

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# قطب الإرشاد

تأليف

مولانا الحاج فقير الله ابن عبد الرحمن الحنفي

رحمه الله عليه

الكتاب

لجنة كتابخانه

کتابخانه و مکتب











فیر حبیب الرحمن گبول طاعری  
 اشتدیت من شکار بوسید الاغ عفتد  
 سید الاغ عفتد

أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ

الحمد لله خالق الخلائق ومحقق الحقائق على ما وقفنا  
 لطبع هذه النسخة المباركة الجامعة للآيات الربانية و  
 الأحاديث النبوية والأقوال المجتهدية المستتر به



الرتاسی الجلال آبادی باہتمام رجاء رحمۃ الرحمان للشفیق المکرم صاحب  
 الاحسان المشہور فی القریا والبلد المدعوید و محمد رضا التاجر التوخی ثم القندی  
 شأنہ اللہ تعالی عن الافان الجلی الخفی متحرر الشیء سبغی دل العبائہ المتامو لو محمد

امیر خزائن کتب خانہ

کانسی روڈ کوئٹہ







# فهرس قطب الارشاد

صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٥	المقدمة	٢٦	علم الفال	٥٢	افضل المذكورات	٤٠	وقد تأملت ما عتبه البلوي في هذا الزمان
٦	فصل ان مبني الدين على ثلث متصوف ولم يتفقدوا تزيدي	٢٧	علم الشعبان	٥٣	قوة عيني في الصلوة ورجي	٤٢	طلب اليكميا طلب المحال
٧	اسرار التوحيد	٢٨	علم الشطحيات	٥٤	بيان وضع الورد والخراب	٤٣	روي عن ابي يوسف
٨	الصلوة اسرار	٢٩	علم الاسرار	٥٥	رواية الانبياء والاولياء في الحكم والبقية	٤٤	القصد الاول في تصحيح العقائد
٩	اسرار الصوم	٣٠	علم الاوقاف	٥٦	في بيان الرقياء والالهام والكشف	٤٥	الخير والشر النفع والضر والسعيا والشفاعة والصحة والسقم والثواب والعقاب كلها بيده وقد سرت
١٠	للحج اسرار	٣١	بطون هجر	٥٧	الرؤيا الكاذبة	٨٣	اصح الاقوال انهم معصومون عن المعاصي كلها من الكبائر والصغائر عدا او سهوا قبل النبوة وبعد ها الخ
١١	فصل ان كبر من الجهلة التصوف يدعون سلوك الطريق الى الله	٣٢	الذي كرمه فوعين قلبي ولساني	٥٨	الرؤيا الصادقة	٨٤	وبعرج المهدي حق
١٢	فائدة عجيبه	٣٣	اداب الذكورات	٥٩	في بيان الرقيا	٨٥	وترتيب القضية ان المهدي يظهر أولا
١٣	فصل ينبغي للمؤمن ان يشتغل او يفعل الغرايق الخ	٣٤	يسقط الذبح ويستحب الجلوس في خلق الذنوب	٦٠	اداب الرؤيا الصالحة	٨٦	بيان اعادة الروح الى الميت
١٤	تثاني علم المعاملة	٣٥	صاحب الورد ملعون	٦١	اداب العابر	٩٢	في بيان صورة الدنيا يوم القيمة
١٥	ويكفي لتحصيل علم الباطن كتاب عين العلم	٣٦	فصل	٦٢	بيان الالهام	٩٣	لا تكون الميزان في حق كل واحد
١٦	فصل	٣٧	لا يرد القضاء الا الدعاء	٦٣	في بيان الكشف	٩٤	الحسن ما حسنه الشرع والعقل التسليم
١٧	فصل	٣٨	في بعض الاحوال الدعاء افضل وفي بعض السكوت	٦٤	معنى الفراسة	٩٥	الجماعة في الصلوة واجبة
١٨	فصل	٣٩	اعلم ان اجابة الدعاء وقوله شرايط	٦٥	فصل	٩٦	ففضل الولي على النبي
١٩	فصل	٤٠	ان بني اسرائيل تحطوا سبع سنين	٦٦	في الكي والرفي	٩٧	لا يجوز اليوم واحد الخروج عن المذهب الا ربعة
٢٠	فصل	٤١	بيان مناهي الدعاء	٦٧	الروي على ثلاثة اقسام	٩٨	المقصد الثاني في فضيلة التقوى وتعريفه وجدل الصغائر والكبائر
٢١	فصل	٤٢	اداب الدعاء	٦٨	في فتاوى المجبة	٩٩	
٢٢	فصل	٤٣	يسمع وجهه بيديه بعد فراغ الدعاء	٦٩	تعيين الزرة لمحب الزوج حرام	١٠٠	
٢٣	فصل	٤٤	الحاج ان يستغفر لك قبل ان يدخل بيته	٧٠	فصل	١٠١	
٢٤	فصل	٤٥	الساعة المبهمة يوم الجمعة وليلة القدر	٧١	فصل	١٠٢	
٢٥	فصل	٤٦	فصل	٧٢	فصل	١٠٣	
٢٦	فصل	٤٧	فيما يتعلق بالدعاء	٧٣	فصل	١٠٤	
٢٧	فصل	٤٨	العطايا اما ذاتية واما اسمائية	٧٤	فصل	١٠٥	
٢٨	فصل	٤٩	فصل	٧٥	فصل	١٠٦	
٢٩	فصل	٥٠	فصل	٧٦	فصل	١٠٧	
٣٠	فصل	٥١	فصل	٧٧	فصل	١٠٨	
٣١	فصل	٥٢	فصل	٧٨	فصل	١٠٩	
٣٢	فصل	٥٣	فصل	٧٩	فصل	١١٠	
٣٣	فصل	٥٤	فصل	٨٠	فصل	١١١	
٣٤	فصل	٥٥	فصل	٨١	فصل	١١٢	
٣٥	فصل	٥٦	فصل	٨٢	فصل	١١٣	
٣٦	فصل	٥٧	فصل	٨٣	فصل	١١٤	
٣٧	فصل	٥٨	فصل	٨٤	فصل	١١٥	
٣٨	فصل	٥٩	فصل	٨٥	فصل	١١٦	
٣٩	فصل	٦٠	فصل	٨٦	فصل	١١٧	
٤٠	فصل	٦١	فصل	٨٧	فصل	١١٨	
٤١	فصل	٦٢	فصل	٨٨	فصل	١١٩	
٤٢	فصل	٦٣	فصل	٨٩	فصل	١٢٠	
٤٣	فصل	٦٤	فصل	٩٠	فصل	١٢١	
٤٤	فصل	٦٥	فصل	٩١	فصل	١٢٢	
٤٥	فصل	٦٦	فصل	٩٢	فصل	١٢٣	
٤٦	فصل	٦٧	فصل	٩٣	فصل	١٢٤	
٤٧	فصل	٦٨	فصل	٩٤	فصل	١٢٥	
٤٨	فصل	٦٩	فصل	٩٥	فصل	١٢٦	
٤٩	فصل	٧٠	فصل	٩٦	فصل	١٢٧	
٥٠	فصل	٧١	فصل	٩٧	فصل	١٢٨	
٥١	فصل	٧٢	فصل	٩٨	فصل	١٢٩	
٥٢	فصل	٧٣	فصل	٩٩	فصل	١٣٠	
٥٣	فصل	٧٤	فصل	١٠٠	فصل	١٣١	
٥٤	فصل	٧٥	فصل	١٠١	فصل	١٣٢	
٥٥	فصل	٧٦	فصل	١٠٢	فصل	١٣٣	
٥٦	فصل	٧٧	فصل	١٠٣	فصل	١٣٤	
٥٧	فصل	٧٨	فصل	١٠٤	فصل	١٣٥	
٥٨	فصل	٧٩	فصل	١٠٥	فصل	١٣٦	
٥٩	فصل	٨٠	فصل	١٠٦	فصل	١٣٧	
٦٠	فصل	٨١	فصل	١٠٧	فصل	١٣٨	
٦١	فصل	٨٢	فصل	١٠٨	فصل	١٣٩	
٦٢	فصل	٨٣	فصل	١٠٩	فصل	١٤٠	
٦٣	فصل	٨٤	فصل	١١٠	فصل	١٤١	
٦٤	فصل	٨٥	فصل	١١١	فصل	١٤٢	
٦٥	فصل	٨٦	فصل	١١٢	فصل	١٤٣	
٦٦	فصل	٨٧	فصل	١١٣	فصل	١٤٤	
٦٧	فصل	٨٨	فصل	١١٤	فصل	١٤٥	
٦٨	فصل	٨٩	فصل	١١٥	فصل	١٤٦	
٦٩	فصل	٩٠	فصل	١١٦	فصل	١٤٧	
٧٠	فصل	٩١	فصل	١١٧	فصل	١٤٨	
٧١	فصل	٩٢	فصل	١١٨	فصل	١٤٩	
٧٢	فصل	٩٣	فصل	١١٩	فصل	١٥٠	
٧٣	فصل	٩٤	فصل	١٢٠	فصل	١٥١	
٧٤	فصل	٩٥	فصل	١٢١	فصل	١٥٢	
٧٥	فصل	٩٦	فصل	١٢٢	فصل	١٥٣	
٧٦	فصل	٩٧	فصل	١٢٣	فصل	١٥٤	
٧٧	فصل	٩٨	فصل	١٢٤	فصل	١٥٥	
٧٨	فصل	٩٩	فصل	١٢٥	فصل	١٥٦	
٧٩	فصل	١٠٠	فصل	١٢٦	فصل	١٥٧	
٨٠	فصل	١٠١	فصل	١٢٧	فصل	١٥٨	
٨١	فصل	١٠٢	فصل	١٢٨	فصل	١٥٩	
٨٢	فصل	١٠٣	فصل	١٢٩	فصل	١٦٠	
٨٣	فصل	١٠٤	فصل	١٣٠	فصل	١٦١	
٨٤	فصل	١٠٥	فصل	١٣١	فصل	١٦٢	
٨٥	فصل	١٠٦	فصل	١٣٢	فصل	١٦٣	
٨٦	فصل	١٠٧	فصل	١٣٣	فصل	١٦٤	
٨٧	فصل	١٠٨	فصل	١٣٤	فصل	١٦٥	
٨٨	فصل	١٠٩	فصل	١٣٥	فصل	١٦٦	
٨٩	فصل	١١٠	فصل	١٣٦	فصل	١٦٧	
٩٠	فصل	١١١	فصل	١٣٧	فصل	١٦٨	
٩١	فصل	١١٢	فصل	١٣٨	فصل	١٦٩	
٩٢	فصل	١١٣	فصل	١٣٩	فصل	١٧٠	
٩٣	فصل	١١٤	فصل	١٤٠	فصل	١٧١	
٩٤	فصل	١١٥	فصل	١٤١	فصل	١٧٢	
٩٥	فصل	١١٦	فصل	١٤٢	فصل	١٧٣	
٩٦	فصل	١١٧	فصل	١٤٣	فصل	١٧٤	
٩٧	فصل	١١٨	فصل	١٤٤	فصل	١٧٥	
٩٨	فصل	١١٩	فصل	١٤٥	فصل	١٧٦	
٩٩	فصل	١٢٠	فصل	١٤٦	فصل	١٧٧	
١٠٠	فصل	١٢١	فصل	١٤٧	فصل	١٧٨	
١٠١	فصل	١٢٢	فصل	١٤٨	فصل	١٧٩	
١٠٢	فصل	١٢٣	فصل	١٤٩	فصل	١٨٠	
١٠٣	فصل	١٢٤	فصل	١٥٠	فصل	١٨١	
١٠٤	فصل	١٢٥	فصل	١٥١	فصل	١٨٢	
١٠٥	فصل	١٢٦	فصل	١٥٢	فصل	١٨٣	
١٠٦	فصل	١٢٧	فصل	١٥٣	فصل	١٨٤	
١٠٧	فصل	١٢٨	فصل	١٥٤	فصل	١٨٥	
١٠٨	فصل	١٢٩	فصل	١٥٥	فصل	١٨٦	
١٠٩	فصل	١٣٠	فصل	١٥٦	فصل	١٨٧	
١١٠	فصل	١٣١	فصل	١٥٧	فصل	١٨٨	
١١١	فصل	١٣٢	فصل	١٥٨	فصل	١٨٩	
١١٢	فصل	١٣٣	فصل	١٥٩	فصل	١٩٠	
١١٣	فصل	١٣٤	فصل	١٦٠	فصل	١٩١	
١١٤	فصل	١٣٥	فصل	١٦١	فصل	١٩٢	
١١٥	فصل	١٣٦	فصل	١٦٢	فصل	١٩٣	
١١٦	فصل	١٣٧	فصل	١٦٣	فصل	١٩٤	
١١٧	فصل	١٣٨	فصل	١٦٤	فصل	١٩٥	
١١٨	فصل	١٣٩	فصل	١٦٥	فصل	١٩٦	
١١٩	فصل	١٤٠	فصل	١٦٦	فصل	١٩٧	
١٢٠	فصل	١٤١	فصل	١٦٧	فصل	١٩٨	
١٢١	فصل	١٤٢	فصل	١٦٨	فصل	١٩٩	
١٢٢	فصل	١٤٣	فصل	١٦٩	فصل	٢٠٠	
١٢٣	فصل	١٤٤	فصل	١٧٠	فصل	٢٠١	
١٢٤	فصل	١٤٥	فصل	١٧١	فصل	٢٠٢	
١٢٥	فصل	١٤٦	فصل	١٧٢	فصل	٢٠٣	
١٢٦	فصل	١٤٧	فصل	١٧٣	فصل	٢٠٤	
١٢٧	فصل	١٤٨	فصل	١٧٤	فصل	٢٠٥	
١٢٨	فصل	١٤٩	فصل	١٧٥	فصل	٢٠٦	
١٢٩	فصل	١٥٠	فصل	١٧٦	فصل	٢٠٧	
١٣٠	فصل	١٥١	فصل	١٧٧	فصل	٢٠٨	
١٣١	فصل	١٥٢	فصل	١٧٨	فصل	٢٠٩	
١٣٢	فصل	١٥٣	فصل	١٧٩	فصل	٢١٠	
١٣٣	فصل	١٥٤	فصل	١٨٠	فصل	٢١١	
١٣٤	فصل	١٥٥	فصل	١٨١	فصل	٢١٢	
١٣٥	فصل	١٥٦	فصل	١٨٢	فصل	٢١٣	
١٣٦	فصل	١٥٧	فصل	١٨٣	فصل	٢١٤	
١٣٧	فصل	١٥٨	فصل	١٨٤	فصل	٢١٥	
١٣٨	فصل	١٥٩	فصل	١٨٥	فصل	٢١٦	
١٣٩	فصل	١٦٠	فصل	١٨٦	فصل	٢١٧	
١٤٠	فصل	١٦١	فصل	١٨٧	فصل	٢١٨	
١٤١	فصل	١٦٢	فصل	١٨٨	فصل	٢١٩	
١٤٢	فصل	١٦٣	فصل	١٨٩	فصل	٢٢٠	
١٤٣	فصل	١٦٤	فصل	١٩٠	فصل	٢٢١	
١٤٤	فصل	١٦٥	فصل	١٩١	فصل	٢٢٢	
١٤٥	فصل	١٦٦	فصل	١٩٢	فصل	٢٢٣	
١٤٦	فصل	١٦٧	فصل	١٩٣	فصل	٢٢٤	
١٤٧	فصل	١٦٨	فصل	١٩٤	فصل	٢٢٥	
١٤٨	فصل	١٦٩	فصل	١٩٥	فصل	٢٢٦	
١٤٩	فصل	١٧٠	فصل	١٩٦	فصل	٢٢٧	
١٥٠	فصل	١٧١	فصل	١٩٧	فصل	٢٢٨	
١٥١	فصل	١٧٢	فصل	١٩٨	فصل	٢٢٩	
١٥٢	فصل	١٧٣	فصل	١٩٩	فصل	٢٣٠	
١٥٣	فصل	١٧٤	فصل	٢٠٠	فصل	٢٣١	
١٥٤	فصل	١٧٥	فصل	٢٠١	فصل	٢٣٢	
١٥٥	فصل	١٧٦	فصل	٢٠٢	فصل	٢٣٣	
١٥٦	فصل	١٧٧	فصل	٢٠٣	فصل	٢٣٤	
١٥٧	فصل	١٧٨	فصل	٢٠٤	فصل	٢٣٥	
١٥٨	فصل	١٧٩	فصل	٢٠٥	فصل	٢٣٦	
١٥٩	فصل	١٨٠	فصل	٢٠٦	فصل	٢٣٧	
١٦٠	فصل	١٨١	فصل	٢٠٧	فصل	٢٣٨	
١٦١	فصل	١٨٢	فصل	٢٠٨	فصل	٢٣٩	
١٦٢	فصل	١٨٣	فصل	٢٠٩	فصل	٢٤٠	
١٦٣	فصل	١٨٤	فصل	٢١٠	فصل	٢٤١	
١٦٤	فصل	١٨٥	فصل	٢١١	فصل	٢٤٢	
١٦٥	فصل	١٨٦	فصل	٢١٢	فصل	٢٤٣	
١٦٦	فصل	١٨٧	فصل	٢١٣	فصل	٢٤٤	
١٦٧	فصل	١٨٨	فصل	٢١٤	فصل	٢٤٥	
١٦٨	فصل	١٨					



صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
١١٥	في بيان معنى التقوى	١٣٠	واشتمال السماء	١٣٠	من رأى نفسه خيرا من غيره	١٣٠	فصل
١١٦	حد الكبيرة والصغيرة	١٣٣	مراتب الشيع مسبح	١٣٣	فصل	١٣٣	فصل
١١٤	حد الأصوار على الصغيرة	١٣٤	في بيان الفرق بين المذابة والمذنب	١٣٤	في ادعية خروج البيت	١٣٤	فصل
١١٩	بيان الصغائر	١٣٥	الكبائر الباطنية	١٣٥	في اداب دخول الخلاء	١٣٥	فصل
١٢٠	ادخال مسجد صيا يغلب	١٣٦	تفسير الحقد	١٣٦	وذهب ان لا يحمل ما هو من الاشياء العظيمة كالعمامة	١٣٦	فصل
١٢١	التشدد التوسع في الكلام من غير احتياط واحتراز	١٣٧	الكبائر الظاهرة	١٣٧	لا يكره الاستقبال ولا استدبار الى القبلة في الاستنجاء	١٣٧	فصل
١٢١	بيان الرشوات	١٣٨	النوم على السطح لا يحجر له	١٣٨	كيفية الاستنجاء بالايجاز	١٣٨	فصل
١٢٢	الرشوة على وجوه اربعة	١٣٩	لا يجوز استيلاء القبر	١٣٩	حق لا يقيم اثره لوضع الاستنجاء بحسن الحسن	١٣٩	فصل
١٢٢	الهدية على ثلاثة اوجه	١٤٠	تحلى الذكوب ذهب	١٤٠	تدنيه حسن ينبغي الاهتمام عليه	١٤٠	فصل
١٢٣	عقوق الوالدين	١٤١	ارتداء الجار ولو ذميا كان الخ	١٤١	في فضة السواك وادابه	١٤١	فصل
١٢٣	اذا كان الحق في جانب الوالدين فطلا فها واجب	١٤٢	والبناء فوق الحاجة للخيلاء	١٤٢	ومن من فحه	١٤٢	فصل
١٢٣	اطاعة الوالدين واجبة وقتها ولم يجب في الحرم المحض	١٤٣	التصرف في الجدار المشترك بغير اذن الشريك	١٤٣	قيل فيه سبعون فائدة	١٤٣	فصل
١٢٤	وقطع الرحم والماء بقطعة اللحم	١٤٤	اعادة العائنة للغير بغير اذن المالك ككبرية	١٤٤	لا بأس باشتراك الاستياك والمشط والميل	١٤٤	فصل
١٢٤	او مع رف ونهي بغير فرض كفاية	١٤٥	خروج المعتدات	١٤٥	في بيان الفرائض المتعلقة بالزوة	١٤٥	فصل
١٢٥	يتكره من يغير هيئات العبادات	١٤٦	والشفاعة في حد من حد الله تعالى	١٤٦	واما الاشياء التي يفترض بها الزوة	١٤٦	فصل
١٢٦	ويجب على من رأى انسانا يبيع متاعا ميبا او غنما ان يتكلم على ايباح	١٤٧	والسؤال بوجه الله تعالى	١٤٧	فاقول الخ	١٤٧	فصل
١٢٦	الرجل اذا كان يصلي ويصوم ويضع الناس باليد واللسان فذكر بما فيه لا يكون غيبة الخ	١٤٨	خضاب اللحية بالسواد	١٤٨	في سنن الوضوء	١٤٨	فصل
١٢٦	ذكر مساوي اخيه على وجه الاقتسام	١٤٩	لا بأس بالركوب للنساء	١٤٩	ومع بقاء البلدة لو اخذ لها ماء جديلا كان حسنا	١٤٩	فصل
١٢٨	فان سمع غيبة شتمه وغيرها	١٥٠	ان التصوف والطريقة عبارة عن هذه الامور	١٥٠	ثم يسخر رقبته بما لا بد من وقده عنه صلى الله عليه وسلم الشرب قائما في غير زمن والوضوء	١٥٠	فصل
١٢٩	النظر الى امر بغير شهوة جائز	١٥١	ما دام العبد يظن ان في خلق شرا منه فهو متكبر	١٥١	ادعية الوضوء	١٥١	فصل
١٢٩	وفي بعض الصلوات في المنام	١٥٢	المقصد الرابع في بيان ما يقال عند اليقظة من النوم الخ	١٥٢	من كتب بغير مقود او مشط بمنشط مكسور	١٥٢	فصل







صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٩٣	استبدال العلماء بهذه الجياد عدان الكلام بين السنة والفرس لا يبطل الصلوة ولا ثوابها	٢٨٣	في الفرائض المتعلقة بالصوم	٢٩١	الفصل الثاني في فضائل يحيى السور والآيات عليه الصلاة	٢٩١	مطلب
٢٨٤	بكره التكلم بعد العشاء الأخيرة	٢٨٤	في اذكار الصيام	٢٩٩	وفضائل الشيمية	٢٩٩	مطلب
٢٨٥	الركعتان بعد الغروب يقرأ فيهما قل يا ايها الكافرون وقل هو الله	٢٨٥	في اذكار الصوم والافطار الخ	٣٠٠	من اخذ منكبه ما او وضعه فليقل بسم الله	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات التراويح	٢٨٥	والسنة ان يقرأ قبل ان يفتن في الصلوة السنوية والندوبة	٣٠٠	للوجه في جسدك	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	وهذه الايام يمل به القوم	٢٨٥	فصل في	٣٠٠	خواتيم سورة البقرة للرد به الآيات	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	ولا يقضى التراويح اصلا	٢٨٥	في الفرائض المتعلقة بالاعتكاف	٣٠٠	الفاحة شفاء من كل داء	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	تسن التراويح للفظ القادر	٢٨٥	لا يفتن الا بعتاب عن عيسى	٣٠٠	قراءة الفاتحة وقرأه والله احد عند النوم امان من كل شئ	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	لوتروك الجماعة في الغرض لم يصلوا	٢٨٥	الاعتكاف في اعتكاف السنة	٣٠٠	الفاحة والاية الكرسي امان من العيون	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	التراويح جماعة	٢٨٥	في سنن الاعتكاف واوابه	٣٠٠	قراءة الفاتحة لقضاء الحاجة	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الطهي	٢٨٥	من علامة ليلة القدر روية	٣٠٠	ان الله تعالى يوكف ملكا يكتب معه اذ اذهب	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	الاربع بعد الظهر هو بها بشيعة واحدة افضل اقلها	٢٨٥	فصل في الاشياء	٣٠٠	يجوز اطلاق لفظ البقرة وال عزرا بدون قوله سورة كذا	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	من صلواته ركعتين في ليلة الجمعة يقرأ في كل ركعة	٢٨٥	في اذكار الصباح والساء	٣٠٠	كانه الاصل لقوله ومن عند البيت بسورة البقرة	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوة التهجيد	٢٨٥	معنى الاصل والعنق	٣٠٠	ولدفع الهمم	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	بعقد للشيطان ثلث عقد على وقاية كل احدينا	٢٨٥	انه صلواته عليه وسلم مأمور بالايمان بنفسه	٣٠٠	لدفع كل مايكرهه والجنون	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	اسباب قيام الليل	٢٨٥	ما قال سيد الاستغفار الخ	٣٠٠	لدفع فسيان القرآن	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	في النوافل الغير الموقفة	٢٨٥	للغايت امر الدنيا والآخرة	٣٠٠	آيات من قرانها ليلة لا يضره سبح ولا لص وعوفي في ليلة	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الاستحاضات	٢٨٥	في اذكار الصباح والساء	٣٠٠	اربع من كن فيه شئ لله له بيتا الجنة	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الحاجات	٢٨٥	في عيادة المريض وهي فرض كفاية مستحب	٣٠٠	ليس شئ من استعمله في ليلة البين في هو من الآيات	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	وعام قضاء الحاجة	٢٨٥	ولا يجزئ النظر في وجهه البغي وحديقه	٣٠٠	لدفع الفزع والهمم من الصيام	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	الثناء باسمه صلواته عليه وسلم منه	٢٨٥	لا يلزم عيادة صاحب الرمد وفعله حسن	٣٠٠	في بيان اعظم اية في القرآن واية الكرسي الخ	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الغرض الحاجة	٢٨٥	ولا بأس بعبادة اليهودي والناسوت	٣٠٠	من قرأ اية الكرسي ونوايته سورة البقرة عند التكبير	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات التسبيح	٢٨٥	فصل في	٣٠٠	واعا تالله تعالى	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الضالكة	٢٨٥	فيما يقول له المريض	٣٠٠	لرد الضالة	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	تنبه السروق	٢٨٥	اي مسلم يحيى بقوله لا اله الا انت الخ	٣٠٠	لاداء الدين	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	صلوات الرغائب وصلوات ليلة البراءة وصلوات القدر لجماعة بدعة	٢٨٥	تمثل موت لنفسه الزمان لم يكره	٣٠٠	للدواب الذي لا يستقر	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	وبما ينفع من الزيادة يوم الجمعة من الاشراف اصل له	٢٨٥	من مائة دون الوصية لا يؤذن له التكلم	٣٠٠	لدفع سوء الخلق	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	فصل في	٢٨٥	صورة الوصية ان يكتب علامات الاختصار	٣٠٠	لدفع السكر	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	في صلوات العبد بين	٢٨٥	المقصد الخامس في فضائل القرآن جملة الخ	٣٠٠	من قالها لم يصبه كرب ولا نكس ولا غرق	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	الصاحفة المتعارفة كتاب	٢٨٥	فضائل القرآن	٣٠٠	لدفع اللص والسبع والشیطان	٣٠٠	مطلب
٢٨٥	ويعد عواقي العبد بن بهذا الكتاب الماتور الخ	٢٨٥		٣٠٠		٣٠٠	مطلب



صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٣٨٧	ولا يجزئ القرآن	٢١٥	لركوبة النبي طامسه عليه وسلم	٢٨٧	ولا يجزئ القرآن
٣٨٨	ينبغي للشالك ان يدرك الله تعالى	٢١٦	في مقام الخضوع وحيوته	٢٨٨	ينبغي للشالك ان يدرك الله تعالى
٣٨٩	بالأذكار الواردة في القرآن بنية	٢١٧	ركوبة النبي صلعم نوما ونقطة	٢٨٩	فالشراء
٣٩٠	الفصل السادس في كيفية تلاوة القرآن	٢١٨	كل من يتبرك بمشاهدة في حياته	٢٩٠	الفصل السادس في كيفية تلاوة القرآن
٣٩١	يستحب ان يجمع في ابتداء القراءة	٢١٩	يتبرك بزيارته في قبره	٢٩١	يستحب ان يجمع في ابتداء القراءة
٣٩٢	ويعين التكبير من الوضوء الآخر	٢٢٠	في بيان اختلاف العلماء في الامداد	٢٩٢	ويعين التكبير من الوضوء الآخر
٣٩٣	يخصر اصداقائه عند تحميم القرآن	٢٢١	والحق اقوي ام امداد الميت الخ	٢٩٣	يخصر اصداقائه عند تحميم القرآن
٣٩٤	ثردعي بدعاء الختم	٢٢٢	احوال صاحب دلائل الخيرات	٣٩٤	ثردعي بدعاء الختم
٣٩٥	فائدة مهمة	٢٢٣	للزهد العاشر في باب الشجر	٣٩٥	فائدة مهمة
٣٩٦	من قراء اي السجدة كلها في جسد	٢٢٤	وعبد التلاوة قدس سر	٣٩٦	من قراء اي السجدة كلها في جسد
٣٩٧	ولحد كلف الله تعالى ما اهمه	٢٢٥	المقصد السابع في سند اجازة	٣٩٧	ولحد كلف الله تعالى ما اهمه
٣٩٨	صلوة حفظ القرآن	٢٢٦	والاسماء الحسنى الخ	٣٩٨	صلوة حفظ القرآن
٣٩٩	الفصل السابع في سند اجازة القرآن	٢٢٧	وتنبيه حسن	٣٩٩	الفصل السابع في سند اجازة القرآن
٤٠٠	المقصد الثامن في الصلوة على النبي	٢٢٨	الفصل الثامن في تحقيق معنى الاحياء	٤٠٠	المقصد الثامن في الصلوة على النبي
٤٠١	صلواته عليه وسلم ولا يبدى ولا يفتك	٢٢٩	معنى قوله تعالى يحدون في اماله	٤٠١	صلواته عليه وسلم ولا يبدى ولا يفتك
٤٠٢	بيان معنى الصلوة على النبي مستتم	٢٣٠	حصول اجماع بالاسم الاعظم	٤٠٢	بيان معنى الصلوة على النبي مستتم
٤٠٣	ان الصلوة اربها في السنة الثانية	٢٣١	مشروط بشرط	٤٠٣	ان الصلوة اربها في السنة الثانية
٤٠٤	من الصلوات	٢٣٢	الفصل التاسع في ضابطه الدعوت	٤٠٤	من الصلوات
٤٠٥	الصلوة فرض في العمر مرة	٢٣٣	والاسماء الحسنى	٤٠٥	الصلوة فرض في العمر مرة
٤٠٦	واختلف الضافي ان تطهر باسم الله	٢٣٤	الفصل الرابع في بيان بعض الاسماء	٤٠٦	واختلف الضافي ان تطهر باسم الله
٤٠٧	تعالى كما سمع مرض او وجب	٢٣٥	الحسنى والخلق بها وبيان غيرها	٤٠٧	تعالى كما سمع مرض او وجب
٤٠٨	وجوب التطهر لا يختص بالاسم الا	٢٣٦	وجودة طبع الطفل	٤٠٨	وجوب التطهر لا يختص بالاسم الا
٤٠٩	أعني لفظة الله الخ	٢٣٧	بإزالة لزوج فتسوة القلب والشيء	٤٠٩	أعني لفظة الله الخ
٤١٠	يكفر المرء بالصلوة والقرآن للزعم	٢٣٨	لدفع الشهوات	٤١٠	يكفر المرء بالصلوة والقرآن للزعم
٤١١	بالكتابة	٢٣٩	لدفع التعب في السفر	٤١١	بالكتابة
٤١٢	ذكر الشيخ عبد الوهاب	٢٤٠	لخوف شر العدو	٤١٢	ذكر الشيخ عبد الوهاب
٤١٣	ووسع غيرهم	٢٤١	لدفع شر العدو	٤١٣	ووسع غيرهم
٤١٤	الفصل الثاني في فضائل الصلوة	٢٤٢	لدفع خوف السلطان	٤١٤	الفصل الثاني في فضائل الصلوة
٤١٥	وفي الحقيقة فهاك الصلوة على	٢٤٣	بقراءة التوراة قبل الجوع عشر مرات	٤١٥	وفي الحقيقة فهاك الصلوة على
٤١٦	صلواته عليه وسلم لا تحصى الخ	٢٤٤	لا يتعمد الولد	٤١٦	صلواته عليه وسلم لا تحصى الخ
٤١٧	لنبي الفقر وتوسعة الرزق	٢٤٥	لغفران الذنوب	٤١٧	لنبي الفقر وتوسعة الرزق
٤١٨	عن الشريفي عليه تعالى عنه	٢٤٦	من عرض له مهم	٤١٨	عن الشريفي عليه تعالى عنه
٤١٩	قال قال رسول الله صلى الله عليه	٢٤٧	لوسعة الرزق فحصول الخواج	٤١٩	قال قال رسول الله صلى الله عليه
٤٢٠	اذا نسيت شيئا فسلوا على الخ	٢٤٨	يا وهاب في يوم الجمعة بعد الصلوة	٤٢٠	اذا نسيت شيئا فسلوا على الخ
٤٢١	ولما جئت بجرب	٢٤٩	يسأل الحقير من الحقير	٤٢١	ولما جئت بجرب
٤٢٢	قراءة الصلوة عند اكل العجول	٢٥٠	لذهاب الصداع عن القلب	٤٢٢	قراءة الصلوة عند اكل العجول
٤٢٣	لأباق الجارية والعدو	٢٥١	لتشوير الباطن	٤٢٣	لأباق الجارية والعدو
٤٢٤	يكفر الصلوة عليه صلعم في سبه	٢٥٢	ولهلاك العدو	٤٢٤	يكفر الصلوة عليه صلعم في سبه
٤٢٥	في ثلثة قد نظم بعض علماء	٢٥٣	لوسعة في جميع اموره	٤٢٥	في ثلثة قد نظم بعض علماء
٤٢٦	الفصل الثالث في ذكر بعض من	٢٥٤	لطلب الغناء	٤٢٦	الفصل الثالث في ذكر بعض من
٤٢٧	ممن كاسيت على ابراهيم	٢٥٥	لدفع شر الظالم	٤٢٧	ممن كاسيت على ابراهيم
٤٢٨	ومن الصلح المأثورة الخ	٢٥٦	واعلم ان الناس على اربعة اقسام	٤٢٨	ومن الصلح المأثورة الخ
٤٢٩		٢٥٧	فكم من مر يد	٤٢٩	
٤٣٠		٢٥٨		٤٣٠	
٤٣١		٢٥٩		٤٣١	
٤٣٢		٢٦٠		٤٣٢	
٤٣٣		٢٦١		٤٣٣	
٤٣٤		٢٦٢		٤٣٤	
٤٣٥		٢٦٣		٤٣٥	
٤٣٦		٢٦٤		٤٣٦	
٤٣٧		٢٦٥		٤٣٧	
٤٣٨		٢٦٦		٤٣٨	
٤٣٩		٢٦٧		٤٣٩	
٤٤٠		٢٦٨		٤٤٠	
٤٤١		٢٦٩		٤٤١	
٤٤٢		٢٧٠		٤٤٢	
٤٤٣		٢٧١		٤٤٣	
٤٤٤		٢٧٢		٤٤٤	
٤٤٥		٢٧٣		٤٤٥	
٤٤٦		٢٧٤		٤٤٦	
٤٤٧		٢٧٥		٤٤٧	
٤٤٨		٢٧٦		٤٤٨	
٤٤٩		٢٧٧		٤٤٩	
٤٥٠		٢٧٨		٤٥٠	
٤٥١		٢٧٩		٤٥١	
٤٥٢		٢٨٠		٤٥٢	
٤٥٣		٢٨١		٤٥٣	
٤٥٤		٢٨٢		٤٥٤	
٤٥٥		٢٨٣		٤٥٥	
٤٥٦		٢٨٤		٤٥٦	
٤٥٧		٢٨٥		٤٥٧	
٤٥٨		٢٨٦		٤٥٨	
٤٥٩		٢٨٧		٤٥٩	
٤٦٠		٢٨٨		٤٦٠	
٤٦١		٢٨٩		٤٦١	
٤٦٢		٢٩٠		٤٦٢	
٤٦٣		٢٩١		٤٦٣	
٤٦٤		٢٩٢		٤٦٤	
٤٦٥		٢٩٣		٤٦٥	
٤٦٦		٢٩٤		٤٦٦	
٤٦٧		٢٩٥		٤٦٧	
٤٦٨		٢٩٦		٤٦٨	
٤٦٩		٢٩٧		٤٦٩	
٤٧٠		٢٩٨		٤٧٠	
٤٧١		٢٩٩		٤٧١	
٤٧٢		٣٠٠		٤٧٢	
٤٧٣		٣٠١		٤٧٣	
٤٧٤		٣٠٢		٤٧٤	
٤٧٥		٣٠٣		٤٧٥	
٤٧٦		٣٠٤		٤٧٦	
٤٧٧		٣٠٥		٤٧٧	
٤٧٨		٣٠٦		٤٧٨	
٤٧٩		٣٠٧		٤٧٩	
٤٨٠		٣٠٨		٤٨٠	
٤٨١		٣٠٩		٤٨١	
٤٨٢		٣١٠		٤٨٢	
٤٨٣		٣١١		٤٨٣	
٤٨٤		٣١٢		٤٨٤	
٤٨٥		٣١٣		٤٨٥	
٤٨٦		٣١٤		٤٨٦	
٤٨٧		٣١٥		٤٨٧	
٤٨٨		٣١٦		٤٨٨	
٤٨٩		٣١٧		٤٨٩	
٤٩٠		٣١٨		٤٩٠	
٤٩١		٣١٩		٤٩١	
٤٩٢		٣٢٠		٤٩٢	
٤٩٣		٣٢١		٤٩٣	
٤٩٤		٣٢٢		٤٩٤	
٤٩٥		٣٢٣		٤٩٥	
٤٩٦		٣٢٤		٤٩٦	
٤٩٧		٣٢٥		٤٩٧	
٤٩٨		٣٢٦		٤٩٨	
٤٩٩		٣٢٧		٤٩٩	
٥٠٠		٣٢٨		٥٠٠	



صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٢٥٨	لدفع الحرب في السفر	٢٦٤	لدفع الطحا والسرا	٢٦٤	لدفع الطحا والسرا	٢٦٤	لدفع الحرب في السفر
٢٥٩	لن خطه الشيطان	٢٦٥	لوجع السر	٢٦٥	لوجع السر	٢٦٥	لن خطه الشيطان
٢٦٠	لرمي الشياطين بالنجارات	٢٦٥	لوجع البصر	٢٦٥	لوجع البصر	٢٦٥	لرمي الشياطين بالنجارات
٢٦١	للعقد ويقره والنارعات	٢٦٥	لوجع القواد	٢٦٥	لوجع القواد	٢٦٥	للعقد ويقره والنارعات
٢٦٢	يقال عند الوسوسة في الأيمان	٢٦٥	لوجع المشاكة	٢٦٥	لوجع المشاكة	٢٦٥	يقال عند الوسوسة في الأيمان
٢٦٣	لعود الغائب	٢٦٥	للعين	٢٦٥	للعين	٢٦٥	لعود الغائب
٢٦٤	فائدة في قضاء الحاجات	٢٦٥	لجبر الرجل عن المرأة	٢٦٥	لجبر الرجل عن المرأة	٢٦٥	فائدة في قضاء الحاجات
٢٦٥	يرى في منامة كل ما نواه	٢٦٥	للزوجة المحبوسة عن النكاح	٢٦٥	للزوجة المحبوسة عن النكاح	٢٦٥	يرى في منامة كل ما نواه
٢٦٦	لقضاء الحاجة	٢٦٥	للمحقوق من النساء	٢٦٥	للمحقوق من النساء	٢٦٥	لقضاء الحاجة
٢٦٧	الخروج من الدنيا مع الإيمان	٢٦٥	للبراءة التي لا يتم حلها	٢٦٥	للبراءة التي لا يتم حلها	٢٦٥	الخروج من الدنيا مع الإيمان
٢٦٨	لمعرفة السارق	٢٦٥	للمسحور والمروقي الذي	٢٦٥	للمسحور والمروقي الذي	٢٦٥	لمعرفة السارق
٢٦٩	الفصل الثاني في الأدعية الواردة في الأمراض والأوجاع	٢٦٥	أعياء الأطباء مرضة الخ	٢٦٥	أعياء الأطباء مرضة الخ	٢٦٥	الفصل الثاني في الأدعية الواردة في الأمراض والأوجاع
٢٧٠	ومن قال في الصباح والمساء	٢٦٥	لدفع حصاة البول	٢٦٥	لدفع حصاة البول	٢٦٥	ومن قال في الصباح والمساء
٢٧١	ثلث مرات لقضية مجاعة بلاء	٢٦٥	وايضاً لاحتباس البول	٢٦٥	وايضاً لاحتباس البول	٢٦٥	ثلث مرات لقضية مجاعة بلاء
٢٧٢	للجزام والبرص	٢٦٥	لعسر الولادات	٢٦٥	لعسر الولادات	٢٦٥	للجزام والبرص
٢٧٣	آيات الشفاء	٢٦٥	معنى إهيا شرها	٢٦٥	معنى إهيا شرها	٢٦٥	آيات الشفاء
٢٧٤	لكل مرض	٢٦٥	وللعقمة	٢٦٥	وللعقمة	٢٦٥	لكل مرض
٢٧٥	للجزام والبرص	٢٦٥	ولسقوط الحمل	٢٦٥	ولسقوط الحمل	٢٦٥	للجزام والبرص
٢٧٦	من قرأ من سبع آيات من القرآن	٢٦٥	وراء كزبد من يده	٢٦٥	وراء كزبد من يده	٢٦٥	من قرأ من سبع آيات من القرآن
٢٧٧	نجا من بلاء السماء والأرض	٢٦٥	لمن لا تعيش لها ولد	٢٦٥	لمن لا تعيش لها ولد	٢٦٥	نجا من بلاء السماء والأرض
٢٧٨	أيتان ما قرأ في القرآن على الأعداء	٢٦٥	عودت الصبيان	٢٦٥	عودت الصبيان	٢٦٥	أيتان ما قرأ في القرآن على الأعداء
٢٧٩	بفضل الله تعالى	٢٦٥	فوائد سورة الحاقة	٢٦٥	فوائد سورة الحاقة	٢٦٥	بفضل الله تعالى
٢٨٠	لجبر السيف عن القلع	٢٦٥	لبكاء الأطفال	٢٦٥	لبكاء الأطفال	٢٦٥	لجبر السيف عن القلع
٢٨١	لكل شيء للصبي وغيره	٢٦٥	لعرق النساء	٢٦٥	لعرق النساء	٢٦٥	لكل شيء للصبي وغيره
٢٨٢	لأذهاب ألم الجرب	٢٦٥	للحصى	٢٦٥	للحصى	٢٦٥	لأذهاب ألم الجرب
٢٨٣	للعمى المشته	٢٦٥	لمن ظهرت على بدنه الحمة	٢٦٥	لمن ظهرت على بدنه الحمة	٢٦٥	للعمى المشته
٢٨٤	للحمى العتب	٢٦٥	للحروق	٢٦٥	للحروق	٢٦٥	للحمى العتب
٢٨٥	أيضا سورة والليل ينفع لمن	٢٦٥	للبقرة إذا تعصت على أهلها	٢٦٥	للبقرة إذا تعصت على أهلها	٢٦٥	أيضا سورة والليل ينفع لمن
٢٨٦	به حمى دائمة	٢٦٥	لعرض الكلب المجنون	٢٦٥	لعرض الكلب المجنون	٢٦٥	به حمى دائمة
٢٨٧	العين حق	٢٦٥	للدغ العقرب	٢٦٥	للدغ العقرب	٢٦٥	العين حق
٢٨٨	ومنها التعودات	٢٦٥	للسمعة الحية والنحبات	٢٦٥	للسمعة الحية والنحبات	٢٦٥	ومنها التعودات
٢٨٩	وقبه العين	٢٦٥	للجرب	٢٦٥	للجرب	٢٦٥	وقبه العين
٢٩٠	سود وادقنه	٢٦٥	إسماء الفقه السبعة	٢٦٥	إسماء الفقه السبعة	٢٦٥	سود وادقنه
٢٩١	مزمومة العين	٢٦٥	خواص أسماء أصحاب الكهف	٢٦٥	خواص أسماء أصحاب الكهف	٢٦٥	مزمومة العين
٢٩٢	ومن يتكلم بصرة	٢٦٥	لدفع الطاعون والوباء	٢٦٥	لدفع الطاعون والوباء	٢٦٥	ومن يتكلم بصرة
٢٩٣	لوجع الآذن	٢٦٥	المقصد العاشر في ذكر إجازة	٢٦٥	المقصد العاشر في ذكر إجازة	٢٦٥	لوجع الآذن
٢٩٤	للربا سيرة لوجع الآذن أيضا	٢٦٥	الأخزاب والأوراد والأذكار الخ	٢٦٥	الأخزاب والأوراد والأذكار الخ	٢٦٥	للربا سيرة لوجع الآذن أيضا
٢٩٥	للربا عاف	٢٦٥	الفصل الأول في إجازة الأوراد	٢٦٥	الفصل الأول في إجازة الأوراد	٢٦٥	للربا عاف
٢٩٦	لوجع مرسه	٢٦٥	فمنها حزب الباق	٢٦٥	فمنها حزب الباق	٢٦٥	لوجع مرسه
٢٩٧	لوجع الرأس	٢٦٥	دعاء سبيني	٢٦٥	دعاء سبيني	٢٦٥	لوجع الرأس
٢٩٨	للصوم من الجرب	٢٦٥		٢٦٥		٢٦٥	للصوم من الجرب



صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب	صفحة	مطلب
٥٣٧	الفصل ان العلماء من المتكلمين	٥٣٧	الطرق الى الله تعالى بعد دانها الخلق	٥٣٧	فصل	٥٣٧	فصل في سند الطريقة المحشيتة
٥٣٨	قد اخذ طريق الصوفية	٥٣٨	في سند الطريقة القادرية	٥٣٨	فصل	٥٣٨	طريقه صلوة كن فيكون
٥٣٩	كثير من العلماء الثقات	٥٣٩	جميع الطرق التي حصل لولنا	٥٣٩	فصل	٥٣٩	فصل في سند الطريقة الشاذلية
٥٤٠	لولا السنان لهلك النعمان	٥٤٠	فقير الله ثلثة وثلثين	٥٤٠	فصل	٥٤٠	لصراف الخواطر
٥٤١	او امر المجتهدين داخل	٥٤١	فائدة جلييلة	٥٤١	فصل	٥٤١	فصل في سند الطريقة الغزالية
٥٤٢	في اواخر الاولياء	٥٤٢	الشغل الاول شغل قطع العلايق	٥٤٢	فصل	٥٤٢	فصل في سند الطريقة الخوانساري
٥٤٣	لترتيب لشوك درجات	٥٤٣	الشغل الثاني الخلو في الجلوقة الخ	٥٤٣	فصل	٥٤٣	معرفة نفس الانسان
٥٤٤	فصل وما ينبغي ان يعلم اشياء	٥٤٤	الشغل الثالث ان يشتغل بالصقا	٥٤٤	فصل	٥٤٤	فصل في سند الطريقة الشاذلية
٥٤٥	المريد بين	٥٤٥	الشغل الرابع شغل الوحدة الخ	٥٤٥	فصل	٥٤٥	فصل في سند الطريقة السهروردية
٥٤٦	الافضل نسبة التلقين	٥٤٦	الشغل الخامس شغل العيلين الخ	٥٤٦	فصل	٥٤٦	فصل في سند الطريقة البهائية
٥٤٧	اذ اراد الرجل اخذ طريق الفقير	٥٤٧	الشغل السادس شغل العبة الخ	٥٤٧	فصل	٥٤٧	فصل في سند الطريقة الكبروية
٥٤٨	كفي بشارة لمن دخل في	٥٤٨	الشغل السابع شغل الاحاطة الخ	٥٤٨	فصل	٥٤٨	فصل في سند الطريقة الحامدية
٥٤٩	طريقة الصوفية	٥٤٩	الشغل الثامن شغل ارباب الحقائق الخ	٥٤٩	فصل	٥٤٩	فصل في سند الطريقة القادرية
٥٥٠	حديث العشاء اخر حيوته	٥٥٠	الشغل التاسع شغل المعرفة صفاته	٥٥٠	فصل	٥٥٠	فصل في سند الطريقة الطبريزية
٥٥١	الخضر كان ج من ساكني الخ	٥٥١	الشغل العاشر شغل المبدأ والمعاد	٥٥١	فصل	٥٥١	فصل في سند الطريقة المدينية
٥٥٢	تكرر البيعة ماثور	٥٥٢	الشغل الحادي عشر شغل تطهيرات الخ	٥٥٢	فصل	٥٥٢	فصل في سند الطريقة الهمدانية
٥٥٣	البيعة ستة ليست بواجبة	٥٥٣	لكن شغل القبور	٥٥٣	فصل	٥٥٣	فصل في سند الطريقة الرفاعية
٥٥٤	اللفظ الماثور عند البيعة الخ	٥٥٤	بيان الخلق	٥٥٤	فصل	٥٥٤	فصل في سند الطريقة الكاشغرية
٥٥٥		٥٥٥	فصل في سند الطريقة النقشبندية الخ	٥٥٥	فصل	٥٥٥	فصل في سند الطريقة المحمدية
٥٥٦		٥٥٦	طرق الوصول الى الله تعالى ثلثة احوال	٥٥٦	فصل	٥٥٦	فصل وقد التفتت بن كرا الاذكار الخ
٥٥٧		٥٥٧	وصل في الكفاية القدسية	٥٥٧	فصل	٥٥٧	بيان جهار ولا خافوا ده
٥٥٨		٥٥٨	وصل في القلبي للصمد الهادي	٥٥٨	فصل	٥٥٨	الغاية في ذكر الاجازة وفيه ثلثة
٥٥٩		٥٥٩	للؤلؤ الثاني	٥٥٩	فصل	٥٥٩	ولا يجوز اخذ مالي في مقابلة
٥٦٠		٥٦٠	في بيان اللطائف الستة	٥٦٠	فصل	٥٦٠	اجازة

خطبة كتاب در مناقب مؤلف قطب الارشاد قدس سره العزيز  
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل للعارفين مظاهر تجلياته وافاض عليهم من انوار اسمائه وصفاته وبعد فيض كرامته سويت قطب زمان  
ومركز دائرة عرفان انسان الكامل ومظهر اتم الفرائض مع آية الاولياء معجزة الانبياء سلطان ملك لولايته وملك السير النهايت فارس  
مضمار الكمال حارس اسرار الجلال والجمال نجم سماء الهداية شمس افق النهايت باسط الايادي بافاضة الاذواق وناشر اادي من الوجد  
والاستغراق عارف كنوز مقطعات كاشف رموز متشابهة صاحب قدم القيومية ناصب خيام الخلعة والخلافات وواقف مراتب  
المحبة والمحبوبة الجواهر من بلين الاعراض والذات العالم الذي هو ظل الصفا رباعي اي انكر جو ذات خود سراپا آني برتر خلايشه لاني



عالم عرض و ذات تو آنرا جوهره ای جوهر والا رکده ای کافی هم قوام العالین وارث الانبیاء والمرسلین نائب مناب رسول الله و الهادی مهدی حبیب الله  
 کمال الشیخین و رتبت المحققین حنفی النسب محمدی المشرق صاحب تصانیف عالیه مثل فتح الجلیل فی مارج التکیل و براهین النجاة من مصائب  
 الدنیا و العرصات و فیوضات النبیة و طرق الارشاد فی تکمیل المؤمنین و الاولاد و منتخب الاصول و رفعة و وثیقة الاکابر و قطب السارکة آنرا مارج عالم  
 نیز گویند و فتوحه غنیه شرح عقاید صوفیه و جواهر الاوراد و فوائد فقیرانه زبان افغانی و محمود الاوراد و زبان پنجابی که از برای محمود کچی تصنیف کرده و کتاب  
 الاذکار فی شہوت الاثر و مکتوبات که بر کتب از ان رساله است علی و قصید مبرورده که در مدینه منوره در مواجبه حضرت سرالاعظم علیه الصلوٰة و السلام  
 خوانده اند و آثار قبولیت آن ظاهر گردیده الا غیر ذلک - حاجی الحرمین الشریفین قبله طالب خدا حضرت ایشان مال الحاج فقیر الله بن عبد الرحمن  
 الحنفی الترمذی الجمال باری ثم الشکار فوری کسب علوم و معارف رقوم نموده و از ادواق و مواجید ایشان بهره و برگزیده و نسبت حضور و شہود  
 حضرات صوفیه طریقه نقشبندیہ مع اخذ فیوضات و کمالات سائر طرق الیہ از اصول و فروع حاصل کرده و اجازت ثلاث و ثلثین طرق  
 مسطورہ فراچنگ آورده **شعر** نفی کل لفظ منه و وضع من المني به و فی کل سطر منه عقد من الدار و  
 توفي فی سنة الف و مائة و خمس و تسعين و دفن فی دار شکار فود من مدن السند



أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ

الحمد لله خالق الخلائق ومحقق الحقائق على ما وفقنا  
لطبوع هذه النسخة المباركة الجامعة للآيات الربانية و  
الأحاديث النبوية والأقوال المجتهدية الميسرة به



الرواسي لجلال آبادي باهقار رجاة رحمة الرحمان للشفق المكرم صاحب  
الأحسن المشهور في القرى والبلد المدعو بدست محمد رضا التاجر التوفي ثم القندي  
شانه الله تعالى عن الألفات الجلي الخفي تحت النبي وسعي دل العبا لله المأمور محمد

امير خزانة كتبخانه

كانسي رود كنوته





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا مَنْ خَصَّصْتَ الْأَنْبِيَاءَ تَجْلِيَّاتِ ذَاتِكَ وَمَيَّزْتَ أَوْلِيَاءَكَ بِتَجْلِيَّاتِ صِفَاتِكَ وَإِنْ فِيمَا  
 خَصَّصْتَهُمْ دَارَ وَأَوْفَى مَعْرِفَتِكَ سَارَ وَأَمَعَ فِطَائِتِهِمْ فِي أَدَاءِ ثَنَائِكَ حَارَ وَأَكْيَفَ احْصَائِ ثَنَائِكَ  
 عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ مِنْ لَدَيْكَ وَيَا رَبَّ الْأَصْلَ عَلَى اعْظَمِ أَمْلَاكَ وَأَشْرَفِ سَفَرَاءِكَ  
 حَبِيبِكَ عَمَلِ صَلَوةٍ نَاشِئَةٍ مِنْ مَعْدَنِ السِّرِّ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ إِلَّا أَنْتَ أَوْ هُوَ جَامِعُهُ  
 لِجَمِيعِ الْمُرْتَبِّ وَالْعَمَلَاتِ شَامِلَةٍ لِكُلِّ الدَّرَجَاتِ دَائِمَةٍ بِدَوَامِكَ مُتَّصِلَةٍ بِبَاقِيَةِ بَقَائِكَ  
 وَعَلَى آلِهِ الْعُظَمَاءِ وَاصْحَابِهِ الْكِرَامِ قَالَ شَيْخُنَا الصِّدِّيقُ الْأَمِينُ وَأَمَّا مَا رُبَّانِي عَمَلُ الرَّاحِمِينَ قَدْ  
 الْعَادُفِينَ وَارِثِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّسُلِينَ حُجَّةَ الْإِسْلَامِ هَادِي الْأَنَامِ نَاشِرِ الطَّرِيقَةِ الْحَقِّ  
 مَجْدُ دُنَاكَ عَارِفِ الْأَهْمِيَّةِ الْمُتَحَقِّقِ بِالْخَلْقِ وَاللَّهِ الْمُتَحَقِّقِ بِخَلْقِ رَسُولِ اللَّهِ الْقَائِدِ إِلَى سَبِيلِ  
 الرِّشَادِ مُؤَلِّقِ الْقَطْبِ بِالْإِشَادِ الْحُجَّ فَاقِيرُ اللَّهِ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْحَنَّانِ عَالِمُهُ بِالْطُّفَةِ الْجَلِيلِ وَالْخَفِيِّ  
 وَمُتَعْنَا اللَّهُ بِطَوْلِ حَيَوْتِهِ وَأَدْرَعْلَيْنَا وَعَلَى سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ بَرَكَاتِهِ آمِينَ أَمَّا بَعْدُ فَقَدْ قَالَ  
 عَزَمَنْ قَاتِلُ مَا خُلِقَتْ الْجَنُّ الْإِنْسَ لَا لِيَعْبُدُونِ فَلَمَّا خَلَقُوا الْعِبَادَةَ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقِيَامُ فِي  
 مَقَامِ الْعِبَادَةِ وَصَرَفَ الْهَمَّةَ عَنْ جَمِيعِ الْجَهْمَاتِ وَالتَّوَجَّهَ إِلَى الْعِبَادَةِ وَلَزِمَ أَنْ يَذْهَبَ نَفْسُهُ  
 فِيهِ مَذْهَبُ الْأَخْيَارِ وَيَسْلُكَ مَسْلَكَ أَوْلَى النَّهْيِ وَالْأَبْصَارِ وَيَتَأَهَّبُ لَهُ وَيَتَمَّ عَلَيْهِ  
 بِاصْوَافِ الطَّرِيقِ وَهُوَ التَّادِبُ بِمَا مَعَ عَنْ نَبِيِّنَا عَلَيْهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَتَمَّهَا وَمِنَ التَّحِيَّاتِ  
 أَعْمَهَا فَارِيدُ مَسَاعِدَةَ أَهْلِ الْخَيْرِ فِي جَمْعِ مُخْتَصَرٍ مُشْتَمِلٍ عَلَى مَا يَكُونُ دَلَالَةً لِلصَّالِحِ  
 عَلَى طَرِيقِ الْآخِرَةِ جَامِعٍ لِعَقَائِدِ الْإِسْلَامِ وَمَهْمَاتِ الْقَوَاعِدِ وَدَقَائِقِ الْفَقْهِ  
 وَرِيَاضَاتِ النُّفُوسِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَذْكَارِ عَلَى طَرِيقِ السَّنَةِ النَّبَوِيَّةِ وَالرَّغَائِبِ وَ  
 الْفَضَائِلِ وَالْأَدَابِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْقُرْآنِ وَالصَّلَوةِ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيَانِ  
 الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى وَالتَّخَلُّقِ بِهَا وَبَيَانِ بَعْضِ خَوَاصِّهَا وَالْأَدْعِيَةِ وَالْأَذْكَارِ فِي الْخَوَاصِّ

له نسبة إلى المجد  
 أبو محمد الإمام محمد  
 بن الخنفي " من  
 له أعي العباد " من  
 له الباب للتعبودية " من  
 له خذ أريد أزمج " من  
 له صاحب سائتة وأدركت " من  
 رشيده " من



وبيان قراءة الاوراد والقصائد وطرق المشايخ في السير والسلوك وغير ذلك  
 من منازل السالكين ومقاصد العارفين وقد قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى  
 وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الله في عون العبد ما كان العبد  
 في عون اخيه وقال انه من دل على خير فله مثل اجر فاعله وقال من دعي الى  
 هدي كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئاً فشرعت فيه  
 بعون الله تعالى وادرجت فيه بعض ما وصل الي من اسانيد كتب المعتمدة في الاثر  
 الماثورة واوراد المشايخ والقصائد الى غير ذلك لما ان الاسناد من الدين ولولا الاسناد  
 لقال من شاء ما شاء وقد بذل السلف في ذلك الاجتهاد وهاجروا من اجله من  
 البلاد الى البلاد وحتى بلغوا من مراتب الكمال والرشاد فجا عجم الله سبحانه  
 كتاباً واحداً بالمقصد السالكين الى الله ومدارج العارفين بالله وفيه فوائد كثيرة  
 للعلماء الاعلام والصوفية من اهل الحال والمقام ولما لم تكمل عين الزمان بثانيه في  
 طريق الافادة والارشاد سميت قطب الارشاد لعل الله سبحانه يرشد به الطالبين  
 الى الدين المتين ويحميهم عن اغواء الشياطين وبالنظر الى انه سبب للعروج الى  
 الدرجات المتعالية فلك ان تسميه بالمدارج العالمة وان عثرت الميل الى الخطاء  
 على تفصيح فاعطف عليه ليل ذيل التصحيح جزاك الله سبحانه جزاء من يكون على الاخرة ضياً  
 فوضت امرى اليه واتخذته وكيلاً وهو حسيب ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم ورتبته على مقاصد تسهيل الطالب والقاصد صدق بقدر  
 هي احري بالتقديم وزيلته بخاتمة الحق ان يقع بها التتميم المقدمة في ان كمال الدين  
 لا يحصل الا بعلم التصوف والفقه والعقائد وذكر بعض الاسرار المتعلقة بالاركان الخمسة  
 واستنباط اهل السلوك ما اشترطوه في سلوكهم من حديث جبرائيل والحث على اتباع  
 السنة وتقدير الفرائض وذكر العلوم المفروضة وللندوبة والمذمومة وفضائل الذكر  
 والدعاء وادابها ومنهاهي الدعاء وما يتعلق به وفضل قراءة القرآن على سائر  
 الاذكار وبيان الاحزاب التي جرت على ايدي المشايخ رضى الله تعالى عنهم  
 والرويا والالهام والكشف والكي والرفي والمواظط وامور مهمة المقصد  
 الاول في تصحيح العقائد على مذهب اهل السنة والجماعة مع ايراد

له  
 مركبته وغيره ١٢٠  
 رشيته

ف  
 المقدمة



الدلائل النقلية في بعضها المقصد الثاني في فضيلة التقوى وتعريفه وحد الصغير  
 والكبيرة وتعداد الصغائر والكبائر وحد العدالة والبروة وما يحل بها وبيان  
 التوبة المقصد الثالث في فروض العين والكفاية وشعب الايمان والآخلاق الحميدة  
 المقصد الرابع في بيان ما يقال عند اليقظة من النوم وعند الخروج من البيت  
 وآداب الخلاء والبول والاستنجاء وذكر فرائض الاستنجاء وفضائل السواك وآدابه  
 والفرائض المتعلقة بالوضوء وبأماكنه وأسبابه وسننه وآدابه وأدعيته و  
 فرائض الغسل وأماكنه وأسبابه وسننه وآدابه وفرائض التيمم وسننه وآدابه  
 وفرائض المسح على الخفين والكحيف والنفاس والتطهير من الإنجاس ولجأة الأذان  
 والأدعية فيما بينه وبعده فأدعية الخروج من البيت إلى المسجد وآدابه و  
 أدعية الدخول فيه والخروج منه وآداب المسجد ومكروهاته وفضائل المشي  
 إليه وفضائل الصف الأول والأمر باتمام الصفوف وفضائل الجماعة و  
 الأعذار المبيحة للخلاف عنها وفضائل الصلوة والأعمال الباطنة فيها والفرائض  
 المتعلقة بها وكيفيةها والآذكار والدعوات التي وردت بعدها والحث  
 على ذكر الله تعالى بعد صلوة الصبح والعصر وذكر صلوة الوتر والسنن المؤكدة  
 والمندوبة وصلوة التهجيد والاستقارة والحاجة والتسبيح وغيرها من الصلوة و  
 ما يعمل في يوم الجمعة وليلتها وصلوة العيدين والفرائض المتعلقة بالصوم  
 وأذكاره وآدابه والصيام المسنونة والمنهية وفرائض الاعتكاف وآدابه  
 وأذكار الصباح والمساء وأدعيتهما وعيادة المريض وآدابه وما يقال عنده  
 وما يقوله المريض عند المرض والاختصار المقصد الخامس في فضائل القرآن  
 جملة وفضائل بعض السور والآيات على حدة وذكر الأحاديث التي نقلها  
 الثعلبي والولصي ومن تبعهما كالزمخشري والبيضاوي في تفاسيرهم  
 في آخر كل سورة وبيان حالها صحة وضعها ووضعا وبيان آداب قراءة القرآن  
 وآخرا به وكيفية تلاوته وبيان أفضل أوقاتها وذكر آيات السجدة والصلوة  
 لحفظ القرآن وذكر سند اجازته المقصد السادس في أصوله على النبي صلى  
 الله عليه وسلم وعلى الأنبياء والملائكة عليهم الصلوة والسلام وغيرهم أصالة وتبعا



وبيان مواضعها وقضائها وقوائدها وذكر بعض صيغ الصلوة وما يناسبها وقية مشد  
بقلاء الخضر ولقائه معه عليه الصلوة والسلام وبيان رويته صلى الله عليه وسلم نوما و  
يقظة المقصد السابع في سند اجازة الاسماء الحسنه وتحقيق معنى الاصصاء الوارد في حديث  
الباب وبيان طرق استعمالها ومعناها والتحقيق بها وخواصها المقصد الثامن في سند اجازة  
الكتب الحديثية وفيه ترتيب قراءة حصن الحصين المقصد التاسع في فكر الادعية في الحاجج  
المتنوعة وفي فكر الادعية الواردة في الامراض والوجاع وما يناسب ذلك المقصد العاشر في ذكر سبل  
الاحزاب والاوراد والاذكار والادعية والقصائد مع ذكر ترتيب القراءة في بعضها وفيه بيان  
الاسماء الاربعين الادريسية وترتيب قراءة حزب اليماني وحزب البحر والاوراد الفقية والبردة وتحقيق  
قصيد كعب بن زهير للمقصد الحادي عشر في ذكر طرق المشايخ الصوفية رضي الله تعالى عنهم في  
السير والسلوك باسانيدها مع ذكر الادب والاذكار والاشغال والمعارف في بعضها الخاتمة  
في فكر اجازتي بها في هذه الرسالة لجميع المسلمين ممن ادرك حيوتي وكان اهلا لها المقدمة  
في ان كمال الدين لا يحصل الا بعلم التصوف والفقه والعقائد وذكر بعض الاسرار المتعلقة  
بالاركان الخمسة واستنباط اهل السلوك ما اشترطوه في سلوكهم من حديث جبرائيل الخ  
على اتباع السنة وتقديم الفرائض وذكر العلوم المفروضة والمندوبة وفضائل الذكر والدعاء و  
ادبها ومناهي الدعاة وما يتعلق به وفضل قراءة القرآن على سائر الاذكار وبيان الاحزاب  
التي جرت على ايدي المشايخ رضي الله تعالى عنهم والروايات والالهام والكشف والكي الرقي والمواظ  
وامور مهمة فصل اعلان مبني الدين للدين الحمدي وكمال الطريق الاحدي على ثالث فقه  
وعقائد وتصوف وهذه المقامات الشريفة والدرجات للنيقة بينه لحديث جبرائيل و  
هو الصميم للشهور اخرجه مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال بينها نحن  
جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب  
شديد سواد الشعر لا يرى عليه اثر السفر ولا يعرفه منا احد حتى جلس الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فاسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد اخبرني عن الاسلا  
فقال الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد عبده ورسوله وتقيم الصلوة وتؤتي  
الزكاة وتقوم رمضان وتحتج البيت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت فجهنا له يسأله  
ويصدقه قال فاعبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله

العلم هو موصول  
مورد الشيخ في العقل والعقل  
جوهر مجرد في ذاته وافعاله  
الجوهر جزء لا يتجزأ وما  
يقوم بنفسه والعرض  
ما يقوم بغيره



واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت قال فاخبرني عن الاحسان قال  
ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك قال فاخبرني عن الساعة قال ما  
المستول عنها با علم من السائل قال فاخبرني عن اماراتها قال ان تلد الامة دبتها  
وان تري الحفاة العراة رعاء الساء يتطاولون في البنيان قال ثم انطلق فلبثت مليا  
ثم قال يا عمر اتدري من السائل قلت الله ورسوله اعلم قال فإنه جبرائيل اتيكم بعليكم  
دينكم انتهى فالاسلام اشارة الى الفقه المتضمن لبيان اعمال واحكام شرعية فرعية و  
الايمان الى الاعتقادات التي هي مسائل اصول الكلام والاحسان الى اصل التصوف الذي  
هو عبارة عن رياضة النفس بالمجاهدة الشاقة المشروعة وتجريدها عن الكدورات  
البشرية والعوائق الجسدية مع صدق التوجه الى الحضرة الصمدية وللواظبة على  
الطاعات والاذكار السننية السننية وبين هذه الثلاثة لاكمال الدين تلازم  
بحيث لا يتم ولا يتصور اكمال احدها الا بالآخر فكمال التصوف بلا فقه لا يتصور لان  
الاحكام الالهية لا يعرف بدون الفقه والفقه لا يتم بدون التصوف لان العمل  
بدون صدق التوجه لا يستقيم وكلاهما لا يصحان بدون الايمان كما ان الروح  
والجسد لا يتحقق احدهما بدون الآخر قال الشيخ رزوق في قواعد الطريقة عن  
الامام مالك رضي الله تعالى عنه من تصوف ولم يتفقه فقد تزندق ومن تفقه  
ولم يتصوف فقد تنفسق ومن جمع بينهما فقد تحقق قلت تزندق الاول لانه قائل  
بالجبر للموجب لنفي الحكمة والاحكام وتنفسق الثاني لخلو علمه عن التوجه المحاجز  
عن معصية الله تعالى وعن الاخلاص المشروط في العمل لله فانه فرض تحقق الشا  
لقيامه بالحقيقة في عين التمسك بالحق فاعرف ذلك انتهى واراد ان من اشتغل  
بالطاعات ولم يعرف حكم الله في الامور يخاف عليه ان يقع في الزندقة بل هو اكثر  
من عرفه ثم لم يعمل به فهو فاسق والجامع بينهما هو المحقق الكامل فالكمال لا  
يحصل الا بالجمع بين الفقه والعقائد والتصوف وان امكن النظر والتصوف داخل  
في مطلق الفقه وجزء منه ولهذا عرف الامام الهمام ابو حنيفة الكوفي رحمه الله  
تعالى الفقه بما هو اعم واشمل حيث قال الفقه معرفة النفس ما لها وما عليها  
ولما لم يزد علما علم انه اراد ما هو اعم من الاعتقادات والعمليات والوجدانيات

سنى بالفتح  
وتشديد ياء  
بلند وروشن  
مرشيد

زندق بالكسر  
يحذف من بيان معنى  
لنا وفي جملة والباء  
محض من الياء المحذوفة و  
اصل الزندقة وقد تزندق ولاسم  
زندق عرب من الزند وهو  
كتاب لهم  
مراع من عند  
١٢ ١٢ ١٢  
١٢

ف  
من تصوف ولم يتفقه تزندق

همام  
بالفتح مرزوق  
جنت و بهتر  
رشيد  
م



ولهذا سمي الكلام فقها أكبر كما في التوضيح فانهم أقول وبالله التوفيق ان لكل واحد من الأركان  
الحسنة المتقدمة للإسلام ظاهراً بين أحكامها في الكتب الفقهية وباطناً من حقائق وأسرار  
تذكرها ارباب القلوب الأمانة على أسرار الغيوب فمن نذكر نبذة منها أما التوحيد فهو  
ظهور فناء الخلق بتشعشع أنوار الحق وله مراتب كما ذكرنا وذكر المناقب وذكرنا طرقاً  
منها في مقدمة الفتوحات الغيبية الأولى التوحيد النظري ان علم بالاستدلال او  
التقليدي ان اعتقد بمجرد تصديق الخبر الصادق وسلم القلب من الشبهة والخير والبرية  
البرية وهو ان يعتقد ان الله منفرد بوصف الألوهية متوحد باستحقاق العبودية وهذا الحق  
الدائم والأموال ويتخلص عن الشرك الجلي في الأحوال الثانية التوحيد العلمي هو ان يصير  
العبد بخبر وجهه من غشاوة صفاته وخلوصه من سجن ظلمات ذاته وانسلاخه عن لبا  
الاختيار حيران في عظمة الجبر ولها ك تحت سجات سطوات الأنوار فيعرف ان الموجد الحق  
والموثر المطلق هو الله وار كل ذات فرع من نور ذاته وكل صفة من علم وقدرة  
وارادة وسمع وبصر عكس من انوار صفاته واثر من آثار أفعاله ومنشاء لا نور للمراقبة  
وهو دون المرتبة الحالية لكن مزاجه من تسليم يشربهما المقربون وعند ذلك ينفع من  
الظلمة الوجودية ويرتفع بعض من الشرك الخفي الثالثة التوحيد الحائي هو ان يصير التوحيد  
وصفاً لا ذاتاً الموحداً بتأشئ ظلمات رسوم وجود الغير الا قليلاً في غلبة اشراق  
نور التوحيد واستتار نور حاله في نور علم التوحيد كاستتار نور الكواكب في نور الشمس فلما  
استتار الصبح ادرج ضوءاً نوراً باسفارة أضواء نور الكواكب واستغراقه في مشاهد  
جمال وجود الواحد بحيث لا يظهر عند شهوده الا ذات الواحد ويرى التوحيد صفة  
الواحد لا صفة بل لا يرى ذلك قال الجنيد التوحيد معنى يضمحل فيه رسوم وينتج  
فيه العلوم ويكون الله كما الميزل الرابعة التوحيد الالهي هو ان الله تعالى كان في  
الآنك موصوفاً بالواحدانية في الذات والاحدية في الصفات كان ولم يكن معه  
شيء والآن كما كان كل شيء هالك الا وجهه ولم يقل يهلك لان عزه واحدانيته لم  
تدع لغيره وجوداً وفي هذا المعنى اشهد العارف الانصاري لنفسه شعراً  
ما وَحَدَّ الْوَاحِدَ مِنْ وَلَحْدٍ : اذ كل من وحد لا جاحد : توحيد من ينطق عن نعته :  
عاريه ابطالها الواحد : توحيد : ايا لا توحيد لا : ونعت من ينعت لا أحد : واما الصلوة

أسرار التوحيد

حقن بازداشتن  
خون از ریختن  
صاح

وصف بالفتح و  
السرحت تارک شکر  
فب و نرد ۱۲  
رشدی

للصلوة اسرار



فقد قيل كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم معراجان معراج في عالم المحس من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ثم إلى عالم الملكوت ومحل الملاء الأعلى ومعراج في عالم الأرواح من الشهادة إلى الغيب ومن الغيب إلى غيب الغيب فلما أراد أن يرجع قال الرب تبارك وتعالى للسافر إذا عاد إلى وطنه اتخفا أصحابه وانتحفة أمتك الصلوة الجامعة بين المعرجين الجليلين بالآداب والأفعال والروحاني بالآذكار والأحوال ولذا ورد الصلوة معراج المؤمنين وأما الصوم فمفهوم الشريعة <sup>بمعناها</sup> أكثر من أن تحصى ولو لم يكن إلا التشبه بالملاء الأعلى لكفى به فضلا أما صوم الطريقة فهو الإمساك عن الأكل والشرب والافطار بمشاهدة الرحمن <sup>شعر</sup> حمت عن غيره فلما تجلّى كان لي شاغل عن الإفطار وهو الزكوة فهي إشارة إلى تركية أحوال الظاهر والباطن بترك الأموال وصرفها إلى أسباب الوصول إلى الأحوال الخفية القلب عن الأغيار وتجليات الروح لظهور تجليات الأنوار وأما الحج فهو إشارة إلى وجوب زيارة بيت المعمود على التحليل أن استطاع إليه السبيل بان وجد شرائط السلوك وأماكنه وأداب السفر وأركانه وهي الأحكام بالخروج عن الرسوم والعادات والتجرد عن المملوفات والتوجه إلى الله تعالى بصفاء الطويات والوقوف بعرفات المعرفة والعكوف على عتبة جبل الرحمة والطواف بالخروج عن الأطوار السبعية حول كعبة الربوبية والسعي بين صفاة الصفات ومروءة المروءة والحلق بمحور آثار العبودية بموسى الأنوار الإلهية واستنبطوا من الصلوة في جو الكعبة واطلاق التوجه إلى أي جمعة كان اطلاق توجهه في تجلي الذات فايها تولوا فثم وجه الله واستنبطوا من طواق الوداع رجوع القهقري في السير عن الله تعالى وقصر عليه سائر المناسك ولله در القائل الناسك <sup>توجه ويكفي</sup> يا من وجهه حجي معتمري أن حج قوم إلى تيب والحجارة كيك لبيك من قرب ومن بعد سائر السبل والخمار يا فصاره فالقوم قد ست أسرارهم سمو الإسلام المبين في الحديث طريق الفقر والغناء والسير إلى الله تعالى واستنبطوا من هذا الأركان الخمسة ما شرطوها في سلوكهم استنبطوا من الشهادة الأولى التوجه إلى وحدانية الذات في عموم الأوقات والأحوال والاشتغال لأهل الابتداء بمزاولة ذلك ولو بالتكلف في إتيان صورة التوجه اكتفاء بقدر ما أمكن ومن الشهادة الثانية معنى الرابطة وهو حفظ صورة الشيخ والتوجه إليه وتصراطه على باطنه ومن تأخير شهادة الرسالة ثبوت الوجه الخاص بين الصانع والمصنوع ونوع ذلك

٥١  
أسرار الصوم ١٢

٥٢  
للحج أسرار ١٣

٥٣  
حج بابين درك  
هوان پائی گذارند  
رشد

أي في أسرار الحج ١٤



ان المرید اذا فاته الشيخ لا يفتري في المجاهدة والرياضة وعزائم السلوك رجاء الى تجلي الحق  
سبحانه من الوجه الخاص لاسيما واسطة نوره صلى الله عليه وسلم في جميع الازمنة  
والمراتب كافية مع انضمام الامداد من روحانية الكمل من اتباعه وفتح الفيض من  
مطالعة احوالهم ومصاحبة كلماتهم وكل ما يتعلق بشيخ الطريقة فماخوذ من الشهادتين  
المتقدمين وقهموا من الطهارة شدة العناية بطهارة الباطن ومن وقت  
الصلوة استعاروا الوقت للوارد واستنبطوا من الصلوة اضحلال الباطن و  
فناوة ومحاولاثر والعين والتذلل والتمسك والخضوع والخشوع ومن التعوذ  
والتسمية في مبداء القراءة الفرار من صفاته الجلالية القهرية الى الجمالية  
اللطيفية ومن القيام حالة استملاكية في اسرار الخطاب الفائقة عليهم من  
بطون الكلام القديم ومن الركوع انقسام ظهور العارف في تجلي سطوة عن الذات  
وجلاله ومن القومة مباشرة العارف لاحراق الانية وتلاشي العين والاثار  
في خطفات التجليات الذاتية ومن السجدة صعد هذا القبي في القيام الثاني  
ومن القعود عجز العارف عن كل سبب وانقطاعه عن كل حركة لا خضارة في سبيله  
ولغوبه في الذهاب في الحق حتى فقدت طاقته من القيام فيه تعالى ولصق بالارض  
لصوق عن عيني بالسيف فبعد في غمرات ما اراده عند ظهور ما لا يحوم حوله المدارك  
والبصائر وقد انتهى بهذا القعود السير في حق تعالى فحيتي الله تعالى عند دخوله عليه  
سبحانه وقال التحيات لله والصلوة والطيبات الخ واستنبطوا من الزكوة تطهر  
القلب عن حب المال وحصول التجريد ومادة البخل ومن الصوم قطع النفس  
عن المشتبهات والاجتناب عن المنهيات والمحرمات ومن الحج ثوران قصد  
وهيجان همة على درجاتها الثلاثة الاولى همة الافاقة وهي الباعثة على اختيار الباقي  
وترك الثاني الثانية الانفة وهي التي تود لصاحبها العار من طلب الاجر على العمل بل  
يعبد الله على الاحسان فلا يفرغ من التوجه الى الحق طلبا للقرب منه الى ما سواه الثالثة  
همة ارباب الهمم العالية وهي التي لا تتعلق الا بالحق ولا تلفت الى غيره وهي اعلى الهمم  
حيث لا ترضى بالاحوال والمقامات ولا بالوقوف مع الاسماء والصفات ولا تقصد الذات  
فصاحب هذه الهمم العالية اصالة هو صلى الله عليه وسلم وغيره تابع لهذه

له  
سطوة بالفتح  
خت كرض وحمل  
برون ١٢ رشيخي  
١٢



الزيادات وما يشبهها مأخوذة من هذه الأصول الخمسة فهو يذب الشرع اليها من  
فروض أصولها فافتراض أصول تلك الزيادات في الشرع عندهم لبان يدعونهم الى اتيان  
تلك الآداب الزائدة وهذه الأعمال الشرعية كلها اسرار وحقائق ظهرت بالصورة المحمودة  
شرعاً للشرعية الحقة وان لوحظ في اوضاعها ستر الاسرار وحراسة المحبة والعشق لكنها  
سترقق وزجج لطيف يبدو منه المحبة والعشق واسرارها عند زوال رمد الرسوم  
عن عيون الفهوم فان اوضاع النواميسية الالهية غوامض اسرار تنزلت في صور الأعمال  
الى عالم العقل الانساني لجذب للبشرين لها الى بواطنها ومعانيها فالستر للكشف والحجاب  
للبدو والتكليف للتعريف فمالم قسر بل كله لب فالظاهر هو الباطن والشرعية هي الطريقة و  
الفرق بينهما كظاهر اليد وباطنه وآداب الطريقة واسرارها كلها مأخوذة من اعمال الشرعية  
واقولها قرأنا وسنة ولم يسلك اهل الفقر في طريق الفناء ادا بالاماعلم داعي الشرع بعمل  
من اعمالهم ولم يتكلموا بسير من حقائق الوصول الا وقد اشار اليه السفير الاعظم صلى الله عليه وسلم  
يقول من اقوالها ولهذا قال الجنيد رضي الله عنه علمنا هذا مؤسس بالكتاب والسنة فما  
قالوا الاباء علّموا وعلموا بلسان اعمال الشرعية الظاهرة والباطنة واوضاعها وسموا الايمان  
المبين في الحديث معارف الجذبة وعلوها فكل ما ذكر في الايمان هو كليات علوم يرجع  
اليها كل معارفهم الكشفية التي افاضها الحق عليهم بالوجدان والزوق في جذباتهم و  
حالات الخلق والانسلاخ عن الاحكام البشرية والخلاص عن القيد الاثنية في محو الخطية  
الفنائية وكنف الحراسة البقائية فالايان الذي هو معارف الجذبة متقدم على الاسلام  
الذي هو سلوك طريق كماله فالايان متقدم على الاسلام وبلاسلام كماله وارشئت  
قلت العلم مقدم على العمل وبالعلم كماله وارشئت قلت الجذبة مقدمة على السلوك  
بالسلوك كماله فمن قال بتقدم الجذبة على السلوك اراد اصلها ومن قال بتقدم السلوك على  
الجذبة عني كما لها لان الله سبحانه ما لم يقبل على عبده باسمه المريد لا يريد ولا يسلك سبيله  
فاذ اسلك كل ذلك التبلي حتى يبلغ غايته فمنه ليزاياه واليه النهاية وسموا الاحسان المبين فيه  
بالوارد والنازل والحال والبقاء والمقام والتمكين وشهود صفات الحق وشهود  
الذات بالذات وما اشبه ذلك من عباراتهم واصطلاحاتهم ومن هنا اخذوا الشاهد  
والحضور لانه صلى الله عليه وسلم بين الاحسان في العبادة على وجهين احدهما

الحكام ١٢  
الغالبين ١٢



لمن بلغ غاية مرتبة بحيث كان يرى معبوده سبحانه وقد نبه عليه بقوله ان تعبد الله  
 كانك تراه اي تعبد الحق وتعرفه وتشاهده مشاهدة شبيهة بالروية لا امتناع تعلق  
 الروية بتلك المرتبة للقدسة وهذا المقام يعبر عنه بلسان القوم بالمشاهدة ويلزمه  
 غاية الهيبة والتعظيم والاحلال والخضوع والخشوع والحياء والمحبة والانجذاب والشوق  
 والذوق والاجتماع بظاهرة وباطنه وثانيهما لمن لم يذيقه الى تلك الحالة لكنه يعلم ان  
 الحق سبحانه مطلع عليه و قريب على احواله وقد نبه عليه بقوله فان لم تكن تراه يعني  
 ان لم تكن في حضورك بحيث كانك تراه فلا يحظر رويته سبحانه واطلاعه عليك  
 وهذا الحال معبر بلسان القوم <sup>بالاصافة</sup> بالحضور والمراقبة وهو في اصطلاحهم ملازمة العبد  
 نظر الله سبحانه اليه واطلاعه على احواله الظاهرة والباطنة وهذا ايضا يورث الخوف  
 والخشية والاجتماع في الحركات والسكنات وضبط الافعال ورعاية الادب في جميع الحالات  
 وعدم الالتفات بمينوشمالا لكن قلم في حضرة سلطان جبار يقهر براقب احواله ويشاهد  
 اعماله يضيئ عليه مجال الغفلة وسوء الادب لكن المقام الاول اعلى وارفع وهو  
 مقام سيد المرسلين واكل العابدین حيث اشار اليه بقوله وجعلت قرّة عيني في الصلوة  
 ونصيب الكل من مرتبة الاحسان هذا النوع من المشاهدة والمقام الثاني ما عاش به  
 المبتدؤون والمتوسطون على حسب درجاتهم وعظم من درجة الاحسان هذا النوع من  
 التوجه وهذا ان اللقمان كليان عبر عنهما بالاحسان وكل وارد وحال من احوال القوم  
 الكلية والجزئية يرجع الى هذين الكليين فالدين كله علم وعمل وحال وارشدت قلت  
 سلوك وجذبات واورادات وارشدت قلت اسلام وايمان واحسان وان شئت قلت تقه  
 وكلام تصوف فالدين والشرعية كلاهما اسمان لهذا المجموع وقد يطلق الدين على <sup>الاسلام</sup>  
 خصوصاً كما في قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام وقد يخص الشرعية بالاحكام <sup>الشرعية</sup>  
 الفقهية وعلى هذا فالشرعية والطريقة والحقيقة كلها شعب الدين واجزائه والحديث  
 الشريف شامل لكل من رغب عن هذا فقد اخطأ ولهذا قال امامنا الاعظم رحمه الله  
 تعالى في الفقه الاكبر فيهما اي الاسلام والايمان كشي واحد كالظهر مع البطن والدين  
 واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها انتهى وان امعنت النظر فمأثم عند التحقيق العلم  
 والاسلام والشرائع كلها والاعمال الظاهرة والاحوال الباطنة ظلاله واثاره وذلك



لان العلم اذا تمكن في القلب يسمي ايمانا واذا استوفى وسري الى الجوارح اثاره سمي تلك  
 الاثار اعمالا واذا جاش وتوج على الباطن اثاره يسمي حالا وواردا وما يشبهه و  
 اذا فقد وجوده في الشهود يسمي فناء واذا لم يبق له الشعور على فقدان وجوده  
 وصار كالمبهور<sup>بالله</sup> يسمي فناء الفناء والفناء الائم وان وجد وجوده بعد فقدانه يسمي  
 بقاء ورجوعا وفيه القرب والاستقامة على العبودية الخالصة فليس هناك الانهاب  
 منه واليه الا انه ظهر وتجلي بنظور المراتب وتباينها فتعددت الاسماء وتمايزت النسب  
 فح يلزم على السالك تعلم علم العقائد والتصوف والفقه لتصحيح الايمان والاعمال  
 والاحوال وغيرها ثم ان كثيرا من الجهلاء المتصوفة يدعون سلوك الطريق الى  
 الله تعالى وهم ليسوا عاقلين ولا يعلمون وينكرون طريق التعلم والتعليم وينعون  
 اصحابهم عن التعلم كأنهم اعداء العلماء والعلم ولا يعلمون انه يضر بايمانهم  
 يحبون بان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اميا ولا يعرفون بانه صلى  
 الله عليه وسلم كان صاحب الوحي بالقران والحديث بحيث يعجز الفصحاء والبلغاء  
 عن الاثيان بمثله وهو صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلم الناس الخير ويرشدهم و  
 الكمية له صلى الله عليه وآله وسلم معجزة خاصة وغيره نقص وربما ياخذ بعض  
 الجهلاء تلقين الذكر عن شيخ فيشتغل به بعض المدة وينتريه لظهور بعض صفاء  
 الذكورية ولا يعرف ان للذكر اوقات ايضا من الحلول والاتحاد والعجب والتكبر فاذا كان شيخه  
 عالما باوقات الطريق وعاش هذا الجاهل في حمايته سلم من الافات وان فارقه او كان  
 الشيخ ايضا جاهلا وقع في الضلال باغواء الشيطان وهو لا يعرف مثل من يدعي محبة  
 الله ورسوله ويترك العلم وراء ظهره ولا يسأل العلماء عما لا بد من مسائل الدين ويعمل  
 بمقتضى هواه كمثل شخص في بلد يدعي محبة شخص هو في بلد آخر ويظهر للناس انه محبه  
 جاشد يداوئهم بالحبوب اليه كتابا يتضمن طريق وصوله اليه فاذا وصل الكتاب اليه  
 ابي عن مطالعته ونبذ لا وراء ظهره فكل من سمع هذا يقول ان هذا كاذب واجتنب ذلك  
 القران والحديث والعلوم الدينية كتاب من الله ومن رسوله الى عباد الله يتضمن طريق  
 الوصول اليه فينبغي لمن يدعي محبة الله ومحبة رسوله ان يجتهد في طلب القران والآحاد  
 والعلوم الدينية فاذا تركها واعرض عنها علم انه كاذب في دعواه عامل بمقتضى هواه فاعادنا

ثم ان كثيرا من  
 الجهلة المتصوفة  
 الخ ١٢ / ١٣



من شرذمنا وضيقات اعمالنا فاعرف ذلك وبالله التوفيق فصل قال الشيخ على بن  
 ابي بكر قدس سره في معراج الهداية اعلم حقا وتحقق صدقا ان حسن كل انسان وكمال  
 وزينته وجماله في كمال الاتباع المصطفوي في جميع الامور ظاهرا وباطنا اصولا وفروعا عقلا  
 ونقلا عادة وعبادة خلقا وتخلقا اذا السعادات كلها منوطة باتباع السنة بامثال  
 الاوامر على مشاهدة الاخلاص وتعظيم المنى على مشاهدة الخوف بل باقتفاء آثاره  
 صلى الله عليه وسلم في جميع موارد ومصادره وحركاته وسكناته حتى يعلم النفس بجام  
 الشريعة ويتحلى في القلب حقائق الحقيقة ولا يحصل هذا الا بتصقيل القلب على قائل  
 السنة من الخصال المذمومة وتنويره بالذكر والتلاوة والمعرفة والاخلاق الحمودة  
 وتعديله بان يجري جميع حركات الجوارح على نهج العدل حتى يحدث فيه هيئة مستقيمة  
 بما يستعد لقبول الحقائق ويصلح لنفع ارواح الله المخصوصة بسلوك احسن الطريق  
 هذا كلامه وقال سيد الطائفة جنيد قدس سره الطرق كلها مسدودة الاعلى من  
 اقتفى اثر الرسول صلى الله عليه وسلم وقال من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث  
 لا يقتدى به في هذا الشأن لان علمنا مقيد بالكتاب والسنة وقال ان طرق السادات  
 المقربين الصادقين السابقين مقيدة بالكتاب والسنة وهم الصوفية على الحقيقة  
 والعلماء العاملون بالشريعة والطريقة وهم ودثة النبي عليه وعلى اله الصلوة والسلام  
 المتبعون له في اقواله واخلاقه وافعاله افاض الله سبحانه علينا من بركاته ولا  
 تخجلوا من يتهاون بالاداب النبوية والسنن المصطفوية عارفا فلا يقتنكم ثبته و  
 انقطاعه وخوارق عادته ولا تغفروا بزهده وتوكله ومعارفه التوحيد به لان  
 الفرق الباطلة مثل اليهود والنصارى والجوكية والبراهمة يشتركون في الفرق المحقة  
 في هذه الامور قال عمر بن نجيد رضى الله تعالى عنه كل حال لا يكون عن نتيجة العلم  
 وان جل فان ضرر لا على صاحبه اكثر من نفعه سئل عن ما التصوف قال الصبر تحت  
 الامر والنهي فمدار الامر ومعاملة الخيرات مربوطة باقتفاء اثره صلى الله عليه وسلم  
 وهو الفارق بين الحق والمبطل لان عقولنا الناقصة ربما تخيلت امرا انها عبودية  
 وهو ليس كذلك عند الله تعالى فالعبودية هي التي اخذت عن الشارع وليس للنفس  
 فيه مدخل والعبادات الشاقة التي ليست على وفق الشريعة ومخالفة لطريقة



السنة النبوية وكذا الزهد والتوكل والتبتل بغير تبعيته صلى الله عليه وسلم فيقبول  
والاذكار والافكار والاشواق والاذواق بلا توسله صلى الله عليه وسلم غير مأمولة  
ومدار خرق العادات على الجوع والرياسة لا المعرفة وفي الحديث لا قول الا بعمل ولا  
لا قول ولا عمل الا بنية ولا قول ولا عمل ولا نية الا باتباع السنة رواه ابو نصر النجاشي  
في الابانة وقال غريب المتن والاسناد قال عبد الله بن المبارك رضى الله تعالى عنه  
من تهاون بالاداب عوقب مجرمان السنن ومن تهاون بالسنن عوقب مجرمان  
الفرائض ومن تهاون بالفرائض عوقب مجرمان المعرفة وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم المعاصي يريد الكفر قال ابو سليمان الدراني قدس سره ربما وقعت في قلبك نكته  
من نكته القوم اياما فلا اقبل منها الا بشاهدين عدلين الكتاب والسنة وفي الحديث  
اصحاب البدعة كلاب النار وفي الحديث ايضا من عمل ببدعة خلاه الشيطان في  
العبادة والقي عليه الخشوع والبكاء وفي الحديث ايضا ان الله تعالى لا يقبل لصاحب  
بدعة صوما ولا صلوة ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدا  
يخرج من الاسلام كما يخرج الشعرة من العجين وقد يكون البدعة واجبة ايضا كالتعلم  
الخشوع وكثرت دين اصول الفقه والكلام في الجرح والتعديل وان اعنت النظر فليس  
اشد واصعب على النفس من متابعة السنة ولهذا ربط فناء النفس عليها قال  
ابو يزيد البسطامي اجتمعت في المجاهدة ثلاثين سنة فلم اجد اشد من العلم و  
متابعته قال الشيخ علي بن ابي بكر قدس سره في معراج الهداية في بيان ما قيل ان  
الطريق الى الله بعدد انفاس المخلوقات ان تلك الطرق كلها مندرجة ومنه مجمعو  
منطوية ومنسبكة في دائرة الشريعة الكبرى المجمللة الشريعة المحمدية وهذا  
الطريق اركان شجرة الشريعة واصولها وفروعها وعروقها وانصاتها واوراقها و  
انهارها ولا يقال هي اشياء سواها وامور مباينة لها والذي يرى النعمة وشق  
الحكمة ما وراء المحجة البهيماء والشريعة الخفية الكبرى الاثبات الضلال والعمى  
وما بعد صراط الحق القويم وسبيل الله المستقيم الاسبيل الشيطان المعبد الرحيم  
والمطروء الا بتر العقيم فماذا بعد الحق الا الضلال قال الله تعالى هذا صراطي  
مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله فائدة قال ابو العباس

له  
الانطواء من نور به شدن  
رشيد

له  
محجة راه روشن

ف  
فائدة عجيبة



الحضري ارتفعت التربية المصطلحة التي كانت في المشايخ السابقة أي تربية السالكين  
 ولم يبق إلا الافادة بالهمة والحال بعد روية العاملين الجديين بحيث يبعث خاطر  
 الرأي للعمل ويتجدد عزمه ويقوى همته فعليكم بالكتاب والسنة بلا زيادة ولا نقصان  
 يعني ينوب عن التربية روية اصحاب الاحوال الصادقة مع العمل على الكتاب و  
 السنة بلا نقصان فيه ولا زيادة <sup>من</sup> ثقتهم من حال بعضهم عليه فصل ينبغي للمؤمن  
 ان يشتغل ولا بفعل الفرائض التي افترضها الله تعالى عليه ويترك المحرمات التي حرمها  
 الله تعالى عليه كبيرها وصغيرها ثم بفعل النوافل وترك المكروهات ففي الحديث  
 عن الله تعالى ما تقرب الى عبدي بشئ احب الي مما افترضت عليه وما يزال عبدي  
 يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي  
 يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني اعطيته ولو ائتمعتني  
 لا عيذتكم رواه البخاري قال الشيخ محي الدين عبد القادر جيلًا قدس سره في فتوح الغيب  
 ما لم يفرغ من الفرائض فلا اشتغال بالسنن حق ورعونة فان اشتغل بالسنن والنوافل  
 قبل الفرائض لم يقبل منه <sup>واهي</sup> فثله كمثل رجل يدعوه الملك الى خدمته فلا ياتي  
 اليه يقف في خدمة الامير الذي هو غلام الملك وخادمه وتحت يده ولايته انتهى  
 فعلى هذا يجب على السالك ان ينظر اولا في تصحيح العقائد على موافقة السلف الصالح  
 ثم في اركان الاسلام من الصلوة والصوم والزكاة والحج فيقيمها على طريق السنة ثم  
 في اجتناب الكبائر والندم على الصغائر ثم في تهذيب الاخلاق الحميدة وتسليم  
 الذميمة وليكن اهتمامك بترك المنهى اشد من فعل المأمور لان الاول كف وهو  
 اسهل من الفعل من قواعد الشرع <sup>در</sup> المفايد اولى من جلب المصالح ولهذا قيل ان  
 لم نطق ان تعبد الله فلا تقصد وقيل اعمل البر يعملها البر والفاجر ولا يجتنب عن المعاصي  
 الا صديق ثم ينظر في المعاش من الاكل والشرب واللباس والكلام والصحبة وغير ذلك  
 وفي عقد المنزل من النكاح والملك والولد وفي المعاملات من البيع والهبة والاجارة  
 والمساقات والمرارعة والمضاربة وغير ذلك ان كان من اهلها فيصحبها على السنة بلا  
 اعوجاج وانت في المبلغ مخير بين الفعل وترك وان فويت به الطاعة كالجلوس في المسجد  
 للاستراحة مضمونا اليه نية الاعتكاف او فويت التواصل اليها كالاكل للقوة على

ف  
 ينبغي للمؤمن ان يشتغل  
 اولا مع الفرائض



العبادة او نوبت الكف عن المحرام كالجماع لكسر الشهوة حذر من الوقوع في الزنا  
فحس تشاب عليه فلا بد الطالب سلوك مسلك الاقتفاء ان لا يخلوا قلبه عند كل قول  
وفعل وحركة وسكون من نية صالحة لوجه الله تعالى واتباع لحبيب صلى الله عليه وسلم  
حتى تصير عاداته وحركاته عبادات وحسنات فرب عبادة لا يثاب عليها لعدم الغرم  
والنية ثم ينظر في الاذكار المأمورة بها في الاوقات من الصبح والمساء والنوم و  
غيرها ثم بعد ذلك ساع له ان يختار الاذكار والاستغفار التي قررهما المشايخ رحمهم الله  
تعالى وافاض علينا من بركاتهم **فصل** اعلم ان العلم علمان الاول ما يكون مقصودا  
لذاته وهو المسمى بعلم المكاشفة وهو عبارة عن نور يظهر في القلب اما بالجاذبة الالهية  
او بتزكية النفس وتطهيرها من الصفات الذميمة ينكشف من ذلك النور امور كان  
يسمع من قبل اسمائها ويتوهم لها معان مجملة غير متضمنة فيتضح له اذ ذلك حتى تحصل  
له المعرفة الحقيقية بذات الله تعالى وصفاته التامات وبافعاله وبجسمته في خلق الدنيا والاخر  
ووجه مزية الاخرة على الدنيا والمعرفة بمعنى النبوة وكيفية معاذات الشيطان للانسان و  
المعرفة بملكوت السموات والارض ومعرفة القلوب ومعرفة الفرق بين ملته للملك ومله  
الشيطان ومعنى لقاء الله والنظر الى وجهه الكريم ومعرفة القرب والتزول في جوارحه  
معنى تفاوت درجات اهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدري في جواسم  
الى غير ذلك مما يطول تفصيله للناس في معاني هذا الامور بعد التصديق باصولها  
مقامات فبعضهم يرى ان جميع ذلك امثلة فان الذي اعد الله لعباده الصالحين ما  
لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا حضر على قلب بشر وانه ليس مع الخلق الا الصفا والاسماء  
وبعضهم يرى ان بعضها امثلة وبعضها يوافق حقايقها المفهومة من الفاظها وكذا يرى  
بعضهم ان منتهى معرفة الله تعالى الاعتراف بالجهل عن معرفته وبعضهم يدعى امور  
عظيمة في المعرفة بالله وبعضهم يقول حدم معرفة الله تعالى ما انتهى اليه اعتقاد جميع  
العوام وهوانه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم فيعنى بعلم المكاشفة ان يرتفع العظام  
حتى يتضح له حلية الحق في هذه الامور اوضحا يحري مجري العبارة الذي لا شك فيه  
وهذا العلم اى علم المكاشفة علم الصديقين والمقربين وهو غاية العلوم فقد قال بعض  
العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم انا عليه سوء الخاتمة وادني النصيب من التصديق

ف  
العلم علمان علم المكاشفة  
وعلم للعامة ١٦



فإن علم المعاملة

به وتسلية لأهله وقال الآخر من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة  
وكبر وقيل من كان محبا للدين أو مصرا على هوى لم يتحقق به قد يتحقق بسائر العلوم <sup>وقيل</sup>  
عقوبة من ينكرة أن لا يرزقه منه شيء ولم يتكلم إلا بنبياء في هذا العلم إلا بالزمر والأيام  
على سبيل التمثيل والأجمال علما بقصور أنهام الخلق عن الاحتمال والعلماء ورثة الأنبياء  
فما لهم سبيل إلى العدول عن نهج الناسي والافتداء والثاني ما يكون مقصود الغير  
وهو على قسمين محمود ومذموم أما القسم الأول وهو العلم المحمّد فعلى ثلاثة أصناف فرض  
عين وفرض كفاية ومنسوب إليه الصنف الأول في فروض العين قال النبي صلى الله عليه وسلم  
طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة رواه أحمد والبيهقي وغيرها وقال صلى الله عليه وسلم  
اطلبوا العلم ولو بالبعير فان طلب العلم فريضة على كل مسلم اختلف العلماء في العلم الذي  
هو فرض عين على كل مسلم فتحزّبوا فيه أكثر من عشرين فوقة ولا تنقل التفصيل لكن جاصله  
أن كل فرتي نزل الوجوب على العلم الذي هو بصدده فقال المتكلمون هو علم الكلام إذ به  
يدرك التوحيد وبري علم ذات الله وصفاته وقال المفسرون والمحدثون هو علم الكتاب و  
السنة إذ بهما يتوصل إلى العلوم كلها وقال الفقهاء هو علم الفقه إذ به يعرف العباد والحلال  
والحرام من المعاملات وقال المتصوفة المراد به علم الأخلاق وما يتعلق به من علم المعاملة و  
المكاشفة والتحقيق أن هذه العلوم كلها من فروض الكفاية كما سيأتي وأما فرض العين  
على كل أحد فبعضها ما يعرض له في الحلال ويحب فيه الرعاية بقدر ما يؤدي به الفرض مثلا  
إذا بلغ الرجل العاقل بالاختدام والسن صخوة النهار فأول ما يجب عليه علم التوحيد مقدار ما  
يعرف بأصول الدين والفرض بعد التوحيد نوعان الأول ما هو فرض عليه عند تجدد  
حادثه كدخول وقت الصلوة والصوم وجوب الحج والزكاة وعلم البيع والشراء بقدر ما يؤدي  
به فرضها وكل من اشتغل بشيء من المعاملات والحرف يفترض عليه علم الحرف عن الحرام فيه و  
إذا سلم العبد في وقت لم يجب عليه فيه هذه الأشياء فليس عليه أن يعلمها لأن من لم يدرك  
وقتها لا يكون فرضا عليها إذ لو قدر موته قبل تجدد هال لم يطالب يوم القيمة بتعلم علمها و  
الثاني ما يكون فرضا على العبد بحكم الإسلام من العبادات الباطنة التي هي من فروض  
الاعيان من التوكل والتفويض والتسليم والرضا والتوبة والانابة والصبر والشكر والإخلاص  
نحوها مما يجب الانصافها وكذا المعايير الباطنة من السخط والغضب والحقد والحسد البخل وطول



عيبك كنه نفس ١٢

ف  
ويكفي لتحقيق علم الباطن  
كتاب عين العلم

١٢

ف  
يكفي للتألك معرفة عشرة  
من المهلكات وعشرة من  
المنجيات

الامل وخوف الفقر والرياء مما يجب اجتنابها حتى يصون النفس عما شأنها وتكون منعوتة  
بما زانها فلو وجد فرصة وفرغ بعد الاسلام ولم يشتغل بتحصيل علم المعاملة القلبية  
كان تاركاً للفرض مستولاً عنه يوم القيمة ولهذا حمل بعض العلماء قول صلى الله عليه وسلم  
طلب العلم فريضة على كل مسلم على علم اخلاق الباطن لامتناع اعادة علم التوحيد من لفظ مسلم  
وامتناع اعادة علم الصلوة لجواز ان يتاهلها شخص وقت الفجر ومات قبل الظهر وكفي  
لتحصيل علم الباطن كتاب منهاج العابدين او كتاب عين العلم او المنجيات والمهلكات من  
كتاب احياء علوم الدين وعلى ظني كتاب عين العلم انفع واتم مع قلة حجمه وكثرة فوائده  
كما قال مصنفه رضي الله تعالى عنه في ديباجة كتابه جمه عندي صغير يسهل الحفظ  
والاستصحاب وعلم على ظني عزيز يعني عمادة في الباب وينبغي للطالب ان يكون له  
جريدة تثبت فيها جملة من الصفات المهلكات والمنجيات يعرض نفسه عليها في كل يوم  
ويكفيه من المهلكات في النظر عشرة فانه ان سلم منها سلم من غيرها وهي الجمل والكبر و  
العجب والرياء والحسد وشدة الغضب وشرة الطعام وشرة الوقاع وجب المال وجب  
الحجاة ومن المنجيات عشرة الندم على الذنوب والصبر على البلاء والرضا بالقضاء والشكر  
على النعماء واعتدال الخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن الخلق  
مع الخلق وحب الله تعالى والخشوع له فامثال هذه المذكورات من الاخلاق كلها  
فرائض نفس الله سبحانه على الامر بها والنهي عن اصدادها في كتابه القديم وعلى لسان رسوله  
الكريم فقد قال تعالى وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون  
فاصبروا ان الله مع الصابرين وما امر الا ليعبد الله مخلصين له الدين ونحوها من الايات  
كما نص على الامر بالصوم والصلوة فمالك اقبلت على العبادات الظاهرة وتركت الطاعات  
الباطنة والامر بها من رب واحد على رسول واحد بل غفلت عنها بالكلية ولا عرفت شيئا منها  
فصرت من اصبح بعاجل حظه مشفوقا حتى صيرت المعروف منكرا والمنكر معروفا ومن  
اهمل العلوم التي سماها الله تعالى في كتابه نوراً وحكمة وهدي واقبل على ما به يكسب الحرام  
ويكون مصيدة للحطام اما تخاف ايها المسترشد ان تكون مقيماً لشيء من هذا الواجب  
بلا كثرها وتشتغل بصلوة التطوع وصوم النفل فتكون في لا شيء وربما انت مصر على معصية من  
هذا المعاصي التي تستوجب بها النار وتترك مباحاً من طعام او شراب او نوم تدبني برقرية الى الله



عز وجل فتكون في لاشي واشد من ذلك كله ان تكون في امر الامل والامل معصية  
محضة وتظنه ان فيه خيرا الجهاك بالفرق بينهما وتقاربهما في بعض الوجوه وكذلك تكون  
في جزع وسخط وتظنه تضرعا وابتهاالا الى الله عز وجل وتكون في رياء محض وتحسبه  
حمد الله تعالى او دعوة للناس الى الخير فتأخذ تعد على الله المعاصي بالطاعات وتحسب  
الثواب العظيم في موضع العقوبات فتكون في غرور عظيم وغفلة قبيحة وهذه والله معصية  
قطيعة للعالمين بغير علم ثم مع ذلك ان الاعمال الظاهرة علائق من المساعي الباطنة <sup>مستطاع</sup> وفاسد  
كالامحلاص والرياء والعجب وذكر المنة وغيرها فمن لم يعلم هذه المساعي الباطنة ووجه  
تأثيرها في العبادات الظاهرة وكيفية الاحتراز منها وحفظ العمل عنها فقل ما يسلم له العمل  
الظاهر ايضا فتقوته الطاعات الظاهرة والباطنة فلا يبقى في يده الا الشقاء والكفر و  
هذا هو الخسران المبين ولهذا اعظمت عنايت العلماء الزاهدين العالمين رضي الله  
تعالى عنهم بالعلم خاصة من بين سائر الناس فان مدار امر العبودية وملاذك العبادة و  
الخدمة لله رب العالمين على العلم واوصيك لا تكون الا احدا رجلين اما مشغولا بنفسك و  
اما متفرغا الى غيرك بعد الفراغ من نفسك وياك ان تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح  
نفسك فاركنت مشغولا بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي هو فريض عينك بحسب  
ما يقتضيه حالك وما يتعلق منه بالاعمال الظاهرة مثل تعلم الصلوة والطهارة والصوم  
وانما الاهم الذي اهمه الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يذم اذ لا ينفعك بشر  
عن الصفات للذمومة من الحرص والمحسد والرياء والكبر والعجب واخوات هذا الخصال  
وجميع ذلك هلكات واهمالها مع الاشتغال بالاعمال الظاهرة ايضا هي الاشتغال بظاهر  
البدن عند التاذي بالجرب والدمامل والنهات بالخارج الماد بالفسد والاسهال انما فرغ  
الاكثر الى الاعمال الظاهرة عن تطهير القلب لسهولة لتعامل الجوارح واستضعاف اعمال  
القلوب كما يفرغ الى طلاء الظاهر من يستعيب شرب الادوية المرة المنفرة فلا يزال يتعيب  
الطلاء وينزيد في المواد ويتضاعف به الامر ان كنت تريد الآخرة وطالبا للنجاة وهاديا  
من هلاك الابد فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجهما ثم يجر ذلك الى مقام المحرقة والقلب  
اذ فرغ من المذموم امتلاء بالمحمود والارض اذ انقبت من حشيش نبت فيها اصناف  
الذرع والرياحين وان لم تفرغ من ذلك فلا تشتغل بفروض المكافاة لا سيما في الخلق من قلم

ف  
اوصيك ان لا تكون الا  
احدا رجلين

ف  
مضاهات بحري ما تشد  
وشبه دون بحري ارشيد  
ف  
مسل



به فان مهلك نفسه في طلب صلاح غيره سفيه فما شد حماقة من دخلت لا فاعلي العقاب  
 داخل ثيابه و همت بقتله وهو يطلب مذبة يذب بها الذباب عن غيره مما لا يغنيه ولا ينجي  
 مما يلاقيه من تلك الحيات والعقارب اذا همت به وان فرغت من نفسك وتطهيرها وقتلت  
 على ترك ظاهرا لا ثم وباطنه وصار ذلك ديدا نالك وعادة متيسرة فيك فاشتغل بعد ذلك  
 بفروض الكفايات وراع التدريج فيها على ما يتسع لك العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق  
 عمرك في فن واحد طالبا للاستقصاء فان العلم كثير والعمر قليل وهذه العلوم الآت ومقتضاها  
 وليست مطلوبة بعينها بل لغيرها وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي ان ينسب فيه المطلوب  
 لعينه وليست كثر منه وقد قيل ان عدم نفع العلم لبعض العلماء سببه عدم تقديم الالهم و  
 على الجملة كل ما لا تامين من الهلاك مع جملة فطلب علمه فرض لا يسوغ لك تركه والحاصل ان  
 العلم تابع للمعلوم فان كان فرضا او حراما ففرض وان كان واجبا او سكروها فواجب والكان  
 سنة فسنة وان كان نفلا فنقل وكذا الامر بالمعروف والنهي عن المنكر غير انهما على سبيل  
 الكفاية وعلم الحال على سبيل العين الصنف الثاني في فروض الكفاية وهي ما زاد على قدر ما  
 يحتاج اليه لنفع غيره ويقع في بعض الاحيان اعنى الفقركله وعلم الحديث والتفسير وما  
 يتعلق به من علم القراءة واسباب النزول ومعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والنص  
 والظاهر وكيفية استعمال البعض منه مع البعض وهو الذي يسمى اصول الفقه  
 وكذا اصول الحديث وتعلم علم اللغة والصرف والخولفهم كلام الله ورسوله صلى الله  
 عليه وسلم ففي بستان العارفين اعلم ان للعربية فضلا عن سائر الالسنه فمن تعلمها  
 او علم غيره فهو ماجور لان الله تعالى نزل القرآن بلغة العرب فمن تعلمها فانه يفهم  
 به ظاهرا للقران ومعاني الاخبار وانتهى قال في الطريقة المحمدية والذي يقتضيه الاصل  
 اعنى انما يتوسل به الى الفرض فرض وكذا في الواجب واجب وغيره كونها فرضا  
 كفاية لان العلوم الشرعية متوقفة عليها واما الحساب فمحتاج اليه في كثير من المسائل خصوصا  
 في الفرائض فلذا قالوا هو ربيع العلم لانه نصف الفرائض فلا سبيد ان يكون فرض كفاية  
 وصرح الغزالي به في الحياء والهندسة مباح ولا يمنع عنها الا من يخاف عليه ان يتجاوز  
 بها الى علوم مذمومة فان اكثر الممارسين لها قد خرجوا منها الى البدع فيصان الضعيف منه  
 لا لعينه كما يصان الصبي عن شاطئ النهر خيفة من الوقوع في النهر وكما يصان حديث العهد

## ف

### الصنف الثاني فروض الكفاية

له  
 اعنى علم العربية ١٢  
 ٥٢  
 لفقه والتفسير والحديث والكلام ١٣



بالاسلام عن مخالطة الكفار خوفا عليهم مع ان الفتوى يندب الى مخالطتهم ومن الآلات  
علم كتابة الخط الا ان ذلك ليس ضروريا اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اميا ولو  
تصور استقلال الحفظ لجميع ما يسمع لا يستغنى عن الكتاب ولكنها صار يحكم العجز في  
الغالب ضروريا كذا في الاحياء فائلا لا ذكر بعضهم ان العلوم على رتبة اقسام علم شافع وعلم  
رافع وعلم نافع وعلم ضائع فالشافع علم التفسير والحديث والواقع علم الفقه اذ عليه مدار احكام  
الاسلام فلا جرم ان يرفع قد رصاحبه والنافع علم التذكير اى الوعظ لا ينبتفع به في الدنيا  
والدين والصانع علم الكلام اى للشوب باراء الحكماء وادلتهم وعلم الجدال اذ لا يغلو صاحبها  
من تضييع اوقات الصنف الثالث في المندوب اليها وهى التجرف في علم الفقه وعلم القلب  
ومعرفة فضائل الاعمال ونوافلها ومكروهااتها وفروض الكفاية فيما وجد القائم بها والتحق  
في ادلة فروض العين والكفاية ومنها الطب قال في السراجية يستحب ان يتعلم الرجل من  
الطب قدر ما يتنفع عما يضرب بدنه ولا يجب لان التدوي لا يجب كذا في الطريقة وقال الغزالي  
انه فرض كفاية ولا اشتغال بالزيادة بعد ما يعلم قدر ما يحتاج اليه افضل اذ كان يدخل  
المنقصان في فرائضة واجباته والافلا ومن متعلقات هذا المقام ان العلم يدون العمل  
غير مفيد والعمل بغير العلم غير صحيح فلا بد للعالم من العمل وللعابد من العلم قال بعض  
العلماء اجتهد في العلم بحيث لا يمنحك عن العمل واجتهد في العلم بحيث لا يمنحك عن العلم  
فخير الامور واساطها وشرها تقريطها وافراطها والمراد بالعالم من يعمل ما يجب عليه ويقتصر  
الى العلم ما يفضل من الاوقات لديه وبالعابد من يعلم ما يجب عليه ويعرف بقية اوقاته  
الى العمل وانما فضل العالم على العابد لان نفع العلم متعدد ونفع العمل فاصرف عن  
عمرو فنى الله عنه من حدث مجديث فعمل به فله اجر مثل اجر ذلك العمل ويؤيد لاحث  
الدال على الخير كفاعله ولان العلم اما فرض عين واما فرض كفاية وكلاهما افضل من  
النوافل ولان العلم من صفات الله والعمل من صفات العبد ولان العلم عمل واي عمل  
ولان الفضيلتين خير من واحدة ولان العالم الحقيقي اعرف بالله وبحجلاه وكبريائه من  
العابد الذي غلب عبادته على عمله فيكون العالم اتقى وقد قال الله تعالى ان اكرمكم  
عند الله اتقيكم ولان العلم يورث الخشية وهى نتيجة التقوى قال الله تعالى انما يخشى  
الله من عباده العلماء وهو موجب لاكمية والافضلية ومن لم يكن علمه كذلك فهو

العلوم على رتبة اقسامها

ف  
العلوم للنه وب اليها

في العلوم المذمومة

كالجاهل بل هو الجاهل ولذا قيل ويل للجاهل مرة وويل للعالم سبع مرة وقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نعوذ بالله من علم لا ينفع واطبق السلف على أن من عصى الله فهو  
جاهل لقوله تعالى إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة القسم الثاني في العلوم المذمومة  
فهي علم الكلام وهو ما تنصب فيه الأدلة العقلية وتنقل فيها أقوال الفلاسفة والحكماء الطبيعيين  
والأفلاكيين العقائد بالبحر الشرعية والبراهين العقلية أشرف العلوم الدينية لأنه يبحث فيه  
عما يتوقف صحة الإيمان عليه فغن الشافعي رحمه الله تعالى لأن يلقي الله العبد بكل ذنب  
مأخذاً للشرك خيره من أن يلقاه بشيء من علم الكلام وقال لقد اطلعت من أهل الكلام  
على شيء ما ظننت مسلماً يقوله وقال أيضاً حكى في أهل الكلام أن يضربوا بالمجريد والنعال و  
يطاف بهم في العشار والقبائل ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة واقتل على كلام  
أهل البدعة وعن أبي الليث الحافظ وهو كان بسمرقند متقدماً في الزمان على الفقيه أبي  
الليث قال من اشتغل بالكلام محي اسمه عن العلماء إلى غير ذلك من الأقوال التي صدر  
من العلماء في مذمة علم الكلام وإنما صدر هذا منهم لأمور منها عدوهم عن الأخذ بأصول  
الاسلام واستغلامهم بالبريعين منهم ومنها ما زعموا ومجادلتهم ولو كان على الحق لا يجزأه  
غالباً إلى محاصمتهم المؤدية إلى اخلاق فاسدة ومنها أن يؤدي إلى الشك والتردد  
فيصير من يدق أبعد ما كان صدقاً كما نقل أن الغزالي انتهى آخر عمره إلى الوقف والحيرة  
في المسائل الكلامية ثم اعرض عن ترك الطرق واقتل على أحاديث الرسول صلى الله عليه  
وسلم فمات ومنها ترك العلم بأحكام الاسلام المستفادة من الكتاب والسنة وإجماع الأمة  
قال في الخلاصة تعلم علم الكلام والنظرفيه والنظرة وراؤ قدر الحاجة منه عنده وقال  
في البرازية دفع الخصم وإثبات المذهب يحتاج إليه وعن أبي حنيفة يكره الخوض في الكلام  
مالم تقع شبهة فإذا وقعت شبهة وجب إزالتها لكن يكون على شاطئ البحر ينبغي أن لا تقع  
نفسه في البحر وإن وقع وجب علينا إخراجها انتهى وهذا القول من الإمام يفيد أنه فرض  
كفاية لكن ينبغي أن يكون متعلماً تقيماً ذكياً متديناً فصيحاً معتزلاً ولا يخاف عليه الميل  
إلى المذاهب الباطلة دون من لم يستحكم عقله بالكتاب والسنة وإجماع الأمة وسائر  
الأدلة العقلية والبراهين العقلية ومنها علم المنطق فقد قال خاتم الحفاظ جلال الدين  
السيوطي رحمه الله في إتمام الدراية يحرم علوم الفلسفة والمنطق بإجماع السلف وأكثر للفسرين من

علم المنطق



الخلف ومن صرح بذلك ابن الصلاح والنووي وخلق لا يحصون وقد جمعت في تحريمه  
 كتابا نقلت فيه نصوص الأئمة في الحظ عليه وذكر الحافظ سراج الدين القزويني <sup>من الحنفية</sup>  
 في كتاب ألفه في تحريمه أن الغزالي رجع إلى تحريمه بعد ثبوت ثبوت عليه في أول المنتقى <sup>السلف</sup> وحزم  
 من أصحابنا وابن رشيد من المالكية بأن المشتغل به لا تقبل روايته انتهى وفي الأشباه  
 وتبع صاحب الدر المختار أن تعلم علم الفلسفة حرام ودخل في الفلسفة المنطق قال المحوي  
 في شرحه قال بعض الفضلاء لم أرى في كتب أصحابنا القول بتحريم المنطق فإن كان المصنف  
 حرا لا كان المناسب أن ينقله ثم في كلام الشافعية المتأخرين منهم تصريح كثير بذلك و  
 لا يبعد أن وجهه أنه تضييع العمر وايفهم من اشتغل به يميل إلى الفلسفة غالباً فكان المنع  
 من قبيل سد الذرائع والأفليس المنطق ما ينال في الشرع المبين انتهى وقال بعض الفضلاء  
 لعل مراد المصنف ربح بالمنطق منطق الفلاسفة أما منطق الإسلاميين فلا وجه للقول بحرمته  
 إذ ليس فيه ما يخالف القواعد الإسلامية وقد ألف فيه العلماء الإعلام من علماء الإسلام  
 كقطب الدين الرازي من المتقدمين ومن المتأخرين الإمام ابن عرفة وشيخ الإسلام ذكره  
 الأنصاري وسماه الإمام الغزالي معيار العلوم وقال من لا معرفة له به لا ثقة بعلمه وسماه  
 ابن سينا خادم العلوم انتهى كلام المحوي ومنها علم النسب والتوغل في الصوف والنحو ونحوها  
 فمن أبي هريرة مرفوعاً تعلموا من أسابكم ما تصلون به أرحامكم ثم انتهوا وتعلموا من العربية  
 ما تعرفون به كتاب الله ثم انتهوا رواه البيهقي وعن أبي هريرة مرفوعاً علم النسب علم  
 لا ينفع وجهالة لا تضر رواه ابن عبد الله وعن ابن عباس مرفوعاً كذب السابون قال  
 الله تعالى وقروا بين ذلك كثيراً رواه ابن سعد وابن عساکر وعن أبي هريرة أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فرأى رجلاً من الناس على رجل فقال ما هذا قالوا يا رسول  
 الله رجل علامة قال وما العلامة قالوا أعلم الناس بأساب العرب وبالشعر ما يختلف  
 فيه العرب فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا أعلم لا ينفع وجهالة لا تضر رواه الديلمي  
 ومنها علم النجوم فمن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من اقتبس باباً من علم النجوم لغير ما ذكر الله فقد اقتبس شعبة من البحر للنجوم  
 كاهن والكاهن ساحر والساحر كافر رواه زرني وعن قتادة قال خلق الله هذه النجوم  
 ثلاث جعلها زينة للسماء وجوماً للشياطين وعلاوات يهتدي به فمن ناول فيها

ف  
 التوغل في الشعر والنجوم

ف  
 علم النجوم

غير هذا فقد اخطأ حفظه واضاع نصيبه وتكلف ما لا يعنيه وما لا علم له به وما عجز  
 عن علمه الانبياء والملائكة وعن الرسل مثله و زاد الله ما جعل الله في نجم حياة احد  
 لا موته ولا ذقرا نما يفترون على الله الكذب ويتعلمون بالنجوم رواه دزين ايضا وعن  
 زيد بن خالد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح بالحد يسير  
 في اثر السماء كانت من الليل فلما اضرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ما قال ربكم  
 قالوا الله ورسوله اعلم قال الصبح من عبادي مؤمن بي وكافرا ما من قال مطرنا بفضل  
 الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكواكب ومن قال مطرنا بنوكذا او كذا فذلك كافر  
 بي مؤمن بالكواكب رواه الستة الا الترمذي النوه هو طلوع نجم وغروب اخر وانما غلط  
 النبي صلى الله عليه وسلم في امرها لان العرب كانوا يتنبسون الفعل اليها فاما من جعل  
 المطر من فعل الله واراد بقوله مطرنا بنوكذا اي في وقت كذا وهو هذا النوء الفلاني فذلك  
 جائز اي ان الله قد اجري العادة ان ياتي المطر في هذه الاوقات وفي الكشف تحت  
 قوله تعالى وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء واعلم  
 ان مقالات المنجمين على طريقين من الناس من يكذبهم واستدل بهذه الآية وبقوله عليه  
 الصلوة والسلام من اتي كاهنا او عرافا فصدقه فقد كفر بما انزل على محمد ومنهم من قال  
 بالتفصيل فان المنجم لا يخلو من ان يقول ان هذه الكواكب مخلوقات او غير مخلوقات الثاني  
 كفر صريح واما الاول فاما ان يقول انها مختارات فاعلات بنفسها فذلك ايضا كفر  
 صريح وان قال انها مخلوقات مسخرات دالة على بعض الاشياء ولها اثر يخرج الله تعالى فيها  
 ذلك كالنور والنار ونحوها وانهم استخرجوا ذلك بالحساب فذلك لا يكون غيبا لان الغيب  
 ما لا يدل عليه بالحساب واما الآية والحديث فهما محمولان على علم الغيب وهذا ليس  
 بغيبي وفي المدارك تحت قوله تعالى ان الله عند علم الساعة معناه ان قول المنجم بالقياس  
 والنظر في الطالع لا يكون غيبا على انه مجرد الظن والظن غير العلم قال قاضيان رجل  
 اراد ان يتعلم النجوم قالوا ان كان يتعلم مقدرا ما يعرف به مواقيت الصلوة والقبلة لا باس  
 به وما سوى ذلك حرام وفي لستان العارفين ولو تعلم من علم النجوم مقدرا ما يعرف به  
 الحساب فلا باس به ولا يزيد عليه اذا تعلم مقدرا ما يعرف به امر الحساب انتهى وفي  
 شرح السنة النهي من علم النجوم ما يدعي اهله من معرفة الحوادث التي لم تقع وربما تقع

له  
 مخزاف بالفتح وتشديد  
 سيار شتاسند وكاهن  
 وطبيب وكاهن رشيد  
 ١١



في مستقبل الزمان مثل اخبارهم بوقت هبوب الريح وحجي المطر وقوع الثلج وظهور الحر  
والبرد وتغير الاسعار ونحوها وينعمون انهم يستدركون معرفتها بسير الكواكب واجتماعها  
وافتراقها وهذا استأثر الله تعالى به لا يعلمه احد غيره كما قال تعالى ان الله عنده علم  
الساعة وينزل الغيث فاما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذي يعرف به  
الزوال وحجته القبلة فان غير داخل فيما نحن عنده قال الله تعالى هو الذي جعل لكم النجوم  
لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وقال الله تعالى وبالنجوم يهتدون فاخبر الله تعالى ان  
النجوم طرق لمعرفة الاوقات والمسالك ولولاها لم يهتد الناس الى استقبال الكعبة روي  
عن عمر رضي الله تعالى عنه قال تعلموا من النجوم ما تعرفون به القبلة والطريق ثم امسكوا  
وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما تعلموا من النجوم ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر  
ثم اتهموا رواه ابن مردويه والدارقطني ومنها علم السحر كما يدل عليه قوله تعالى واتبعوا  
ما تنزل الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان الآية وفي الحديث ليس منا من سحر او  
سحر له ويحرم تعلمه خلا فاللغزالي لخوف الافتتان والاضرار فان كان في السحر ما الزمه  
في شرط الايمان فهو كفر ولا فلا فلو فعل ما فيه هلاك انسان او مرضه او تفرق بيته  
وبين امرائه وهو غير منكر لشيء من شرائط الايمان لا يكفر لكنه يكون فاسقا ساعيا في  
الارض بالفساد فيقتل الساحر والساحرة لان علة القتل السعي في الارض بالفساد وهذا  
العلة يشتمل الذكور والانثى واما اذا كان سحره وكفره فيقتل الساحر لا الساحرة لان علة القتل  
الردة والمرأة لا تقتل كذا ذكر صاحب الارشاد في الاشراق نقله القنوي والفقوا على ان  
ما كان من جنس دعوة الكواكب السبعة وغيرها والسجود لها والتقرب اليها بما يناسبها  
من اللباس والخواتم والنجور ونحو ذلك فان كفر وهو من اعظم الشرور ومنها علم الرمل فمن  
معاوية بن الحكم مرفوعا كان نبي من الانبياء يخطفن وافق خطه فذاك رواة مسلم و  
ابوداود والنسائي واحمد قال انما قال صلى الله عليه وسلم من وافق خطه فذاك  
على سبيل الزجر ومعناه لا يوافق خط ذلك النبي صلى الله عليه وسلم لان خطه كان معجزة  
لان كان علما النبوة وقد انقطعت والشيء اذا علقت بامر ممتنع فهو ممتنع قيل ذلك النبي  
هو ادريس عليه السلام وقيل ابراهيم عليه السلام قال ابن عباس الخط ما يخطه الخاوي  
بالهملزة والزاع الذي يحزوا الاشياء ويقدر لا بطنه وهو علم قد تركه الناس يعني

علم السحر

دعوة الكواكب والسجود لها والتقرب من اللباس والخواتم والنجورات ونحوها كفر ومن اعظم الشرور ١٢  
علم الرمل

## علم الفال

لعدم فائدته يأتي صاحب الحازي فيعطيه حلوانا اي شيئا من الاجرة وبين يدي الحازي  
 غلام معه ميل فياتي الى ارض رخوة او خشب فيخط خطوطا بالجملة كيلا يلحقها العدد ثم  
 يحومنها خطين خطين على مصلة فان بقي واحد فهو علامة الخيبة والخطاء فيه اكثر لان  
 كذبهم اظهر وقد يصيبون بحسب الاتفاق ايضا ومنها علم الفال ولومن المصحف حيث  
 يفتخونه وينظرون في اول الصفحة اي حرف واقعة وكذا في سابع الورقة السابعة فان جاء  
 حرف من الحروف المركبة من تشاء كما حكموا بانها غير مستحسن وفي سائر الحروف بخلاف  
 ذلك وقد صرح ابن الجي في منسكه وقال لا يخذ الفال من المصحف فان العلماء اختلفوا في  
 ذلك فكرهه بعضهم واجاز له بعضهم ونص لما لكية على تحريمه انتهى ولعل من اجاز الفال  
 او كرهه من اعتمد على المعنى ومن حرمه من اعتبر بحروف المبنة فانه في معنى الاستقسام بالارادة  
 قال الكرماني ولا ينبغي ان يكتب على ثلث ورقات من البياض او غيره افعلا لا تفعل او  
 يكتب الخير والشر ونحو ذلك فانه بدعة انتهى وذكر في المدارك ما يدل على انه حرام بالنص  
 لانه قال في تفسير قوله تعالى حرمت عليكم الميتة الى قوله وان تستقسموا بالاذلام قال كان  
 احدهم اذا اراد سفر او غيره يعد الى قداح ثلثة على واحد منها مكتوب ابرني ربي وعلى  
 الاخر نهاني ربي فان خرج الامر مضى والا مسك اي امتنع قال الزجاج ولا فرق بين هذا  
 وبين قول المجنين لا يخرج من اجل كذا او اخرج لطوع كذا قلت ولا بطل هذا الا وهو قد رد  
 صلى الله عليه وسلم صلوة الاستخارة والدعاء بعدها ومنها علم الطلسمات التي نشأت من  
 طائفة من الجماعة الصابية سميت اهل الاستخاص مزارهم على الطلسمات يعملون بها لجميع  
 المهمات في ساعات مختارة بطوالع لا ثقة على صور الكواكب وفي تسهيل المنافع ولما كتب  
 الطلسمات فافتى الامام الشنوي بكراهة كتب الطلسمات واما ما يعرف مغناه فيجوز بذلك صح  
 ايضا في شرح صحيح مسلم انتهى ومنها علم الشعبة والتلبسات كالكيما والسيما ومنها علم  
 اشعار الولدين من الغزل والبطالة واما الامعار التي لا تخف فيها وتوارخ الاخبار وما  
 يجري مجراها فمباح ومنها الشطيات وهي الدعاوي العرفية الطويلة في العشق مع الله  
 والوصال المغني عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعوى الاتحاد والعينية والحلول  
 وغيرها من انواع الاحاد ودعوى ارتقاء الحجب المشاهدة والمشافهة بالخطاب ومهما  
 انكر عليهم يقولون هذا انكار مصدره العلم والجهد والعلم حجاب والجهد عمل النفس

## علم الشعبة

شعبة بازى كرون ١٢ رشيده

علم الشطيات

شطح بالفتح مجازى كرون ١٢ رشيده



وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن كما شققت في الحق فهذا أو مثله قد استطار في بعض البلاد شر  
وعظم في العلوم ضرره ومنها علو الأسرار من الحروف والأسماء وغيرها وهي علوم وهب  
وفتح لمن له حقيقة ومآرياً ولا سمعاً من استفاد وأفاد منها حقيقة تجردها في رحم  
الله الشيخ أبو العباس حيث يقول مبادئ البوني وأشكاله ووافق خير النساك وامثاله و  
قال الشيخ محي الدين علم الحروف شريف من علم الوهب والاشتغال به مذموم دنيا و  
دينياً بالجملة فعلوم الوهب كلها محمودة من وجهها مذموم طلبها فلا يطلبها إلا جاهل ولا  
ينكرها إلا جاهل فسلم وسلم وتجنب ما سوى الذكور فجو من الشرفاً الله ما وجدنا الأسرار إلا  
في الأذكار وأما علم الأوقاف فقد قال شيخ الإسلام الشيخ ابن حجر المكي في فتاواه المسامات  
بالتقاضي الحديثية أن علم الأوقاف يرجع إلى مناسبات الأعداد وجعلها على شكل مخصوص  
كان يكون شكل من تسعة سيوت مبلغ العدد من كل جهة خمسة عشر وهو ينفع للحوائج وأخرج  
المسجون ووضع الجنين وكل ما هو من هذا المعنى وضابطه بطرد زنج واح وكان الغزالي يعتني  
به كثيراً حتى نسب إليه ولا يحدو وإن استعمل في المباح بخلاف ما إذا استعين به على حرام و  
عليه يحمل جواب القراني الأوقاف من السحر والله أعلم انتهى وفي موضع آخر من الفتاوى  
المذكورة نقل عن الغزالي وغيره الاعتناء به أي بعلم الأوقاف وكذلك حكى لي عن شيخنا شيخ  
الإسلام ذكراً الأنصاري سقى الله مهدياً أنه كان يحسنه وإن له فيه مؤلفات نفسه أما  
إذا استعين به على حرام فإنه يكون حراماً إذ للوسائل حكم المقاصد انتهى وحصل لي إجازة  
علم الأوقاف في ضمن إجازة تصانيف شيخ الإسلام ذكراً الأنصاري عن شيخنا ومولينا  
عبد القادر مفتي مكة المعطرة وايضاً عن العالم الرباني الشيخ محمد هاشم التتوي عن  
الشيخ المذكور عن الشيخ الملا إبراهيم بن الحسن الكوراني الكروبي ثم المدني عن صفى الدين  
أحمد بن محمد القشاشي المدني عن شمس محمد بن أحمد بن حمزة الرملي عن المؤلف رحمه الله  
تعالى وحصل لي أيضاً إجازة شمس المعارف واللمع النورانية للإمام أبي العباس أحمد  
بن علي بن عبد الرحمن القرشي البوني زم وغيرهما من تصانيفه عن الشيخ عبد القادر المذكور  
وايضاً عن الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ المسطور عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ  
عبد الرحيم بن محمد الخاص بإجازته من شيخ والداه السيد الطاهر بن الحسين الأبد  
عن عبد الحق بن محمد السباطي عن تقي الدين محمد بن فهد عن أبي اليمن محمد بن إبراهيم

ف  
علوم الأسرار

علم الأوقاف

ف  
بطرد زنج

لأخراج المسجون ووضع  
الجنين ووسائل الحوائج

ب	ط	د
ع	هـ	ج
و	ا	ح

الطبري قال انبانا ابو طيبة محمد بن احمد بن امين الدين الاقشيري قال انبانا ابو الفضل عبد  
الرحمن بن احمد الهلواني في كتابه قال انبانا بها مؤلفها والشيخ محمد هاشم التتوي في  
الافاق كتابا سماه فتح الخلاق بموازين السبعة من الاوقات وحصل لي اجازته عنده اعلم  
ان اشرف العبادات واحسن الطاعات ذكر الله تعالى وورد في فضله احاديث كثيرة و  
نذكر ههنا عدة منها فمنها يقول الله تعالى انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا ذكرني فان  
ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملء ذكrote في ملء خير منه وان تقرب  
الي شبرا تقربت اليه ذراعا وان تقرب الي ذراعا تقربت اليه باعا وان اتاني بمشي اتيت به  
هرولة ومنها مرت ليلة اسري بي برجل معير في نور العرش قلت من هذا ملك قيل  
لا قلت من هو قال هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطب من ذكر الله وقلبه معلق بالمسجد  
ولم يسب بوالديه قط ومنها الا انبئكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليكم وارفعها في درجاتكم  
وخير لكم من انفاق الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم و  
يقربوا اعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله ومنها ان لكل شيئا صقالة وان صقالة  
القلوب ذكر الله وما من شيئا انجي من عذاب الله من ذكر الله قالوا ولا الجهاد في سبيل الله  
قال ولوان يضرب بسيفه حتى ينقطع ومنها من عجز منكم عن الليل ان يكابد ولا يجمل  
بالمال ان ينفعه وجبن عن العدو ان يجاهده فليكثر ذكر الله تعالى ورواه الطبراني والبرقي  
واللفظة له وفي سنده ابن يحيى وبقية محتج بهم في الصحيح ورواه البيهقي من طريق  
ايضا ومنها مثل الذي يذكر الله والذي لا يذكر الله كمثل الحي والميت ومنها اكثر واكثر  
الله حتى يقولوا انه مجنون ومنها قالت ام انس يا رسول الله اخبرني قال اهجري المعاصي  
فانها افضل الجهاد واكثر من ذكر الله فانك لا تأتين الله بشي احب الي الله من ذكره  
ومنها ليس يتجسس اهل الجنة الاعلى ساعة مرت بهم لم يذكر الله تعالى فيها ومنها ما من قوم  
اجتمعوا يذكرون الله عز وجل لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم مناد من السماء قوموا  
مغفور لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات ومنها ليسبعثن الله تعالى اقواما يوم القيمة في وجوههم  
النور على منابر اللؤلؤ يغبطهم الناس ليسوا با نبياء ولا شهداء قال فجتا اعرابي على ركبتيه  
فقال يا رسول الله صفهم لنا نعرفهم قال هم المتحابون في الله من قبال شتى من بلاد شتى  
يحتمعون على ذكر الله يذكرونه ومنها ياء ياءها الناس اذكروا والله جاءت الراجفة تتبعها الرادفة

له  
عار الفرس بعير اذا نطق من  
مرطبه مارا على وجهه ١٢  
نبايه

في قيل لا قلت م



ومنها الذكر الذي لا يسمعه الحافظة يزيد على الذكر الذي يسمعه الحافظة سبعين ضعفا ومنها اذكروا  
الله خاملا قيل وما ذكر الحامل قال الذكر الخفي ومنها خير الذكر الخفي وخير الرزق ما لي كفي ومنها  
ذكر الله خاليا كالبازرة الى الكفار بين الصفوف خاليا ومنها لان اذكر الله تعالى مع قوم بعد  
صلوة الفجر الى طلوع الشمس احب الى من الدنيا وما فيها ولا ان اذكر الله مع قوم بعد العصر الى  
ان تغيب الشمس احب الي من الدنيا وما فيها ومنها من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت  
صلواته وصيامه وتلاوته للمقران ومن عصي الله فلم يذكره وان كثرت صلواته وصيامه و  
تلاوته للمقران ومنها ان ذكر الله شفاء وان ذكر الناس داء ومنها لا تكثر الكلام بغير ذكر  
الله فان كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب وان ابعد الناس من الله القلب القاسي  
ومنها يقول الله عز وجل اخرجوا من النار من ذكرني يوما او خافني في مقام ومنها قال موسى  
يا رب وددت اني اعلم ما تحب من عبادك فاجبه قال اذ رايت عبدي يذكرني فانا انقذت  
له في ذلك وانا اجبه واذا رايت عبدي لا يذكرني فانا احببه عن ذلك وانا ابغضه ومنها  
يقول موسى يا رب اقرب انت فانا حيك ام بعيد فانا اريك فاني احسن صوتيك و  
لا اريك فاين انت فقال الله انا خلقك وامامك وعن عينيك وشمالك يا موسى انا جليس  
عبدي حين يذكرني وانا معه اذا دعاني ومنها ارحى الله تعالى الى موسى ارحب ان اسكن  
معك في بيتك فخر الله سبحانه ثم قال كيف تسكن معي في بيتي فقال يا موسى اما علمت اني  
جليس من ذكرني وحيث ما التمسني عبدي وجدني رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر  
عن جابر وفيه محمد بن جعفر المدائني قال احمد لا احدث عنه اهدا هذه الاحاديث متخبة  
من الكتب للعترة ولم يتكلموا فيها الا في بعض المواضع وقد بنيت عليه وليس فضل الذكر منحصرا  
في التهليل والتسبيح والتكبير والتحميد ونحوها بل كل عامل لله تعالى بطاعته من مشي  
وجلس وقيام ونيام وبيع وشراء واكل وشرب وجماع وامثال ذلك فله فضيلة الذكر  
قال عطلة رحمه الله تعالى مجالس الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف تشتري وتبيع وتصل  
وتصوم وتنكح وتطلق وتج واشباه ذلك والذكر على نوعين قلبي ولساني ولا افضل منه ما  
كان بالقلب واللسان جميعا فان اقتصر على احدهما فالقلب افضل ولا ينبغي ان يترك الذكر  
باللسان مع القلب خوفا من ان يظن به الربا بل يذكر بهما جميعا ويقصد به وجه الله  
تعالى فقد قال الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى ترك العمل لاجل الناس داء والعمل لاجل

له  
لان ذكر لغته و  
اصطلاحها

ف  
الذكر على نوعين قلبي ولساني

الناس شرك والاخلاص ان يعافيك الله منهما وعن الحارث المحاسبى الصادق هو الذى لا  
يبالى لو خرج كل قد رله في قلوب الخلق من اجل اصلاح قلبه ولا يجب اطلاع الناس على مناقيل  
الذ من حسن عمله ولا يكره ان يطلع الناس على السي من عمله وعن حذيفة المرعشى قال  
الاخلاص ان يستوى افعال العبد في الظاهر والباطن عن القشيري رحمه الله تعالى  
قال الاخلاص افراد الحق سبحانه وتعالى في الطاعة بالقصد وهو ان يريد بطاعته التقرب الى  
الله تعالى دون شئ اخر من تصنع لمخلوق او اكتساب محبة عند الناس او معنى من المعاني  
سوي التقرب الى الله تعالى وقال سهل بن عبد الله التتري نظرا لا كياس في تفسير الاخلاص  
فلم يجدوا غير هذا ان يكون حركته وسكونه في سره وعلا نيته لله تعالى لا بما رجه نفس و  
لا هوي ولا دينا وعن ابي علي الدقاق الاخلاص التوقي عن ملاحظة المخلوق والصدق  
التيق عن مطابقة النفس في المخلص لا رياء له والصادق لا اعجاب له وعن ذي النون رحمه الله  
تعالى ثلاث من علامات الاخلاص استواء المدح والذم من العامة ونسيان روية الاعمال  
في الاعمال واقتضاء ثواب العمل في الآخرة وعن قشيري قال اقل الصدق استواء السر و  
العلانية وعن سهل التتري لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه او غيره ولو فتح الانسان  
عليه باب ملاحظة الناس والاعتراض عن تطرق ظنونهم الباطلة لانسد عليه اكثر ابواب  
الخير وضيع على نفسه شئ عظيم من مهمات الدين وليس هذه طريقة العارفين وكان  
للنبي صلى الله عليه وسلم حظ وافر من الذكر اللساني والقلبي فقد روي مسلم عن عائشة  
رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيائه وهذا يدل  
على انه كان لا يغفل عن ذكر الله في كل اوقاته وامام في حالة التخي لم يكن احد يشاهد لكن شيع  
لامته قبل التحلي بعد لا ما يدل على الاعتناء بالذكر وكذا اعتن عند الجماع كما سيأتي فالذكر  
عند نفس قضاء الحاجة ونفس الجماع لا يكره بالقلب بالاجماع واما الذكر باللسان حال التثني  
فليس مما شرع لنا ولا نديننا اليه صلى الله عليه وسلم ولا نقل عن احد من الصحابة بل يكفي  
في هذه الحالة الحياء والراقبة وذكر نعمة الله تعالى في اخراجه هذه المؤذي الذي لو لم  
يخرج لقتل صاحبه وهذا من اعظم الذكرو لو لم يقل باللسان وفي الاذكار اجمع العلماء على جواز  
الذكر بالقلب واللسان للمحدث والجنب والحائض والنفساء وذلك في التسبيح والتهليل و  
التحميد والتكبير والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والدعاء وغير ذلك ولكن قراءة

له  
اعتناء تباردا شتوا اهتم  
كروان رشيدى ١٢/١٢



القرآن اى بالنية القرآنية حرام على الجنب والحائض والتفساء وسواء قراء قليلا او كثيرا لئلا  
بعض آية ويجوز لهم اجراء القرآن على القلب من غير لفظ وكذلك النظر في المصحف وامر اذ  
على القلب انتهى قال الجوزي في الحصن كل ذكر مشروع واجبا كان ومستحبا لا يعتد بشئ  
منه حتى يتلفظ به ويسمع نفسه مقصودا بالحكم الفقهي وهو انه اذا قرأ في باطنه  
حالة القراءة وسمع بلسان قلبه حال الركوع والسجود مثلا لم يكن يتألف فرض القراءة و  
سنة التسبيح وليس معناه من يذكر الله تعالى بقلبه من غير ان يتلفظ بلسانه لا يكون  
في الشرع معتد به ولا يترتب عليه الثواب الاخرى لان مداومة الذكر لا يتصور بدون  
اعتبار بل هو افضل انواعه فقد اخرج ابو العلي الموصلي في مسنده عن عائشة رضي الله  
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لفضل الذكر الحفي <sup>الذي</sup> لا يسمع الحفظة سبعون  
ضعفا اذا كان يوم القيمة جمع الخلائق لحسابهم وجاءت الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال لهم  
انظروا هل بقي له من شئ فنقول ما تركنا شيئا مما علمناه وحفظناه الا وقد احصيناه و  
كتبناه فيقول الله انك عندي حسن لا تعلمه وانا الجزيل به وهو الذكر الحفي ذكر السيوطي  
في بدو السافرة في احوال الآخرة ويذهب ان يكون الذكر على المل الصفات فان كان جالسا  
في موضع استقبال القبلة وجلس متخشعا متذلا بسكينة ووقار وحضور قلب مطر قاراه  
ولو ذكر على غير هذه الاحوال جاز ولا كراهة لكن ان كان بغير عذر كان تاركا لافضل و  
الدليل على عدم الكراهة قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم و  
روي الشيخان عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكى في حجري  
وانا حائض وفي رواية ورأسه في حجري وعنها ايضا قالت اني لا قرأ حزني انا مضطجة  
على السرير ويكون الموضع الذي يذكرون فيه خاليا نظيفا فانه اعظم في احترام الذكر والمذكور  
ولهذا مدح الذكر في المساجد والمواضع الشريفة ويكون فيه نظيفا عن النجاسة الحقيقية  
والحكيمة فان كان فيه تغير حسا ازاله بالسواك او معنى ازاله بالتوبة او كان فيه نجاسة  
حقيقته ازالها بغسلها قال في الاذكار ولو لم يغسلها فهو مكروه ولا يحرم ويتدبر ما يذكرو  
يتعقل معناه وان جمل شيئين معناه لان من لم يعرف معنى ما ذكره او دعاه يقل فائت  
وجدا واه والذكر القليل مع الحضور خير من الكثير مع الجهل والفتور فلا يحرس على تحصيل  
الكثر بالجملة لانه يؤدي الى اداء الذكر مع الغفلة ولذلك استحب العلماء ان يذكروا صوته

ف  
آداب الذكر

يقول لا اله الا الله والمراد ان يمد في موضع يجوز مده كالف لا لكن لا يزيد على خمس الفات فانه  
 اكثر ما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم عند القراءة مع تجويز القصر في الاداء ولا يجوز الوقف  
 على اله لانه يؤهم الكفر وقد قال بعض الكفرة الطيبة كفر وبعضها ايمان وذكرني جامع الفتاوى  
 في كتاب الفاظ الكفر من قال لا اله الا الله واراد ان يقول لا اله الا الله ولم يتكلم به لا يكفر لانه معتقد  
 على الايمان اما اذا لم يحط به الا بالاثبات واراد النفي فقط فهو كافر وما قوله الا الله بلا مشقة  
 منه فغلط لا معنى له ولو اعتقد لا ذكر اعتقد الهديان ذكر افلو قال مرة لا اله الا الله ثم  
 يكرر الا الله كلما شاء حملا على التاكيد جاز كما سمعته من مشايخ خوارزم كذا في البرارية و  
 في الادكار يكره الا ذكر حالة الجلوس على قضاء الحاجة وفي حالة الجماع وفي حالة الخطبة من  
 يسمع صوت الخطيب وفي القيام في الصلوة بل يشتغل بالقراءة وفي حالة الغاس ولا يكره  
 في الطريق ولا في الحمام واذا سلم عليه رد السلام ثم عاد الى الذكر وكذا اذا عطس عند عطس  
 شتمته ثم عاد الى الذكر وكذا اذا سمع الخطيب وكذا اذا سمع المؤذن اجابه في كلمات الاذان ولا دامة  
 ثم عاد الى الذكر وكذا اذا رى منكرا اذ الله او معروفا ارشد اليه او مسترشدا اجابه ثم عاد  
 الى الذكر اعلم انه لما يستحب الذكر يستحب الجلوس في حلق الذكر وقد تظاهرت الأدلة  
 على ذلك وينبغي لمن له وظيفة من الذكر في وقت من الليل او نهارا وعقب صلوة او حالة  
 من الاحوال ففاته ان يتذكرها ويأتي بها اذا تمكن فيها ولا يهمها فانه اذا اعتاد المداومة  
 عليها لم يعرضها للنفوت واذا نساها في قضاها تسهل عليها تضييعها في وقتها وقد ثبت  
 في صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من نام عن حربه او عن شيء منه فقرأ لا ما بين صلوة الفجر وصلوة الظهر كتب له كاتما  
 قراء من الليل وعن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا لم  
 يصل بالليل منعه من ذلك النوم او غلبت عيناه صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة وقد قال  
 الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا واما ما  
 اشتهر على السنة العوام من ان صاحب الورد ملعون وتارك الوارد ملعون فقال الشيخ على  
 القاري في شرح الحصن لا اصل له او ورد في حق بعض الكفار او محمول على المرائي او يخص في  
 حق من يتعلق به امور العامة وتختل باشغاله بالورد فقرأ لا عند الاختلال او تركه عند  
 عدم العذر وعلى هذا فالمراد من اللعنة الابعاد عن الخير لا الرحمة قال العلماء اذا اخطأ العبد

يستحب الذكر ويستحب الجلوس في  
 حلق الذكر ايضا " "

اهل فذلك اشترى رشدي

ف  
 صاحب الورد ملعون



على الأذكار الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم صباحا ومساء في الأحوال والأوقات المختلفة ليلها ونهارا كان من الذكركين الله كثيرا والذكرات الذين قال الله تعالى في حقهم والذكركين الله كثيرا والذكرات أعداء الله لم مغفرة وأجر عظيم وقال الإمام أبو الحسن الواحدي قال ابن عباس المراد يذكرون الله في أوقات الصلوة وعند وأَوْعَشِيَاءَ<sup>ع</sup> وفي المضاجع وكلما استيقظ من نومه وكلما غدي وراح من منزله ذكر الله تعالى وقال مجاهد لا يكون من الذكركين الله كثيرا والذكرات حتى يذكر الله تعالى قائما وقاعدا ومضطجعا وقال عطاء من صلى الصلوة الخمس بحقوقها فهو دخل في قوله تعالى والذكركين الله كثيرا والذكرات وفي حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا يقظ الرجل أهله من الليل فصليا أو صلى ركعتين جميعا كتب في الذكركين الله كثيرا قال النووي هذا حديث مشهور رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم ثم أعلم أن منزلة الذكر ورفعته لأجل أن سائر العبادات للمالية والبدنية الشاقة من انفاق الذهب والفضة وملاقات العدو والمقاتلة انما هي وسائل وسائط تقرب العباد بها إلى الله تعالى والذكر انما هو المقصود لا سني والمطلوب الأعلى كما قال الله تعالى اتم الصلوة لذكري وانا جليس من ذكرني وفيه تسليية للذاكرين من الفقراء الصابرين وافضل الذكر القرآن الا فيما شرع بغيره كالركوع والسجود ونحو ذلك مما شرع بغيره من التسبيح والتحميد والسميع والتشهد وامثالها فانها مكررة فصل قال النووي أعلم أن المذهب المختار الذي عليه الفقهاء والمحدثون وجمهور العلماء من الطوائف كلها من السلف والخلفان الدعاء مستحب وفيه فضل كثير وثواب جليل وقد حث الله عليه في مواضع من كتابه العزيز وفرد في فضله احاديث كثيرة قال الله تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وقال تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية وعن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء اكرم على الله من الدعاء وعنه ايضا من لم يسأل الله يغضب عليه وذلك اذا كان استكبارا واستنكافا ونعم ما قيل له الله يغضب ان تركت سؤاله وابن آدم حيث يسأل يغضب وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة وما

له  
عدو بالضم ميان طلوع فجر  
شمس ١٢ صراح

هـ  
عشأ بالكسر والمد شبانكا وهو  
ما بين المغرب والعمة ١٢ صراح

## ف لا يرد القضاء الا الدعاء

سئل الله تعالى شيئا احب اليه من ان يسأل العافية وان الدعاء ينفع مما نزل وما ينزل وما  
لا يرد القضاء الا الدعاء فعليكم بالدعاء روي هذه الاحاديث الثلاثة الترمذي والعافية  
لغة دفع العاف وهو الهلاك والمراد بها ههنا ان يكون للرجل كفاف من القوة وصحت البدن  
بحيث لا يمنعه من الاشتغال بامر الدين وترك ما لا ضرورة فيه وما لا خير في وجوده قال  
التورسني وغيره في معنى الحديث ان القضاء في الاصل انما هو الامر المقدر واريده هنا  
ما يخافه العبد من نزول المكروه فاذا وفق للدعاء رفعه الله فتسميته قضاء مجازا وازاد  
برد القضاء تهوينه وتيسيره حتى يكون القضاء النازل كانه لم ينزل وقيل معناه ان الدعاء  
يرد القضاء المبرم في المحفوظ او في علم بعض المليك لا في علم الله وعليه يحمل ما حكي عن  
بعض الاكابر من رد القضاء المبرم بدعائه وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان  
البلاء ينزل يتلقاه الدعاء فيعتلجان الى يوم القيمة رواه الحاكم والبخاري والطبراني في الاوسط  
قال الغزالي في الاحياء اعلم ان امر القضاء يرد بالدعاء والدعاء سبب رد البلاء واستجاب  
الرحمة كما ان الترس سبب رد السهم والماء سبب خروج النبات من الارض وكما ان الترس  
يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعلمان ويتعارضان وليس من شرط  
الاعتراف بقضاء الله عز وجل ان لا يحمل السلاح وقد قال عز وجل وخذوا حذركم وان لا  
يسقى الارض بعد بثه البذر فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت بل ربط الاسباب بالمسببات  
هو القضاء الاول الذي هو كمال البصر وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الاسباب  
على التدرج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدرة بسبب وكذلك الشر قد رفرقه  
سببا فلا تناقض بين هذه الامور عند من افتتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة انه  
يستدعي حضور القلب مع الله عز وجل وذلك منتهي العبادات والدعاء يرد القلب الى  
الله تعالى بالتضرع والاستكانة ولذلك كان البلاء موكلا بالانبياء ثم الاولياء لا يرد  
القلب بالاثبات الى الله عز وجل ويمنع نسيانه وعن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ما من مسلم يدعوه دعوة ليس فيها الله ولا قطيعة رحم الا اعطاه  
الله بها احدي ثلث امان يعجل له دعوته واما ان يدخرها له في الآخرة واما ان يعبر  
عنه من سوء مثلها قالوا اذ انكثرت قال الله اكثر رواه احمد وعن جابر بن عبد الله عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال يدعوا الله المؤمن يوم القيمة حتى يوقف بين يديه فيقول



عبدني اني امرتك ان تدعوني ووعدت ان استجيب لك فهل كنت تدعوني فيقول نعم  
 يارب فيقول اما انك لم تدعني بدعوة الاستجيب لك اليس قد دعوتني يوم كذا وكذا  
 بنعم تزك بك ان افرج عنك فيقول نعم يارب فيقول فاني عجلتها لك في الدنيا ودعوتني  
 يوم كذا وكذا بنعم نزل ان افرج عنك فلم تفرجها قال نعم يارب فيقول اني ادخرتها لك  
 في الجنة كذا وكذا ودعوتني في حاجة اقضها لك في يوم كذا وكذا افقضتها فيقول نعم يارب  
 فيقول فاني عجلتها لك في الدنيا ودعوتني في يوم كذا وكذا في حلجة اقضها لك فلم تقضها  
 فيقول نعم يارب فيقول اني ادخرت لك في الجنة كذا وكذا قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فلا يدع الله دعوة دعى بها عبدا المؤمن الا بين له اما ان يكون عجل له في الدنيا  
 واما ان يكون ادخله في الآخرة قال فيقول المؤمن في ذلك المقام ليقه لم يكن عجل له  
 شيء من دعائه رواه الحاكم في مستدركه الصحيح وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله فان الله يحب ان يسأل وافضل العباد  
 انتظار الفرج رواه الترمذي وعن جابر بن عبد الله مرفوعا الا ادلكم على من ينجيكم من  
 عدوكم ويذكر لكم ارضا قلم تدعون الله في ليالكم ونهاركم فان الدعاء سلاح المؤمن رواه  
 ابو يعلى وعن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزوا في الدعاء فان  
 لم يهلك مع الدعاء احد رواه ابن حبان والحاكم والايات والاحاديث في هذا كثيرة شديدة  
 قال النووي دلت الاحاديث الصحيحة على استحباب الدعاء والاستعاذة وعليه اجمع العلماء  
 واهل الفتاوى في الامصار وفي كل الاعصار وذهب طائفة من الزهاد واهل المعارف  
 من العباد الي ان ترك الدعاء افضل استيلا ما للقضاء مع ان الدعاء لا ينافي الرضاء  
 لما ورد في الحديث الصحيح من شغله ذكوي عن مسئلي اعطيته افضل ما اعطى  
 السائلين فكانه اشارة الي ان السؤال بلسان الحال ادعى الى حصول الكمال من بيان  
 النقص ولذا قال ابراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلوة والسلام <sup>خاتمة</sup> حسيب عن سوالي علمه  
 بجلي وقال قوم يكون صاحب دعاء بلسانه ورضاء بقلبه ياتي بالامر من جميعا قال  
 القشيري فالاولي ان يقال الاوقات مختلفة ففي بعض الاحوال الدعاء افضل من السكوت  
 وهو الادب وفي بعض الاحوال السكوت افضل من الدعاء وهو الادب وانما يعرف ذلك بالوقت  
 فاذا وجد في قلبه اشارة الي الدعاء فالدعاء اولي به واذا وجد اشارة الى السكوت

وفي بعض الاحوال الدعاء افضل  
 وفي بعض السكوت ١٢

فالسكوت اتم وان وجد زيادة ذوق وسبط وحضور في الوقت فالدعاء اولى وان  
 احسن زيادة خزن وقبض فالترك احري وان استوي البسط والقبض فعلي الخيار وان  
 غلب عليه في الوقت حكم العلم فالدعاء اولى وان استولى عليه المعركة فالسكوت اولى و  
 يصح ان يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب او فيه حق الله تعالى فالدعاء اولى لكونه  
 عبادة وان كان لنفسك فيه حظ فالسكوت اتم وقال الشيخ ذروق الفاسي في شرح  
 حزب الجوع علم التوجهات عند الاحتياج ثلثة اوطا التوجه بالاستسلام وذلك عند تقدر  
 الاسباب الثاني التوجه بالسؤال والطلب وذلك عند اشراج الوقت وجريانه بالمعتاد او  
 موقف تذكر النفس بالافتقار حيث غفلتها عن التوحيد والاضرار او يكون البساط تعلما و  
 تذكيرا او نحوه الثالث التوجه بالتفويض وذلك حين يغلب حسن الظن والاكتفاء بالعلم  
 وتحقق التوحيد والاستغال بالذكر كقول ابراهيم عليه السلام والذي الجمع ان يغفر لي  
 خطيئتي يوم الدين وقول موسى عليه السلام رب اني لما انزلت الي من خير فقير وقول نبينا  
 صلى الله عليه وسلم لا غنا لي عن عافيتك اوميع لي الي غير ذلك قالوا وهذا جمع لسكوة  
 الساكت وسؤال السائل انتهى ثم اعلم ان لاجابة الدعاء وقبوله شرائط واركان ومنها  
 واداب اما الشرائط فهي ان يجتنب الحرام في مأكله ومشربه وملبسه ومكسبه ياد واه  
 مسلم والقومدي عن ابي هريرة يرفع عن ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اعترى<sup>له</sup> مديده  
 الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام فاني يستجاب لذلك  
 ولما كان حال المسافر الذي دعوته مستجابة كذلك فالمقيم اولى بذلك وان يرد المظالم  
 الى اهلها قال سفيان الثوري رضي الله عنه بلغني ان بني اسرائيل تحطوا سبع سنين  
 حتى اكلوا الميتة من المزابل واكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال ويتضرعون  
 فادحي الله تعالى الى انبياءهم لو مشيتهم الي باقداكم حتى تخفى ركبكم وتبلغ ايديكم عن  
 السماء وتكل السنتكم عن الدعاء فاني لا احبب لكم داعيا ولا رحم منكم باليا حتى تردوا  
 الى اهلها ففعلوا فطروا من يومهم وقال مالك بن دينار اصاب الناس في بني اسرائيل  
 قحط فخرجوا مرادافا وحي الله تعالى الى نبيهم ان اخبرهم انكم تخرجون الى بابلان نجسة  
 وترفعون الي الكفا قد سفكتم بها الدماء وملاكم بطونكم من الحرام الان قد اشتد غضبي  
 عليكم ولن تزدادوا مني الا بعد اكداني الاحياء واما الاركان فالصدق والاخلاص وحضور

ف  
 لاجابة الدعاء وقبوله شرائط

اشعث بفقتين<sup>له</sup> زوليه و  
 گرد آلوده موسى شدن ١٢ رشم ٣

ف  
 ان بني اسرائيل تحطوا  
 سبع سنين



انقلب والرقعة والاستكانة والخشوع وتعلق القلب وقطعه عما سواه وتيقن الاجابة وتحسين  
 الرجاء في الدعاء قال الله تعالى ودعوه مخلصين له الدين وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا  
 وخفية وروى الترمذي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء من قلب  
 لا وقال سفيان بن عيينة لا يمنع احدكم من الدعاء ما يعلمه من نفسه فان الله تعالى  
 اجاب شر الخلق ابليس عليه اللعنة اذ قال رب انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنتظرين  
 وفي حرز الثمين شرح حصن المحصين لعل اعتبار الركن والشرط لسرعة اجابة الدعاء و  
 لا فقد تقبل دعوة الفاجر والكافر ولا يبعد ان يقال انها تركا منلة الركن والشرط كما  
 يشير اليه قول المصنف ما يبلغ ان يكون ركنًا وشرطًا والله اعلم انتهى ولما المناهي فمنها ان  
 يدعوا باسمه كأن يقول اللهم اقدر لي على قتل فلان وهو مسلم او اللهم ارزقني الخمر واللحم  
 اغفر لفلان وهومات كافر ايقينا او اللهم خلد فلان المؤمن في النار قيل ومنه الدعاء  
 باللحم اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم لان الذي دلت عليه الاحاديث الصحيحة انه لا بد من  
 دخول طائفة منهم النار ولا ينافي قوام اللهم اغفر لي ولجميع المسلمين لان محله اذا اراد مطلق  
 المغفرة لهم اما اذا اراد عموم المغفرة له ولم في الآخرة فهو محل الخدشة لانهم مكذب بالاحاديث  
 الصحيحة فكذلك في المرات ومنه الدعاء على من لم يظلم مطلقا او على من ظلم بازيد مما ظلم  
 ولا ينافيه سعيد بن زيد احد العشرة المبشرين حيث دعي على من ظلم بالكثر لانه مذهب  
 صحابي ومع حله يذهب اجرا بحديث الترمذي من دعي على ظالم فقد استقر واختلفوا  
 في الدعاء على الظالم لسوء الخاتمة وخوة فقيل بياح كما قال نوح ولا تزد الظالمين الا مضالا  
 وقال موسي واشدد على قلوبهم ودعائنا صلى الله عليه وسلم على عتبة من ابي وقاص  
 يم احد حين كسر ربا عية فقال اللهم لا تحل عليه المحول حتى يموت كافر اذ كان ذلك وقيل  
 يمنع قال ابن حجر وجمع بعضهم محل الاول على متردع ظله والثاني على غيره واقول الصواب  
 ان الاول محمول على الكافر والثاني على المؤمن ومنها الدعاء بقطيعة رحم نحو اللهم باعديني  
 وبين ابي لما روي مسلم والترمذي عن ابي هريرة بلفظ لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع  
 باثم او قطيعة رحم ومنها ان يستجمل في الدعاء في مقام الرجاء او يقول في مقام اليأس دعوت  
 وقد دعوت فلم يستجب لي وكلاهما مذمومان اما الاول فلان الاجابة لها وقت معين كما

بيان مناهي الدعاء

من دعاء الله على الظالمين في جهنم

ورد ان بين دعاء موسى وهارون على فرعون وبين الاجابة اربعين سنة واما القنوت  
فلا يئاس من روح الله الا القوم الكافرون مع ان الاجابة على انواع منها تحصيل عين  
المطلوب ومنها وجوده في وقت اخر يحكم اقتضت تاخيرها ومنها دفع شر بدله او اعطاء  
خيرا اخر خيرا من مطلوبه او ادخار له ليوم يكون احوج الي ثوابه فلا يلينى للعبد ان يمل  
من الدعاء لانه عبادة وتاخير الاجابة اما لانه لم يات وقت له لكل شئ وقام قدرا ولم  
يقدر في الازل قبول دعائه في الدنيا فيعطى في الآخرة من الثواب عوضه او يؤخر دعائه  
ليبلغ ويبالغ في الدعاء فان الله يحب المحبين في الدعاء اولان عدم قبول دعائه بالمطلوب  
المخصوص خيره من تحصيله والله يعلم وانتم لا تعلمون روى مسلم عن ابي هريرة رضي  
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجاب للعبد ما لم يدع باثم و  
قطيعة رحم ما لم يستعجل قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الاستعجال قال يقول دعوت  
وقد دعوت فلم ارج استجاب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء ومن القواعد من استعجل  
قبل وانته عوقب بجرماته قال بعضهم اني اسأل الله تعالى منذ عشرين سنة حاجة و اجابني  
وانا ارجو الاجابة سالت الله ان يوفقني لترك ما لا يعنى وورد اذا سال احدكم وبمسألة  
فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن ابطأ عنه من ذلك شئ  
فليقل الحمد لله على كل حال ومنها الدعاء على نفسه وولده وخادمه وماله ونحوه بالعمي  
ونحوه لما روي ابو داود عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم  
ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على خدمكم ولا تدعوا على اموالكم لا توافقوا من الله تعالى  
ساعة نبيل فيها عطاء فيستجاب لكم والسنن لمن دعي على احد ان يدعوا له جبر الفعل بهذ  
الدعاء اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فاما انا بشرفاي للمؤمنين اذ يتوسمته  
لعنته جلده ته فاجعلها له صلوة وزكوة وقرية تقرب بها اليك يوم القيمة روي انه عليه  
الصلوة والسلام يخرج يوما من حجrote الى الصلوة فتعلقت برعائشة التمتست من شياو الحث  
عليه في ذلك وجذبت ذيله فقال لها قطع الله يدك فتركته وجلست في حجرتها مغضبة  
ضيقا الصد فلما رجع اليها وراها كذلك قال اللهم ان لي عندك عهدا كذا في المراتق ومنها  
الدعاء بامر قد فرغ منه كطول قد وبياض خد ونحوها وكذا ما قد ر للعبد من عمله واجله وورقه  
وشقاوته وان بعض الخلق في الجنة وبعضهم في النار ومنها الاعتداء والتجاوز في الدعاء عن حد



بان يدعوا بامر مستحيل شرعا او عادة او ما في معناه كروية الله تعالى في الدنيا يقطعة فانها مستحيلة  
 شرعا الا في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وطلب موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام كان  
 مبنيا على انها غير مستحيلة عقلا فلما افاق وعلم باستحالة شرعا قال سبحانك تبت اليك وانا  
 اول المؤمنين اي بان لا توي في الدنيا وطلب النبوة بعد خاتم النبيين او عدم وجود الادميين  
 واجمع العلماء على انه لا يجوز ان يدعوا الانسان بان يطلع الى السماء ويحول الجبل الفلاني ذهباً  
 او يحيي له الموتى او بامر لا يعلم حقيقته وعن عبد الله بن مغفل انه سمع ابنه يقول اللهم اني اسالك  
 القصر الابيض عن يمين الجنة اذ دخلتها فقال يا بني سل الله الجنة وتعود به من النار فاني سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الظهور والدعاء  
 رواه ابو داود والاعتداء في الدعاء ان يدعوا بمستحيل بما لا يجوز ان يدعوا به وقد فسر  
 الاعتداء في الدعاء بتكليف السجج كذا في الاذكار وقال بعضهم الاعتداء هو طلب ما يليق به  
 كرتبة الانبياء والصعود الى السماء قيل هي الصياح في الدعاء ومنه الاطباب في الدعاء فقد  
 نقل الامام الاحمد في مسنده ان احدا من الصحابة سمع احدا يقول اللهم اني اسالك الجنة و  
 نعيمها واستبرقتها ونحو امن هذا واعوذ بك من النار وسلاسلها واعلاها فقال له اني سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه سيكون اقواما يعتدون في الدعاء وقال بحسبك  
 ان تقول اللهم اني اسالك الجنة وما قرب اليها من قول واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول  
 او عمل ورواه ابو داود ايضا ومنها ان يخص الامام نفسه في الصلوة بالدعاء الذي رد بصيغة الجمع  
 لما روي الترمذي عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعلث لا يجبل لاحدا ان يفعلها لا  
 يؤمر حل قوما فيخص نفسه بالدعاء فان فعل فقد خانم ولا ينظر في تعريبه قبل ان يستأذن فان فعل  
 فقد خانم ولا يصح وهو حق حتى تجفف فظاهر كما قال بعض العلماء ان المراد دعاء ورد بصيغة الجمع  
 كاللهم انا نستعينك وغيره واما ما ورد بصيغة الافراد كدعاء الشهيد وغيره فليس بخيانة  
 وقد وردت الاحاديث وصحت عند صلى الله عليه وسلم انه كان يدعوا في صلوة الفريضة  
 كلها وهو امام بالافراد ولم يرو عنه انه دعى بلفظ الجمع وقيل المراد بالتخصيص قصد حصول  
 اثر الدعاء لنفسه دون غيره ولو كان بصيغة الافراد قيل وفي معناه ان كان شيخا مقدما  
 لانه ورد الادعية المأثورة بعد الصلوة بصيغة الجمع في كثير من الوردات وفيها الدعاء بالتكلف  
 في السجج لما روي في البخاري عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه انه قال في أثناء

حديث وانظر السبع من الدعاء فاجتنبه فاني عمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم واحياه  
لا يفعلون ذلك والنبي انما هو عن التكلف في تحصيل السبع والا فلا منع من ايتانه بمقتضى  
الطبع فقد جاءت في الادعية الماثورة على لسان صاحب الشرح كلمات متوازنة مؤلفة الا  
انها غير مكلفة ومنها الدعاء بالتجبر والتفسيق بان يقول اللهم اغفر لي ولا تغفر غيري والحمد  
لا تغفر فلا ناروي البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنده ان اعرابيا دخل المسجد و  
صلى فيه ثم دعي فقال اللهم ارحمني ومحمداً ولا تؤخمني معنا بعد فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
لقد تجبرت واسعا قال صاحب النهاية اي صيقت ما وسعه الله تعالى فخصصت به نفسك  
دون غيرك يعني ورحمة الله وسعت كل شيء ومنها الدعاء بمعقد العزم من عرشك وهذا عند  
ابي حنيفة رحمه الله تعالى ودليله انه يوهمان عزرة تعالى متعلق بالعرش  
وهو اماراة الحدوث وصفاته تعالى قد يمتد ذلك قطعي لا يعارضه ورود الخبر الواحد وهو  
الاحوط كما في الدر المختار وعن ابي يوسف لا بأس به وبإخذ الفقيه ابو الليث لورود الاثر  
في ذلك ولعل السر في تجوز لا جواز كون العزصفة للعرش لان العرش موصوف في القرار بالمجد  
والكرم فكذلك العزرة ولا يخفى انه موضع الهيبة واظهار كمال القدرة وان كان الله تعالى مستغنيا  
عنه فعلى هذا تكون من بيانية اي بمعقد العز الذي هو عرشك وهو الصحيح كما في شرح الصلوة  
المستقيم اقول فعلى هذا يكون النزاع لفظيا فان كان المراد من العز عز الله لا يجوز وان كان  
العرش فيجوز بالاتفاق في الوجهين لكن لما كان للتبادر هو الاحتمال الاول صرح الامام بالمنع  
وجوز ابو يوسف للاثر اخذ بالاحتمال الثاني فافهم وبالله التوفيق واما آداب الدعاء فهي ان  
ينظف ويتنظف ويستقبل القبلة ويجلس على الركبتين ويقدم العمل الصالح قبل الدعاء ليكون  
سببا لقبوله كما في حديث ابي بكر رضي الله تعالى عنه في صلوة التوبة وكذا يستحب ان يذكر  
عند الشدة ويدل عليه حديث البخاري ومسلم عن ابن عمر فروعا قال بينهما ثلثة نفر يتماشون  
اخذهم المطر فلو الى غار في الجبل فانخطت على فمر غارهم صخرة من الجبل فاطبقت عليهم فقال  
بعضهم لبعض انظروا اعمالكم وها لله صالحة فادعوا الله بهالعله يفرجها فقال احدهم  
اللهم انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت لا اُخْبِقُ قبلهما اهلا ولا مالا الحديث الطويل  
وكل واحد منهم قال في صالح عمله اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك ففرج عنا ما نحن  
فيه فانفرج في دعوة كل واحد شيء منها وانفرجت كلها عقب دعوة الثالث فخر جواميشون

## ف آداب الدعاء

له  
اغثني بضم الهاء و  
كسر الباء اي اسقي  
منه



وقد يقال في هذا شيء لأن فيه نوعاً من ترك الافتقار المطلق إلى الله تعالى ومطلوب الدعاء  
 الافتقار ولكن ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ثناء عليهم فهو دليل على تصويب  
 صلى الله عليه وسلم لذا في الأذكار ويبسط اليدين مكشوفتين عن الثوب جاعلاً بطنهما  
 نحو السماء والأفضل أن يبسط كفيه وبينهما فرجة وإن قلّت كما في القنينة وفي حرز الثمين  
 أن من الأدب ضم اليدين وتوجيه أصابعهما مع انضمامهما نحو القبلة لما روي الطبراني في  
 الكبير بسند ضعيف عن ابن عباس كان عليه الصلوة والسلام إذا دعى ضم كفيه وجعل بطنهما  
 مائلي وجهه وفي القنينة عن تفسير السمان المستحب أن يرفع يديه في الدعاء بخذاء الصدر  
 كما روي عن ابن عباس من فعل النبي صلى الله عليه وسلم ويؤيد ما روي أحمد عن ابن عمر  
 رضي الله تعالى عنهما أنه يقول أن رفعكم أيديكم بدعة ما زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 سلم على هذا يعني إلى الصدر وهذا أيضاً في ما روي البيهقي في الدعوات الكبير عن انس رضي الله  
 تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه في الدعاء حتى يرى بياض إبطيه  
 وما روي أيضاً عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يجعل أصبعه خذاء  
 منكبيه ويدعوا ويمكن الجمع بأن يحل الأول على غالب الأحوال والثالث على الأقل والثاني  
 على حالة المبالغة والمجد وزيادة الاهتمام كما في الاستسقاء ولذا قال في حديث الصحيحين  
 عن انس كان لا يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء أي لا يرفع كل الرفع إلا في الاستسقاء  
 والله سبحانه أعلم ثم أعلم أن الرفع ليس على إطلاقه إذا لا يستحب إلا فيما ورد به السنن  
 لا يرفع في نحو حال الطواف كما يفعله العامة حين يدعوا بعض الأئمة وفي المبسوط عن محمد بن  
 الحنفية قال الدعاء أربعة دعاء رغبته ودعاء رهبته ودعاء تنصرع ودعاء خفية ففي  
 دعاء الرغبته يجعل بطن كفيه نحو السماء وفي دعاء الرهبة يجعل ظهور كفيه إلى وجهه المستغيث  
 من الشيء وفي دعاء التنصرع يعقد الخنصر والبصر ويخلق الإبهام والوسطى ويشير بالسبابة  
 ودعاء الخفية ما يجعله المرء في نفسه يعني ليس فيه رفع لأن في الرفع اعلا ناكذا في شرح  
 المنية لأبراهيم الحلبي ولا يضع إحدى يديه على الأخرى في الرسالة الحضرية روي  
 عن الحضرة عليه السلام أنه قال ينبغي لمن يقرأ الفاتحة لقضاء الحاجات أن يضع ظهر  
 اليمنى في بطن كفه اليسرى ولا يبسط كفيه كما في حالة الدعاء لأن اليد اليسرى آلة  
 التطهير فلا يكون من الأدب أن يكون أنفاس قراءة الفاتحة فيها وينظر بين يديه ولا

له

نفث بالقمع ورد ميدان

رشيده ١١ - ١٢ - ١٣

ينظر إلى السماء لحديث أبي هريرة لينتهين أقوام عن رفع ابصارهم عند الدعاء في الصلوة إلى  
 السماء وليخطفن ابصارهم رواه مسلم والنسائي قال القاضي عياض واختلفوا في كراهة رفع  
 البصر إلى السماء في الدعاء في غير الصلوة فكرهه شريح وآخرون لا والظاهر هو الأول لأن  
 العلة التي ذكروها في حالة الصلوة وهي توهم الجحمة في حق رب السماء موجودة في مطلق  
 الدعاء فتقيد لا صلى الله عليه وسلم بالصلوة لزيادة الاهتمام بها وإيلامه إلى أنه لو كان  
 من الأدب المستحسنه لكانت هي أولى من غيرها ويستحب أن يفتح ويختم كل دعاء يدعو  
 به التمجيد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما روي أبو داود والترمذي  
 عن فضالة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه سبحانه  
 وتعالى والثناء عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما يشاء قال الترمذي  
 حديث صحيح ولما روي أحمد من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوني  
 كقبح الراكب فإن الراكب يملأ قدحاً ثم يضيئه ويرفع متاعه فإن احتاج إلى شراب شربه  
 أو الوضوء أو قضاء الحاجة ولكن لجعلوني في أول الدعاء وأوسطه وآخره في الحصن  
 قال الشيخ أبو سليمان الدراني رحمه الله عليه وهو من جملة الأولياء الكبار إذا سألت الله  
 حاجة فابدأ بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ادع بما شئت ثم اختم بالصلوة عليه  
 صلى الله عليه وسلم فإن الله سبحانه بكرمه يقبل الصلوتين وهو أكرم من أن يدع ما  
 بينهما وعن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء موقوف  
 بين السماء والأرض ولا يصعد حتى يصلي على فلا تجعلوني كقبح الراكب صلوا على أول  
 الدعاء وأوسطه وآخره أخرجه الترمذي والغفر القبح الصغير كالقبح والمعنى أن  
 الراكب يحل رحله وأزواجه ويترك قبعه إلى آخره رحاله ثم يعلقه على آخره الرحل ونحوها  
 كالعلامة فليس عندهم فنهاهم صلى الله عليه وسلم أن يجعلوا الصلوة عليه تبعاً غير  
 مهمة ويقدم على دعائه ياربنا خمس مرات فورد في حق تقديم ربنا خمساً قوله تعالى فاستجب  
 لهم ربهم ويقدم حاجة الدين على الدنيا يتسارع النجاح ويبدأ بنفسه ويدعو والدنيا  
 وأخوانه المؤمنين ويستحب الإخفاء في الدعاء وقيل يستحب للإمام أن يجهر لدفع الغفلة  
 عن القوم ويسأله تعالى باسمائه الحسنة وصفاته العليا ويتوسل إليه تعالى بآبائاته و  
 الصالحين من عباده من العلماء والشهداء والأولياء وقد سبق التوسل بالأعمال الصالحة

هرق بالفتح رخين ١٢

٥٢  
غمر قبح صغير ١١

٥٣  
قبح بالفتح كأنه جبين  
بزرگ یا فتحی کریک  
کس را میرب کند ١٢



كما في حديث اصحاب الغار والاولى ان يذكر ذنوبه ويتوب منها ويستغفر عنها ويكرر  
 الدعاء واقله التثليث ويلج فيه بالمداومة والمواظبة في الحالات ولا يكتفي بمرة ولا  
 بمرات ويحقق الاضطراب ويظهر كمال الاحتياج والافتقار فورد في التنزيل **أمر نجيب**  
 المضطرا اذا دعا لا ويدعو برغبة وغلبة ميل ويخرج الدعاء من قلبه بجهد واجتهاد  
 ويلزمه في الرخاء ليندفع منه البلاء في السراء والضراء وروي الترمذي عن  
 ابي هريرة من سره ان يستجيب الله له في الشدائد والكرب فليكثر الدعاء في الرخاء  
 ويسأل الله تعالى بعزم فلا يقول اغفر لي ان شئت او اعطني ان شئت لما روي البخاري  
 عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 دعا احدكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت ارحمني ان شئت ارزقني ان شئت ولعزائي  
 مسئلة انه يفعل ما يشاء لا مكره له ويسال حاجاته كلها حتى ملح عجينة ومن دعاء الامام  
 مالك اللهم كما صنت وجهي عن سجود غيرك فغن وجهي عن مسالة غيرك وروي الترمذي  
 عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسال احدكم ربه حاجاته كلها حتى  
 يسال شبع بنعله اذا انقطع وفي الاحياء ويقال ان العلماء لا يزالون في الدعاء  
 سبع كلمات وليشهد له ما ذكره الله سبحانه وتعالى في اخروية البقرة ربنا لا تأخذنا  
 الي اخرها ومثله قوله سبحانه وتعالى في سورة ابراهيم واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا  
 البلد آمنا الي اخره ولم يخبر سبحانه وتعالى في موضع عن ادعية عباده باكثر من ذلك  
 قال النووي المختار الذي عليه جماهير العلماء انه لا حاجة في ذلك ولا يكره الزيادة  
 على السبع بل يستحب الاكثر من الدعاء مطلقا انتهى والاولى ان يقتصر على الدعوات  
 الماثورة لتلايسال ما اصلاح فيه فانه اذا جاوزة فقد يعتدي فيسأل ما يقتضيه  
 مصلحة فما كل احد يحسن في دعوته ولذا روي عن معاذ ان العلماء يحتاج اليهم  
 في الجنة اذ يقال لاهل الجنة تمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتي يتعلموا الدعاء  
 من العلماء ولانه صلى الله عليه وسلم لم يترك خضلة حميدة الا طلبها من الله تعالى  
 ولا فعله رديا الاستعاذ به منها اجمالا وتفصيلا ويختار الادعية الجامعة التي تجمع  
 الاغراض الصالحة وهي مالفظة يسير ومعناه كثير شامل للاموال الدنيوية والدينية  
 والاحوال الاخرية لما روي ابو داود عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحب الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك و  
يؤمن الداعي والمستمع بعد فراغ الدعاء لما روي النسائي عن أبي هريرة رضي الله  
تعالى عنه إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين يحبيكم الله وفي رواية أن النبي  
صلى الله عليه وسلم دعي فقال في آخر دعائه آمين وروي أمين خاتم رب العالمين  
وميسم وجهه بيد بعد فراغ الدعاء لا بيد واحد كما يفعله المتكبر لما روي الترمذي  
وابن ماجة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
إذا سألت الله فاسألوا يبطون الفكر ولا تستأوه بظهورها فإذا فرغتم فاسموا بها  
وجوهكم ولعل وجهه أنه أياء إلى قبول الدعاء وتقاء بدفع البلاء وحصول العطا  
فإن الله سبحانه يستحي أن يروى عبده صفراً خالياً عن الخبز في الخلاء والملاء وعن ابن  
عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع يديه في الدعاء لم يخطمها حتى  
يمسح بهما وجهه رواه الترمذي وقال صحيح غريب وعلى هذا العمل سلفاً وخلفاً ويجوز  
النذر بالدعاء كان يقول إن استجاب الله دعائي فله على أن أصلي كذا أو صوم كذا أو  
يدل عليه قوله تعالى في قصة مريم حيث قالت إني نذرت للرحمن صوماً وقوله تعالى  
في وصف الأبرار يوفون بالنذر ونحافون يوماً كان شره مستطيراً ويستحب طلب الدعاء  
من أهل الفضل والكان الطالب أفضل من المطلوب منه لما روي أبو داود والترمذي  
عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال استأذنت النبي صلى الله عليه وسلم في  
العمرة فأذن وقال لا تنسينا يا أخي من دعائك فقال كلمة ما يسرني أن لي بها الدنيا  
ويغتنم دعاء من يرجى استجابة دعائه كما ورد في الأحاديث منها ما روي ابن ماجه  
عن أم حكيم دعاء الوالد يفيض إلى الحجاب وروي الديلمي في مسند الفردوس  
دعاء الوالد لولده كدعاء النبي لأمته والظاهر أن دعوة الوالدة مستجابة باولي  
فإن بر الأم سبب لاستجابة دعائها لو لم يرد في حق أو ليس القرني ولا يبعد ويراد  
بالوالد الشخص الذي يلد وهو يم الوالد بل الأمر بحقيقة الوالدة التي الله أعلم وروى  
البيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ثلثة لا يرد الله دعوتهم الذكراً الله كثيراً  
للمظلوم والامام المقسط وروي أبو داود والترمذي وابن ماجه كلهم عن أبي هريرة  
مرفوعة ثلث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة الوالد ودعوة المسافر ودعوة

ف  
يمسح وجهه بيد بعد  
بعد فراغ الدعاء



المظلوم وفي رواية ثلثة لا ترد دعوتهم الصائم حين يفطر والامام العادل ودعوة المظلوم رغبها  
الله فوق الغمام ويفتح له ابواب السماء ويقول الرب وعزتي لا نصرك لك ولولبعدين و  
روي احمد من حديث النضر مرفوعا دعوة المظلوم والكان كافر ليس ونهاجباب واختلف  
اصحابنا الخنفية في ان دعوة الكافر هل يستجاب ام لا والفتوى على انه يجوز ان يستجاب على  
ما ذكره البرجندي والتحقيق ان دعاء الكفار في الدنيا حال الاضطرار يستجاب كما اخبر الله  
سبحانه بقوله واذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر اذا هم  
يشركون وما ذاك الا بركة التوحيد الحاصل بالاضطرار فيطابق عموم قوله تعالى امر محجب  
المضطر اذا دعا ولا يكشف السوء واما قوله تعالى وما دعاء الكافرين الا في ضلال اي في  
ضياح وبطلان فهو مقيد بحالهم في الآخرة كما يدل عليه سابق الآية ومنه قوله ربنا اخرنا  
منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسوا فيها ولا تكلمون او المعنى وما دعاءهم الا في  
امراض غيرهم في دينهم وفيما ينفع في اخرتهم وقد استجاب الله دعوة ابليس لما  
قال انظري الى يوم يبعثون قال اناك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم ومنها ما روي  
مسلم عن ابي الدرداء من دعي لآخيه بظهر الغيب قال المؤكل به امين ذلك بمثله  
وروي ابن ماجه عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
دخلت على مريض فمر لا يدعوك فان دعاءه كدعاء الملائكة وروي مسلم مر حديث  
عمر رضي الله تعالى عنه انه قال لا ويس القرني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ياتي عليكم اويس بن عامر مع امتداد اهل اليمن من مراد ثم من قرن كان فيه بر  
فبر منه الاموضع درهم له والداه هو لها بر لو اقسم على الله لا يبره فلو استطعت ان يستغفر  
لك فافعل فاستغفرتي فاستغفر له استغفرت منه ان الولد البار بوالديه يستجاب دعاؤه  
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الحاج والعماد  
فد الله ان دعوة اجابهم وان استغفروا غفر لهم رواه ابن ماجه وعن ابن عمر رضي الله  
تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ القيت الحج فسلم عليه وصاحه  
ومر لا ان يستغفر لك قبل ان يدخل بيته فانه مغفور له رواه احمد وفي بعض نسخ  
الحسن وفي جامع ابي منصور الدعاء الصحيح دعوة الحاج لا ترد حتى يصدر اي  
يرجع ويستحب الدعاء لمن احسن اليه فقد روي الترمذي عن اسامة بن زيد رضي

ف  
مؤله الحاج ان يستغفر لك  
قبل ان يدخل بيته

ف  
الساعة المهمة يوم الجمعة  
دليلة القدر

الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع اليه معروف فقال  
لفاعله جزاك الله خيرا فقد أبلغ في الثناء وفي الحديث الصحيح من صنع اليكم معروفا  
فكافيوه فان لم تجد واما تكافيوه فادعوا له حتى تروا انكم قد كافأتموه ومن الآداب  
ان يتصد الا زمان الشريفة التي وردت فيها فضيلة من يوم وليلة كيوم عرفة و  
شهر رمضان وعند الزوال ويوم الجمعة وساعته وفيها اقوال ذكرها الجذري في  
الحصن وهي مهمة تدور في الاوقات المختلفة وارجح الاقوال هو اخر ساعة العصر  
قد توجد في سائر اوقاتها كما ان ليلة القدر مهمة على المختار دائرة في ليالي السنة  
كلها وادجي اوقاتها رمضان لا سيما العشر الاخر خصوصا اوتارها والغالب وقوعها في  
السابع والعشرين عندنا وعند جمهور العلماء سلفا وخلفا وفي الحادي والعشرين او  
الثالث والعشرين عند الشافعي وفي التاسع والعشرين عند مالك وفيها اقوال اخرو  
وقت السحر وهو قبيل الصبح على ما ذكره الجوهري والسدس الاخر على ما قاله الزمخشري  
وليلة القدر والثلث الاخير من الليل وهو الجزء الخامس من اسد اسمها وجوفه والثلث  
الاول من الليل والنصف الثاني منها ويعتزم الاحوال الشريفة كحالة السجود والتقاء  
الجيش ونزول الغيث واقامة الصلوة وبعدها وحالة رقة القلب واجتماع المسلمين و  
في مجالس العلم والتلاوة والذكر وعند حضور الميت وتغميض عينه وعند الاذان والاقامة  
وبينهما وعند شرب ماء زمزم وصباح الديكة وعند دوية الكعبة وحالة الصوم و  
الاختار والمرض والغربة ويعتزم الدعاء في الامكنة الشريفة كقبر النبي صلى الله عليه وسلم  
وفي عرفات وغيرها من مشاهده ومساجده صلى الله عليه وسلم وذكر الجذري بعضها  
في الحصين فصل فيما يتعلق بالدعاء على لسان العرفاء اعلم ان السائلين بالقول الذين  
ليسوا من اهل الحضور والمراقبة صنفان صنف يكون باعته على السؤال الاستعجال  
الطبيعي فالانسان خلق عجولا فهو اما ان يوافق الاستعداد للحالي فيقع واما ان لا  
يوافق فلا يقع والصنف الاخر بعثه على السؤال علم بان عند الله امورا قد سبق العلم  
الالهى بان تلك الامور لا تتأخر الا بعد سوال قولي فيقول هذا الصنف لعل ما يسأله  
سبحانه يكون من قبيل ما لا يناله الا بالسؤال فسواله يكون احتياط الاحتمال ان يكون  
المستول من هذا القبيل وهذا الصنف وان علم اجمالا ان عند الله امورا لا تتأخر الا



بعد السؤال لكن لا يعلم تفصيل ما في علم الله من تلك الأمور ومَن أوقات حصولها  
ولا ما يقتضي استعداده في قبول تلك الأمور بآية أي أمر من الأمور يقتضي وفي  
أي زمان يقتضي وإن علموا أن لهم استعداداً ما لذلك لأن الوقوف في كل زمان  
على ما يجري عليه في جميع الأزمنة من اغض العلم بالمعلومات لا يطلع عليه الاخوان  
الكمل الذين من أهل الله تعالى أهل الحضور الذين لا يعلمون مثل العلم الذي يحصل  
هؤلاء الكمل التذابن يعلموا بحضورهم مع ما يرد عليهم في كل زمان ومراقبتهم ذلك  
الزمان مما أعطاهم الحق في ذلك الزمان الذي هم فيه ويعلمون أيضاً أنهم ما قبلوه الا  
بالاستعداد لما أعطاهم وهم صنفان صنف اذا وقفوا على ما أعطاهم الحق رجعوا الى  
انفسهم فوجدوا فيها استعداداً الخاص وعرفوه حق المعرفة وصنف اذا علموا  
حصول كمال استعدادهم الخاص لا يمر ما حصل بهم العلم بخصوص ذلك الأمر و  
التيقن بوجوده وهذا اتم من الاول فانه بمنزلة الاستدلال من المؤثر الى الاثر  
أي المعطي والاول بمنزلة الاستدلال من الاثر الى المؤثر ومن هذا الصنف من يسأل  
لكن لا للاستعجال ولا خوف القوة لانه على يقين في حصول المستؤل في الزمان  
الذي هو فيه بل انما يسأل امتثالاً لأمر الله في قوله تعالى ادعوني استجب لكم  
فهو العبد المحض لله سبحانه ليس فيه شوب ربوبية ولا شائبة رقية لامر سواه وليس  
لهذا الداعي همة متعلقة فيما سأل فيه من مستؤل معين او غير معين وانما همة  
مصرفه في امتثال امر سيده لا غير متجاوز الى مطلوب غيره فانه لا مطلوب له  
سواه ولا يطلب في الدارين الا اياه فاذا اقتضى الحال السؤال اللفظي سأل عبودية  
واذا اقتضى القولي سأل السكوت سكنت عنه فقد ابتلى ايوب عليه السلام وغيره من  
الانبياء والاولياء وما سألوا رفع ما ابتلاه الله به والاثم اقتضى لهم الحال ثانياً  
في زمان آخر ان يسألوا رفع ذلك فسألوا فرفع الله عنهم ولا دخل الدعاء العبد في  
التجمل بالمستؤل فيه والاطباء به بل انما التجمل والاطباء للوقت المقدّر للمعبر المستؤل  
فيه عند الله فاذا وافق وقت السؤال الوقت المقدّر عند الله للاجابة أسرع الله  
سبحانه بالاجابة واذا تأخر الوقت المقدّر للاجابة عن وقت السؤال أمّا في الدنيا  
وأمّا في الآخرة تأخرت اجابة المستؤل فيه للاجابة التي هي لبيك من الله فانها

هـ

متعلق بقوله لا يعلم  
تفصيل ما علم الله ١٢

هـ

جواب اذا ١٣ ر ١٣

١٢

هـ

اعني داره شدة ١٢

لا تتأخر عن السؤال لما جاء في الخبر الصحيح ان العبد اذا ادعى ربه يقول الله ليبيك يا عبد  
 فافهم ثم من العطاء ما يكون عن سوالٍ صوري في مسئؤل معين وعن سوال في مسئؤل  
 غير معين فالمعين كمنسؤل من يقول يا رب اعطني كذا ويعين امرأ من الأمور كالعلم و  
 المعرفة وغيرها ولا يخطر في قلبه عند السؤال سوى ذلك الأمر وغير المعين كمنسؤل من  
 يقول يا رب اعطني ما تعلم فيه مصلحتي لكل جزء من ذاتي من لطيف كالعلوم والمعارف  
 التي هي الاغذية الروحانية ومن كثيف كالاطعمة والاشربة التي هي الاغذية الجسمية  
 من غير تعيين مسئؤل ومن العطاء ما لا يكون عن سوال واعني بالسؤال التلطف  
 به لا السؤال مطلقاً فإنه في نفس الأمر لا بد في حصول المسؤل من سوال اما باللفظ  
 مطلقاً كما اذا قال اللهم اعطني عطيةً ومقيداً كما اذا قال اللهم اعطني علماً نافعاً وما بالحال  
 او بالاستعداد ولا بد ان يكون السؤال الواقع بلسانها مقيداً فان لسان الحال والاستعداد  
 لا يسأل الا مقيداً لعدم اقتضاء الحال المعين والاستعداد الامرأ معيناً والاستعداد من  
 العبد لا يشعر به صاحبُه الا اذا كان من الكمال لكونه موقفاً على العلم بعينه الثابتة وحولها  
 وهو اصعب العلوم واعزها لا يظفر به الا الله ومن الكاملين ويشعر بالحال صاحبُه فإنه  
 يعلم الباعث له على الطلب وهو الحال فالاستعداد اخفى سوال بالنسبة الى اللفظي والحالي  
 انما يمنع هو لاء السائلين بلسان الحال والاستعداد من السؤال اللفظي علمهم بان الله  
 سبحانه فيهم سابقه قضاء فاستراحوا عن تعب الطلب فهم قد هيأوا أحلامهم بتطهيرها عن دنس  
 التعلقات الغانية وتخليتها عن الانتقاش بالصور الكونية وتفرغوا عن شواغل السؤال  
 والدعاء لقبول ما يرد على ذلك المحل من الواردات والتجليات والحال انهم قد غابوا  
 عن حظوظ نفوسهم واغراضهم في هذه الالهيّة بل فعلوها رقيقةً عشقيةً تقضي عنهم  
 عن الأغراض النفسية والتوجه اليه بالكلية ومن هؤلاء الذين منعمهم عن السؤال علمهم  
 بسابق قضاء الله وقدرة جميع ما يجري عليهم من نعم الله ان متعلق علم الله بالعبد هو  
 ما كان عليه من الاحوال في حال ثبوت عينه الثابتة قبل وجودها في مرتبة العين و  
 يعلم ايضا ان الحق لا يعطيه الا ما اقتضاه عينه وهو ما كان العبد عليه في حال ثبوت  
 في مرتبة العلم قبل خروجه الى العين فيعلم ان كل ما يجري عليه انما هو مقتضى عينه  
 الثابتة وطلبها اياها بلسان الاستعداد والمطلوب بلسان الاستعداد يعطيه الله للجواد



المطلق سبحانه لا محالة فلا يحتاجون الى السؤال اللفظي اصلا وما ثمه صنف من اهل الله  
اعلى علما وكشف للاهور على ما هي عليه من هذا الصنف فهم الواقفون على سر القدر  
وهم على قمين منهم من يعلم سر القدر مجلا ومنهم من يعلم مفصلا والذي يعلم مفصلا  
اعلى كشفا وانهم معرفة من الذي يعلم مجلا فان الذي يعلم مفصلا يعلم ما تعين في علم  
الله في شأنه من احوال عينه الثابتة على سبيل التفصيل بخلاف من يعلم مجلا و  
ذلك العلم التفصيلي اما باعلام الله اياه بما اقتضي عينه الثابتة بان يلقي في قلبه بواسطة  
او بغير واسطة ان عينه الثابتة تقتضي هذه الاحوال المعينة من غير ان يطلع على عينه  
كشفا واما ان يكشف لاجله عن عينه الثابتة وعن الاحوال المنقلة عليها الى ما لا  
تناهى فيشاهد ما ويطلع عليها وعلى احوالها التي يلحقها في كل حين والذي يكشف له عن  
عينه الثابتة اعلى مرتبة من الذي يعلم باعلام الله من غير كشف له عن عينه الثابتة  
وبالله التوفيق ثم اعلم ان العطايا اما ذاتية منبثقة من الذات احدى جمع جميع الاسماء  
الالهية من غير خصوصية صفة دون صفة واما اسمائية يكون مبدءها خصوصية صفة  
من الصفات من حيث تعيينها وتميزها عن الذات وسائر الصفات وتميز كل واحدة  
من العطايا الذاتية والاسمائية عن الاخرى عند اهل الاذواق الذين رايهم معرفة  
الحقائق ذوقا وكشفا لا نظرا وكسبا اما العطايا الذاتية من الواردات والاذواق والوحي  
والعلوم والمعارف فلا تكون ابدا وارادة على القابلين الذين هيئوا لمحالها الا من تجلي  
حضرة الاسم الجامع جميع الصفات والاسماء من الذات الاحدية فانه لا اسم ولا رسم ولا  
حكم ولا تجلي ولا غير ذلك في الذات الاحدية فيكون تعين التجلي الذاتي من الحضرة الالهية  
فاذا وقع التجلي من هذه الحضرة استبعت تلك العطايا الذاتية والتجلي من الذات الالهية لا  
يكون ابدا الا بصورة يقتضيها استعداد العبد المتجلي له ولا يكون غير ذلك ابدا فاذا  
العبد المتجلي له ما يراي سوي صورته في مراة الوجود الحق وسوي الوجود المتعين في  
هذه الصورة بحسبها لان الذات الالهية ليس لها في حد نفسها صورة متعينة لتظهر بها  
وهي مراة الاعيان فيظهر صورة المتجلي له فيها بقدر استعدادها كما ان الحق يظهر في مرايا  
الاعيان بحسب استعداداتها وقابلياتها فيظهر احكامها وما يراي العبد المتجلي له الحق من  
حيث اطلاقه ولا يمكن ان يراه من تلك الحمائية وان العطايا الاسمانية فكلها فائضة من

حضرات الاسماء الالهية لا من حضرة الذات من حيث اطلاقها فانها من هذه الخيثة  
 لا تقتضي عطاء خاصا ومنحة معينة وهي تنقسم الى ثلاثة اقسام فاما رحمة خالصة  
 عن شوب كل نقمة كالطيب من الرزق الذي في الدنيا بان يكون ملائما للطبع الخالص عن  
 تبعه العذاب يوم القيمة بان يكون حلا لا يحسب الشرع ويعطي ذلك النوع من الرحمة الحارة  
 اسم الرحمن فهو عطاء رحمان خالص غير مترج بما يقتضيه اسم اخر واما رحمة متروجة  
 مع نقمة ما وهي اما في الظاهر رحمة وفي الباطن نقمة كالاشياء الملائمة للطبع الموافقة  
 للنفس المبعدة للقلب عن الله سبحانه واما بالعكس كشرب الدواء الكريه الذي لا يلائم  
 الطبع في الحال لكنه يعقب شربة الراحة وزوال ما لا يلائم بحسب المال وهو عطاء النبي  
 مترج من مقتضيات اسماء عدة لا خصوصية له باسم واحد ينسب اليه واما كان  
 العطايا الاسماوية كلها من الاسماء لان العطايا الالهية لا يمكن تناوله واخذها من الله  
 سبحانه الا بواسطة اسم من الاسماء فارة يعطي الله سبحانه العبد على يدي الاسم الرحمن  
 فيخلص العطاء الواصل الي المعطى له من الشوب الذي لا يلائم الطبع في الحال او في المال و  
 تارة يعطي الاسم الله على يدي الواسع فيعم الملائم وغير الملائم او يعطي على يدي الحكيم  
 فينظر في الاصلح في الوقت فان الحكمة تقتضي ذلك او يعطي على يدي الواهب فيعطي  
 لينعم المعطى له ويعيش طيبا ولا يكون مع الواهب تكليف المعطى له بقوض على ذلك العطاء  
 من شكر باللسان او عمل بالجنان والادكان وجوب الشكر انما هو لاجل عبودية المعطى  
 له لا لتكليف الواهب او يعطي على يد الجبار الذي يجبر الكسر ويزيل الافة والنقص فينظر  
 في موطن المعطى له وما يستحقه ذلك الموطن من العطايا التي يجبرها كسر ويصلح اذنه و  
 قيل الجبار هو الذي يرد الاشياء بعد التغير الي حالها المحمودة بضرب من القهر والقبلة  
 والتاثير او يعطي على يد الغفار فينظر المعطى له وما هو عليه من الاحوال فان كان على  
 حال يستحق بها العقوبة فيستره الله سبحانه بالاسم الغفار عن العقوبة او كان على حال  
 لا يستحق بها العقوبة فيستره الله سبحانه بالاسم الغفار عن حال يستحق به العقوبة فيسمى  
 المعطى له معصوما على التقدير الثاني بشرط ان يكون من الانبياء ومعني به على التقديرين  
 ومحفوظا على التقدير الثاني ايضا بشرط ان يكون من الاولياء وعلى هذا القياس غير ما  
 ذكر مما يشاكل هذا النوع من العطايا الاسماوية والمعطى في جميع هذه الصور هو الاسم لله



احد ثمة جمع جميع الاسماء من حيث انه خازن لما هو مخزون عنده في خزائنه العلمية التي هي حقائق الاشياء واعيانها الثابتة المنقشة بكل ما كان وما يكون فيما يخرج ما يكون مخزونا عنده من الغيب الى الشهادات ومن القوة الى الفعل لا بمقدار معين يستدعيه قابلية المعطي له على يدي اسم خاص بذلك الامر المخزون عنده المراد اعطاؤه فاعطي كل شيء ما اقتضي عينه ان يكون مخلوقا عليه من غير زيادة ولا نقصان على يدي اسم العدل واخواته كالمقسط والحكم فانها يحكم على الجواد والوهاب والمعطي ان يعطي ما يعطي بقدر قابلية المعطي له ذكر هذا كله في الفصوص وشرح للشيخ عبد الرحمن الجامي رحمه الله تعالى فصل اعلم ان كل ما ورد من الشارع عليه الصلوة والسلام في زمن او حال مخصوص ليس لكل احدا ان ياتي به كذلك ولو مرة لا اتباع قال في المرات وما قال ابن حجر بل ويكون افضل من غيره حتى القرآن وان ورد لذلك الغير فضل اكثر من هذا الان في الاتباع ما يربوا على غيره ومن ثم قالوا صلوة النافلة في البيت افضل منها في المسجد المحرام وان قلنا بالاحصان المضاعفة يختص به فغير صحيح لان الدعوات والاذكار المسنونة المعينة في الركوع والسجود وامثالها لا ريب ان الاتيان بها افضل من تلاوة القرآن وما غيرها من الاذكار والدعوات سواء تكون معينة او مطلقة فلا نقول انها افضل من تلاوة القرآن لما ورد في الحديث الذي اخرج الترمذي والدارقطني عن ابي سعيد الخدري يقول الله سبحانه من شغل القرآن عن ذكوري ومستلح عطية افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه فمن اشتغل بالقرآن عن الدعاء اعطاه الله اكثر مما يعطي السائلين وقد تقدم ان افضل انواع الذكر قراءة القرآن للحديث المذكور وفيه ايماء الى ان ذكره بكلامه القديم افضل من ذكره بكلام حادث على ان القرآن مشتمل على الذكر مع زيادة ما يقتضيه من الفكر والتأمل في لطف مبانيه وحسن معانيه والعمل بما فيه فلا شك انه يكون ح افضل من مجرد الذكر وان ورد افضل الذكر لا اله الا الله مع انه من جملة القرآن ولذا جاء في كثير من الاحاديث ما يدل على ان تعلم العلم وتعليمه افضل من الذكر المجرد بل من سائر الطاعات والعبادات منها حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنه تدارس العلم ساعة من الليل خير من احيائها وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها فضل في

## فصل

تعلم العلم وتعليمه  
افضل من الذكر المجرد

علم خير من فضل في عبادة وحديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من يجلسين في مسجد لا فقال كلاهما على خير واحدهما افضل  
من صاحبه اما هؤلاء فيدعون الله ويرغبون اليه فان شاء اعطاهم وان شاء منعهم و  
اما هؤلاء فيتعلمون الفقه والعلم ويعلمون الجاهل فهم افضل انما بعثت معلما ثم  
جلس فيهم ومنها ما رواه الحسن البصري رحمه الله تعالى مرسله قال سئل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن رجلين كانا في بني اسرائيل واحدهما كان عالما يصلي المكتوبة ثم  
يجلس فيعلم الناس والاخر يصوم النهار ويقوم الليل ايها افضل قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فضل هذا العالم الذي يصلي المكتوبة ثم يجلس ويعلم الناس الخير على الذي  
يصوم النهار ويقوم الليل كفضل على ادناكم وفيه غاية المبالغة لانه لو قال علي اعلاكم لكان  
كفي به فضلا فافضل الذكر القرآن الا فيما شرع لغيره كالركوع والسجود والذكر افضل  
من الدعاء الا فيما شرع فيه الدعاء والصلوة افضل من قراءة القرآن لانها متضمنة للقرآن  
والاذكار ومن التكبير والتسبيح والتلهيل والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والاستغفار  
والادعية والدعاء فيها أسرع الى الاجابة لمخرج العبد من والي ومتضمنة لشعار  
العبودية من العجز والانكسار والخضوع والخشوع والركوع والسجود وهي منفية للغير  
محصلة للقرب الخاص لها بركات ليس في غيرها ولها ثمرات لم توجد فيما دونها هي معجزة مركبة  
تأخذ من الحسنات مزاجا اخري فسميت باسم حسنة واحدة فمن حيث جمعيتها قيل فيها  
افضل الاعمال فالقرب الذي يوجد فيها لا يوجد في غيرها الا نادرا فان المصلي يخرج من  
دائرة الظلال ويصل الى اصل الامل فعامة المصلي وراء المشاهدات والتجليات ولهذا قال  
صلى الله عليه وسلم الصلوة معراج المؤمن وقال اقرب ما يكون العبد من الرب في الصلوة  
وللكمل من امته صلى الله عليه وسلم من تلك الدلالة العظيمة هذه النشأة والصلوة حفظ  
وافروضيب كامل وان لم تكن روية لكنها كالروية ويؤيد هذا المعنى ما ورد في حديث  
جبرائيل ان تعبد الله كانك تراه ومن هذا يعرف سر حديث قولا عيني في الصلوة وارحميني  
باملال وعلى هذا يشعر قوله صلى الله عليه وسلم لي مع الله وقت لا يستغني فيه ملك  
مقرب ولا نبي مرسل فليس منها حظ للبطل الدائر في رطة الخيال والذين لا اطلاع لهم على حقيقتها  
وما حصل لهم الفوز من كما لها فضلوا الصوم الذي هو ركن رابع من اركان الاسلام عليها

ف  
افضل الذكر القرآن

ف  
قوة عيني في الصلوة  
وارحميني يا بلال



وجامعة اخرى من عدم اطلاعهم على حقيقة ما عدوها بعيدا من الامر المأمور وربطوا حصول  
مراد اتمهم بالنعمة والرقص كل ذلك من عدم الوصول الى حقيقة ما ومثال الفرق الذي هو  
بين الصلوة والنعمة مثل فرق بين الكمالات التي منشأها الصلوة والكمالات التي منشأها  
النعمة والالتذاذي في العبادات ورفع الكلفة في اداها خصوصا في اداء الصلوة لا يتيسر لغير  
المنتهي على الخصوص في اداء الفرائض من الصلوة لان في ابتداء النهاية بليتذ باداء الصلوة  
النافلة وفي نهاية النهاية هذه النسبة تصير منوطا بالفرائض وفي اداء النافلة يحسب  
نفسه معطلة والامر العظيم عنده لا يكون الاداء الفرائض ومن هذا علم حقيقة معنيها  
قالوا ان العبد اذا وصل رفع عن التكليف فانح رفع عن الكلفة لا انه يسقط عنه  
تكليف الصلوة فافهم وبالله التوفيق فالحاصل ان الصلوة افضل من قراءة القرآن والقراءة  
افضل من الذكر والذكر افضل من الدعاء من حيث النظر الى كل منها مجردا وقد يدور المفضل  
ما يجعله اولى من الفاضل بل يعينه فلا يجوز ان يعدل عنه الى الفاضل مثالها ان التسبيح  
في الركوع والسجود افضل من قراءة القرآن فيهما فانها مني عنهما مني كراهة وتحريم و  
كذا التسبيح والتحميد في محلها افضل من قراءة القرآن وكذلك التشهد وكذا رب اغفر لي  
وارحمي وعافني وارزقني بين السجدين افضل من قراءة والذكر واما الذكر عقيب السلام  
من الصلوة والتهيل والتسبيح والتحميد والتكبير افضل من الاستغفار عنه بالقراءة وكذا  
اجابة المؤذن والقول كما يقول افضل من قراءة القرآن وان كان فضل القرآن على سائر  
الكلام كفضل الله على خلقه والادعية الماثورة افضل من الادعية التي صنفها العلماء  
الكرام والمشايخ العظام كآداب الشاذلية والاورد الفتيحة للشيخ على الهداني رحمهما الله  
تعالى ولذا قال المشايخ ان كان لاحد ورد من اورد الصوفية واحزابهم فليقدم عليها  
بشيء من الادعية الماثورة **فصل** اعلم ان الاورام والاحزاب التي جرت على ايدي  
المشايخ الصوفية وصالحى الامة بحكم التصريف والنظر الشديد للذكر والتذكر والتعرف و  
التعوذ من الشر والطلب للخير واستفتاح المعارف ونصول العلم مع جمع القلب على الله  
تعالى بذلك لم تكن في الصدر الاول ولا من بعده بقرب لكنهم لما داروا اقصور الهم وضعف  
الغرائم وبعد النيات ونقص القرائح واستيلاء الغفلة وامراض القلوب وقلة اليقين جمعوا  
الاذكوار والادعية اشتغالا للطلابين واعانة للمريدين وتقوية للحجيين ورحمة للمنستبين

بيان وضع الادوار والاحزاب

القرايح الطبايع

وَتَرْقِيَّةٌ لَهُمُ الْمُتَوَجِّهِينَ مِنَ الْعِبَادِ وَالزَّهَادِ وَاهْلِ الطَّاعَةِ وَالسَّادِدِ وَفَتْحُ الْبَابِ حَتَّى يَدْخُلَ  
 عَوَامُ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ إِنَّ مِنْهُمْ مَنْ جَرَى مَجْرَى الْجَمْعِ وَالْتَفَصِيلِ فَجَعَلَ الْأَحَادِيثَ الْمَرْوِيَّةَ فِي الصَّبْحِ  
 وَالْمَسَاءِ وَطَرِيقَ الْمُتَقَدِّسِ وَالتَّنْزِيهِ وَالْحَمْدِ وَالشَّائِرِ بِالْأَلْفَاظِ الشَّرْعِيَّةِ مِنْ غَيْرِ زِيَادَةٍ طَلِبًا لِمُسَادَفَةِ  
 وَوَقْفِ مَعَ الرَّسْمِ فِي مَوْقِفِ الْأَدَاةِ وَهُوَ اسْمٌ مِنْهُمْ مَنْ جَرَى مَجْرَى الْإِفَادَةِ مَعَ ذَلِكَ وَهُوَ  
 أَمْرٌ وَاحِكٌ لَا سِيَمَانٌ اجْتَنَبَ الْمَوْهَمَ وَقَصَدَ فِي إِذْكَارِهِ وَادْعِيَةِ الذِّكْرِ الْأَمْرَ كَالشَّيْخِ أَبِي الْحَسَنِ  
 الشَّاذَلِيِّ مَعَ اخْتِزَالِ ذَلِكَ بِطَرِيقِ التَّلَقِّيِ وَالْإِلَهَامِ وَاخْتِزَالِ مِنْ أَصُولِهِ فِي الْيَقِظَةِ وَالنَّامِ وَهُوَ أَمْرٌ  
 وَهَذَا أَحْسَنُ الْجَمَاعَةِ حَالًا وَأَفْضَلُهُمْ قَصْدًا صَحِيحًا وَأَسَدُهُمْ مَقَالًا وَقَدْ صَرَّحَ الشَّاذَلِيُّ رَضِيَ  
 اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَنَّهُ مَا وَضَعَ مِنْ كِتَابِهِ حَرْفًا إِلَّا بَأْذَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَقَالَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 مِنْ دَعَايِ اللَّهِ بِغَيْرِ مَا دَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مُبْتَدِعٌ نَعْمَ الْأَذَنُ الَّذِي أَشَارَ  
 إِلَيْهِ الشَّيْخُ أَمَا يَكُونُ بِالرُّؤْيَا فِي النَّوْمِ وَأَمَا أَنْ يَكُونَ بِالْوَجْهِ الْحَكِيمِيِّ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَمْ يَضَعْ فِيهَا  
 إِلَّا مَا أَذِنَ الشَّرْعُ فِيهِ بَوَاضِعُهُ وَأَمَا أَنْ يَكُونَ بِالْأَذَنِ الْحَالِيِّ الَّذِي عَمِدَتْهُ الْإِلَهَامُ وَالْأَوَّلُ أَوَّلِي  
 أَذَلْ خُصُوصِيَّةٍ لِلثَّانِي وَالثَّالِثُ ابْنُ الْأَظْفَرِ مَقْتَضَى الطَّرِيقَةِ لَكِنْ شَرْطُهُ مُوَافَقَةُ الَّذِي قَبْلَهُ وَلَوْ  
 بِوَجْهِ مَا جَعَلَ ابْنُ الشَّرْعِيَّةِ وَالْحَقِيقَةِ ثُمَّ أَنْ تَوَيْدَ ذَلِكَ بِرُؤْيَا النَّوْمِ فَهُوَ أَمْرٌ وَظَاهِرُ حَالِ الشَّيْخِ  
 جَمْعُ الثَّلَاثَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَمِنْهُمْ مَنْ وَقَفَ الْمَعَارِفَ وَالْعُلُومَ وَلَمْ يَبْلُغْ بِمَوْهَمِ كَالشَّيْخِ أَبِي مُحَمَّدٍ  
 عَبْدِ الْحَقِّ بْنِ سَبْعِينَ أَزْدِيًّا قِيَّامَاتٍ هَائِلَةً وَأَمُورٌ مُشْكَلَةٌ مُتَطَاوِلَةٌ أَمَا بِاعْتِبَارِ جَرِيَانِ  
 حَالِهِ وَهُوَ الظَّاهِرُ أَوْ لَا أَنْ مَوْضُوعُ الْخَوَاصِّ الَّذِينَ لَمْ يَتَوَهَّوْهُ وَهُوَ الْمُبْتَدَأُ دَفِيعَتَيْنِ اخْتِفَاءً  
 عَلَى الضَّعِيفِ بَلٍ وَالْقَوِيَّ مِنْ غَيْرِ مَا كَانَ مَعَ مَا امْكُنَ مِنْ تَوْجِيهِ ذَلِكَ يُولِجُهُ الْحَقُّ وَاقَامَتُهُ الْحُجْجُ  
 وَالْإِعْتِدَارُ وَالْحَقُّ الْحُجْجُ وَالْبَاطِلُ الْحُجْجُ وَمَنْ عَرَفَ فَلْيَتَّبِعْ وَمَنْ جَهِلَ فَلْيَسْلَمْ لِأَنَّ الْإِنْكَارَ لَيْسَ لِشَيْءٍ  
 وَالْإِعْتِدَارُ بِغَيْرِ حَقٍّ ضَلَالٌ عَلَى الْجَمَلَةِ وَالْتَفَصِيلِ فَإِنْ قُلْتَ قَدْ تَكَلَّمَ بَعْضُ النَّاسِ فِي ابْنِ سَبْعِينَ  
 كَلَامًا فَاحْشَا يَوْجِبُ عَدَمَ اعْتِبَارِهِ فَكَيْفَ يَلْتَقِ إِلَى عُلُومِهِ وَادِّلَتُهُ وَإِذْكَارُهُ قُلْتَ لَا يَقْبَلُ قَوْلُهُ  
 إِلَّا بِبَرَاهَانٍ وَلَا يُؤْخَذُ بِشَيْءٍ إِلَّا بِبَيِّنَاتٍ وَقَدْ ثَبَتَ كَوْنُهُ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ وَنَقَلَ كَوْنُهُ مِنْ أَهْلِ  
 الصَّحَابِ الْحَقَائِقِ وَالْأَحْوَالِ بَلْ حَقَّقَ ذَلِكَ جَمَلَةٌ مِنْ أَتِي بَعْدَهُ مِنَ الرَّجُلِ فَلَا يَلْتَقِ إِلَى الْإِنْكَارِ  
 الْمُنْكَرِ فِي اسْقَاطِ مَرْتَبَتِهِ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِهِ إِلَّا مَا كَانَ وَاضِحًا فِي رَيْتِهِ وَكَذَلِكَ مَنْ كَانَ غَيْرَهُ  
 عَلَى طَرِيقَتِهِ فَلَوْ كَانَ لِلْعِلْمِ حُرْمَةٌ فَلِلْعُلَمَاءِ أَيْضًا حُرْمَةٌ وَالْمُؤْمِنُ يَلْتَمِسُ الْمَعَاذِيرَ وَالْمُنَاقِ يَتَّبِعُ  
 الْعُيُوبَ بَلْ يَحِدُّهَا بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَا أَجْهَلَ مِنْ مُتَعَصِّبٍ بِالْبَاطِلِ وَمُنْكَرٍ لِمَا هُوَ بِهِ جَاهِلٌ فَإِنْ قُلْتَ

٥٤  
 ابلج بالفتح رودش واکلا وخرش  
 رشید ۱۲ م

٥٥  
 بلج جانی تنگ و هر چنگ باشد  
 رشیدی ۱۲ م



قد قررت حكمة الأحزاب فما حكمها قلنا حكمها الجواز عند الصوفية وكثير من العلماء لانها مما  
يعتد به وليس في الشرع ما يدل على نفيها بل ما يؤيد اثباته في احادها وان لم يرد بمجملته  
وقد حكى ابن الحاج في فضل الذكر بعد صلوة الصبح من المدخل في هذا الاصل قولين الجواز  
للساغي والكراهة لمالك واستدل للاول بقوله عليه الصلوة والسلام ما تركت لكم فهو  
عفو وقد علم بما يكون من امتد ولم يدينه على شيء من ذلك مع ان ما وقع فيها ما رغب في نوعه  
واصل مالك ان ما لم يجرب به عمل السلف فلا خير فيه لانهم كانوا احرص على الخير واعلم بالسنة  
وكافة اهل الاقطار في هذا الاعصار وما قرب منها مطبقون على توسيع ذلك وهو اصل  
الصوفية فيما يجمع العبد على مولاه اذ قد سئل الجنييد عن السماع فقال كلما يجمع العبد على مولاه  
فهو صريح وسئل عنه ابو علي الدقاق رحمه الله فقال مثل ذلك حاكيا عن المشايخ ذكر القيسري  
في اخر باب السماع ولجأ بعض المشايخ عماري عن كراهة العمل بالا وادع عن مالك باننا  
يكروه حيث كان الناس على طريق التحفظ في الاتباع فاما اليوم فينبغي ان يتسك به لان من روي  
الدين التي اذا انقضت ذهب اثرها بالكلية وقد جاء في الحديث ما يؤيد ذلك ثم يذكر في  
هذا الاحزاب من الادكار ونحوها لا يخاو عن ثلثة اوجه احدها ان يكون مستعمدا بالتكلف  
والصناعة وهذا ضهي عنه شرعا اذ قد نهي صلى الله عليه وسلم عن تكلف السجود في الدعاء  
فكيف لغيره ونهي عليه الصلوة والسلام عن الاعتناء في الدعاء الي غير ذلك الثاني ان  
يكون بغير ذلك ولكنه محتوي على موهومات ومبهمات لا وجه لها في اطلاق الشرع كقول  
سيد محمد وفا في مناجاته حيث قال اعوذ بظلمة ذاتك عن نور صفاتك وبظلمت عدمك عن نور  
تأثيراتك والكان لها وجه في المعنى وهذه تمنع في العموم وقد تنح في الخواص بقيد الحال وما  
يقول مقامه تادبامع الله تعالى وحفظ العقائد الضعفاء الثالث ان يكون سالمة من ذلك  
وفيها موز واقعة في القرآن او في السنة او موافقة لما فيها من فيجري الخلاف فيها على ذلك  
ما لم تكن منقولة بلفظها حيث اورد الحروف للقطعة في حزب الجرح وهذا الوجه هو المعترض  
به على الشاذلي وجوابه ان ذلك جاء بحكم الالهام الصريح او الالتقاء الصريح في المنام والالهام  
معمول به فيما لا ينال في الحكمة ولا يغير الحكم الشرعي ولا يثبت الحكم الذي عليه وقد ذكر شيخنا  
الشيخ عبد الحق الدهلوي في شرح فتوح الغيب ان روي الانبياء والاولياء في حكم اليقظة حتى  
اذا اروا شيئا في المنام وحيت عليهم اتم الله واذنوا عن شيء لزمهم اجتنابه كما بين في سيرهم

يعني مثل قول الجنييد  
١٢

٥٢  
جمع ريج ١٢

ف  
روى الانبياء والاولياء  
فالحكم اليقظة

انتهى وذكره لزدقاني في شرح موطاء مالك رحمه الله تعالى ان رجلا راي النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له اذهب الي موضع كذا فاخفها فان فيه ركازا خذها لك ولا تخش عليك فيه فلما اصبح ذهب الي ذلك الموضع فحفرة فوجد الركاز فاستفتى علماء عصره فاقولوا بانك لا خمس عليه لصحة الرواية وافتي العزبن عبد السلام بان عليه الخمس وقال اكثر ما ينزل من منزله حديث روي باسناد صحيح وقد عارضه ما هو الاصح منه وهو حديث في الركاز الخمس قالوا واما شرط وضع الحزب فثلاثة ان يجري بحكم الحال لا باهوي والاختيار الصناعي وان يكون سالم اللفظ من الابهام والايهام والاشكال لموافقة الفاظ الشارع ومعانيه ورجوعه لا مصوله ومباينته وان يكون مقصود الوجه الله لا قصد الاستتباع والاستظهار لان كل كلام معكوب بحالة صاحبه فما كان عن هوي اثر اهوي ومن تكلم عند هذا اهتدي واهتدي بكلامه ومن لا يقلل محمد بن القصار رحمه الله تعالى ما بال كلام السلف انفع من كلامنا قال لانهم تكلموا بالنصرة الدين وعز الاسلام وانتم تتكلمون بالنصرة النفوس وتتابع الهوي او كما قال واما شرط قبوله فثلاثة ايضا كون واضعه من ليصح الاقتداء به وهو المنيب اذ قال الله تعالى واتبع سبيل من انا اب الي ثم كونه سالما من الابهام والايهام الخارج عن النصوص لانها ثم ارتجاء النفع به من حيث الخاصية والتذكير والاهام والافهوت لا لعب او ضلال او غير مفيد في بابيه ومن كمال ذلك ان يكون خاليا من التكلف مصحوبا بالنور ملفوفا باشرار الصدا له فان قلت فما دليلكم على جواز استعمال ما يجري به الالهام من الاذكار والادعية واشبات خاصيتها بالاستنباط قلنا الدليل على ذلك صريح السنة والاحاديث النبوية فتقريرة صلى الله عليه وسلم الاذكار والادعية سمعنا من كثير من الصحابة رضي الله تعالى عنهم في اوقات مختلفة بالفاظ متباينة ومعان واضحة مع انه لم يتقدم بهم تعليم ولا تعلم منه عليه الصلاة والسلام في الفاظها وان عرفهم معانيها وعرفوا مبانيها فمن ذلك حديث عبد الله بن بريدة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اني اسالك بانك انت الله لا اله الا انت الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد فقال لقد سأل الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي والاهو داود والترمذي وحسنه وصححه ابن حبان والمحاكم وقال على شرط مسلم وفي حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام سمع رجلا يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال استجب لك فسل تعطه



أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وفي حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم ربا بي عياش الزرقني وهو يصلي وهو يقول اللهم اني اسالك بانك لك الحمد لا اله الا انت يا حنا  
 يا منان يا بديع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام فقال لقد دعي الله باسمه الاعظم  
 الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي أخرجه ابو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه  
 وقال الحاكم على شرط مسلم وحديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما في حفظ  
 الزكوة اذا وجد الجني يسرق منها فصرع اليه فارسله ثم كذلك حتى قال له في الاخرة كما  
 اننا نباركك حتى اذهب بك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني ذاك ربك شيئا ان  
 انت قراءت في بيتك لا يقربك الشيطان ولا غيره قال وكنا احرص شئنا على الخير فذكر له  
 آية الكرسي رواية البخاري وغيره بما يطول سبأه وكذلك حديث ابي سعيد رضي الله  
 عنه في رقية الملتصق بالفاتحة وتقرير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وعدم اعتباره فيه وهذه  
 الدعوات بتقريره صلى الله عليه وسلم دخلت في الادعية الماثورة ولهذا ادخل الامام مالك  
 رحمه الله تعالى في باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم من الموطاء قول ابي الدرداء رضي الله  
 تعالى عنه عند قيامه من الليل نامت العيون وهذات الجفون ولم يبق الا انت يا حي يا قيوم  
 فعلم بما ذكر ان كل ما معناه واضح ومستحسن فالأخذ به صحيح وحسن لاسيما اذا كان مستند  
 باصل شرعي كالرواية الصالحة والاهتمام للرجل الصالح المتفق على لايته وعلو رتبته كالشيخ عبد  
 القادر الجيلاني والشيخ ابي الحسن الشاذلي والسيد علي الهادي رحمهم الله تعالى وافاض علينا  
 من بركاتهم وانكار المحدثين على بعض المشايخ في الأخذ بصلوة الايام والاسباع انما هو على  
 صحة الاحاديث المروية منهم في هذا الباب واما في جواز الصلوة فلا ثم ينبغي هنا من معرفة  
 ثلاثة امور الرواية والاهتمام والكشف ومعرفة احكامها اما الامر الاول وهو الرؤيا فقال المازني  
 مذهب اهل السنة ان حقيقة الرؤيا خلق الله تعالى في قلب النائم اعتقادات كخلقها في  
 اليقظات وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يمنع نوم ولا يقظة وخلق هذه الاعتقادات  
 في المنام على امور اخرى يلحقها في الثاني الحال كما ان الغيم علامة للمطر وقد يتخلف وتلك  
 الاعتقادات تقع تارة بحضرة الملك فيقع بعدها ما يسر تارة بحضرة الشيطان فيقع بعدها ما  
 يضرب والعلم عند الله تعالى وقال الحكيم وكل الله بالرؤيا ملكا اطعمه الله على احوال بني آدم  
 من اللوح المحفوظ فينسخ منها ويضرب لكل على قصته مثلاً فاذا نام مثلت له تلك الاشياء

٥٤  
 جفن بك چشم ١١ شيه

ف  
 في بيان الرواية والاهتمام  
 والكشف

على طريق الحكمة ليكون له بُشْرَى اِنْذَارَةٌ او معاتبة والادبي قد يسلط عليه الشيطان اشدَّ  
العداوة بيننا فهو يكد لا يكل وجده ويريد افساد اموره بكل طريق فيلبس عليه روياء اِثْمًا  
بتغليظه اياه او بغفلة عنها روي الترمذي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم النبوة قد انقطعت فلا رسول بعدي ولا نبي ففرغ الناس  
فقال صلى الله عليه وسلم ولكن المبشرات قالوا يا رسول الله وما المبشرات قال روي المسلم رايها  
الرجل او تري له وهو جزء من النبوة وفي جامع الاصول عن ابي هريرة قال سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة و  
زاد مالك من رواية عطاء بن يسار رايها الرجل المسلم او تري له وفي جامع الاصول ايضاً عن  
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقترب الزمان  
لم يكذب رؤيا المسلم ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة وما كان من  
النبوة فلا يكذب وفي البخاري من حديث النسيان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا  
الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة والمراد غالب رؤيا الصالحين  
ولا الا الصالح قد يرى الاضغاث ولكن نادراً يقله تمكن الشيطان منهم بخلاف عكسهم فان  
الصدق فيما نادى ولغلبة تسلط الشيطان عليهم اذا عرفت هذا فاعلم ان جميع المرائي تنحصر  
في قسمين اضغاث احلام وهي لا تنذر بشئ وهي انواع الاول تلاعب الشيطان ليحزن  
الرائي كان راي انه قطع راسه وهو يتبعه او راي انه واقع في هول ولا يجد من خلصه ونحو  
ذلك وروي مسلم عن جابر جاء اعرابي فقال يا رسول الله اني حلمت ان راسي قطع وانا  
اتبعه فوجره صلى الله عليه وسلم وقال لا تخبر بتلاعب الشيطان بك في المنام الثاني ان يرى  
ان بعض الملائكة يامره ان يفعل المحرمات مثلاً ونحوه من المحال الثالث ما تحدث به نفسه في  
اليقظة او يتيمنه فيراها كما هو في المنام وكذا روي ما جرت عادة في اليقظة او يغلب على مزاجه  
ويقع على المستقبل غالباً وعلى الحال كثيراً وعلى الماضي قليلاً القسم الثاني الصادقة وهي رؤيا  
الانبياء ومن تبعهم من الصالحين وقد يقع لغيرهم وهي التي تقع في اليقظة على وفق ما وقعت  
في النوم وقد وقع لنبينا صلى الله عليه وسلم من الرؤيا الصادقة التي كفلنا الصبح ما لا يعذر  
لا يجد قالت عائشة رضي الله تعالى عنها اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
الرؤيا الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح الحديث روي البخاري

### الرؤيا الكاذبة

له

ضغث واضغاث جمع و  
اضغاث احلام خوابهای  
پریشان که بعبث نباشد  
در شبی مع ۱۲ ۱۱

### الرؤيا الصادقة



وفي رواية الرويا الصالحة وهما بمعنى واحد بالنسبة الى الامور الآخرة في حق الانبياء ما بالنسبة  
الى الامور الدنياء فالصاححة في الاصل اخف فرويا النبي صلى الله عليه وسلم كلها صادقة  
قد تكون صالحة وهو الاكثر وغير صالحة بالنسبة للدنيا كما وقع في الرويا يوم احد فان صلى الله  
عليه وسلم رأى يقرأت مج وراي في سيفه ثلما فأول البقرة ما اصاب يوم احد والثمر الذي  
في سيفه برجل من اهل بيته يقتل ثم كانت العاقبة للمتقين وكان بعد ذلك النصر والفتح  
على الخلق اجمعين وأما رويها غير الانبياء فبينهم اعموم وخصوص ان فسرنا الصادقة بانها التي  
لا يحتاج الى تفسير وامان فسرنا ما بانها غير الاضغاث فالصاححة اخف مطلقا وقال الامام  
نضر بن يعقوب الدينوري في التعبير القادري الرويا الصادقة ما يقع بعينه وما يعبر في المنام  
اذ يخبر به من لا يكذب والصاححة ما فسر ثم اعلم ان الناس في الرويا على ثلاث درجات  
الانبياء الصلوات الله وسلامه عليهم وروياهم كلها صدق وقد يقع فيها ما لا يحتاج الى تعبير  
ومن عداهم في رويهم الصدق والاضغاث وهم على ثلاث اقسام مستودون فالغالب  
استواء الحال وخفهم وفسقة والغالب على رويهم الاضغاث ويقل فيها الصدق وكفادو  
يندر في الروياهم الصدق جدا ويشير الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم وصدقهم رويهم  
الصدقهم حديثا اخر جبر مسلم من حديث ابي هريرة وقد وقعت الرويا الصادقة من بعض  
الكفار كما في رويها صاحب السجى مع يوسف عليه السلام ورويا ملكيها وغير ذلك وقد روي  
الامام احمد مرفوعا وصححه ابن حبان من حديث ابي سعيد اصدق الرويا بالاسماد وذكر  
الامام نضر بن يعقوب الدينوري ان الرويا اول الليل يبطي تاويلها ومن النصف الثاني  
يسرع بتفاوت اجزاء الليل وان اسرعها تاويلها رويها السحر ولا سيما عند طلوع الفجر وعن جعفر  
الصادق رضي الله تعالى عنه اسرعها تاويلها رويها القيلولة وعن محمد بن سيرين رويها  
مثل الليل والنساء كالرجال وعن القيرواني ان المرأة اذا رأت ما ليست له اهلها فهو لزومها  
وكذا احكم العبد لسيدته كما ان رويها الطفل لا بويه واما آداب الرويا الصالحة فثلثة اشياء  
ان يحمد الله عليها وان يستبشر بها وان يحدث بها ولكن لمن يجب دون من يكونه لان اذا  
حدث بها من لا يجب قد يفسرها له بما لا يجب اما بعضا واما احسا فقد تقع على تلك الصفة  
او يتعجل النفس من ذلك حزنا ونكدا فقد روي ابو داود والترمذي وابن ماجه بسند حسن  
وصححه ابن الكثير عن ابي ذر بن العقيلى رفعه الرويا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت

له  
اي الصادقة والصاححة ١٢

هـ  
ثلما بالفتح رخصه كرون وفتحين  
رخصه شدة كمن راي وادي  
شيد ١١

ف  
في بيان الرويا

هـ  
خواهي بریشان کن تعبیرش  
منبأه ١٢

ف  
آداب الرويا الصالحة

وأدب الرويا المكروهة ستة أشياء ان يتعوذ من شرها وشر الشيطان بان يقول اللهم اني  
 اعوذ بك من عمل الشيطان وسيئات الاحلام ثلثا واعوذ بمعاذات به ملائكة الله ورسوله  
 من شر رؤيا بالليلة لا تقصرني في ديني ودنياي يا رحمن ويصق على يساره حين يهب من  
 نومه ثلثا تحقيرا واستغفار الشيطان ويغسل عن جنبه الذي كان عليه ثقالا بحول تلك  
 الحالة التي كان عليها ويصلي ولا يحدث بها احدا فانها تقصره ومن أدب التعبير ما أخرجه  
 عبد الرزاق عن معمر انه كتب الي ابي موسى فاذا راى احداكم رؤيا فقصها على اخيه فليقل  
 خير لنا وشر لا عدائنا ورجاله ثقات ولكن سنده منقطع وفي حديث ابن زمل عند الطبراني  
 والبيهقي في الدلائل لما قص على النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا فقال صلى الله عليه وسلم  
 خير نلقاه وشر نتوقاه وخير لنا وشر على اعدائنا والحمد لله رب العالمين اقص اقص  
 رؤياك الحديث وسنده ضعيف جدا ومن أدب العابد ان لا يعبر عند طلوع الشمس ولا عند  
 غروبها ولا عند الزوال ولا في الليل وان لا يقصها على امرأة لكن ثبت انه صلى الله عليه وسلم  
 كان اذا صلى الغداة يقول هل راى احد الليلة رؤيا فيقص عليه ما شاء الله ان يقص و  
 يعبر بهم ما يقصونه وتوب عليه البخاري باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح قالوا وفيه اشارة  
 الي ضعف ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علماء ثم قال  
 لا تقص رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس وفيه اشارة الي الرد على من  
 قال من اهل التعبير ان المستحب ان يكون التعبير من بعد طلوع الشمس الى الرابعة من  
 العصر الي قبل المغرب فان الحديث دال على استحباب تعبيرها قبل طلوع الشمس ولا يخالف  
 قولهم بكرامة تعبيرها في اوقات كراهة الصلوة قال المهلب تعبير الرؤيا عند صلاة الصبح  
 اولى من غيرها من الاوقات لحفظ صاحبها لها القرب عمده بها وقل ما يعرض له نسيانها  
 والحضور ذهن العابر وقلة شغله بالبكرة فيما يتعلق بمعاشره ويعرف الراي ما يعرض له  
 بسبب رؤيا لا فيستبشر من الخير ويحذر من الشر ويتأهب لذلك فربما كان للرؤيا تحذير من  
 معصية فيكف عنها وربما كانت انذار للامر فيكون له متوقفا قال فهذه عدة فوائد لتعبير  
 الرؤيا اول النهار قاله في فتح الباري وذكر ائمة التعبير ان من أدب الراي ان يكون  
 صادق اللبغة وان ينام على وضوء على جنبه الايمن وان يقرأ عند نومه والشمس الليل  
 والتين وسورة الاخلاص والمعوذتين ويقول اللهم اني اعوذ بك من سيئ الاحلام و

له  
 وتقيك سيدار شور ١٢

ف  
 أدب العابر



استجوابك من تلاعب الشيطان في اليقظة والنام اللهم ابي اسالك رؤيا صادقة نافعة  
 محافظة غير منسية اللهم اربي في منامي ما احب وان لا يقصمها على عدو ولا جاهل واما الامر  
 الثاني فالاهام وهو القاء معني في القلب بطريق الفيض لا الكسب والفرق بينه وبين الوحي  
 ان الاهام قد يحصل من الحق سبحانه من غير واسطة منك بالوجوب الخاص الذي له مع كل  
 موجود والوحي انما هو بواسطة وان الوحي يكون بشهود الملك وسماع كلامه بخلاف الاهام  
 فانه لا يجتمع للولي رؤية الملك وسماع كلامه وان الوحي من الكشف الصوري الشهودي المتضمن  
 للكشف المعنوي والاهام من المعنوي فقط وان الوحي من خواص النبوة لتعلقه بالظاهر  
 الاهام من خواص الولاية وهي جهة الباطنية وان الوحي مشروط بتبليغ الاحكام الشرعية دون  
 الاهام وهو ليس بحجة على الغير عند اهل الحق ان قيل لما لم يكن الاهام حجة على الغير فلا  
 يسع لاحد تقلد صاحب الكشف فيما اداه سبحانه قلنا تقلد صاحب الكشف اما لظهور  
 صدق كشفه عليه من طريقه او حسن ظنه فيه من تقلد مجتهد القوة دليله عندنا والحسن  
 اعتقاده من غير لزوم حجة عليه في تقليده ولذا يجوز الانتقال من مذهب الى اخر في  
 مسألة خاصة من غير ضرورة داعية اليه وقد اثبت لجواز المذكور كمال الدين ابن الهمام  
 في فتح القدير مع تشييع بليغ على من قال من الخنفية بعدم جواز ولزوم التعذر عليه فان  
 قيل ان الاهام قد يوجد للمبطلين ايضا فلا بد من فارق لتمييز الحاصل به عن القاء الشيطان  
 وتحدث النفس على انه غير مقدور للبشر ان مبتناه على التصفية وهي متوقفة على جاهدة  
 قلما يفي بها المزاج والطهارة الحاصلة عند التصفية اذ لا يمكن ضروريا انما هي بالنظر لانه  
 ان حصل بحال يلزم من زوال شئ من المعلوم فهو متب عليه ولا معني للنظر غير ذلك  
 وان لم يلزم ولا عبرة به كالنقل قلنا التميز بموافقة الكتاب والسنة واجماع الامة وهذا خارج  
 ما يوجد للمبطلين والاهام وان كان غير مقدور ولكنه حاصل بوعده تعالى قال الله تعالى و  
 الذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا والتصفية لا تخل بالمزاج لو كانت على قاعدة المحققين بل تزيد  
 عند الاعلى انه يحتاج اليها في النظر ايضا لرفع الشكوك والشبهات التي وقعت فيه والاصل ان  
 العبرة انما هي بالحاصل الضروري سواء كان نظريا ولا لهما يزارع في صيرورة النظر ضروريا  
 يامن يعتد به فكيف بالاهام وقد وعد عز وجل على المجاهدة في سبيله وما يترتب عليها  
 بوعده عز وجل كيف يكون باطلا وقد قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله

ف  
بيان الاهام

و  
لا يجتمع للولي رؤية الملك  
وسماع كلامه

و  
يجوز الانتقال من مذهب  
الى اخر

هـ  
اي طهارة القلب بحيث لا  
يكون فيه ارتباب ١٢

هـ  
جواب عن قول علي انه غير مقدور

هـ  
جواب عن قول لان بناء على  
التصفية دي متوقفة ١١

هـ  
جواب عن قول والطهارة اذالم  
يكن الحاصل عند التصفية  
ضروريا ١٣

يجعل لكم فرقانا قالوا الفرقان نور يفرق به بين الحق والباطل وهو المشار اليه بقوله عز وجل  
 افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال صلى الله عليه وسلم من عمل بما  
 علم ورفقه الله علم ما لم يعلم وقال صلى الله عليه وسلم ان من امتي محدثين ومكسين وان  
 عمر منيهم وما يدل على اعتبار النظر لا ينافيه فان كلا الطريقين حسن عند المحققين لكن من  
 اعتقد ان الاعتبار للتركية والتحلية والتجكية والتصفية في طريق التعليم والنظر فقد ارتكب  
 متن الهوى واستولت عليه الرزائل وحرمت عن الفضائل عصمنا الله سبحانه عما يصدرنا  
 عن طريق الصواب الموجب الثواب واما الامر الثالث فالكشف وهو لغة رفع الحجاب يقال  
 كشف المرأة وجهها اي رفعت نقابها واصطلاحا هو الاطلاع على ما وراء الحجاب من المعاني  
 الغيبية والامور الحقيقية وهو صوري ومعنوي اما الصوري فهو اما ان يتعلق بالحوادث  
 الدنيوية او لا فان كان متعلقا بها كجزي زيد من السفراء وقوع قتل في موضع او اعطاء  
 عمر وبكر شيئا فسمي بالروهبانية لاطلاعهم على الغيبات الدنيوية بحسب رياضاتهم و  
 مجاهداتهم واهل السلوك والسير الى الله سبحانه لعدم وقوفهم على العلية بالامور  
 الدنيوية لا يدققون الى هذا القسم من الكشف لعرفهم الله في الامور الاخرية و  
 احوالها ويعدونه من قبيل الاستدراج والمكر بالعبد بل كثير منهم لا يدققون الى القسم  
 الاخروي ايضا وهم الذين جعلوا غاية مقاصدهم ونهاية مناهم ومطغ نظرهم الفناء في  
 الله والبقاء به وان لم يكن متعلقا بها بان كانت المكاشفات في الامور الحقيقية الاخرية  
 والحقائق الروحية من الارواح العالية والملائكة السماوية والارضية فهي معتبرة  
 مطلوبة وهذه المكاشفات قلما تقع مجردة عن الاطلاع على المعاني الغيبية بل اكثرها  
 تتضمن المكاشفات المعنوية فهي على مرتبة من الاول لجمعها بين الصورة والمعنى وله  
 درجات بعضها فوق بعض بتفاوتة رفع الحجب كلها او بعضها واما الكشف المعنوي فهو ظهور  
 المعاني الغيبية والحقائق العينية على تفاوت درجات السالكين وهذا على مقاما من  
 مقامات الكشف ولما كان كل من الكشف الصوري والمعنوي على حسب استعداد السالكين  
 صارت مقامات الكشف متفاوتة بحيث لا تكاد تنضبط واصح المكاشفات واتمها انما  
 يحصل لمن يكون مزاجه الروحي اقرب الى الاعتدال التام كارواح الانبياء عليهم الصلوة  
 والسلام ثم لمن يكون اقرب اليهم نسبة من كل الاولياء واما تصرف المتصرفين في الوجود

في بيان الكشف



كالاحياء والامانة وقلب الحقائق كقلب الهواء ماء وبالعكس وقلب النار ماء و  
 بالعكس وطى الزمان والمكان والحضور في المسجد الحرام ايام الحج وغيرها مع الاقامة  
 في بلد والظهور من جدران البيت او الخروج من بيت سدود الابواب والكواف و  
 احضار بعض الاشخاص او الثمار وقطع مسافة بعيدة في زمان قريب الي غير ذلك  
 من خوارق العادات فهي انما تكون للمتصفيين بصفة القدرة وغيرها من الاسماء  
 المقضية لذلك عند تحققهم بالوجود الحقاني وتحليتهم عن الوجود الامكاني بمنا  
 ذلك الاسم الهي الحاكم عليهم وقد يكون بواسطة روح من الارواح للكونية قال صاحب  
 العوارف بعد ذكر كرامات الاولياء والخوارق كل هذه مواهب الله تعالى سبحانه وقد  
 تكاشف به قوم ويعطى وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شئ من هذا الان هذا  
 كلها التقوية اليقين ومن منح صرف اليقين لاحاجة الي شئ من هذا وكل هذا  
 الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر القلب انتهى قال ابو علي المجوز جاني كن طالبا  
 فلا ستقامت لا طالبا للكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة وربك يطلب منك  
 الاستقامة قال الشيخ السهروردي في عوارفه وهذا اصل لبيروني الباب فان  
 كثيرا من المجتهدين المتعبدين سمعوا السلف الصالحين المتعبدين وما مضوا من  
 الكرامات وخوارق العادات فنفسهم لا تزال تطلع الي شئ من ذلك ويحبون  
 ان يبرزوا شيئا منه ولعل احد هم يبق منكسر القلب منهما نفسه في صحة عمله بحيث  
 لم يحصل له خارق ولو علموا سر ذلك لكان عليهم الامر فيعلم ان الله يفتح على بعض  
 المجاهدين الصادقين من ذلك بابا والحكمة فيه ان يزداد بما يري من خوارق العادة  
 واثار القدرة يقينا فيقوي عزمه على الزهد في الدنيا والخروج عن دواعي الهوي  
 فسيبيل الصادق مطالبة النفس بالاستقامة فهي الكرامة انتهى وقال ابو يزيد  
 البسطامي لو نظرت في رجل اعطي من الكرامات حتى تربح في الهواء فلا تقتر وابه  
 حتى تنظروا كيف تجدونه عند الامر والنهي وحفظ الحدود واداء الشريعة انتهى  
 وقد قيل ان الكرامة عندهم حيض الرجال والحاصل ان كشف العلم بالامور الشرعية  
 خير من كشف العلم بالامور الكونية مع ان عدم الاول نقصان مضرة في الدين بخلاف  
 عدم الثاني بل ربما يكون عدمه انفع له ثم اعلم انه قال رسول الله صلى الله عليه

ه  
 جزاء لقوله واما تضر  
 المتصرفين

ه  
 اي قول ابو علي  
 المجوز جاني

ف  
معنى الفراسة

له  
مدرس بالفتح كمان بدين  
١٢ رشيدى

وسلم اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرء قوله تعالى ان في ذلك لآيات  
للمتوسمين اي المتفرسين رواه الترمذي من رواية ابي سعيد الخدري رضي الله  
تعالى عنه في النهاية الجذرية اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى يقال  
بعينين احدهما مدلول ظاهر هذا الحديث عليه وهو ما يوقعه الله تعالى في قلوب  
اوليائه فيعلمون احوال بعض الناس بنوع من الكرامات واصابة الظن والحدس  
والثاني نوع يتعلم بالمدلول والتجارب والخلق والاخلاق فتعرف به احوال الناس  
وللناس فيه تصانيف قديمة وحديثة وما ينبغي التنبيه هناك الفراسة ثلاثة انواع  
الاولى ايمانية وسببها نور يقذفه الله تعالى في قلب عبده وحقيقتها انها خاطرة  
يهاجم على القلب وينتج عليه كوثوب الاسد على الفرسية ومنها اشتقاقها وهذه  
الفراسة على حسب قوة الايمان فمن كان اقوي ايمانا فهو احدث فراسة والثانية  
رياضية وهي تحصل بالجوع والسهر والتخلي وتصفية الباطن من غير الوصول الى جناب  
الحق تعالى فان النفس اذا تجردت عن العوائق والعلائق بالخلاتق صار لها من القوا  
وكشف الصور والاشياء بالغيبيات المختصة بالخلق الحجاب عن الحق سبحانه بحسب  
تجودها وهذه فراسة مشتركة بين المؤمن والكافر ولا تدل على الايمان ولا على  
ولاية ولا تكشف عن حق نافع وفراسة اهل المعرفة لا اشتغالهم بما يدعونهم من  
معارف الحق متعلقة بمعرفة الله وصفاته وما يتعلق بهما من كشف الحقائق ولهذا  
لا يكون اخبارهم الا عن الله سبحانه ولما كان العالم اكثرهم اهل انقطاع عن الله  
سبحانه واشتغالهم بالدنيا فلو بهم ماثلة الى اهل كشف الصور والاشياء عما غاب  
من احوال المخلوقات فعظميهم واعتقدوا انهم اهل الله وخاصته واعرضوا عن  
اهل كشف الحقائق والتهميهم فيما يخبرون عن الله تعالى وقالوا لو كان هؤلاء  
اهل الحق كما يزعمون لا خبرنا عن احوالنا واهوال المخلوقات واذ لم يقدر واهل كشف  
احوال مخلوق فكيف يقدر ان يكشف امور اهلها ولم يعلموا ان الله تعالى قد  
حي هؤلاء عن ملاحظة الخلق وحقهم وشغلهم عما سواه حماية لهم وغيرة عليهم  
ولو كانوا ممن يتعرض الى احوال الخلق ما صلحوا للحق سبحانه واهل فراسة المعرفة  
والغرب ان اتقوا ديني التقاة الى كشف الصور اذ ركو امنها ما لا يقدر غيرهم على ادراكه



والثالثة فراسة خلقية وهي التي صنف فيها الاطباء وغيرهم واستدلوا بالخلق على الخلق لما  
بينهما من الارتباط الذي اقتضته حكمة الله تعالى كالاستدلال بصغر الواهب الخارج عن العادة  
على صغر العقل ويكبره على الكبر وبسعة الصدر على سعة الخلق وبضيقة القلب على ضيقه ونجود العيون  
وكلاول نظرها على بلادها صاجها وضعف حرارة قلبه ونحو ذلك وهذا الفراسة الخلقية  
لا تتعلق بجناب الحق سبحانه ولا بالقرب منه ويشترك المسلمون واليهود والنصارى وسائر  
الطوائف من بني آدم لانها ليست شريفة عند الله تعالى فيخص بها اهلها فصل في الكي والرقى الكي  
ان يحيى حديد ويوضع على عضو معلول ليحرق وقد ورد النهي فيه وجاء الرخصة ايضا روي  
الترمذي والحاكم عن عمر رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلوة والسلام كان يكره الكي في الحلية  
عن ابن عباس انه عليه الصلوة والسلام كان تكرر الكي وروي ايضا ان رجلا من الانصار روي  
في كحلته بمشقص فامر به النبي صلى الله عليه وسلم فكري ذكره في الطريقة وروي احمد والترمذي  
والبيهقي في شعب الايمان عن حارث بن مضرب قال دخلت على خباب وقد اکتوى سبعا  
الحديث اي في سبع مواضع من بدنه وفي المرقاة معزيا الي الطيبي الكي علاج معروف في كثير  
من الامراض وقد ورد النهي عن الكي فقيال النهي لانهم كانوا يرون الشفاء منه واما اذا  
اعتقد انه سبب وان الشافي هو الله فلا باس به ويموزان يكون النهي من قبيل التوكل و  
هو درجة اخرى غير عن الجواز ويؤيد لا خبر لا يسترقون ولا يكتون وعلى ربهم يتوكلون  
اول النهي محمول على ما لم يكن فيه ضرورة ثابتة انتهى وفي العيني شرح البخاري في اول كتاب  
الزكاة ذكر اصحابنا لا باس بكى البهائم للعلامة لان فيه منفعة وكذا لا باس بكى الصبيان  
اذا كان الداء اصابهم لان ذلك مداواة انتهى والرقى العوددة التي يرقى بها صاحب الآفة  
كالحي والصرع وغير ذلك من الآفات وقد جاء في بعض الاحاديث جوازها وفي بعضها النهي عنها  
فمن الجواز قوله استرقوها فان بها النظرة اي اطلبوها من يرقىها وما في البخاري من حد  
عائشة رضي الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم ينفث على نفسه في المرض الذي مات  
فيه بالمعوذات وهي الفلق والناس والاخلاص فيكون من باب التغليب او المراد الفلق والناس  
الناس وما في الترمذي وغيره عن ابي سعيد انه صلى الله عليه وسلم يرقى اللدغ بالفا  
سبع مرات وكان ايضا يرقى المعنوة بالفا تحت ثلاثة ايام غدوة وعشية كلما ختمه جمع براق  
ثم نقله رواه ابو داود والنسائي وما في صحيح مسلم وغيره عن ابي سعيد بسم الله اريقك

## فصل في الكي والرقى

من كل شيء يؤذيكم ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيكم بسم الله ارقيك برقية  
 وقاني بها جبرئيل يقول بسم الله ارقيك والله يشفيكم من كل داء فيكم من شر المفاتات  
 في العقد ومن شر حاسد اذا حسد يرقى بها ثلث مرات وما في صحيح مسلم من حديث ثوبان  
 مالك كنا نرقى في الجاهلية فقلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نرقى في ذلك قال  
 اعرضوا على رقاكم لا بأس بالرقى اذ لم يكن فيها شرك وله من حديث جابر بن عبد الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الرقي فجاء آل عمرو بن حزم فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 كانت عندنا رقية نرقى بها عن العقرب قال فعرضوا عليه قال ما ردي باسا من استطاع ان  
 ينفع اخاه فلينفعه وقد تمسك قوم بهذا العوم فاجازوا كل رقية جربت منفعة ما ولو لم يعقل  
 معناها لكن دل حديث عوف انه مهما كان من الرقي يودي الي الشرك يمنع وما لا يعقل  
 معناها لا يؤمن ان يودي الي الشرك فيمتنع احتياطا وقال للذي رقى بالقران واخذ عليه  
 اجر من اخذ برقية باطل فقد اخذت برقية حق وكقوله في حديث جابر انه عليه الصلوة و  
 السلام قال اعرضوها على عرضها فقال لا بأس بها انما هي مواثيق كاندها ان يقع  
 فيها شيء مما كانوا يتلقطون به ويعتقدون من الشرك في الجاهلية وقد امر عليه الصلوة و  
 السلام غير واحد من الصحابة بالرقية وسمع جماعة يرقون فلم ينكر عليهم ومن النهي قوله  
 لا يسترقون ولا يكتون والاحاديث في القسمين كثيرة ووجه الجمع بينهما ان الرقي يكره منها  
 ما كان بغير اللسان العربي وبغير اسماء الله تعالى وصفاته وكلامه في كتيبه المنزلة وان يعتقد  
 الرقي نافعة لا محالة فيشكل عليها ولا يكره منها ما كان في خلاف ذلك كالتعوذ بالقران واسماء  
 الله تعالى والرقى المروية فقد اجمع العلماء على جواز الرقي عند اجتماع ثلثة شروط ان يكون بكلام  
 الله تعالى واسمائه وصفاته وباللسان العربي وبما يعرف معناه من غيره وان يعتقد ان الرقية  
 لا تؤثر بذاتها بل بتقدير الله وما كان بغير اللسان العربي مما لا يعرف له ترجمة ولا يمكن الوقوف  
 عليه فلا يجوز استعماله قال ابن حجر ويحرم الرقية بغير العربي صرح به ائمة المذاهب الاربعة  
 واما ما اخرج احمد وابوداود والنسائي من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يكره عشر خصال فذكر منها الرقي الا بالمعوذات ففي سند عبد الرحمن بن حرملة قال  
 البخاري لا يصح حديثه وعلى تقدير صحته فهو مهسوخ بالاذن في الرقية بالفاخرة واما حديث  
 ابن سعيد عن النسائي كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من الجان وعين الانسان حتي نزلت



المعوذات فآخذ بها وترك ما سواها وحسن الترمذي فلا يدل على المنع من التعوذ بغيرها تين  
 السورتين بل على الأولوية ولا سيما مع ثبوت التعوذ بغيرها وإنما اجتراء بهما لما اشتملتا عليه  
 من جوامع الاستعاذة من كل مكروه جملة وتفصيلا وأما الحديث الآخر في صفة أهل الجنة الذين  
 يدخلونها بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يكتدون وعلى ربهم يتوكلون فهذا في صفة  
 أولياء المعرضين عن أسباب الدنيا الذين لا يلتفتون إلى شيء من عوائقها وترك درجة الخواص  
 ولا يبلغها إلا الخواص فما العوام فمريضهم في التدوي والمعالجات ومن صبر على البلاء  
 وانتظر الفرج من الله معه كان من جملة الخواص والأولياء ومن لم يصبر رخص له في الرقية  
 والعلاج والدواء الاتري إلى الصديق لما تصدق بجميع ماله لم ينكر عليه علما منه بيقينه و  
 صبرا وقد روي الشيخان عن عطاء بن أبي رباح قال قال لي ابن عباس أأريك امرأة من أهل  
 الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اني أضرب عواني أكشف فادع الله لي فقال ان شئت صبرت ولك الجنة  
 وان شئت دعوت الله ان يعافيك فقالت اصبر فقالت اني اكشف فادع الله ان لا اكشف فادع  
 له قال في الرقاة فيه ايماء إلى جوان ترك الدواء والدعاء بالصبر على البلاء والرضا بالقضاء  
 بل ظاهرة أن ادامة المرض مع الصبر افضل من العافية لكن بالنسبة إلى بعض الأفراد من لا  
 يعطيه المرض عما هو بصيده لا من نفع المسلمين وان ترك التدوي افضل وان كان يسر التدوي  
 بخبر أبي داود وغيره قالوا اننا تدوي فقال تداءوا فان الله لم يرضع داء الا وضع دواء غير  
 القهر وأنه لا ينافي التوكل اذ فيه مباشرة الأسباب مع شهود خالقها وأنه صلى الله عليه وسلم  
 فعله وهو سيد المتوكلين ومع ذلك ترك التدوي توكل كما فعله ابو بكر رضي الله تعالى عنه  
 فضيله انتهى وقال قوم لا يجوز الرقية الا من العين والبدغة لحديث عمران بن الحصين لا رقية  
 الا من عين او حمة واجيب بان معني الحصر فيه انما اصل كل ما يلحق اليه الرقية فيلحق بالعين  
 جواز من به خيل او من او نحو ذلك لا شتر لهما في كونهما ينشآن عن احوال شيطانية من انس  
 وجن ويلحق بالسهم كل ما عرض للبدن من قرح وخوخة من المواد السمية وقد وقع عند أبي  
 داود من حديث عمران وزاد أورم وفي مسلم من حديث الشافعي وخص رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الرقي من العين والحمة والنملة وفي حديث اخر والاذن والنملة فخرج  
 تخرج إلى الجنب وغيره من الجسد وقيل معناه لا رقية أولى وانفع هذا كما قيل لا فتى الاعلى

٥٤  
 ابتداء بزيي بمحمد بن  
 رشيد ١٢

٥٢  
 أي في حديث عطاء بن أبي رباح الخ  
 ١٢

٥٣  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ٥٣  
 هزم بفتحين بيري ١٢ رشيد

٥٥  
 تحت بفتحين بيري ١٢ رشيد  
 ولهم حاز بفتحين بيري ١٢ رشيد  
 ٥٥  
 خيل بفتح ومث مهازون وبها  
 وفاء واعضاء وفالج آله ١٢ رشيد  
 ٥٥  
 قرح بالفتح ليش برأودون وبرأود  
 آله كودك ١٢ رشيد

ولاسيف الاذوالفقار وقال قوم المنهي عنه من الرقي ما يكون قبل وقوع البلاء والمآذون فيه ما كان بعد وقوعه ذكره ابن عبد البر والبيهقي وغيرهما واخرج ابو داود وابن ماجه وصححه الحاكم عن ابن مسعود رفعه ان الرقي والقائم والتولة شرك والقائم جمع تيممة وهي خزاة او قلادة تعلق في الرأس كانوا في الجاهلية يعتقدون ان ذلك يدفع لأفات والتولة بكسر المثناة وفتح اللام والواو مخففا شي كانت المرأة تجلب به حجة زوجها وهو ضرب من السحر وانما كان ذلك من الشرك لانهم اذا ارادوا دفع المضار وجلب المنافع من عند غير الله ولا يدخل في ذلك ما كان باسماء الله تعالى وكلامه فقد ثبت في الاحاديث استعمال ذلك قبل وقوعه وقال بعضهم المنهي من الرقي هو الذي يستعمل المعزوم وغيره ممن يدعي تسخير الجن له فيأتي بامور مشبهة مركبة من حق وباطل يجمع الي ذكر الله تعالى واسماء ما يشوبه من ذكر الشياطين والاستعانة بهم والتعوذ بمردتهم ويقال ان الحية لعداؤها للانسان بالطبع تصادف الشياطين لكونهم اعداء بني ادم فاذا عزم على الحية باسماء الشياطين اجابت وخرجت من مكانها وكذا للديع اذا رقي بتلك الاسماء سالت سموها من بدن الانسان فلذلك كره من الرقي ما لم يكن بذكر الله تعالى واسماء خاصة وباللسان العربي الذي يعرف معناه ليكون برتيا من شوب الشرك وعلى كراهة الرقي بغير كتاب الله علماء الامة وقال القرطبي الرقي على ثلاثة اقسام احدها ما كان يرقي به في الجاهلية مما لا يعقل معناه فيجب اجتنابه لئلا يكون فيه شرك او يؤدي الى الشرك الثاني ما كان بكلام الله او باسمائه فيجوز وان كان ما ثور اذ يستحب الثالث ما كان باسماء غير الله من ملك او صالح او معظم من المخلوقات قال فهذا ليس من الواجب اجتنابه ولا من المشرع الذي يتضمن الالتجاء الى الله تعالى والتبرك باسمائه فيكون تركه اولى الا ان يتضمن تعظيم الرقي به ينبغي ان يحتنب كالحلف بغير الله تعالى وقال الربيع سالت الشافعي عن الرقية فقال لا بأس ان يرقي بكتاب الله تعالى وبما يعرف من ذكر الله قلنا يرقي اهل الكتاب للمسلمين قال نعم اذا رقا بما يعرف من كتاب الله وذكر الله انتهى وفي الموطاء ان ابا بكر قال لليهودية التي كانت تترقي عايشة رضي الله تعالى عنها ارقها بكتاب الله تعالى وما ورد عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره عقد التماس فالمراد بها تائم الجاهلية مثل الخرزات والنفاد السباع وعظامها واما ما يكون بالقراءة والاسماء الالهية فهو خارج عن هذا الحكم روي ابن وهب عن مالك كراهية الرقية بالحذ

ف  
الرقي على ثلاثة اقسام



والمع وعقد الخيط والذي يكتب خاتم سليمان وقال لم يكن ذلك من امر الناس القديم كذا في الدرر  
 وذكر الشيخ عبد الحق دهلوي في شرح المشكلات ان الرقي جائزة بالقرآن والاسماء الالهية  
 وما في معناه وما يفعلها اهل الغرائم والتكبير من الاعمال مثل الخور والالوان وحفظ الساعات  
 مكر ولا عند اهل الديانات انتهى وفي المدارك جواز الاسترقاء بما كان من كتاب الله تعالى وكلام  
 رسوله لا بما كان بالسراينة والعيرانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده والاعتماد عليه انتهى  
 وفي فتاوي الحجة هل يجوز كتب الحروز للصغار وتعليقها في اعناقهم ولا يخلوا من اسم الله  
 تعالى وايات من القرآن وهم لا يخترزون من دخول الخلاء وكذا النساء فان احترازهن ايضا  
 قليل فاجاب رضي الله تعالى عنه بان يجوز ذلك ويجعل لها اجاب من شمع وجلد على صفة التحريم  
 ثم يستوثق من النساء او نحوهم التحرز والتخدير من دخول الخلاء وفي الزاهدي شرح القدوري  
 لا بأس بان يشد الجنب والحائض التعاويذ على العضد اذا كانت مكفوفة وفي فتاوي ابي الصلاح  
 والحوز تعلق على الدواب وغيرها وفيها ايات من القرآن هل ياتر من يكتبها ويستعملها ام لا  
 فاجاب بانه لا يكره وتركه المختار وفي فتاوي الاصمعي رحمه الله تعالى هل يجوز كتب العزيمة التي  
 فيها شيء من القرآن لمن لا يصلي فانه بما حملها وهو جنب فاجاب بانه يجوز وان يحقق حملها و  
 هو محدث لان القصد منه التبرك كما كتبوا اسم الله تعالى على نعم الصدقة وقال الامام مالك  
 لا بأس بكتابة الحروز من القرآن اذا كان في قصبة او جلد او حوز عليه والاولي تركه لانه  
 تحمل في حال الحدث انتهى وقال القدوري في الجواهر نقلا عن القاضي يكره للمحدث حمل التعاويذ  
 وفيها القرآن وقال الامام المحي الدين النووي المختار انه لا يكره كتابة الحروز وتعليقها اذا جعل  
 عليها شمع ونحوه والله اعلم انتهى اقول ويؤيد قولهم ما اخرجنا الدرر عن عطاء في المرأة  
 الحائض في عتقها التعويذ او الكتاب قال ان كان في اديم فلتنزع وان كان قصبة مصاعة من  
 فضة فلا بأس ان شاءت وضعت وان شاءت لم تفعل انتهى وفي الحمادي من كتاب الاستحسان  
 في الحاوي ان ارادت امرأة ان تصنع التعويذ ليجها وزوجها بعد ما كان يبغضها ذكر في الجامع الا  
 انه حرام لا يحل من السفن في اتخاذ المرأة التعويذ ليجها وزوجها حرام من الغياثية واتخاذ المرأة  
 التعويذ ليجها وزوجها حرام انتهى وفي السراجية اذا كتبت المرأة التعويذ ليجها الزوج مكره انتهى  
 فصل في امور مهمة يحتاج اليها اهل الانساب والاستناد من ذوي التجريد والاسباب احب  
 ان اوردها ههنا فاعلم وفقنا الله واياك ان اتقاء الشر والفتنة ومعرفة الزمان واهله الكد كل

ف  
 في فتاوي الحجة

و  
 تعويذ المرأة لحب الزوج حرام  
 فصل

امر ومفتاح كل خير وبر وقد قال حذيفة رضي الله تعالى عنه كان الناس يسألون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني فقلت يا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم إن كنا في جاهلية وشر فأن الله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر فقال نعم قلت فهل  
 بعد ذلك الشر من خير قال نعم ونبيهم وحن قلت وما دخله قال قوم يهدون بغير هدي تعرف منهم  
 وتنكر قلت فهل بعد ذلك من شر قال نعم دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوا فيها قلت  
 يا رسول الله صلى الله عليه وسلم صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بألسنتنا قلت فما تأمرني  
 إذا أدركني ذلك قال تلزم جماعة المسلمين وأماهم قلت فإن لم تكن لهم جماعة ولا أمام قال اعتزل  
 تلك الفرق كلها ولو أن تعض على أصل شجرة حتى ياتيك الموت وانت على ذلك أخرج البخاري وغيره  
 المراد بالجماعة ما عليه جمهور الأمة ودعاهم وهو طريق الجادة وظاهر السنة التي لا يشك في  
 حقيقتها الأخذ ولا أمر ذك ومذاهبها على أمور ثلاثة ترك الذنوب بالتقوي والتوبة ثم لزوم الاستقامة  
 بالاتباع والتحفظ ثم الأفراد من العيوب من أي وجه كان وقد تأملت ما عمت به البلوي في هذا  
 الزمان لفقر الوقت فاذا هو عشرة أشياء أولها المسارعة إلى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام  
 بحقوق الواجبات فجاء الواحد منهم يقوم الليل كله ويتكاسل عن إقامة الفرض على وجهه ويحفظ على  
 صلوة الضحى ونحوها ويستخف بتأخير الصلوة لأخروقتها ويتصدق بكثير الدراهم ولا يعطي الزكاة  
 لمستحقها ويكثر الصوم طلبا للفضيلة ويطلق لسانه في أعراض المسلمين من غير توقف وذلك كله من  
 اتباع الهوى ومفارقة الصدق قال ابن عطاء في الحكم من علامة اتباع الهوى المسارعة إلى نوافل  
 الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وقال محمد بن الوردي رضي الله عنه هلاك الخلق  
 في حرقين اشتغال بنافلة وإهمال فريضة وعمل الجوارح بلا موافات القلب والله تعالى لا يقبل عمله  
 إلا بالصدق وموافقة الحق انتهى وهو إشارة إلى قوله تعالى وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ومن  
 ذلك الاكتفاء بالتوبة عن رد الظالم وإداء الحقوق وعدم تصحيح العمل بالعلم وهو شأن كثير من  
 الجهال والله الموفق الثاني شأن المريد في بداياته والمتوجهين في توجهاتهم تتبع الفضائل الأخذ  
 بالغرائب والاعتناء بالفضائل العامة وكل ذلك مواقف الفتن والحن فان تتبع الفضائل مدحش  
 للنفس مشتت للقلب مؤد للفتنة والكسل وموقع في البدن الأمور الخارجة عن الحق فدع الغرابة  
 وما يرمي عليك باتباع الجادة وهو ماله أصل صحيح ومادة ودع الخلق وما رغبوا إليهم فمراد  
 الحق منهم ما هم عليه وما رأيت من وقع في الفضائل العامة أخرج الكثير من المحرمات كالقيام على الأثر

وقد تأملت ما عمت به البلوي  
 في هذا الزمان لفقر الوقت  
 فاذا هو عشرة أشياء



وتفرقة كلمة المسلمين فلا تزي من اخذ في الغرائب الا وقع في مهاوي الفتن ولا من تتبع الفضائل على  
 الجملة الا وقع في مهاوي شبه البدعة التي منها العمل بالموضوعات قال الشيخ ابو عبد الله البجلي  
 رضي الله تعالى عنه وتحرم رواية الموضوع الامبينا والعمل به مطلقاً ومنهم صلوة الرغائب ولا سبع  
 وما يروي عن أبي بن كعب في فضائل السور سورة ولحظة من ذكره من المفسرين انتهى الثالث  
 الغالب على المريد في هذا الزمان الا من عصمه الله تعالى ثلثة امور الاعترا بكل نافع واتباع  
 الوسواس والتعذر بالطريق فاما الاعترا فمن الجهل بالزمان واهله وهو مؤد الى الضلال واما  
 الوسواس فقال الشيخ ابو عبد الله البجلي رضي الله تعالى عنه الوسواس بدعة واصل جهل بالسنة  
 او خيال في العقل يدفعها التلوي عنها مع دوام قول سبحان الملك الخلاق ان يشا يذهبكم ويأت  
 بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز عقيب كل ورد انتهى واما التعذر بالطريق فمن الحمق والجهل بالطريق  
 اذا تمكنت على الذل والتذلل حتى يأتيهم الله بغير عنده وعلى الفقير حتى يأتيهم بالغي من غير  
 التقاول لا تشوق ولا تشرف والفقير ابد ملكه مبلغ ودمه هدر اكتفاء بالله ونظر اليه بل يفرح بالذل  
 الفقر كما كان حال السلف رضي الله تعالى عنهم وينظرون الى كافة الخلق بعين الرحمة فلا يعيبون  
 احدا ولا يلوون فضله عن ان ينتصرون منه أو يتعززون عليه ولذلك قال سهل بن عبد الله  
 رضي الله تعالى عنه طريقنا هذه لا تصلح الا لاقوم كسنت بادواهم المزابيل وقال الشبلي رضي الله تعالى  
 عنه لما صنع عندهم ان النفس مجبولة على الجوسية المحضنة لم يصح منهم انتصارها لانه لا يقتل مؤ  
 بكافرا انتهى الرابع قد أولع كثير من فقهاء الوقت بعلوم الاسرار ودقائق الاذواق ورقائق كلام القوم  
 دون اعتناء بلحكام العبودية واداب الروبية فانصرفوا عن المراد وفارقوا موجبات الوداد و  
 حصل لهم التعويق في غير السداد ومنهم من شرب فيه لذاتهم الكلام فيظن ذوقا وربما ادعاه حال  
 نفسه فكان هو الحق المصادق ان يشتغل بما به كماله من الخلق والتعلق والتحقيق مع الاعراض  
 عن الاعراض قال في الحكم تشوقك الي ما بطن فيك من العيوب خير من تشوقك الي ما يجب عنك  
 من العيوب انتهى وقد قالوا ان تكلم المريد في مقام لم يبلغه حاله حرم منزلة الخامس مما وقع به  
 كثيرون من مفتقرة العصر بل متفقهته طلب الحداث والاشتغال بالكوز والكيمياء واظهار  
 حصة الامراء وانهاء الدنيا وكل ذلك من وسوسة الدنيا والاشتغال بالفضول وفراغ القلب من اسباب  
 الفلاح لان طلب علم الحداث من التجسس على الله فيما يريد من حوادث الدهر وقل ان يسلم  
 المشتغل به من افقة الملوك ومن تغيير بواطنهم للمودى لتكفر وان سلم من ذلك فلا يسلم من دوام

له  
 اي تحرم العمل بالرواية الموضوع ١٣

هـ  
 نافع بانك كرون زاع وشبان  
 رشدي

هـ  
 ولع بضم روع كفن وتفتين  
 حرين شدن ١٣ رشدي  
 هـ  
 حدان الفتحتين حاد ١٣ رشدي

النكد واستجماله لان يجيد من ذلك ما يدل له على خير راحة وقد يزيد مع ذلك طلبه بعلم النجوم وانه ينزلزل في اعتقاده او يتعلق بمكر ولا من سراده وانت تعلم ما نصيب من تجسس على ملك من ملوك الارض فكيف بمن تجسس على ملك الملوك وكذلك لانك لا تجد من اطلع بذلك الا ابتلى بالذل والفقر وميتة السوء وكذلك طلب علم الاسرار والكنوز والكيمياء لانه يريد ابطال حكمه الله في خلقه باقامته غرضه وكذا اصحبه ابناء الدنيا واثارهم على الفقر ذل في الحال وعقوبة في المال فتجنب الجميع تجد السلامة في دينك والزيادة في يقينك فان قلت قد توهم البعض ان طلب الكيمياء طلب الحلال قيصر فوافي الطلب اموالهم واعمارهم فكيف ذلك قلت اشبه ما يقال في ذلك انه طلب المحال لا طلب الحلال فان الكيمياء بعد ثبوت امكانه نادر الوجود ولا يحصل بالطلب بهذا المجهود فكان حصوله بالطلب محال عادي في تنبيه المفترين انشدنا شيخنا شيخ الاسلام ذكره رحمه الله تعالى شاعر الصديق وكاف الكيمياء معاذ لا يوجد ان ندع عن نفسك الطعاع وروي عن ابي يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق ومن طلب الما الى الكيمياء افلس ومن طلب غريب الحديث فقد كذب وفي تفسير العنبر الكيمياء هو الاكسير المزبل ليعيوب حدثت لبعض الفلوات من معاذة انتهى قال سعيد السبب والضحك رحمه الله تعالى كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء انزل الله تعالى عليه من السماء فعمل يوسف بن نون تلك ذلك العلم وعلم كالب بن يوقا ثلثه وعلم قارون ثلثه فخذلها قارون حتى اضاف علمها الي علمه وكان ذلك سبب كثرة امواله لانه كان ياخذ الرصاص فيجعل فضة و الخاس فيجعل ذهباً كذا في معالم التنزيل وفي الطبري لما رجع موسى عليه السلام من المناجات واراد احراق عجل السامري وذهب نفسه قال لقارون احرقه قال ان الذهب لا تحرق النار بل يذوب فيزاد جوده فذعي موسى ربه ان يعلم حيلة ذلك فاره الله بنت الكيمياء على شط البحر وكان لا يعرف الكيمياء قبل ذلك قال الله تعالى له ان خلطت ذلك النبت مع ادوية اخري والقيته في النار صاهاها وان القيتة وحده فيها احترق فهذا اقول الناس ان الكيمياء عرف بالوحي من السماء الي موسى عليه السلام انتهى وهذا اطهر ان الكيمياء اعلي وقد فسروا قوله تعالى علي علم بذلك وانه سماوي مما اوحى الله تعالى به الي موسى عليه السلام في الرسالة الخضرية الخضر عليه السلام عالم بعلم الكيمياء كرامته وتعلما من الله تعالى قيل فثبت ان الكيمياء موجود في العالم وان النبات هو الجزء الاعظم في علم الكيمياء لكنه من المواهب لا من المكاسب وبالله التوفيق السادس ايقار السماع والاجتماع من غير ضرورة ولا انتفاع وهو من البطالة والتصنيع وضعف اليقين قال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله

### طلب الكيمياء طلب المحال

روي عن ابي يوسف

فلز بكم من وتشديد او بضمين وكسفا  
فتح لام جواهر كائنه كذا في كذا جواهر  
مطلق ليس سعيد كذا انان وكيماي ساند  
ياريم ابن ١٢ رشيد ي رح

رصاص بالفتح ارزير وآن قسم اسفند  
كذا اقلعي نوائل وسياهت كذا  
سرب خوانند ١٢ رشيد ي

نسف  
ذبا الفتح يركدن بنا علف وياشدين  
غدا وبربادون خرمن وجران ١٢  
رشيد ي



تعالى عنه سالت استاذي عن السماع فاجابني بقوله تعالى انهم القوا اباهم صالحين فهم على تارهم بهر عتق  
وقال الشيخ محي الدين رضي الله عنه اما اهل السماع والوجد في هذا الزمان فقد اتخذوا دينهم لعبا و  
لهوا فلا ينبغي لمسلم ان يقول بالسماع في هذا الزمان ولا يقتدي الشيخ يعمل بالسماع او يقول به فقال  
الشيخ ابو العباس الرسي رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى سماعون للكذب اكالون للسميحت نزلت في  
في اليهود ومن كان من فقراء هذا الزمان موثرا للسماع اكلا لاموال الظلمة فغية نزعته يهودية لانه  
يسمع الحب وليس يحب ويسمع العشق وليس بعاشق السماع كثير من الناس يشتغل بالفصول ويرى نفسه  
علي علم يلج فتجدهم يقولون فلان كامل وفلان ناقص وفلان في مقام كذا وفلان حصل له كذا ويقولون  
فلان قطب وفلان غوث وفلان من الابدال وكل ذلك من قلة الحياء وقلة الادب والاستغال  
بما لا يعني ويتصف صاحب الكذب بالزور والدعوي والتعدي لاسيما ان اضاف الي ذلك التكذب  
ببعض الصادقين او ادعي مالم ليس له لانه يصدق عليه قوله تعالى فمن اظلم ممن كذب على الله وكذب  
بالصدق اذ جاءه و اعظم من ذلك انه يضيف الي ذلك روية نفسه مع اشتغاله بعبود الناس و  
اعتبارهم ودخول مدخلهم من طلب اخبار الملوك وراجيف الزمان وقائع الناس فانه يحصل  
علي كل شر ضررا ذي كما هو شأن كثير من قتل فلا حرج وهو يرى نفسه من اهل الاختصاص اعزنا  
الله من ذلك وعافانا منه بمنه وكرمه التام من طلب الكمال بالتهافت مع التساهل بامر الدين فتجدهم  
يطبع في المقامات ويطلب الفتح باسم الله الاعظم والانتفاع بصحبة المشايخ ورويتهم مع كونه لا ينفك  
عن محرم ولا يقيم صلوة ولا يحفظ علي شي من امر دينه وهذا بمثابة من يطبخ الماء المجرى ويطبع  
ان يجرد في القدر الحار وانما جعل الله الشيخ مربيا لخالقا ومعينا لاموجها وقد جاء رجل الي الشيخ  
ابي محمد عبد السلام بن بشير رضي الله تعالى عنه فقال يا سيدي وظف علي وظائف واعمالا  
اعمل بها فقال رسول انا فاذطف الوظائف الفرائض مشهورة والمحرمات معلومة فكن للفرائض  
حافظا والمعاصي رافضا واحفظ قلبك من ارادة الدنيا وحب النساء انتهي وقال رجل للشيخ  
ابي الحسن رضي الله تعالى عنه يا سيدي استاذنيك في مجاهدة نفسي فقال رضي الله عنه لا  
يستاذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر وانا قلوبهم فهم في ريدهم يترددون واصل هذا كله  
انما هو الترضيع والتاويل والجهل والابتداع في الدين ومن ثم صتيق المصتيق ووسع الموسع و  
كل مخالف للصراط المستقيم الامن عصمه الله سبحانه وقيل ما هم وفي الحديث الصحيح لتبعن  
سنن الذين من قبلكم شبرا شبرا وذراعا ذراعا حتي لو دخلوا في حجر ضرب لدخلتم من وراءهم فقالوا

يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن قال القاضي ابو بكر بن العربي اشار بحجر الضب الى اتباعهم  
 في الفتيق وهو واضح وبالله التوفيق التاسع احدث كيفيات من العمل وغيرها واتباع اهله فلا بد  
 من التبوي من ذلك كله والاخذ بما بان رشده وليس لك الاتحقيق العلم والعمل بنصوص الشريعة  
 واستنباط الائمة وقد حذر من ذلك ائمة الدين وعلماء المسلمين حتي قال القاضي ابو بكر بن العربي  
 رحمه الله في باب ليلة النصف من شعبان من كتاب العارضة اعلوا رحكم الله اني اعلمكم ان الله يسلط  
 على الخلق لجهلهم بالحق وحرصهم على الخير قوما ياتواخذ مة العلم وليسوا من اهله فادخلوا على  
 النبي صلى الله عليه وسلم احاديث ما اتزل الله بهما من سلطان فليحذر العاوي ان ياخذ الاما في  
 الصحاح السنة والكتب المعتمدة العاشر كثير من الناس يعتقد العصمة في المشايخ ويعتمد عليهم فيما  
 بينه وبين ربه ويرى اتباعهم في كل مباحا كان او غيره او يعترض عليهم في ارتكاب غير المحرمات  
 ويسقطهم من يده بالزلات او يكتفي بالعلم في المشيخة وبالعمل في اثبات الحقيقة وبالكرامة في  
 الاقتداء ومنهم من لا يعتقد غير المجاذيب والمجانين ومنهم من يعكس ومنهم من اذا ذكر احد  
 قال الله تعالى ينفعنا بالصالحين ومنهم من يتشيخ الاموات ولا يرضى بالاحياء ومنهم من يعكس و  
 منهم من يعتمد على حكايات سمعها فان لم يجد لها اذراء لم تكن عنده ومنهم من ينظر لنفسه  
 فان وجد من يكرمه ويعظمه ويرفق به شهد له بالولاية والعناية وان لم يوافق ولا يرفق به ولا  
 اكرمه ولا يراي منه خارق لم يقبله ولم يقبل عليه بل غالب العامة انما يريدون من يبذل لهم  
 القدر ويكشف لهم الغيب ويخالف لهم الحكمة او يخرق لهم الشريعة او يستظهر بالامور الشنيعة وبما  
 فقد غالب الهوي على النفوس وصار الحق تابعا للهوي والهوي ربي به في عماية في العاقل من  
 اعطني معرفة الزمان واهله وترك الفضول لاقباله على شانه فقد قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يثعلبة الخشني رضي الله تعالى عنه اذا رايت شحاما مطاعا وهوى متبعا واجباب كل ذي  
 راي برأية فليكن بخوصية نفسك وما ساله ابو ذر رضي الله تعالى عنه عني صحف ابراهيم عليه  
 السلام قال عليه الصلوة والسلام ان مما في صحف ابراهيم وعلي العاقل ان يكون عارفا بزمانه  
 ممسكا للسانه مقبلا على ثنائه وعلي العاقل ان يكون له اربع ساعات ساعة يتاجي فيها رب وساعة  
 يحاسب فيها نفسه وساعة يخيل فيها بين نفسه وبين شهواتها المباحة وساعة يقضي فيها الى الخونة  
 الذين يبصرون بعيوب نفسه ويدلون على ربه وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله تعالى عنه وفي  
 استاذي رحمه الله فقال لا تعصب من يؤثر نفسه عليك فانه لثيم ولا من يؤثرك على نفسه فانه



قل ما يدوم واصحب من اذا ذكر ذكر الله فانه يغني به اذا شهد ويتوب عنه اذا فقد ذكره نور  
 القلوب ومشاهدته مفاتيح الغيوب قال وسالت استاذي رضي الله تعالى عنه عن قوله عليه  
 الصلوة والسلام ليسوا ولا تقصروا وسكنوا ولا تنفروا فقال يعني دلوهم على الله ولا تدلوهم على غير  
 فان من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك على العمل فقد لعبك ومن ذلك على الله فقد  
 انصحك انتهى والدلالة على الله بثلاثة الاعراض عن الخلق في الاقبال والادبار واللبقاء الى الله  
 تعالى في كل ورد وجد وورفع الهمّة عن الخلق بكل حال فقد قال الشيخ ابو العباس المرسى رضي  
 الله تعالى عنه والله ما رايت اعز الا في رفع الهمّة عن المخلوقين قال ايضاً السلامة في الدين برفع الهمّة  
 عن المخلوقين وقال بشر الخلق رضي الله عنه رايت على ابن ابي طالب رضي الله عنه في المناقلة  
 يا امير المؤمنين ما احسن عطف الاغنياء على الفقراء طلبا للثواب فقال واحسن من ذلك  
 الفقراء على الاغنياء ثقة بالله قال القيسري رحمه الله تعالى والكبر من ذلك همّة العارفين تلاشي  
 فيه جميع المقدورات فضلا عن المخلوقات وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله تعالى عنه اربعة اداب  
 اذا خلا الفقير المتجمل لها فاجعلوه والتراب سواء البرحة للاصاغر والكرمة للاكابر والانصاف من  
 نفسه وترك الانصاف لها واربعة اداب اذا خلا الفقير المتسبب عنها فلا تعباً به والكان اعلم  
 البرية بحاجته الظلمة وايتارهل الآخرة ومواسات ذوي الفاقة ومواطبة الخس في الجماعة وقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن استوصاه قل ربي الله ثم استقم وقال لغيره لا يزال لسائلك  
 وطبا من ذكر الله وقال لا فخر لا تعضب وقال رجل يا رسول الله داني علي عمل ان عملته حبيبي  
 الله واحبي الناس قال اذهب في الدنيا يحبك الله واذهب فيما في ايدي الناس يحبك الناس قالوا  
 والزهد في الدنيا برودتها على القلب حتى لا يبالي بهافي اقبال ولا ادبار بل قد جاء في الحديث  
 ليس الزهد بتجريم الحلال ولا باضاعة المال انما الزهد ان تكون بما في يد الله اوثق بما في يدك  
 قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه رايت الصديق رضي الله تعالى عنه في المنام فقال تدري  
 ما علامة خروج حب الدنيا من القلب قلت لا قال علامة خروج حب الدنيا من القلب بذ لها عند  
 الوجود ووجود الراحة عند الفقد وقال ايضاً رضي الله تعالى عنه لا يغنيك الله عن الدنيا خبير  
 من ان يغنيك بها فوالله ما استغني بها احد قط فكيف يستغني بها احد بعد قوله قل متاع الدنيا  
 قليل انتهى قال ابن عطاء الله في الحكم من تمام النعمة عليك ان يرزقك ما يكفيك ويمنعك ما يظفرك  
 ليقل ما تفرح به ويقبل ما تحزن عليه وانتهى وانما سال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه ان يجعل

قوة الله كفا فإذ لك حتي لا يكون له عدم مزيج ولا وجود مشغل ويرحم الله ابا علي الثقفي رضي  
 الله تعالى عنه حيث قال العاقل لا يركن الي شيء من الدنيا اذا قبل كان شغلا واذا دبر كان حسرة  
 فانشد في ذلك شعروا ومن يجد الدنيا الشيء ليرة فيسولعوي عن قليل يلومها اذا دبرت كانت  
 على المرء حسرة وان اقبلت كانت كثير هوها وزر واعلم ان الناس كلهم يعملون في الاستغناء في الآخرة  
 وهو لا القوم كل علم في الاستغناء عنها ولذلك حصل لهم الغني عن كل شيء في غير الحاجة اليه  
 وصار طلبهم للأشياء بالاياس عنها وملكم للأشياء بعين تركها وقد قال صلى الله عليه وسلم ليس الغني  
 عن كثرة الدرهم انما الغني غني النفس انشد واسه اضرع الي الله لا تضع الي الناس واقنع بعزفان  
 العزفي الياس هو استغن عن كل ذي قربي وذي رحم ان الغني من استغنى عن الناس وقال  
 صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وجد نفسك في الوقي الحديث وقد علم ان  
 الغريب لا يعمل على القرار ولا يطالب بالانصاف فمن عرف غريبته في الدنيا ففر عنها ومن عرف مصر  
 عند الموت لم يفتش شي منها ومن عرف وحشته في القبر طلب ما يونس فيه وليس الاصلاح عمله ومن  
 عرف وقوفه بين يدي الله استحي منه ان يراه حيث نهاه ويفقد لا حيث امره ومن عرف الخلق  
 وفاهم عليه تركهم فانه يارزع احدا ولم يعول عليه ولا يتوحد بعنف ولا دبل يكف نفسه حيلة و  
 يحاسنهم بما امكنه ويحذرهم بغاية جهد لا فقد كان عليه الصلوة والسلام يحذر الناس ويحترس منهم  
 من غير ان يطوي عن احد بشرا وخلقه ويرحم الله ابن عطاء الله حيث يقول في التويره فلا  
 تستغل بالعيب يوما الواري في فضيع وقتك والزمان قصير وعلام تعبتهم وانت مصدق ان  
 الامور تجري بها المقدور وهم لم يوفوا الداله بحقه وا تريد توفيه وانت حقير فاشهد حقوقهم  
 عليك وقم بها وواستوف منك لهم وانت صبور فاذا فعلت فانت بعين من هو بالحق يا عالم  
 وخبير ومن احسن ما قيل في تفصيل ذلك قول قاتلهم شعرا اذا شئت ان تحيي ودينك سالم  
 وحظك موفور وعرضك صين لسانك لا تذكر به عورة امراء ففعدك عورة للناس السن  
 وان ابصرت عينك عيبا فقل لها ايا عين لا تنظر فللناس اعين وعاشر معرو وجانب من عيب  
 وفارق وباين بالتي هي احسن ومما قيل في العفاف والتماسك عما في ايدي الناس وينسب لا  
 ابراهيم الخواص رضي الله عنه صبرت علي بعض الاذي خوف كله ووافعت عن نفسي بي  
 فعزت وفيات عن ساق للنفس لتتويار رب نفس بالتذلل عزت واذا ما مدت الكف التمس  
 الفناء الي غير من قال استكنوني فقلت اصاب جهمدي ان في الصبر عزة وواضي بدنياي وان

وهو الصبر على الجلال



هي قلت ولبعض العارفين عيش خامل الذكر بين الناس رض به وفضلك اسلم الله نيا ولدين  
من عاشر الناس لم تسلم ديانته ولم يزل بين تحريك وتسليم ولبعض ايضا تعرض لنفحات  
الاله وبابه وادم قرعه فالباب يفتح وروايك اياك الرياسة انها هي الداء كالداء للدين تجرح  
وشمر الزم الزهد واصطبر ونفسك جاهد ها عسي هي تفتح الا ان حب المال والجاه زينة فبيع  
باهل العلم ذلك اقبح وكما ان حب الفقر والزهد زينة فمليح بهم اذهبي وابهي املح وقلوطود وفي كنت  
عبد العبد هم ولبعض كلاب في المزابل تنج ولاقط اهل الظلم تركن اليهم ومع القوم تحشر في النار  
نطرح وومن احسن ما قيل في الانقطاع الى الله والفرار مما سواه وترك كل ما دونه ما قاله الشيخ ابو العباس  
احمد الوفاي رضي الله تعالى عنه فيلتك تحلوا والحياة مريرة وليتكم ترضي والانام غصنا  
وليت الذي بيني وبينك عامر وبنيتي بين العالمين خراب واذ اصح منك الود فالكل هين ورو كل  
الذي فوق التراب تراب ووانشد الفخر الرازي وذلك من الحكمة الذي يعتبر المعتبرون بها  
نهاية اقدام العقول عقال وواكثري العالمين ضلال ودار واحنا في وحشة من جسوننا ووحا  
دنيا ناذي ووبال ولم يستفد من بحثنا طول عمرنا سوى ان جمعنا فيه قيل قال وكم من جبل  
قد علت شرفاتها ورجال قروا والجبال جبال وكم رايانا من جبال دولة وفاد واجمعنا مسرعين  
والوثر ثم اعلم ان اساس الخير كله ثلث خشية الله في السر والعلانية والرضي عن الله بالقليل  
والكثير ومحاسنة الخلق في الاقبال والادبار فقد قال عليه الصلوة والسلام اتق الله حيث كنت و  
اتبع السيئة الحسنة تحقها وخالط الناس بخلق حسن وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضي الله  
عنه اجعل التقوي وطنا ثم لا يضرك مخرج النفس ما لم ترض بالغييب أو تقصر على الذنب أو تسقط  
منك الخشية بالغييب والبلاء كله مجموع في الثلث خوف الخلق وهم الرزق والرضي عن النفس والعافية  
والخيرات مجموعته في ثلث الثقة بالله في كل شئ والرضي عن الله بكل حال واتقاء الشر والناس ما  
امكن فمن وثق بالله لم يغير بغيره في الاقبال والادبار ولا ينظر سواه في نفع ولا ضرر ومن رضي  
عن الله لم يحزن على فائت ولم يفرح بات ولم ينظر المستقبل ولا ماض من اتقى شر الناس كف  
سرا عنهم فكفي شرهم وقد قال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اوصاني جبري فقال لا تنقل قد  
الا حيث ترجو اواب الله ولا تجلس الا حيث تأمن غالبا من معصية الله ولا تصحب الا من تستعين  
به على طاعة الله ولا تقطف نفسك الا من تزيد به يقينا وقيل ما هم وقال رضي الله عنه وضا  
استاذي فقال الله الله والناس الناس نزل لسانك عن ذكرهم وقلبك عن العائيل من قبلهم و  
اي الصور

٥١

اذهي زيرك ترورامو  
معاش ١٣ رشيد

٥٢

ابهي بالفتح زيربار  
وروشن تر ١٣ رشيد

٥٣

مرح بعقبتين تحت شاد شدن  
رشيدي

عليك بحفظ الجوارح واداء الفرائض ولا تذكرهم الا بواجب حق الله عليك وقل اللهم ارحمني من ذكركم  
ومن العوارض من قبلهم ونجتي من شرهم واغني بخيرك عن خيرهم وتولني بالخصومة من بينهم  
انك على كل شيء قدير وقال رضي الله عنده ائيت من نفع نفسي لنفسي فكيف لا ائيس من نفع  
غيرها ورجوت الله لغيري فكيف لا ارجو له نفسي قال رضي الله عنه لما سئل عن الكيمياء فقال  
اقطع طبعك من الله ان يعطيك غيرها قسم لك واقطع طبعك من الخلق ان ينفعوك او يضرك  
قلت ولا يحصل هذا الامر الا بان تري ان ليس في الوجود الا انت وربك فتدع الخلق وما رفعا  
الله وتعمل ابدا على خلاصك بين يديه فقد سئل الجنيد رضي الله عنه كيف السبيل الى الانقطاع  
الي الله فقال بتوبة تزيل عنك الاصرار وخوف يزيل التسوييف ورجاء يعث على سالك العمل واهل  
النفس بقربها من لاجل او بعدها من الامل قيل له بماذا يصل العبد الى هذا قال بقلب مجزئيه  
توجد مفرد وقال رضي الله عنه من اشار لمحق وتعلق بالخلق اوجب الله اليهم نزع الرحمة من  
قلوبهم عليه وسئل رضي الله عنه عن العلم النافع فقال ان تعرف ربك ولا تتعد قدرك وقال رضي  
الله ليس تشبع ما يرد على من العالم لا في قد اصلت اصلا وهو ان العالم كله شر فمن حكم ان يتعلق  
بكل ما اكره فان تلقاني بكل ما احب فهو فضل والا فالاصل هو الاول قلت وبهذا الاصل حجة الناس  
ويحتسبون منهم في غير حسن ظن بهم والله اعلم المقصد الاول في تصحيح العقائد على مذهب اهل  
السنة والجماعة مع ايراد الدلائل النقلية في بعضها العالم حادث وخالفه هو الله الواحد لا من  
قلّة لا شريك له هو الواجب الوجود موجود لا من علة ولا بداية لا نتيه ولا نهاية لا بدية الا ان  
كما كان لا يشبه شيئا ليس كمثل شيء وهو الحي لا يموت حيوة لا تحتاج الى الروح ولا الى شيء  
اخر عالم بكل شيء بلا فكر ونظر واستدلال علمه شامل للموجود والواجب الممكن والمعدوم الممكن  
والممتنع يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور وهو يعلم الاشياء الموجودة موجبة والمعدومة  
معدومة وما سيوجد يعلم انه سيوجد وعلم جميع المخلوقات من الانبياء والاولياء والعلماء  
غيرهم بالنسبة الى علمه تعالى كالقطرة بالنسبة الى البحر اقل من ذلك متكلم بلا لسان سميع  
بلا اذن بصير بلا عين سمع وبصرة عام لكل الموجودات دون المعدومات فان المعدوم ليس  
قابلا للسمع ولا للرؤية فلا يكون عدم سماع المعدوم وعدم رؤيته موجبا لنقصان صفة  
سمعه وبصره تعالى يسمع الاصوات العالية والخفية حتى انه يسمع بيب الغملة الخرساء في الحجرة  
الدماة في بطن الصخرة الصماء واصوات الدود في بطن الجبال واصوات السمك في قعر البحار

ف  
المقصد الاول في تصحيح  
العقائد



لا يسمع سمعاً تلتقط الأصوات حتى لو نأذاه سبحانه وتعالى كل مخلوقاته في وقت واحد وعرضوا  
عليه حوائجهم بأصوات عالية لسمع صوت كل واحد منهم على حدة وعلم حاجة كل واحد منهم  
كذلك وهو الحي والميت منزلة عن الزوجة والولد والوالد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً  
أحد قادر على كل شيء مريد بارادته يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ما شاء الله كان وما لم يشأ  
لم يكن آذاً اود لا يخرج عن ارادته ذلك الشيء كل شيء يوجد فهو يأمره وتقديره لا يوجد شيء  
بلا امره وتقديره ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض ولا مركب ولا مبتكر ولا مبتنأ لا يوصف  
بالطول والعرض ليس هو مقتدر بقدر لا يكتسبه العقول والاهوام فكل ما خطر في العقول  
والاهوام من الصور والمعاني فالله تعالى منزلة عند الله تعالى خالق له منزلة عن المكان  
بل كان الله ولا مكان فلا يقال انه في السماء او في الارض او تمكن فوق العرش او في مكان  
غيرها منزلة عن الزمان بل كان الله ولا زمان ومنزلة عن الجهة فلا يقال انه في جهة من الجهات  
الست وغيرهما موصوف بجميع صفات الكمال وكل ما هو صفات النقصان كالجمل والعجز والضعف والغفلة  
والشك والنسيان والسهو والغلط والصمم والبكم والظلم والغضب والكذب والافتراء والاحتياج الى  
الغير فالله تعالى منزلة عنه لا يوصف بالقيام ولا بالقعود ولا بالاضطجاع ولا بالاكل ولا بالشرب  
ولا بالنوم ولا بالفصك ولا بالبكاء ونحو ذلك لا يزيد ولا ينقص احكم الحكمين واقد القادرين  
وهو القاضى لحاجات العباد العاكى للذنوب والخطيئات الا الشرك والكفر المتصلان بالموت  
افعاله تعالى لا تكون خالية عن الحكمة امره بين الكاف والنون اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون  
وهذه سنة الله جارية لا تدير والا فلا حاجة له في خلق الاشياء الى لفظة كن يهدي من يشاء  
ويضل من يشاء حلیم بالعباد يتجاوز عنهم بجله الخير والشر والنفع والضر والسعادة والشقاوة  
والصحة والسقم والثواب والعقاب كلها بيده وقد رتبته يشيب المؤمنين المطيعين على طاعتهم  
بفضله بقدر مثله او اكثر منه لا اقل منه ويعاقب العاصين على قدر معاصيهم بعد له او  
يعفو عنهم بفضله وهو الرزاق يرزق المخلوقات كلها ببسط الرزق لمن يشاء من عباده  
ويقدر لمن يشاء وما قدّر الله سبحانه وتعالى للمخلوقات من الارزاق المعلومه والاحال  
المحفوظة عجز كل مخلوق عن الزيادة فيها والنقصان عنها وهو الغني المطلق لا حاجة له الى  
احد من المخلوقات وكل المخلوقات محتاجون اليه وهو الصمد المطلق وله تعالى الجلال و  
الكبرياء ويمكن عقلا وروية تعالى يقطعه بعين الرأس في الدنيا والاخرة ولكن لم يقع ذلك

ف

الخير والشر والنفع والضر  
والسعادة والشقاوة والصحة  
والسقم والثواب والعقاب  
كلها بيده وقد رتبته

في الدنيا لا أحد غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ويراة المؤمنون في الآخرة بعين البصر قبل دخول  
 الجنة وبعد لا بغير كيف ولا مثال ولا ادراك للكنه ولا مكان ولا جهة أما قبل دخول الجنة  
 فلقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة اي حسنة منعمة الي ربها ناظرة ولقوله تعالى كلاً اثم اي  
 الكفار عن ربهم يومئذ لمحجوبون اي بخلاف الابرار فانهم في نظر ربهم مقربون ولقوله صلى الله  
 عليه وسلم كما في الصحيحين وغيرهما انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون  
 في رؤيته وفي رواية لا تضادون وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرهما مذكور وقد رواه  
 احمد وعشرين من اكابرة الصحابة وأما بعد دخولهم في الجنة فلقوله عليه الصلوة والسلام على  
 ما رواه مسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئاً ازيدكم فيقولون  
 اللهم تبيض وجوهنا الم تدخل الجنة وتتجنا من النار قال فيرفع الحجاب اي من وجوه اهل الجنة  
 فينظرون الي وجه الله سبحانه فما عطوا شيئاً احب اليهم من النظر الي ربهم ثم تلاي استشهدوا  
 للذين احسنوا الحسنى اي الجنة العليا وزيادة اي النظر الي المولى وصفاته تعالى من الحيوة  
 والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والخلق صفات قائمة بذاته تعالى قديمة ابدية  
 ابدية لا فناء لها ولا زوال وهي عين ذاته تعالى ولا غيره وبالله ما كنتم عبادة تعالى مكرمون  
 مطيعون له تعالى مؤثرون لامره لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وورد في  
 الاحاديث ان الله تعالى خلقهم من النور وانهم لا ياكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يمتصون  
 وانهم ليس لهم حاجة الي اكل ولا شرب ولا جماع ولا نوم وانهم لا يوصفون بذكورة ولا بانوثة و  
 انهم ليس لهم آلة الذكور ولا يصنع الاثاث وانهم لا ينيكون وانهم لا يتوالدون وانهم لا يتناسلون  
 وانهم لا يشتهون شهوة بطن ولا شهوة فرج وان علمهم اكثر من علم الاس والجن سائر العوالم  
 بعضهم يحملون العرش بامر الله تعالى وبعضهم يكتبون حسنات الناس وسيئاتهم وورد في الحديث  
 انهم جالسون على الكفاف للكتابة بعضهم حفظه يحفظون الناس وبعضهم خزنة الجنة وبعضهم  
 خزنة النار وورد في الاحاديث الشريفة ان بعضهم موكلون على السحاب والامطار وبعضهم على  
 الارزاق وبعضهم على الأجل وكذا على سائر الاعمال وان بعضاً منهم يحضرون صلوة الناس المؤمنين  
 فيصلون بصلواتهم وبعضهم يصلون في السماء مجامعاً انفسهم وان بعضهم دائمي الركوع وبعضهم  
 دائمي السجود وبعضهم دائمي العبادون بالقعود وبعضهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون في  
 طاعة الله تعالى ولا يستحسنون اي لا يعيئون في عبادة لا يسبقونه بالقول وهم بآمره يعملون



معصومون من الذنوب الصغائر والكبائر طاهرون من الادناس والنجاسات الحقيقية كالبول الغا<sup>ظ</sup>  
والمني والمذي وامثال ذلك والحكمة كالحديث والجنابة ولا يَحْتَمِلُونَ وورد في الحديث انه قد فضل  
الله بعضهم على بعض وان منهم اربعة هم القريون وهم افضل من غيرهم وهم جبرائيل صاحب الوحي  
الى الانبياء واسرافيل الذي بيده الصوري ينفخ فيه يوم القيمة وميكائيل المؤكل على الارزاق والامطار  
والرياح والوعد والبرق والنيا وعزرائيل المؤكل على الاجال وامامة الاحياء وقال اهل العلم ان  
جبرائيل واسرافيل افضل من ميكائيل وعزرائيل واختلف في الاولين ان ايها افضل والاكثر علي  
ان جبرائيل افضل وذكر اهل العلم ايضا ان ميكائيل افضل من عزرائيل ومسكن الملائكة كلهم  
السماء في الاصل وقد ينزلون الى الارض وغيرها باذن الله تعالى لاجراء احكام في ارضه و  
لم اخبرته متنى ثلاث وربع ويزيد لبعضهم ما يشاء وورد في الاحاديث الشريفة ان لجبرائيل عليه  
السلام ستمائة جناح كل واحد منها تملأ بما بين المشرق والمغرب وان لاسرافيل عليه السلام ستمائة  
جناح كل واحد مثل اخبرته جبرائيل كلها وان خلقه الملائكة مختلفة بالصغر والكبر بعضهم اصغر  
مثل البعوضة وبعضهم الكبر وان لا يقدر قد ركبهم الا الله تعالى وان اسرافيل عليه السلام مع  
كبره وكبر اخبرته اذا غلب عليه خوف الله سبحانه وتعالى يصغر فيصير في الصغر مثل العصفور و  
انهم قادرون علي ان يتشككون باشكل مختلفة فيتشككون بصورة الانسان وغيرها من الصور  
وانه لا يقدر احد من الناس من الانبياء والاولياء وغيرهم على رويتهم على الصورة الاصلية  
الملكية فلورايهم احد على تلك الصورة مات من ساعة سوى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه  
راي جبرائيل عليه الصلوة والسلام على صورة الاصلية مرتين مرة باجساد وهو جبل يقرب  
مكة وكان ذلك بعد الوحي الاول ومرة اخرى عند سدرة المنتهى في ليلة الاسراء واما ان تصور  
وا بصورة الانسان او غيره فح يجوز ان يراهم الخواص من الناس كالانبياء والصحابه والاولياء و  
والصلحاء الكرام والله كتب انزلها من عنده على انبياء عليهم الصلوة والسلام كلها كلام الله و  
ما انزل الله تعالى فيها من الحمد والثناء والامر والنهي والوعد والوعيد واخبار الجنة والنار وغير  
ذلك كله حق وصدق انا نؤمن بجميعها على الاجال بلا تخصيص عدد معين ونؤمن بالكتب  
الاربعة الكبار على التفصيل وهي التوراة نزلت على موسى والانجيل على عيسى والزابور على داود  
وكان داود قيل عيسى والفرقان على سيدنا محمد خاتم الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام  
وورد في الاحاديث الشريفة ان كتب الله تعالى المنزلة كلها مائة واربعة وقيل مائة واربعة

عشر كتبت علي ثمانية من الانبياء الا في ذكرهم ولم ينزل علي من سمي الثمانية شيئا من الكتب ولا من الصحف فيها اربعة كتب كبار وهو التوراة والانجيل والزبور والفزان ومنها مائة كتب ومائة وعشر على الخلاف وهي صحف الصغار وان الصحف نزل منها عشر على ادم وخمسون على ابراهيم وثلاثون على اديس وعشرون على ابراهيم عليه الصلوة والسلام ولهذا الاختلاف يجب ان يقال امنت بجميع كتب الله تعالى ولا يقيد بعدد مخصوص كما ذكرنا وورد في الاخبار ان التوراة كان اكبر كتب الله تعالى الاربعة كلها وان الفرقان اوجز كتب الله تعالى كلها انما مأمورون بالعمل بالفرقان دون سائر الكتب الالهية الا فيما يوافق هي مع الفرقان وورد في الاخبار ان التوراة عبراني والانجيل سرياني والزبور يوناني والفرقان عربي وهو كلام معجز قدوة للبشر والحسن والمثلثة عن معارضة الاتيان بمثله ولو قد راقصر سورة منه بخلاف سائر الكتب الالهية كالنورانية والانجيل وغيرهما فانها ليست بهذا المثابة وان كانت كلها كلام الله تعالى وقد عجزت كفار مكة عن الاتيان بمثله قد راقصر سورة من القرآن حين كفهم النبي صلى الله عليه وسلم معارضة وقال لهم فاتوا بسورة من مثله وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين ارسل الله رسلا من البشر هم عباد له مطيعون له مكرمون عنده صادقون في اخبارهم وما يبلغون عن ربهم من الامور والنبى والوعد والوعيد وسائر احكام الدين مما فيه صلاح المؤمنين وحيوة العالمين كل واحد منهم امين الله تعالى على وحيه وتبليغ رسالته ارسلهم مبشرين للمطيعين بالجنة ونعيمها ومنذرين للكافرين بالنار وشدايد هاوي ارسلهم رحمة للعالمين ونوعظهم للمطيعين كلام كانوا من الرجال ولم تكن امرأة نبيا قط الا علي وايضا ضعيفة يرد لها قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم هم افضل نوع البشر كلهم لا يوازيهم في الفضل بشر غيرهم ولو كان من الاولياء والعلماء والصلحاء وقد فضل الله بعضهم على بعض قال الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض قال ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض يحبهم الله ويحبونه ناصحون الخلق الله تعالى يهديهم الي سبيله يدعون الخلق الي الجنة ورضوان الله وفيهم رسلا وانبياء وورد في الاحاديث الشريفة ان الرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر الباقى هم الانبياء واختلف الروايات في عدد الانبياء ف قيل هم مائة الف واربعة وعشرون الفا وقيل مائة الف واربعة وعشرون الفا فلاجل هذا الاختلاف قالوا يجب في الايمان بهم ان يقال امنت بجميع الانبياء الكرام عليهم فضل الصلوة والسلام اولهم ادم ابو البشر اخرهم سيدنا محمد عليهما الصلوة والسلام وكلامهم كاملون في





الجهود وهو مرسَل بالانس والجن اجمعين وقد ذكر العلماء انه مرسل الى الملكة واهل الجنة من المحور والعران والى الانبياء السابقين والى المخلوقين والى الحيوانات كلهم اجمعين من اهل السماء والارض والى الاشجار والاحجار والسموات والارضين والى البحار والجبال وغيرها من المخلوقات وهذا شهدت الذئب والطيور بنبوته والضب والاحجار والاشجار برسالته قال

الله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال لما ارسلناك الا رحمة للعالمين وفي حديث مسلم بعثت الى الخلق كافة بخلاف سائر الانبياء السابقين فانهم كانوا مرسلين الى قومهم والى الناس معينين وشريعتهم دائمة باقية ناسخة لجميع شرائع قبلاهم وما بلغه هو الينا عن الله سبحانه وتعالى فذلك كله حق وصدق ومعجزة صلى الله عليه وسلم اكثر من معجزات سائر الانبياء واعظم معجزة الفرقان ولم يكن في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم نبي غيره بل كان هو نبينا رسولا فحسب بخلاف سائر الانبياء فانهم كانوا يكثر في زمن

واحد كابراهيم الخليل وابنيه اسماعيل واسحق عليهم الصلوة والسلام يؤمن بان يوم القيمة حق وصدق واقع لا محالة وعلاماته ومقدّماته ما علم يقينا من الكتاب واحاديث النبي صلى الله عليه وسلم كله حق وخروج المهدي رضي الله تعالى عنه حق روي الترمذي وابو داود وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الدنيا حتى

يملك العرب رجل من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي وفي رواية لابي داود قال لولم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله رجلا مني او من اهل بيتي يواطى اسمه اسمي واسم ابيه اسم ابي يملأ الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا وروي ابن ماجة عن ابي هريرة مرفوعا لولم يبق من الدنيا الا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يملك رجل من اهل بيتي يملك جبل الديلم والقسطنطينية وروي الحاكم في مستدركه وصححه عن ابي سعيد الخدري

قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب هذه الامة حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله عز وجل رجلا من عترتي واهل بيتي فيملأ به الارض قسطا وعدلا كما ملئت ظلما وجورا ويرضي عنه ساكن السماء وساكن الارض لا تدع السماء من قطرها شيئا الا صبه مدارا ولا تدع الارض من نباتها شيئا الا اخرجته حتى يتمنى الاحياء الاموات يعيش في ذلك سبع سنين وخروج الدجال اللعين حق ونزول عيسى بن مريم عليه السلام من السماء الى الارض حق وقتله عليه السلام للدجال حق وترتيب القضية ان المهدي يظهر

ف  
وخروج المهدي حق

ف  
وترتيب القضية ان المهدي يظهر



اولاً في الحومين الشريفين ثم يأتي بيت المقدس فيأتي الدجال ويحصره في ذلك الحال فينزل عيسى  
 عليه السلام من المائدة الشريفة في دمشق الشام ويحيى الى قتال الدجال فيقتله بضربة في الحال  
 فانه يذوب كالمح في الماء عند نزول عيسى عليه السلام من السماء فيجتمع عيسى عليه السلام  
 بالمهدي وقد اقيمت الصلوة فيشير لهدي عيسى عليه السلام بالتقديم فيمتنع معللاً بان هذه  
 الصلوة اقيمت لك فانت اولي بان تكون الامام في هذا المقام ويقتهدي بليظه مرتباً بعدنا عليه  
 الصلوة والسلام كما اشار الي هذا المعنى صلى الله عليه وسلم بقوله لو كان موسى حياً لما وسعه الا اتباعي  
 وقال التقاراني في شرح العقائد الاصحاح ان عيسى عليه السلام يصلي بالناس ويؤمنهم ويقتهدي  
 بالمهدي لانه افضل امامته اولى قال ابن ابي شريف هذا يوافق ما في مسلم من قوله واما مكر منكم  
 لكن مخالفه ما رواه مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال طائفة من امتي  
 يقاتلون على الحق ظاهرين الى يوم القيمة قال فينزل عيسى بن مريم فيقول اميرهم تعال صل لنا  
 فيقول لا ان بعضكم علي بعض امرأتكم الله هذه الاممة ويمكن الجمع بينهما بان يكون صلى الله  
 اول نزوله تنبيهاً على انه نزل مقتدياً به في الحكم على شريعتهم ثم دعي الى الصلوة فاشار باؤمنهم  
 المهدي اظهاراً لكرام الله بهذه الاممة قلت ويمكن الجمع بالعكس ايضاً وربما يدعي انه الاول على ان  
 قوله واما مكر منكم ظاهر في ان المهدي هو الامام والله اعلم بالمرام قال واما كونه افضل فلا يلزم منه  
 بطلان الاقتداء بغيره واما الاولوية بالافضلية فيعارضها اظهار تكملة الله تعالى هذه الاممة  
 شريعتهم كما نطق به الحديث وفي الصحيح لينزل ابن مريم حكماً عادلاً فليكسر الصليب ويقتل  
 الخنزير وليضعن الجزية الحديث وروي الطيالسي في مسنده بحديث انا اولي الناس بعيسى  
 بن مريم فاذا رايتهم فاعرفوه فانه رجل مروح الى الحمرة والبياض كان راسه يقطر ماء ولم  
 يصب بلبل وانه يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويفيض المال حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير  
 الاسلام حتي يهلك الله في زمانه مسيح الضال الاعور والكذاب ويقع الامنة في الارض حتى يرعى  
 الاسد مع الابل والنمر مع البقر والذباب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات فلا يضر بعضهم  
 بعضاً يبقى في الارض اربعين سنة ثم يموت ويصلي عليه المسلمون ويدفنون على ما رواه الطيالسي  
 في مسنده وروي غيره انه يدفن بين النبي والصديق وروي انه يدفن عند الشيخين فهنيئاً  
 للشيخين حيث اكتفا بالنبيين وفي رواية انه يمكث سبع سنين قبل وهي الصواب والمراد بالاربعين  
 في الرواية الاولى مدة مكثه قبل الرفع وبعده فانه رفع وله ثلث وثلاثون سنة وفي صحيح مسلم

هـ  
اي في حال ضعف من الدين  
وقلة اهله ١٣ \*

هـ  
وفي حديث الدجال انه يرد  
منه المنهل من الميكل ما  
يظن الطريق وما كان على  
غير الطريق لا يدعي منها ١٤

ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق وفي رواية امر الكبر من الدجال وفي مسند احمد من حيث  
يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبجها في الارض اليوم منها  
كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كايامكم هذا وله حمار يركبه عوض ما  
بين اذنيه اربعون ذراعا فيقول للناس انا ربكم وهو اعدو وان ربكم ليس اعدو مكتوب بين عينيه  
كافرقاء كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل الامكة والمدينة حرمها الله عليه قامت  
الملائكة بابوابها ومع جبال من خبز والناس في حجة الامن اتبعه ومع نهران انا علم بهما منه  
نهر يقول الجنة ونهر يقول النار فمن ادخل الذي يسميه الجنة فهو في النار ومن ادخل الذي يسميه  
النار فهو في الجنة وقال ويبعث ومع شياطين تكلم الناس ومع فتنة عظيمة يامر السماء فتطرفها  
يرى الناس ويقتل نفسا ثم يحييها فيما يرى الناس فيقول للناس ايها الناس هل يفعل مثل هذا  
الا الرب فيفزع الناس الى جبل الدخان بالشام فياتيهم فيها صرهم فيشد حصارهم ويحصدهم حصد  
شد يد ثم ينزل عيسى فياتي في السمح فيقول ايها الناس ما يمنعكم ان تخرجوا الى هذا الكذاب الخبيث  
فيطلعون فاذا هم بعيسى مقام الصلوة فيقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل  
بكم فاذا صلوا صلوة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب ينحاث اي يذوب كما ينحاث الملح في الماء  
فيقتله حتى ان الشجر والحجر ينادي يا روح الله هذا يهودي فلا يترك من كان يتبعه احدا الا قتله و  
في الصحيح احاديث بمعنى ذلك وخروج ياجوج وماجوج حق كما قال الله تعالى حتى اذا انقثت ياجوج  
وماجوج وهم من كل حدب ينسلون وروي الطبراني من حديث حذيفة رضي الله عنه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ياجوج هالك بما امير وكذلك ماجوج لا يؤلف احد منهم حتى ينظروا الى الف فارس  
من ولده صنف منهم لا نظير لهم مائة وعشرون ذراعا وصنف يفترش اذنه ويلتحف بالآخرى لا  
يمرون بفيل ولا خنزير الا اكلوه وياكلون من مات منهم مقدمتهم بالشام وساقم بخراسان يشربون  
انهار المشرق وبحيرة طبرية ويمنعهم الله تعالى من مكة والمدينة والبيت المقدس وقال وهب بن  
منبه ياجوج وماجوج ياكلون الخشب والشجر والحطب وما ظفروا من الناس يحفرون السد الذي  
بناه ذا القرنين حتى اذا كانوا يقبونه فيعيد الله تعالى كما كان حتى يقولوا اتقبر غدا انشاء الله  
تعالى فينقبونه ويخرجون فيقتصن الناس منهم بالحصون فيرمون الى السماء فيرد السهم اليهم  
ملطحا بالدم ثم يهلكهم الله تعالى بالدود سئل شيخ الاسلام محي الدين النووي رحمه الله تعالى عن  
ياجوج وماجوج هل هم من ولد آدم وحواذ كثر ثبت انه يعيش كل واحد منهم فلجا بهم ولد آدم وحوي



عند أكثر العلماء وقيل هم من ولد آدم من غير حوى فيكونون اخوتنا من الاب والجد ثبت في قدر  
اعمارهم شيئا انتهى قال مقاتل ولديا نوح ونقل الحافظ ابو عمر بن عبد البر الاجماع على ذلك  
وقال الضحاك هم من الترك وما قيل ان آدم عليه السلام احتلم فاختلط ماؤه بالتراب فأسف  
فخلقوا من ذلك ففيه نظرا لان الانبياء عليهم السلام لا يحتلمون كما تقدم وخروج دابة الارض  
حق وهي المذكورة في قوله تعالى اخرجناهم دابة من الارض تكلمهم وهي ابطلوها استون ذراعا  
ذات قوائم ووبر وروي ابن جرير ان راسها راس ثور وعيناها عينا خنزير واذنها اذن فيل  
وقرنها قرن ايل وصدرها صد راسد ولونها لون نمر وخصرها خصرة هرة وذنبها ذنب كلب  
وقوائمها قوائم بعيوبين كل مفصلين اثنا عشر ذراعا وقيل جمعت كل خلق الحيوان وقيل انها على  
خلق الادميين تخرج من الصفا وقيل من الحجر وقيل من الطائف ليلة الجمعة ومعها عصي موسى  
وخاتم سليمان لا يدركها طالب ولا يعجزها هارب تضرب المؤمن بالعصي فتكتب في وجهه مؤمن  
وتختم وجه الكافر بالخاتم فتسحق فيه كافرا كذا رواه الحاكم في اواخر المستدرک عن ابي هريرة رضي  
الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم واسمها افضل ذكره محمد بن الحسن المقرئ في تفسيره  
كذا في حياة الحيوان قيل للدابة ثلث خروجات ايام الحمدي ثم ايام عيسى ثم بعد طلوع الشمس من  
مغربها كذا في المرات وطلوع الشمس من مغربها حق كما قال الله تعالى يوم ياتي بعض ايات  
ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن امنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا كيفية طلوع الشمس من  
مغربها اذا كانت الليلة التي تطلع صبيحتها من مغربها حست فيكون الليلة قد رثت ليا لي ثم  
تطلع من مغربها كانهما علم اسود حتى تتوسط السماء ثم تعود بعد ذلك فتجري مجريها التي كانت  
تجري فيه كذا في شرح العقيدة الخافضة وانفلاق ابواب التوبة بعد ذلك الطلوع حق وروي مسلم  
عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء  
النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها قال ابن الملك  
مفهوم هذا الحديث واشباهه يدل على ان التوبة لا يقبل بعد طلوع الشمس من المغرب الي يوم  
القيمة وقيل هذا مخصوص بمن شاهد طلوعا فمن ولد بعد ذلك اوبلغ وكان كافرا او امن او  
مذنبا فتاب يقبل ايمانه وتوبته لعدم المشاهدة كذا في المرات ووقع القرآن حق وروي ابن ماجه  
من حديث حماد بن عيسى عن الاسود بن مسكين عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالليل  
ولا صدقة ويسبري على كتاب الله في ليلة فلا يمضي في الارض منه اية وروي البيهقي

٥١  
ابن الكثر تشديد يا كسوره  
كوزن ١٢ رشيد

٥٢  
اي اسم دابة الارض ١٢

٥٢  
وشي زنگ کردن جامه و  
جامه زنگين ١٢ رشيد

في شعب الإيمان عن ابن مسعود قال اقرؤ القرآن قبل ان يرفع فانه لا يقوم الساعة حتى رفع  
 قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال يغدي عليهم ليل لا يرفع من صدورهم  
 فيصبحون ويقولون لكانا لعلنا لم نعلم شيئا ثم يقعون في الشعر قال القرطبي وهذا لما يكون بعد  
 موت عيسى وبعد هدم الجحشة الكعبة وسؤال منكر ونكير في القبر حتى قال صلى الله عليه وسلم  
 ان العبد اذا وضع في قبره وتولي عنه اصحابه اتاه ملكان فليقعدا فليقولان له ما كنت تقول  
 في هذا النبي محمد فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله واما الكافر والمنافق فيقول  
 لا ادري رواه الشيخان وفي رواية لابي داود فيقولان من ربك وما بينك وما هذا الرجل  
 الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث رسول الله وصلى الله  
 عليه وسلم ويقول الكافر في التلث لا ادري وفي رواية للترمذي يقال لاحد هما المنكر والاخر الكبير  
 وروي ابن يونس من اصحاب الشافعية ان ملكي المؤمن يقال لها مبشر وبشير وتعييم اهل الطلعة  
 في القبر حتى لقوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون  
 فرحين بما اتاهم الله الآية وعذاب القبر حتى لقوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا اي  
 قبل القيامة وذلك في القبر بدليل قوله يوم تقوم الساعة الآية ومعني عرضهم على النار احرارهم  
 بها وكذا قوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الاذي دون العذاب الاكبر وقوله ومن اعرض عن  
 ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشر يوم القيمة اعمى وقوله ما خطيبا ثم اغرقوا فادخلوا نارافان  
 الاصل في وضع الفاء التعقيب وعذاب القبر لبعض عصاة المؤمنين حتى فقد ورد ان القبور  
 من رياض الجنة او حضرة من حفرة النيران رواه الترمذي والطبراني وفي الحديث ان القبر اول  
 منازل الآخرة فان نجما منه فما بعده اليس منه وان لم ينج منه فما بعده اشد منه رواه الترمذي  
 والنسائي والحاكم بسند صحيح عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وفي الصحيحين عذاب  
 القبر حتى ويرعى قبرين فقال انما ليعد بان وقد نزل فيه قوله تعالى تثبت الله الذين امنوا بالقول  
 الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة كما في الصحيحين وغيرها وقال صلى الله عليه وسلم استترها  
 من البول فان عامته عذاب القبر منه وضغطة القبوري تضيقه حتى للمؤمن الكامل حديث لو  
 كان احد نجي لنجاسعد بن معاذ الذي اهتز عرش الرحمن لموته ثم الله سبحانه يوسع المكان منظر  
 اليه قيل وضغطة بالنسبة الى المؤمن على هيئة معانقة الام الشقيقة اذا قدم عليها ولدها من  
 السفرة العقيقة روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعائشة كيف حالك عند ضغطة



ف  
بيان اعادة الروح الى الميت

القبر وسوال منكرو نكير ثم قال يا حبيب اء ان ضغطت القبر للمؤمن كغمر اللام رجل ولد هلو سوا  
منكرو نكير للمؤمن كالا ثم للعين اذا مدت وكذا روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
لعمرك كيف حالك اذا اتاك فتانا القبر فقال عمر انا اكون في مثل هذه الحالة ويكون عقلي معي  
قال نعم قال عمر اذا لا ابالي اعلم ان اهل الحق اتفقوا على ان الله تعالى يخلق في الميت نوع  
حياة في القبر قد ما يتلذذ ويتألم لكن اختلفوا في قيل انه يعاد اليه روحه ويؤيده ما روي  
احمد وابوداؤد في سننه والحاكم في مستدركه وابن ابي شيبة في مصنفه والبيهقي في كتاب  
عذاب القبر والطيا سبي وعبد في مسنديهما وساد بن السري في الزهد وابن جرير وابن ابي حاتم  
 وغيرهم من طرق صحيحة في حديث طويل قال اي النبي صلى الله عليه وسلم فيعاد روحه  
 في جسده فيأتيه ملكان الحديث فقال في المرات في شرح هذا الحديث ظاهر الحديث ان  
 عود الروح الى جميع اجزاء بدن فلا التفات الى قوله البعض بان العود انما يكون الى البعض  
 ولا الى قول ابن حجر في نصفه فانه لا يصح ان يقال من قبل العقل بل يحتاج الى صحة نقل  
 انتهى والمنقول عن ابي حنيفة التوقف ونفع اسرافيل عليه السلام في الصور يوم القيمة  
 مرتين مرة لا مائة الخلق ومرة لا حيا ثم حق روي البخاري في ترجمة باب عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنه قال في قوله تعالى فاذا نقر في الناقور الصور قال الراجفة النفخة الاولى  
 والواحدة الثانية وقراءة الخلق لصحائف اعمالهم حق قال الله تعالى اقراء كتابك كفي  
 بنفسك اليوم عليك حسبيبا واعطاء كتاب المؤمن بميمينه والكافر بشماله بعد ان يخرج شماله  
 من وراء ظهره حق والحساب حق لقوله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب  
 حسبا يسيرا وينقلب الى اهله مسرورا واما من اوتي كتابه وراء ظهره اي بشماله فسوف  
 يدعوا بشورا ويصلي سعيورا وروي الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال ليس احد يحاسب يوم القيمة الا اهلك قلت اوليس يقول الله فسوف يحاسب  
 حسبا يسيرا قال انما ذلك العرض ولكن من نوقش في الحساب يهلك ووزن الاعمال بالميزان  
 يوم القيمة حق فمن ثقلت موازين اعماله الصالحة فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازين  
 اعماله الصالحة فاولئك هم الخاسرون المعذبون الا ان يعفو الله عنهم قال الله تعالى والوزن  
 يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين  
 خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يطيغون وقال وتضع موازين القسط ليوم القيمة فلا تظلم نفس

شيئاً وان كان مثقال حبة من خردل اتينا بها وكفى بنا حاسبين ان قلت ان الاعمال اعراض  
 والاعراض يستحيل انقلابها اجساماً فيجب بوجهين الوجه الاول اننا نقول التحقيق الشامل  
 لذلك ولغيره ان جميع المعاني المعقولة عندنا متصورة عند الله بصورة ومتشخصة بصورة  
 الاشخاص وان كنا لا نحسن لك لكوننا مجربين وقد عدا رباب الحقيقة نفعنا الله بهم وحشرنا في  
 زميرهم من وجوه الكشف الاطلاع على صور المعاني المعقولة في هيئة الاجسام المتشخصة وهذا  
 الذي ذكره فوجدت الاحاديث النبوية ناطقة به وشاهدة له وذكر ايضا ان روي المنام من  
 ذلك فان الراي يري في منامه اجساماً فتقول باعراض تلك الاجسام هي صورة تلك الاعراض  
 وانا اسر الاحاديث فمنها لينتفع بها من يقف عليها وبالله التوفيق منها ما اخرج ابو داود  
 والترمذي والحاكم والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله عليه  
 سلم اذا نرى الرجل خرج منه الايمان فكان عليه كالظلمة واذا قلع رجع اليه الايمان فقيه دليل  
 على ان الايمان مخلوق له صورة ويشخص شخوصاً وحمله على الاستعارة جملة التاويل البعيدة  
 ومنها ما اخرج الشيخان عن البراء قال بينما رجل يقرأ سورة الكهف اذا راي فوسر تركن  
 فنظر فاذا مثل الضباب او مثل الغمامة فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال  
 تلك السكينة تنزل للقوان ومنها ما اخرجها الاصبهاني في الترمذي عن عمر بن الخطاب رضي  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مصل الا وملك عن يمينه وملك عن يساره  
 وان اتما عرجا بها وان لم يتمها ضربا بها وجهه ومنها ما اخرجها احمد وابو يعلى والطبراني عن  
 ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تحبى الاعمال يوم القيمة  
 فتحبى الصلوة فتقول يا رب انا الصلوة فيقول انك على خير وتحبى الصدقة فيقول يا رب انا الصدقة  
 فيقول انك على خير وتحبى الصيام فتقول انا الصيام فيقول انك على خير ثم تحبى الاسلام فيقول  
 يا رب انت السلام وانا الاسلام فيقول الله انك على خير بك اليوم اخذوك اعطى ومنها ما اخرج  
 احمد والطبراني والحاكم وصححه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الصيا يشفع  
 في العبد يوم القيمة فيقول اي رب منعت الطعام وشراب فشفتني فيه ومنها ما اخرجها مسلم  
 عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قضا فاض  
 الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره ولاحمد من حديث ابي امامة  
 نحوه وفيه نزلت كل خطيئة من به وبصره مع اول فطرة من لسانه وشفتيه ومن كنيه ولاي



يعلي من حديث انس قتنا اثر كل خطيئة فهداه الاحاديث ظاهرة في ان الخطايا في صورة الاجسام  
كل خطيئة لاحقة بعضها وعلى ذلك بني الخفية يتجنس الماء المستعمل لاخذ الخطايا من  
الأعضاء عليه ونظيره ما اخرج احمد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الحجر الأسود من الجنة وكان اشديا منا من الثلج حتى سودت خطايا اهل الشرك  
ومنها ما اخرج البيهقي في سننه عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على راسه وعاتقة فكلما ركع او سجد تساقطت عنه و  
منها ما اخرج الشيخان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فاخذت بمجقوي الرحمن فقال قالت  
هذا مقام العائذ بك من القطيعة قال ما ترضين ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت  
يلي قال فذلك لك واخرج البزار بسند حسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرحم حجنة متمسكة  
بالعرش تكلم بلسان ذوق اللحم صل من وصلني واقطع من قطعني وقوله حجنة بفتح الحاء و  
الحيم والنون الخفيفة وهي منارة المغزل وهي الحديدة القضاء التي تعلق بها الحنيط ثم تقتل  
المغزل واخرج حميد بن زنجويه في فضائل الاعمال من طريق عمر بن شعيب عن ابيه عن جده  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يبعث الرحم يوم القيامة بلسان فصيح ذوق تقول اللهم  
فلان وصلني فادخله الجنة ويقول فلان قطعني فادخله النار فهداه الاحاديث صريحة  
في ان الرحم شئ مملوك والله صورة تقوم وتقول وتخطب وتحيب منها ما اخرج البراء عن ثوبان  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث يتعلقن بالعرش الرحم تقول اللهم اني بك  
فلا اقطع والامانة تقول اللهم اني بك فلا اخان والنعمة تقول اني بك فلا كفر ومنها ما اخرج  
النسائي والحاكم وصححه البيهقي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال خذوا جنسكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا  
حول ولا قوة الا بالله فانهم يأتين يوم القيمة مجنبات ومعقبات مجنبات بفتح النون اي مقدما  
امامكم ومعقبات بكسر المقاف اي واتي من ورائكم واخرج ابن ماجه والحاكم وصححه عن النعمان  
ابن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مما تذكرون من حلال الله السبيح والتكبير  
والتهليل والتمجيد وهن يطفن حول العرش لهن دوي كدوي الخلد تذكر صاحبها واخرج الحاكم و  
صححه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان البلاء ليلتزل

فبتلقاه الدعاء فيعتلجان الي يوم القيمة واخرج سعيد بن منصور عن عبد الله بن ابي اوفي  
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجنا رجل ختي دخل الصف فقال الله اكبر كبيراً والحمد  
لله كثير اوسبحان الله بكرة واصيلاً فلما ذقني النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة قال لقد رايت  
يصعد الى السماء حتي فتح باب فدخل فيه وقوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب والعمل الصالح  
يرفعه صخرة فيما نحن فيه فان الصعود والرفع من صفات الاجسام ومنها ما اخرج ابو داود والترمذي  
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم من اعرن شيئاً ليس له باهل  
رجعت اللعنة عليه ومنها ما اخرج الخرائطي في مكارم الاخلاق عن بلال رضي الله تعالى عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المعروف والمنكر منصوبان للناس يوم القيمة فالمرء لا ذم  
لا هله يقودهم ويسوقهم الي الجنة والمنكر لا ذم لا هله يقودهم ويسوقهم الي النار ومنها ما اخرج  
ابو يعقوب عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس من يوم ياتي علي ابن ادم الا ينادي  
فيه يا ابن ادم انا خلقك جديد وانا على العمل في عليك شهيد فاعمل في خير اشهدك به غدا  
اني لومضيت لم تروني ابد ويقول الليل مثل ذلك واخرج البزار وابو يعلى والطبراني في الاوسط  
وابن ابي الدنيا وغيرهم من طرق جيدة عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اتي جبرائيل وفي يده امرأة بيضاء فيها نكتة سوداء فقلت ما هذا امرأة يا جبرائيل  
قال هذه اجمعة تعرضها عليك ربك تكون لك عيدا ولقومك قلت ما هذه النكتة السوداء فيها  
قال هذا الساعة هذا صريح في ان يوم الجمعة عند الله جسم مخلوق وفيه صورة امرأة بيضاء  
ومنها ما اخرج احمد في الزهد ولفظه رفعت الي الدنيا عنقها وصدورها فقلت لها اليك غني فقلت  
اذا انفلتت انت فلا ينفلك مني من بعدك واخرج ابن ابي الدنيا عن ابن عباس رضي الله تعالى  
عنهما قال يوفي بالدينا يوم القيمة في صورة عجز شمس طائر ايناها مشوهة خلقها  
فكشفت على الخلق فيقال لهم تعرفون هذه يقولون اعوذ بالله من معرفة هذا فيقال هذا الدنيا  
التي تشكرونها عليها وتقاطعون وتحاسدون وتباغضون واعتزتم ثم تقذف في جهنم فتنادي اي رب  
اين اتباعي واشياي فيقول الله الحقوا بها اتباعها واشيايها واخرج ابن نعيم في الحلية عن العلاء  
بن زياد قال رايت الناس في النور يتبعون شيئا فتبعته فاذا عجزوا كبيرة هتفوا غورا عليها من كل حلية  
ذيت فقلت ما انت قالت انا الدنيا قلت اسال الله ان يبغضك الي قالت نعم ان ابغضت الدنيا  
ومنها ما اخرج البخاري عن اسامة بن زيد قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم على اطم من اطم

ف  
في بيان صورة الدنيا يوم  
القيمة

شمط بضتين غيدي موى  
بسياسي اميرة ١٢ رشدي



المدينة ثم قال هل ترون ما اري مواقع الفتن خلال بيوتكم كواقع الفطر ومنها ما اخرج عبد الله  
 بن احمد في زوائد الزهد عن ثابت قال بلغنا ان ابليس ظهر لحيي بن زكريا عليهما السلام فاري  
 عليه معاليق من كل شيء فقال يحيى لا ابليس ما هذه المعاليق التي اري عليك قال هذه الشهوات  
 التي اصيب بهن ابن ادم ومنها ما اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره عن قتادة في قوله تعالى الذي  
 خلق الموت والحياة قال الحيوة فرس جبرائيل والموت كبش امح وقال مقاتل والطبي خلق الموت  
 في صورة كبش لا يمر على احد الامات وخلق الحيوة في صورة فرس لا يمر على شيء الا حيي واخرج  
 ابو الشيخ بن حبان في كتابه العظمة عن وهب بن منبه قال خلق الله الموت كبشاً امح مستترا  
 بسواد وبياض له اربعة اجنحة جناح تحت العرش وجناح تحت الثرى وجناح في المشرق و  
 جناح في المغرب قال له كن فكان ثم قال له ابرز فير والموت لعزرائيل قال الشيخ عبد الغفار  
 القوسي في كتاب التوحيد المعاني تتشكل ولا يمتنع ذلك على الله فقد ورد في الحديث الصحيح  
 ان الموت يوتي به في صورة كبش ويذبح بين الجنة والنار والموت معني من المعاني وقد ورد  
 ان العبد اذ قال لا اله الا الله خرج من فيه طائر ابيض فرقي تحت العرش فيقال له سكن  
 فيقول وعزتك وجلالك لا اسكن حتى تغض لقائهما وهذه المسئلة خفيت عن كثير من الناس  
 حتى كثروا من استشكلها وايدوا لها تاويل ما خفي عليهم من حالها ووقع لهم ذلك في موضعين  
 احدهما فيما ورد من الاحاديث ان الاعمال تعرض في صورة اشخاص الاسام والصلوة والصيام  
 والمعروف والمنكر وغير ذلك والثاني فيما ورد ان الموت يجاء به في صورة كبش ويذبح وقالوا  
 الاعمال والموت اعراض والاعراض يستحيل نقلها اجساما واحتاجوا الى تاويل ذلك فقالوا  
 يخلق الله من ثواب الاعمال اشخاصا يحشرها ويضعها في الميزان وكذا ما وزن من الاعمال الصالحة  
 والسيئة وكذا من الموت وكل هذا ذهول عن ادراك الحقيقة والله تعالى اعلم وعلم احكم  
 وجئنا الى المقصود ونقول اما الوجه الثاني فهو انه يوزن صحف الاعمال لما روي الترمذي و  
 حسنه يصحح به رجل من امتي على رؤس الخلائق ونشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل  
 مثل ملة البصر ثم يقول اتذكرون هذا شيئا اظلمك كفتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلك  
 عذر فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عندها حسنة والله لا ظم عليك اليوم فتخرج له بطاقة فيها  
 اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ما هذا  
 البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تطعم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطأ

لا يكون للميزان في حق كل أحد

البحارات وثقلت البطاقة ولا يتقبل مع اسم الله شيء قال الغزالي والقرطبي ولا تكون الميزان في حق كل أحد فالسبعون الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان ولا ياخذون صحفا ومن استوت حسنة وسيان فهو في مشيئة الله تعالى يعذب من يشاء ويرحم من يشاء واطلال الله تعالى بطل عرشه لبعض المؤمنين يوم الحشر والحساب حق والصراط حق قال الله تعالى وان منكم الا واردة ما كان على ربك حتما مقضيا قال النووي في شرح مسلم الصحيح ان المراد في الآية المرور على الصراط انتمي وهو المروي عن ابن عباس وجهود المفسرين وقد روي مرفوعا ايضا وروي في الامايد الشريفة في صفته انه جسر منصوب على متن جهنم احد من السيف اذا من الشعر والظلم من الليل الاسود وورد ايضا انه يكون على بعض اهل النار اذ من الشعر على بعض مثل الوادي الواسع وورد في صحيح مسلم والبخاري يضرب الصراط بين ظهراني جهنم فاكون اول من يجوز من الرسل بامته ولا يتكلم يومئذ الا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم سلم و في جهنم كلاب مثل شوك السعدان لا يعلم قدر عظمتها الا الله يخطف الناس باعمالهم منهم من يوق بعمله ومنهم من يغرذل ثم يخبر الحديث وفي رواية فيمير المؤمنون كطرفة العين وكالبوق وكجاويد الخيل وحوض النبي صلى الله عليه وسلم حق لقوله تعالى انا اعطيناك الكوثر وروي الترمذي وحسنه انه صلى الله عليه وسلم قال ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون ايتهم اكثر واردة واني ارجو ان اكون اكثرهم واردة وقد ورد حوضي مسيرة شهر وذوايا لا سواء ماء ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وطعمه لبن من الزبد وبارد من الثلج وكيزانه كنجوم السماء من شرب منها لا يظاء بعدها ابدا وحديث الحوض رواه من الصحابة بضع وثلاثون كاد ان يكون متواترا قال القرطبي وهما حوضان الاول قبل الصراط وقبل الميزان على الاصح فان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم فيردون قبل الميزان والصراط والثاني في الجنة وكلاهما يسمى كوثر اذ في اتمام الدراية وشفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وشفاعة الاولياء والعلماء والعلماء بعد ان ياذن الله تعالى لهم حق وهي انواع اعظمها الشفاعة في فصل القضاء والاراحة من طول الوقف وهي مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد تروء الخلق الي بني بعدي بني الثانية الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة به وتروء في ذلك الثقيان ابن دقيق العيد والسبكي والثالثة الشفاعة فمن استحق النار ان لا يدخلها قال القاضي عياض وليست مختصة به وتروء فيه النووي وقاب السبكي لم يرد نص في ذلك ولا يفيقه والرابعة الشفاعة في



اخراج من ادخل النار من الموحدين وليشاركه فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة الشفاعة  
 في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النوي لاختصاصها به السادسة الشفاعة في تخفيف  
 العذاب عن استحقاق الخلود في النار كما في حق ابي طالب وفي الصحيح انا اول شافع واول مشفع  
 والله ذكر عند عمر ابو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي فيجعل في فضاء من نار وروى البيهقي  
 حديث خيرة بين الشفاعة وبين ان يدخل شرطاتي الجنة فاعتبرت الشفاعة لانها اتم والكفى  
 اترونها للمتقين لا ولكنها للمذنبين المتلوثين الخطائين والجنة ونعيمها وما فيها من الخور والقصور  
 والاشجار والانهار والثمار وغيرها حق وجهنم وعذابها بالنار والزهرير والاعلال والسلاسل  
 والحيات والعقاب وغيرها حق وهما مخلوقتان موجودتان مع ما فيهما الآن باقتيان لا تقنيان  
 ولا يفني اهلها الا قد روي لقوله تعالى في نعت اهل الجنة اعدت للمتقين وفي وصف النار  
 اعدت للكافرين وقصة ادم وحوا في اسكانهما الجنة واخراجهما منها ولعاديث الاسراع ومنها  
 ادخلت الجنة ورايت النار وفي حديث الشفاعة قول ادم <sup>يوم القيمة</sup> هلك اخرجكم من الجنة الاخطيئة  
 ابيكم والحديث القدسي اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على  
 قلب بشر ثم قيل ان الجنة في الارض وقيل بالوقف حيث لا يعلم الا الله واختاره شارح المقاصد  
 والاصح انها في السماء وهو المفهوم من سياق القران والحديث لقوله تعالى عند سدرة المنتهي  
 عند باب الجنة الماوي في قصة ادم قلنا اهبطوا منها جميعا وفي الصحيح سلوا الله الفردوس فانه  
 الاعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تفرجها الجنة واخرج ابو نعيم في تاريخ اصبهان من طريق  
 عبيد عن مجاهد عن ابن عمر مرفوعا ان جهنم محيطة بالديار والجنة من ورائها فلذلك كالمطبخ  
 على جهنم طريقا الى الجنة واما النار ففيل تحت الارضين السبع وقيل فوقها وقيل بالتوقف اليضم  
 اختاره السيوطي في التقاية والمقام المحو الذي يعطيه الله تعالى يوم القيمة لنبيه صلى الله عليه  
 وسلم حق والوسيلة حق وهي المنزلة الخاصة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في اعلى الجنة و  
 الجزاء حق فيعطي الله سبحانه وتعالى المطيعين الجنة ونعيمها ورويته ورضوانه على طاعتهم بعد  
 الكافرين بالنار وعذابها الخلد وعقوباتها الدائمة على كفرهم والمؤمنون العاصون في مشية  
 الله تعالى فان شاء عفي عنهم واوخلهم الجنة بفضلهم وان شاء عذبهم في النار بعدله ثم يخرجهم من  
 النار ويكون مرجعهم الى الجنة فؤمن بان كل امر من امور الخير والشر حاصل بتقدير الله وادته  
 ومشيته لكن الخير حاصل بامر ورضا ومحبة والشر ليس برضا ومحبة فانه تعالى لا يامر بالفحشاء

له  
 ضحفاح بالفتح تابان ونيك  
 وخير سيار ١٢ رشيد

ف

قال علي رضي الله تعالى عنه ان شجرة  
 الجنة تكون من الغضة واوراقها  
 بعضها من فضة وبعضها من ذهب  
 ان كان اصل الشجرة من ذهب تكون  
 اغصانها ومن الغضة وان كان اصلها  
 من فضة يكون اغصانها من ذهب  
 وشجار الدنيا تكون اصلها في الارض  
 وفرعها في الهواء وانما دار التكليف  
 وليس كذلك في الجنة فان اصلها في  
 الهواء واغصانها في الارض كما قال  
 الله قطونا دانية اي ثمار قريبة  
 وتراب ارضها مسك وخير وكافور  
 وقائق الاخبار من غير

ولا يرضى بها ولا يجب الفساد والأعمال الاختيارية للعبد كذلك أيضاً حاصله بتقديره تعالى أن  
العبد كاسبها ولا قبح في خلق الشر ما القبيح عمله وكسبه من العبد والله به في كسبه محتار لا يجوز  
فلهذا يترتب على فعل العبد ثواب وعقاب وتؤمن بأن بعث الله تعالى لجميع مخلوقاته من الملائكة  
والانس والجن والوحوش بعد موتهم حق وورد في الأحاديث الشريفة أن الله تعالى يبعث يوم القيمة  
جميع البهائم والطيور والحشرات وغيرها ماله روح بعد موتهم ثم إنه تعالى يقتص للمظلوم منهم  
من ظالمهم ولا يميتهم بعد ذلك البعث مرة أخرى ثم يؤسلهم إلى أرض المحشر فيحاسبهم فيها ثم يعيد  
الحساب يجعلهم فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير وما ينبغي أن يعلم أن ما ذكرناه من العقائد  
كلها فرائض يفترض العلم بها واعتقادها على كل مؤمن مكلف وجميعها متعلقة بالأمور السبعة  
للمذكورة في صفة الإيمان المشهورة وهي أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر  
والقدر وخيره وشره من الله تعالى والبعث بعد الموت وهذا القدر هو الإيمان التفصيلي على ما هو  
المشهور ولكن مما يجب أن يعلم أن لكل واحد من هذه الأمور السبعة على التحقيق تفصيلاً يفترض  
العلم به واعتقادها على كل مؤمن مكلف كما قدمنا آنفاً لا يقال أنه مخالف لما ذكره العلامة سعد الدين  
التفتازاني في شرح العقائد والسيد في شرح المواقف للعلامة القاضي عضد الدين الأيجي أن  
الإيمان هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم بالقلب في جميع ما علم بالضرورة مجيبه به من عند  
الله ولا قرار به وهذا القدر كاف في الخروج عن عمدة الإيمان ولا يخط درجة الإيمان الإجمالي  
عن الإيمان التفصيلي إلا أن الإيمان واجب أجمالاً فيما علم أجمالاً وتفصيلاً فيما علم تفصيلاً ومعنى ما علم  
بالضرورة مجيبه به ما اشتهر كونه من الدين بحيث يعلمه العامة من غير اقتدار إلى نظر واستدلال  
كوحدة الصانع وجوب الصلوة وحرمة الخمر ونحو ذلك حتى لو لم يصدق بوجوب الصلوة عند  
السؤال عنه وبجورمة الخمر عند السؤال عنه كان كافراً لأننا نقول لا يخفى عن كلام السعد والسيد  
السند إنما هو في تحقق أصل الإيمان حتى أن بدون لا يصح الإيمان أصلاً وكلامنا ليس في صحة  
أصل الإيمان بل في فريضة العلم بالتفاصيل التي ذكرناها وبين الأمرين بون بعيد تأمل أما  
الفروض الاعتقادية التي ليست من الأمور السبعة المذكورة في صفة الإيمان ولا تعلق بها فمنها  
أنه يفترض في الإيمان التصديق بالقلب بكل ما فرض الإيمان به وهو ركن الإيمان بالاتفاق  
الإقرار باللسان بكلمة واختلاف فيه أنه ركن الإيمان أو شرطه ولا خلاف في كونه فرضاً إلا في  
حق من لا يقدر لسانه على النطق به كالأخرس ونحوه وإذا كان التصديق والإقرار كلاهما فرضاً



فلو لم يصدق الشخص القلب وامن باللسان فقط فانه لا يكون مؤمناً بل يكون منافقاً ولو صدق  
 بقلبه فقط ولم يقرب باللسان لا يكون مؤمناً في ظاهر الشئ بل كافراً. لاجماع اختلاف في انه هل يكون  
 مؤمناً عند الله تعالى فقل لا يكون مؤمناً اصلاً وقيل نعم بشرطين احدهما ان لا يرتكب في الظاهر  
 اماراً من امارات التكذيب كشد الزنار والقاء المصحف في القاذورات ونحوها وثانيهما ان يقرب  
 مطالبته لحداية بالاتقار فان طوبى ولم يقر مع ذلك فهو كافر عند الله تعالى ايضاً بالاجماع ثم هذان  
 الفرضان لا بد من وجودهما في كل ما فرض الايمان به مما تقدم وما سيأتي والاقرار وان كان من  
 الفروض العملية لكنه ادعى ههنا استطراداً للناسبة مع ذكر التصديق وايضاً للايمان فرائض اخرى  
 هي شروط الصحة ككون الايمان بالغيب فلو امن بعد روية البعث ومشاهدة عذاب الآخرة لا يكون  
 مؤمناً والعقل فلو امن المجنون والصبي الغير العاقل لا يكون مؤمناً بذلك الايمان الا انه يكون مؤمناً  
 تبعاً لاحد ابوين وجد والاقرب فالدار الاسلام ان كان فيها وان لا يشك المؤمن في ايمانها بل يقول  
 بلسانه اني مؤمن حقاً ويصدق بقلبه بذلك ولا يقول انا مؤمن انشاء الله تعالى فلو قال ذلك و  
 صدق به كذلك لم يكن مؤمناً الا ان يريد بذلك الثبات على الايمان وخاتمة عليه وان ينوي في  
 ايمانه التأييد حتى لو نوي انه يكفر بعد الف سنة يكفر في الحال وان يعظم ما عظمه الله تعالى و  
 يحقر ما حقره فلو حقر شيئاً ما عظمه او عظم شيئاً ما حقره كان كافراً وان يعتقد ان كل ما احله الله  
 تعالى فهو حلال وكل حرمه الله تعالى فهو حرام وان الاجتناب عن المحارم الشرعية التي ثبتت حرمتها  
 بالدليل القطعي ولو غير مكفرة فرض وان يجتنب عن موجبات الكفر كلها من الافعال والاقوال و  
 ان اتؤمن بكون العرش عظيم او ورد في الاحاديث الشريفة انه اعظم المخلوقات وانه قبله لجملة  
 العرش من الملائكة وبالكروسي انه وسع السموات والارض وورد انه قبله الكروبيين من الملائكة  
 وبالبيت المعمور انه قبله للباقين من الملائكة وبان بيت المقدس مسجد مبارك وكان قبله لاكثر  
 الانبياء السابقين ولنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في اوائل الاسلام الى ان حولت القبلة الى الكعبة  
 وبان الكعبة اول بيت وضع للناس للذي ببكة مبارك وهدى للعلمين فيه آيات بينات مقام ابراهيم  
 من دخله كان امناً الذي ورد في شأنه والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً وهو  
 قبلة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولجميع امته من المؤمنين والمؤمنات وورد في الاحاديث  
 الشريفة ان مكان الكعبة فضل من الامكنة التي على وجه الارض كلها سوى المكان الذي ضم  
 الاعضاء الشريفة للنبي الكريم صلى الله عليه وسلم فانه افضل من الكعبة ومن الجنة بل من

العرش العظيم وتؤمن بان السموات سبع بناها الله سبحانه بغير عمد ولا اساطين وبان الارضين سبع وباللوح المحفوظ انه كتب الله سبحانه فيه جميع ما كان وما يكون وبالقلم الذي يكتب على ذلك اللوح بامر الله تعالى وبان سدرة المنتهى الكائنة عند جنة الماوي حق واسراء النبي صلى الله عليه وسلم الي بيت المقدس حق وورد في الاحاديث الشريفة ان معراج النبي صلى الله عليه وسلم وجد بعد بيت المقدس الي ما شاء الله تعالى من العلى ثم دني فتدلي فكان قاب قوسين او ادني اوحى الله تعالى ليلة المعراج ما اوحى ولقد رايت من آيات ربه الكبرى والميثاق الذي اخذه من عباده بعد خلق ادم عليه الصلوة والسلام وقوله لم است بربكم وجوابهم له بقولهم بلى شهدنا خلق وكتبته للملكين الكرمين لاعمال العباد حتى يكتبان كل قول وفعل مؤكلا باللائحة موصوفان بالكرامين الكائنين وورد في الاحاديث الشريفة ان احدهما على الكتف الايمن وهو كاتب الحسنات والاخر على الكتف الايسر هو كاتب السيئات وحفظ للمشكلة للانسان الذين هم له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله حتى تؤمن بان المحسن ما حسنه الشرع والعقل السليم والقيص ما قبحه الشرع والعقل السليم والله تعالى لا يكلف الانسان بما لا يطيق الا اذا المكن الامور تكليف بل امر تعجيز او تفضيح كل ذي روح ميت بالجله والمقتول ميت بالجله ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون والآرزاق كلها مقدرة ورعاية الاصلح ليست بواجبة على الله تعالى وكل افعال له تعالى اما افضل او عدل لا يتصور فيها ظلم اصلا لان كل الخلاق عباد له وهو يفعل فيهم ما يشاء ويحكم ما يريد والله تعالى لا يخلف الميعاد ابي الوعد وما خلف الوعيد ففيه اختلاف والحق انه لا خلاف فيه ايضاً لكنه داخل تحت مشيئة الله تعالى ان شاء عفي عنه بفضل له وان شاء عاقبه بعد له على قدر ذنبه يؤمن بان الحسنات يذهبن السيئات واستحلال المعصية كفر صغيرة كانت وكبيرة بشرط ثبوت نهيهما بدليل قطعي وكونها محرما لعينه فلو كان حراما لغيره كمال الغير واستحلاله وان كان حراما ومعصيته لكنه ليس يكفر والله تعالى لا يعفر ان يشارك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والمعاصي بعضها صغيرة وبعضها كبائر والايمان بين الخوف والرجاء والامن من الله كفر والياس من الله كفر وتصديق الكاهن بما اخبر عن الغيب كفر وعزم الكفر كفر والاعانة على الكفر كفر والرضا بالكفر كفر والاسلام يهدم ما قبله من المعاصي الصغيرة والكبائر كلها ثم ان كان جديد الاسلام حربيا في الاصل يسقط عنه بالاسلام حقوق الله تعالى وحقوق العباد

ف

الحسن ما حسنه الشرع  
والعقل السليم \*\*\*



ايضاً وكان ذمياً يستقط عنه ماسوي حقوق العباد والكفر بعد الايمان الاعمال الصالحة كلها والرياء في  
 العمل يبطل ثواب ذلك العمل والممن والاذي يبطل الصدقة السعيد من سعدني بطن او الشقي  
 من شقي في بطنه والعبادة للخواص ومعجزات الانبياء حق وقد ورد في كتب العقائد ان كرامات  
 الاولياء حق وليس بشروط لصحة الولاية واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم افضل البشر بعد الانبياء  
 والله تعالى فضل بعضهم على بعض الخلفاء الاربعة الكرام افضل من باقي الصحابة كلام افضل الصحابة  
 كلام ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ثم عمر الفاروق رضي الله تعالى عنه ثم عثمان ذو النورين رضي  
 الله تعالى عنه ثم علي المرتضى رضي الله تعالى عنه ثم بعد هم رضي الله تعالى عنهم وتو من ان ترتيب الفضل  
 بينهم قطعي لثبوت الاحاديث المتواترة والاجماع ومن قال انه ظني فقد سبه سهواً ظاهراً  
 لان ما ثبت بالتواتر وبالإجماع لا يصح ان يقال فيه انه ظني ومن فضل علياً علي الي بكر فهو  
 مبتدع كما صرح به العلامة زين الدين بن نجيم في الاشياء والنظائر بل هو مرتكب معصية  
 كبيرة كما صرح به هو ايضاً في رسالة له على حدة في تعداد الكبار وقد ذكر في كتب العقائد انهم  
 اي الخلفاء الاربعة افضل من فاطمة الزهراء وخديجة الكبرى وعائشة الحمراء وان افضل  
 بعد الخلفاء الاربعة اولاد النبي الكريم صلى الله عليه وسلم الذين هم صلبه واولاد فاطمة الذين  
 هم من صلب علي رضي الله تعالى عنه الحسن والحسين وغيرهما وان افضل بعدهم الستة  
 الباقية من العشرة المبشرة وهم طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام وسعد بن ابي وقاص و  
 سعيد بن زيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنهم وان  
 افضل بعد هذه الستة اصحاب بدر وبعد هم اصحاب العقبة اي اهل العقبات الثلاث و  
 بعد هم اصحاب بيعة الشجرة وبعد هم بقية الصحابة رضي الله تعالى عنهم وان افضل النساء  
 الصحابيات فاطمة الزهراء ثم امها خديجة ثم عائشة ثم سائر ازوج النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثم سائر الصحابيات رضي الله تعالى عنهم كلهن وان افضل بعد الصحابة التابعون ثم تابعوا  
 التابعين ومن انكر خلافة الشيخين او احدهما او سبهما او احدهما او انكر صحبة ابي بكر او  
 قذف سيدتنا عائشة او فاطمة رضي الله تعالى عنهما فهو كافر على القول الصحيح الاصح ان تشهد  
 بالجنة لجميع الانبياء الكرام عليهم الصلوة والسلام وورد في الاحاديث الشريفة الشهاد بالجنة  
 للعشرة المبشرة الذين تقدمت اسمائهم ولكل من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالجنة ممن سواهم كفاطمة الزهراء واينهما الحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وبلال

المؤمن وعبد الله بن سلام وثابت بن قيس بن شماس وكلثوم بن الهدم وغيرهم رضي الله  
 تعالى عنهم ولا تشهد بالجنة لرجل معين سوى من يشهد له النبي صلى الله عليه وسلم بها وقد  
 ذكر في كتب العقائد ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم كلهم عدول  
 سواء كانوا زهادا وتعلقوا بالدنيا وسواء باشر القتال فيما بينهم بعد زمنه صلى الله عليه وسلم  
 ام لا تعتقد انه فرض علينا ان نكف عن ذكر الصحابة الا بخبر ومحل مباشرتم للقتال على انه  
 كان عن اجتهاد منهم وان كلنا الطائفتين مجتهدون طالبون الحق بحسب اجتهادهم وان كان  
 الحق عند الله تعالى واحدا لكم لم يسبب الاجتهاد ليسوا معاقبين بل هم مثابون عند الله تعالى  
 فله صيب منهم اجران وللخطي اجر واحد فالكف عن ذكر مساوئهم فرض بل الكف عن ذكر مساوئ  
 سائر الاموات ايضا فرض لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الي قدوم  
 رواه البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها مع ان غيبة الفاسق حرام فكيف بغيبة الصحابة  
 رضي الله تعالى عنهم وقد مدحهم النبي صلى الله عليه وسلم في احاديث كثيرة عذيرة انا اعتقد  
 بفضل اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وورد في الاحاديث الشريفة انهم امان لا مته وان  
 مثلام مثل سفينة نوح عليه السلام من ركب فيها نجا ومن تخلف عنها غرق وذكر في كتب العقائد  
 ان الصحابة من اهل البيت افضل من التابعين منهم وان التابعين منهم افضل من اتباع التابعين  
 منهم افضل من بعدهم منهم وامة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم خير الامم لا يجتمعون على الضلالة  
 واجماعهم حجة قاطعة ويعتقد ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء في قبورهم يصلون و  
 يصومون ويحجون ويلبسون وان حياتهم حسية كحيوتهم في الدنيا الا انهم مختلفون عن البصائر  
 لا يتقارون من عالم الشهادة الى عالم الغيب كاختفاء الملائكة الكرام الكائنين وغيرهم والارواح وغيرهم عن  
 البصائر واما حياة الشهداء فعنوية لاحسية كما في شرح الصراط المستقيم للدهلوي في المواقف  
 الانبياء يكون حيوتهم على وجه الاكمل ويحصل لبعض ورأيهم من الشهداء والاولياء والعلماء  
 الخط الا في يحفظ ابدانهم الظاهرة بل بالتلذذ بالصلوة والقراءة ونحوها في قبورهم  
 الظاهرة الى قيام الساعة انتهى وورد في الاحاديث الشريفة ما حاصله ان رؤيا الانبياء  
 بمعنى الاضافة الى الفاعل حق وهو عين الوحي من الله تعالى وان رؤيا الانبياء بمعنى الاضافة  
 الى المفعول ايضا حق لان الشيطان لا يقدر ان يتمثل بالانبياء ولا بالملائكة ولا بالكتب السماوية  
 ولا بالكعبة وقد قدمناني الايمان بالله ان رؤية الله تعالى في الدنيا بعين الرأس يقظة و



وان كانت جائزة عقلا لكنها لم تقع لاحد من المخلوقين ولو كان نبينا السيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وامارو به الله تعالى في الدنيا فان كان بغير كيف وصورة ومكان وجهته ومثال فصيحته واقعة لبعض الصالحين والا فليست بصحيحة ونعتقد ان روية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين بغير كيف وصورة ومكان وجهته ومثال حق كما تقدم انا بفضل الشيخين ونحب المختنين ونري المسح على الخفين ونعتقد ان حب اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فرض ان صلوة الجمعة فرض وقد ذكر في كتب العقائد انا نعتقد ان الجماعة في الصلوة للفروض حق ثم هي اي الجماعة اما سنة مؤكدة او واجبة وهو القول المختار ونعتقد ان التراويح في ليالي شهر رمضان سنة مؤكدة على الرجال والنساء ونعتقد ان الولي لا يبلغ درجة النبي بل النبي الواحد فضل من جميع الاولياء ومن قال الولي افضل من النبي كالكرامية وبعض غلاة الصوفية فقد كفرو ليفهم ان النبي عليه الصلوة والسلام وجهين وجدا الى الخلق يدعوا به الخلق الى الحق وهي الجملة الظاهرة ووجهه الى الحق جل ذكره به استهلاكه دائما في الحق وتقلبه في مراتب القرب وهو الجملة الباطنة الجملة الظاهرة سماء بكمال النبوة والجملة الباطنة سمات بكمال الولاية اذا عرفت هذا فاعلم انه قد وقع الاجماع على انه لا يبلغ ولي درجة الانبياء لعدم خوفهم من سوء الخاتمة وتخصيص الله اياهم باشياء كشاهدة الملك وتبليغ الاحكام الا انه قد يقال مرتبة النبوة افضل ام مرتبة الولاية بعد القطع اجماعا بان النبي صلى الله عليه وسلم متصف بالمرتبتين وانه افضل من الولي الذي ليس بنبي قيل توجبة النبوة توجبة الظاهر نحو الخارج الهابط وتوجبة الولاية توجبة الباطن نحو الداخل الصاعد ومعلوم بالبداهة ان صاعد الشيء افضل من هابطه هو المشهور واليه ذهب الشيخ عبي الدين بن العربي ومن تبعه قالوا الولاية وهي عبادة عن قرب الحق والبقاء فيه والبقاء به افضل من النبوة وهي عبادة عن التشريع وتبليغ الاحكام لان التوجبة في الولاية الى الحق جل مجدده وفي النبوة الى الخلق ولا شك في ان المرتبة الاولى افضل من الثانية ولشغل من كلام الشيخ مترجما بكلام الشارح مع زيادة موصحة من بعض المتأخرين قال في الفصوص في فصحة قد ريت في كلمة عزيزية واعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم من حيث هم رسل لا من حيث هم اولياء عازفون على مراتب ما هي عليه امهم فبا عندهم من العلم الذي يسئلوا به الا قدر ما يحتاج اليه امر ذلك الرسول لا زائد ولا نقص ثم قال لما كانت الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين لا ياخذون

ف  
الجماعة في الصلوات واجبة

علومهم الامن الوحي الخاص الالهي يعني الاخبار عن الحق سبحانه بواسطة وغيره واسطة فقلوبهم  
 سارحة من النظر العقلي لعلمهم بقصور العقل من حيث نظره الفكري دون ذوقه لذاتي عن  
 ادراك الامور على ماهي عليه هذا طريق الفكر والاستدلال والاخبار ايضا والكان وجبان  
 قبل الله جل ذكوه يقصر عن ادراك ما لا ينال الا بالذوق لتباشن مدركيهما اذ مدرك احدهما  
 السمع ومدرك الآخر الذوق فلم يبق العلم الكامل الا في التجلي الالهي وما يكتشف عن اعين  
 البصائر والابصار الا غطية فيدرك الامور قديمها وحديثها وعدمها وجودها واجبارها  
 علي ماهي عليه في حقائقها واعيانها ولما كان مطلب عزيز عليه السلام القدرة على الطريقة  
 الخاصة النبوية يعني الاخبار بطريق الوحي لذلك وقع العتب عليه كما ورد في الخبر لئن لم  
 تنته لاحون اسمك عن ديوان النبوة فان طريق حصولها الكشف عن اعين البصائر والابصار  
 لا بالطريقة الخاصة النبوية التي هي الاخبار عن الله سبحانه فلو طلب الكشف الذي ذكرنا لا ما  
 كان يقع عليه عتب في ذلك ثم قال ايضا في تاويل قوله لئن لم تنته لاحون اسمك عن ديوان  
 الانبياء اي ارفع عنك طريق الخير والابناء واعطيك الامور على التجلي وهذا الذي ذكرنا في  
 معني محواسمه عن ديوان الانبياء عناية من الله بعزيزه وعد لا عتب وعيد انتهى قال  
 بعض المتأخرين لان الله سبحانه وتعالى رحم على سواه فقال ان لم تنته عن هذا السؤال وددت  
 عليه قائما على المحواسم من ديوان الانبياء بمعنى لاعمالك المعاملة التي تختص بهم صلوات  
 الله عليهم اجمعين وهي الانبياء والاخبار فان معرفة سر القدر في الاحياء لا يحصل بهذا الطريق  
 وافيض عليك المعارف بطريق الكشف والتجلي من حيث ولايتك فانها هي التي تستعد لاخذ حقايق  
 الاسرار ودقائق المعارف فكان هذا وعدا به عليه السلام بافاضة الحقائق عليه بطريق هو  
 اكمل من طريق الانبياء فهذا التحقيق اخراجهم من الشيخ رحمه الله تعالى عن كون هذا الكلام  
 عتبا او تسمية عتبا فيما سبق بقوله ما كان يقع عليه عتبا باعتبار الصورة حيث خوطب عليه  
 الصلوة والسلام بمحو الاسم عن ديوان النبوة وهذا الكلام لا يكون الا من لسان الجلال والجلال  
 في الجلال جمال كما خوطب ابراهيم عليه السلام بقوله اولم تؤمن ويخاطب عيسى عليه السلام  
 بقوله وانت قلت للناس اتخذوني واممي الهين من دون الله فجلا له لا يخلو عن جماله وجماله  
 لا يسند عن جلالة هذا انتهى ثم قال الشيخ الاندلسي رحمه الله تعالى فاذا رايت النبي يتكلم  
 بكلام خارج عن التشريع كقوله عليه الصلوة والسلام لودعيتكم بجبل طيب ما على الله وكحديث



قرب النوافل وقرب الفرائض وغير ذلك مما يتعلق بكشف الحقائق الالهية والاسرار الربانية فمن  
 حيث هو ولي وعارف اي فذلك النبي من حيث هو ولي وعارف بالله معرفة ذوق و  
 شهود يتكلم به لا من حيث هو نبي ورسول في الولاية جهة حقانية والنبوة جهة خلقية ولهذا  
 مقام النبي من حيث هو عالم بالله وولي التمر واكل من مقامه من حيث هو رسول اود وتشرح  
 وشرح فاذا سمعت احد من اهل الله يقول او ينقل اليك عنه انه قال الولاية على من النبوة  
 فليس يريد ذلك القائل الا ما ذكرنا او يقول ان الولي فوق النبي والرسول فانه يعني بذلك  
 تفوق الولي على النبي في شخص واحد جامع لجمعتي النبوة والولاية هو ان الرسول من حيث  
 انه ولي التمر منه من حيث هو نبي ورسول لان الولي التابع له اعلى منه فان التابع لا يدرك  
 المتبوع ابدا انتهى كلامه وحاصل كلامه كما لا يخفى هو ان النبوة والرسالة عادتان عن الاسرار  
 والمعارف والحقائق والدقائق الذات والصفات التي تظهر في مرتبة عين اليقين وفي مرتبة  
 من الذوق والوجدان الذي العلوم الحاصلة به في اعلى مراتب القطع واليقين بل في عدم  
 الوجدان وذوق العلوم الماخوذة من حيث النبوة مع العلوم الماخوذة من حيث الحركات  
 الفكرية متساوية الاقدام ونفخامة منصب النبوة والرسالة باعتبار الالبناء والاخبار من الحق  
 سبحانه بواسطة كان او بغير واسطة عيده متصف به ويبلغه الى الخلق من غير ان يكون له  
 من حيث هذا المنصب قربا وذوقا في جناب الحق ورتبة في مراتب وجدان الوصول الى ذلك  
 الجناب المقدس والقرب والمعرفة والذوق والوجدان تتعلق بالولاية التي هي الجهة الحقيقية  
 والشبكة للانوار والوصد للاسرار ومع ذلك المتصف بمنصب النبوة والرسالة التي هي ادون  
 من الولاية يكون متصفا بالولاية ايضا فباعتبار الجمع بين المنصبين او باعتبار الكلية ولا يتم  
 التي حصلت بغيره افضل من الاولياء الذين دونه من جميع الامم ولا يسبغ الخلل في حفظ  
 عقيدة الاسلام وهي ان النبي افضل من الولي انتهى حاصل كلامه وفي شرح المقاصد بان  
 النبوة تنبئ عن البعثة من الحق الى الخلق فيها ملاحظة الجانبين ويتضمن قرب الولاية و  
 شرحها الاحالة فلا يقصر عن مرتبة الولاية وغير النبي لا يكون علي غاية الكمال لان علامة  
 ذلك نيل مرتبة الولاية وقيل الولاية افضل لان صرف التوجه الى جانب الحق افضل من  
 ان يكون مع الانصراف الى جانب الخلق انتهى وقلت اما ان اشتغال النبي بدعوة الخلق  
 لما كان اهم وافرض ولم يكن فيه الا بالله ومن الله والله مع ما فيه من تحمل الاعباء والشاقة

على النفس فتوجه الباطن فيه برفع الأمور للمعترضة عليه آية تعالى سارع حالة الاضطراب  
 مخافة وقوع التقصير فيها هم وانهم واكثر قربا منه تعالى واجرا وهو اصعد وارتقي بل هو مع  
 كونه أثقل الذم عند العارف وفي العبودية عند تعالى اوفي وهو بذلك ارضي من التوجه الذي  
 لم يكن بهذا المثابة ومعلوم ان توجه الشخص بالسرا على قدر معرفته وكماله واضطراره  
 وخوفه من ذي الجلالة ومطالعة جماله والنبي اعرف والكل واخوف واكثر اذاء لحق ربه  
 وخوفا منه ومطالعة واصافه تعالى في كل لحظة لاسما عند الأمور العارضة وفي مرتبة النبوة  
 وكما لا تنها الاشتغال به تعالى هو مباشرة ما يرضاه وان الاشتغال باللازم افوض واجوب  
 للقرب منه بالندب ومن تردد فيما ذكرته فليصور بصيرته وخود نور سريره اوله فطائفة  
 وجود قريحته فالنبوة افضل من الولاية ولا يعرف ذلك الا من خصه الله تعالى بفضل من  
 الافضال اللدنية واوصله اليه بطريق قرب النبوة لقبيلتنا الروحاني المجدد للالف الثاني  
 رضي الله تعالى عنه وعن اخوانه فانه رضي الله تعالى عنه نور وبطرفة نوكمال النبوة  
 وبارقة فيض الرسالة وصرح في مكاتبيه ورسائله ان كمالات النبوة على اهلها اكل الصلوة  
 وافضل التحيات التي ظهرت من حيث النبوة والرسالة علي صاحب ذلك المنصب هي فوق  
 جميع الكمالات والمعارف والاسرار المتعلقة بذلك الحريم المنزلة لا يدرك قدر فخامتها وجسامتها  
 كما هي غير المتصف بها ولا يكون لكمالات الولاية التي فاضت من حيث الولاية بالنسبة الي  
 كمال النبوة مقدار والاسرار والمواجيد والمعارف والحقائق والدقائق التي ظهرت في مرتبة  
 الولاية ظهورها في كمالات النبوة عارٍ وتفصيل الولاية على النبوة وان كانت ولاية النبي من  
 عدم ادراك حقيقة الامر وتقرير الجملة الحقانية للولاية والجملة الخلقية للرسالة من عدم  
 الاطلاع وحقيقة المعاملة ان لها عروجها وهو الجملة الحقانية ونزولها وهو الجملة الخلقية  
 للنبي عروج واقبال الي جناب القدس ونزول وتوجه الي الخلق لتبليغ احكام الشرع وتركية  
 الناس وللولي ايضا عروج على حسب استعدادة اولاد وتزول لتكبير الناقصين ارشاد الصالحين  
 ثانيا وكما لا تكون لكمالات نزول الولاية بكمالات النزول في النبوة ملائمة ويستأنس بذلك العرف  
 من حيث انه اتم دعوة والكل ارشاد كذلك لا تكون لكمالات عروج الولاية بكمالات عروج  
 النبوة مناسبة واخذ العروج من الولاية وايتان النزول في مقابلها للنبوة تصرف غريب  
 من عدم احاطة كمال النبوة حكمه يقطع احدي جناحي بازي وكر اللامكان وقد عرفت مما



ذكر ان المحبوب الصمداني المجدد للآلاف الثاني لا يقبل القول المشهور وهو الولاية افضل من النبوة  
 مع وجود التوجهات لكونها خلاف الواقع مع توجهاته لان ولاية النبي ايضا ليس لها مقدار  
 بالنسبة الى نبوته ولينظر الفطن اللبيب بعين الانصاف في دوحه كلام الشيخ الاندلسي روضة  
 كلام قبلتنا الروحاني خاليا عن ذكام التعصب ليتشم أن من آية دوحته ينصل الي دماغه  
 روائح باسمين صدر الاول وظاهر القرآن والاحاديث واقوال الصحابة والتابعين ومشايخ  
 السلف والخلف في وصف الانبياء والرسل من حيث الرسالة والنبوة والحكم على افضليتهم من  
 هذه الحثية والذي يقول الولاية افضل من النبوة ففضل الولي على النبي اما ان يكون من  
 جهة الجمع بين المنصبين واما من جهة ان الولاية النبي مع قطع النظر عن النبوة اكل الولايات في  
 مرتبة ماما وصل اليها غير الانبياء ان اختار الشق الاول يكون مجوزا ان في الولاية يكون الشخص  
 غير الانبياء مساويا بالنبي وفضل النبي لا يكون الا بجموع النبوة والولاية ففي مراتب القرب  
 الالهى والجهة الحاقانية التي هي مبني الفضل الكلي جواز مساوات غير الانبياء بالانبياء ويكون  
 مخصوصين بوجه من الوجوه الجزئية وهو الانباء المخصوص وعلم الفطن اللبيب ان هذا  
 الفضل راجع الي الفضل الجزئي الذي هو ساقط عن الاعتبار ولا يكون هو ما به الامتياز  
 وفي الفضل الكلي الذي يكون قرب الحق جل ذكره وادراك المعارف والحقائق والاسرار  
 في اقصى مراتب القطع الذي هو مرتبة الجدان سادى النبي بغير النبي واما قيد الانبياء  
 بالمخصوص لان الانبياء العام على راي الشيخ الاندلسي مخصوص بالولاية قال في فصل المذكور  
 اعلم ان الولاية هي الفلك المحيط للعالم ولهذا المتيقن وطها الانبياء العام وقال الشارح الذي  
 يتحقق مع النبوة وبدونها لان الولي هو الذي فني في الحق سبحانه وعند هذا الفناء يطلع  
 على المعارف والحقائق فينبغي عنها عند بقائه بالله تعالى انتهى وان اختار الشق الثاني  
 قلنا ان تلك المرتبة اعني بها مرتبة اكل الولايات التي ما وصل اليها احد غيره وصول  
 الغير اليها ممكن ام لا ان كان ممكنا لزم جواز وصول غير الانبياء اليها ويستلزم امكان المساوات  
 في الفضل الكلي لان النبوة كما بينا في الشق الاول عند هذا القائل فضل جزئي خارج عن  
 الاعتبار في التقاضل فيلزم ما لزم على الشق الاول وان كان متنا قلنا الذي انعقد عليه  
 الاجماع هو خصوص النبي بنصب النبوة وعدم شركة الغيرية في هذا المنصب المنيف و  
 عدم وصوله الي لوازم خاصته هذه الكرامة الشريفة اما امتناع الوصول الي ولاية النبي

وفضل الولي على النبي

فمنع الا ان يقيم عليه الدليل من الكتاب والسنة والاجماع فسلم وان ثبت عن طريق الكشف  
فلما كان الكشف ظاهريا فامتناع المساوات بالانبياء ظاهري ولا شك ان المسئلة من المسائل  
الكلامية المتعلقة بالعقائد تكون قطعية على انه لو تم هذا او كان افضلية النبي باعتبار  
كونه اكمل الاولياء كان ما به التفاضل بين الانبياء في قرب الحق هي الولاية ايضا فلا يتم  
ذلك ان يقول صلى الله عليه وسلم كنت وليا وادم بين الروح والجسد لا نبيا لان هذا الحديث  
مسوق في بيان الافضلية والقرب من الله تعالى دون بيان فضل جزئي هو الانباء على  
مسلك الشيخ الاندلسي كما لا يخفى وايضا النظر الدقيق الفاتر حاكم على ان مسلك الشيخ  
الاندلسي يلزم ان تكون الولاية مطلقا افضل من النبوة لا ولاية النبي فانه لما رجع الولاية على النبوة  
من جهة كونها جهة حقانية فهذا الولاية من غير تقييد بولاية النبوة يكون افضل لعموم  
الدليل ولهذا قال الشارح فان قلت الولاية جهة حقانية والنبوة جهة خلقية فهي اتم و  
اعلى من النبوة مطلقا سواء تحققت في الولي والنبي ويلزم من ذلك تفضيل الولي على النبي  
فلا حاجة الي التقييد بكونها في شخص واحد قلت نعم لكن الشيخ رضي الله تعالى عنه  
انما قيد ذلك مبالغة في الادب ودفع لان توهم الجاهل من كلامه تفضيل الولي استميا ولا  
يسبغ في خاطر المنصف تفصيل ولاية غير النبي على النبوة كيف وهل رايت كيف يمن الله سبحانه  
على الرسل بهذا المنصب اللئيف والمقام الشريف فكيف يكون ادني ما انصف به افراد من  
امته ولا يرد شي من هذه الاشكالات في هذه المسئلة على مسلك جدنا الروحاني قبلتنا  
المجدد لدلائل الثاني رحمه الله تعالى فان للنبي على هذا التقدير يقرب الحق والجهة الحقانية  
التي جاءت من طريق النبوة فضلا كليا على غير لا وقد تنفع مما قلنا ولا يرد شي من هذه  
الاشكالات في هذه المسئلة على مسلك قبلتنا الروحاني وان نزاعه رضي الله تعالى  
عنه بالشيخ الاندلسي رحمه الله تعالى معنوي فلا يقال ان معارف النبي واسرار فوق  
معارف الولي واسراده عند الكل غاية ما في الباب ان تلك المعارف والاسرار عند الشيخ  
فائضة من طريق ولاية النبي وعند قبلتنا الروحاني فائضة من طريق النبوة فالنزاع  
يكون راجعا الي اللفظ ووجوب الدفع ما عرفت من ان النزاع معنوي حيث يرد على احد  
المتحققين ما لا يرد على آخر وهذا المعرفة من الخواص المختصة بقبلتنا الروحاني وكله  
من هذا القبيل مما يتوجب فيه الناظر ويراه من معارف الانبياء وامهاتهم صلوة الله و



وسلامه عليهم اجمعين وافاض علينا من بركاته الى يوم الدين واحفظ هذا التحقيق الدقيق  
فلعلك لا تجد بهد التفصيل والبيان في كثير من المطولات ذوات الشان ولا يبلغ احد من  
المكلفين من الالياء ولا من غيرهم ما دام عقله باقيا الى حد يسقط عنه الامر والنهي على  
ذلك انعقد اجماع المجتهدين ومن قال بخلاف ذلك كاله باحثه وبعض غلات الصوفية  
فقد كفروا وقد مناهي الايمان بالرسول ان وصف الرسالة والنبوة لا يزول عن الرسول  
والنبي بموته وقد ذكر في كتب العقائد ان وصف الولاية لا يزول عن الولي بموته وكذا  
وصف الايمان لا يزول عن المؤمن بموته والنصوص على ظواهرها ما لم يغير فيها عن دليل  
ظاهري وان العدول ابي معان غير ظاهرة بلا دليل كما يدعيها الباطنية الحاد وضلاله  
نعتقد ان احدا من المؤمنين لا يخلد بذنبه في النار وان احدا من الكفار لا يخرج من النار  
ولا يدخل الجنة وان الله تعالى لا يضيغ عمل عامل فان كان محسنا اتاه بفضلته وان كان  
مسيئا عاقبه بعدله او عفي عنه بفضلته وقد ذكر في كتب العقائد اننا نعتقد ان الامم الاربع  
اصحب المذاهب الاربعه ائمة الدين وهذات الى الشرع مجتهدون طالبون للحق يفترض  
على المجتهد استنباط الاحكام من النصوص بالطرق المعروفة في علم الاصول ويجرم عليه  
تقليد غيره على القول المشهور ويفترض على المقلد اتباع المجتهد سواء كان ذلك المقلد  
علميا او عالما بطرف علم من العلوم ولا يجوز اليوم لاحد الخروج عن المذاهب الاربعه  
لقيام الاجماع على منع ذلك الخروج كل من عمل حسنة من هذه الامة فله عشر مثاها  
او ازيد بخلاف الامم السابقة فانهم لا يجوزون بالحسنة الا مثاها ومن عمل سيئة من هذه  
الامة والامم السابقة فلا يحزى الا مثاها والتوبة الصادقة تكفر كل ذنب صغيرة كانت  
او كبيرة وايمان الباس غير مقبول كايمان فرعون واما توبة الباس عن غير الكفر ففيها  
خلاف والاصح انها مقبولة وقد ذكر في كتب العقائد ان العصمة من خواص الانبياء وانه  
لا يطلق على غيرهم لفظ المعصوم ولو من اهل البيت او الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
وان كان يطلق عليهم لفظ الطهارة وفي صدقة الاحياء للاموات والدعاء لهم وهبة  
ثواب الاعمال الصالحة لهم نفع عظيم للاموات لقول الله تعالى والذين جاءوا من بعدهم  
يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان وفي الصحيح عن النبي صلى الله  
عليه وسلم من مات وعليه صيام صام عنه وليه وقال صلى الله عليه وسلم للذي حج

ولا يجوز اليوم لاحد الخروج عن المذاهب  
الاربعة

عن غيره سج عن نفسك ثم حج عن شبرمة وعن عائشة انها اعتكفت عن اخيهما عبد الرحمن و  
اعتقت عنه وقال سعد للنبي صلى الله عليه وسلم ان امي توفيت انا قصدت عنها قال نعم قال  
عائى الصدقة افضل قال سقي الماء وفي الموطاء عن عبد الله بن مسعود عن عمته انها حدثت  
عن جدتها انها جعلت على نفسها مشيا الى مسجد قبا فماتت ولم تقضه فاتي عبد الله بن عباس  
ابتهاما مرة ان يشي ولما روي الدارقطني ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا  
رسول الله كان لي ابوان ابرهما حال حيوتهما فكيف لي بهرهما بعد موتهما فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم ان من البر بعد البر ان تصلي لهما مع صلواتك وان تقوم لهما مع صيامك و  
ما روي ابن داود عن معقل بن يسار انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا  
على موتاكم سورة يس وما روي الشيخان انه صلى الله عليه وسلم ضحي بكشين احميين احدهما  
عن نفسه والاخر عن امته يعني جعل ثوابه لامته وهذا تعليم منه صلى الله عليه وسلم  
ان الانسان ينفعه عمل غيره واما قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فيها اجوبة احدها  
انها منسوخة روي ذلك عن ابن عباس نسخها قوله تعالى والذين امنوا واتبعهم ذريتهم  
بايمان الحقناهم ذريتهم فجعل لولد الطفل في الميزان ابويه ويشفع الله تعالى الاباء في الابناء  
والابناء في الاباء بدليل قوله تعالى اباؤكم وابنائكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا الثاني  
انها مخصوصة بالكافر واما المؤمن فله ما سعى وغيره قال القرطبي وكثير من الاحاديث يدل  
على هذا القول والثالث انها خاصة بقوم ابراهيم وموسى عليهما الصلوة والسلام لانه وقع  
حكاية عما في صحفهما بقوله امر لم ينبا بما في صحف موسى و ابراهيم الذي في الرابع ان سعي  
غيره لما لم ينفعه الا بمبليا على ما سعى نفسه وهو ان يكون مؤمنا مصداقا لذلك كان  
سعي غيره كانه سعي نفسه لكونه بتعاله والخامس ان سعي غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه و  
لكن اذا ناله فهو في حكم الشرع كالثابت عنه والوكيل القائم مقامه وقيل ليس له من  
طريق العدل وله من طريق الفضل وقبل اللوم بمعنى على كما في قوله تعالى وهم للجنة و  
لهم سوء الدار اي وعليهم ومن المفسرين من قال الانسان في الآية ابو جعل ومنهم من قال  
عقبة بن ابي معيط ومنهم من قال الوليد بن المغيرة ومنهم من قال الانسان  
في الآية الحجد والميت ومنهم من قال لم ينفع في الآية انتفاع الرجل بسعي غيره وانما في  
ملكه بسعي غيره وبين الامرين فرق والصحيح من الاجوبة والله سبحانه اعلم بالمقصد الثاني

ف  
المقصد الثاني في فضيلة التقوى وتعريف  
فعدا المغيرة والكبيرة به الخ ٢



في فضيلة التقوى وتعريفه وجد الصغيرة والكبيرة وتعداد الصغائر والكبائر وحد العدالة و  
 والمروءة وما يغفل بها وبيان الثوبة اما فضيلة التقوى فاعلم ان التقوى اساس جميع خصال الخير  
 وجامعها وفيها سعادة الدارين والفوز بالحيوتين ومن خصلة من خصال الخير اكثر ذكرها وثناء  
 عليها في كتاب الله تعالى من التقوى والآيات والاحاديث في فضلها كثيرة جدا حتى تجاوزت  
 من الآيات مائة وخمسين وورد صريح الامر بها في القرآن اكثر من اربعين اما الآيات فقد  
 قال الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم انما يتقبل الله من المتقين ان اولياء الا المتقون  
 والله ولي للمتقين ان الله يحب المتقين فلا تزكوا انفسكم هو اعلم من اتقى واعلموا ان الله  
 مع المتقين والعاقبة للمتقين والاخرة عند ربك للمتقين وان للمتقين لحسن مآب و  
 سارعوا الي مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين تلك الجنة  
 التي نودت من عبادنا من كان تقيا وسيق الذين اتقوا ربهم الي الجنة زمرا حتى اذا جاءوها  
 وفتح ابوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم فادخلوها خالدين الايتين ولدار الاخرة خير  
 للذين اتقوا افلا تعقلون وازلفت الجنة للمتقين مثل الجنة التي وعد المتقون ولنعم دار  
 المتقين جنات عدن يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك يجزي  
 الله المتقين الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون  
 ان المتقين في مقام امين في جنات وعيون يلبسون من سندس واستبرق متقابلين  
 كذلك وزوجناهم بحور عين يدعون فيها بكل فاكهة امنين لا يذوقون فيها الموت الا الموت  
 الاولى ووقيم عذاب الجحيم فضلا من ربك ذلك هو الفوز العظيم ان المتقين في جنات  
 ونعيم فاهين بما اتاههم ووقيم ربهم عذاب الجحيم كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون  
 متكئين على سرر مصفوفة وزوجناهم بحور عين ان المتقين في ظلال وعيون ان للمتقين  
 مغاذا حادق واعنابا وكواعب اترابا وكاسا داما لا يسمعون فيها لغوا ولا كذا با وتزود وفان  
 خير الزاد التقوى واتقون يا اولي الالباب ولباس التقوى ذلك خيرا اولئك الذين امتحن  
 الله قلوبهم للتقوى ومن يعظم شعائرنا فانها من تقوى القلوب امن اسس بنيانه على تقوى  
 من الله ورحمته وسعت كل شئ نسألكم للذين يتقون هدي المتقين وموعظة للمتقين  
 يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون واذكروا ما فيه  
 لعلكم تتقون ولكم في القصص حيويا واولي الالباب لعلكم تتقون يا ايها الذين امنوا كتب

عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون كذلك بين الله للناس آياته لعلهم  
يتقون وإنه رب الذين يخشون أن يحشروا إلى ربهم ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع لعلهم  
يتقون ذلکم وصيكم به لعلكم تتقون اعدوا هواقرب للتقوى وان تعفوا اقرب للتقوى  
ولو انهم امنوا واتقوا لمتوبة من عند الله خير وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا  
بلى ان تصبروا وتتقوا ويا توكل من فورهم هذا يدركهم ربكم بخمسة الاف من الملائكة  
مؤمنين وان تصبروا وتتقوا فان الله كان عفوا رحيما ولو ان اهل الكتاب امنوا  
واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولا دخلناهم جنات النعيم ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا  
لفتحنا عليهم بركات من السماء وان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن بطع الله ورسوله  
ويخشى الله ويؤتيه فاولئك هم الفائزون ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من  
حيث لا يحتسب ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويكظم  
له اجرا يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم  
واتقوا الله لعلكم تفلحون واتقوا الله لعلكم تذكرون واتقوا الله بعدكم ترجون وتعاونوا  
على البر والتقوى اوامر بالتقوى واقد وصيها الذين اوامروا بالكتاب من قبلكم واياكم ان  
اتقوا الله قال اتقوا الله انكنتم مؤمنين يا ايها الذين امنوا اتقوا الله حق تقاته فاتقوا الله  
ما استطعتم كامل فيما كتبنا من الايات الكريمات كيف كان المتق عند الله تعالى اكرمو  
مقبول الطاعة وولييه وجيبه وكيف كان الله تعالى له وليا ومحبا ومزكيا وناصرا وكيف  
كان له العاقبة والاخرة وحسن ما ب وكيف اعدت له الجنة وادشت وازلفت ووعدت  
وكانت دارا وكيف كان التقوى للأخرة زاد اولياسا وكيف اضيفت الى الرئيس الاشرف  
الذي هو القلب وامتن بها وكيف جعلت سببا للخيرية وكتابة الرحمة وكيف خص لها  
كون كتاب الله تعالى هدي وموعظة وذكرى وكيف جعلت غاية للعبادة والذكر والقصا  
والعظام والتبيين والانذار والتوصية والعدل والعفو وكيف كانت شطا وسببا للمثوبة وفتح  
الكيد والامداد وايتان ما يجب العزم عليه والمغفرة والرحمة وتكفير السيئات وادخال الجنة  
وفتح البركات والفرقة بين الحق والباطل والفوز بالخروج من الضائق والرزق من حيث  
لا يحتسب واليسر واعظام الاجر واصلاح العمل والفلاح والشكر وكيف امر بالتعاون عليها  
ومدح الامر بها ووصف بها الاولون والاخرون وجعل مقتضى الايمان وامر بتحصيل حقيقتها



وكما لها بقدر الاستطاعة فيا ايها الطالب للأخوة والسالك طريقها ان كنت صادقا في دعائك  
 اكبت عليها وصرت عاشقا مستهترا لها بحيث لا يعرك عنها عائق اصلا ولو اجتمعت  
 الانس والجن على ذلك ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء بيد لا الخير وهو على  
 كل شيء قدير واما الاحاديث فكثيرة جدا لكن اذكر ههنا نبذة منها روي احمد عن ابي ذر  
 رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له انظر فانك لست بخير من احمد  
 والاسود الا ان تفضل بالتقوى وروي اليهقي عن جابر رضي الله تعالى عنه انه قال  
 خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط ايام التشريق فقال ايها الناس ان ربكم واحد  
 الا لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي ولا احمر على اسود ولا اسود على احمر وان  
 اباكم واحد الا بالتقوى ان اكرمكم عند الله اتقاكم الا اهل بلغت قالوا بلي يا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال فليبلغ الشاهد الغائب وروي اليهقي والطبراني في معجمه  
 الاوسط والصغير عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا كان يوم القيمة امر الله تعالى مناديا ينادي الا اني جعلت نسباً وجعلتم  
 نسباً فجعلت اكرمكم اتقاكم فايتم الا ان تقولوا فلان ابن فلان خير من فلان فاليوم  
 ارفع نسبي واضع نسبكم اين المتقون وروي احمد عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال سنة ايام اعقل يا ابا ذر ما يقال لك بعد فلما كان اليوم السابع قال  
 اوصيك بتقوى الله تعالى في سرارك وعلا نيتك فاذا اساءت فاحسن ولا تسالن احدا شيئا و  
 ان سقط سوطك ولا تقبض امانة وروي القشيري عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه  
 انه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اوصني فقال عليك بتقوى الله  
 فانه جماع كل خير وروي ابن ملجئة عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه كان يقول ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا من زوجة صالحته ان امرها اطاعة و  
 ان نظرها يها سرتة وان اقسم عليها برته وان غاب عنها نصحتة في نفسها وماله وروي الطبراني  
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال اقبل نبي الله من غزاة او سرية فدي فاطمة رضي  
 الله تعالى عنها فقال يا فاطمة اشترى نفسك من الله فاني لا اغني عنك من الله شيئا وقال  
 لسوته مثل ذلك وقال مثل ذلك لعترته ثم قال ما بنوها شم باولي الناس بامتي ان اولي الناس  
 بامتي المتقون ولا قرئش يا ولي الناس بامتي ان اولي الناس بامتي للمتقون ولا الانصار يا ولي

له  
 سرية يقع وتشديد بافج  
 شكر اذ نجح كس تاجها صد ارم  
 ١٢ منه

جام پیرست حرکت آنچو بدان نبرد  
بالب شود ظرف و پیمان از کلمات  
چنانچه جوگندم و نخود و نخو آن  
یعنی شمار برید در مقدار مانند  
حبات متساوی که داخل می شوند  
در پیمان ۱۲ مندرج ۱۲

الناس بآمتي ان اولي الناس بآمتي المتقون انما انتم بجل وامرأة وانتم كجأ الصاع ليس لأحد  
على أحد فضل إلا بالتقوى وروي مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الدنيا حلوة خضرة وان الله تعالى مستخلفكم فيها فينظر كيف  
تعملون فاتقوا الله واتقوا النساء فان أول قننه كانت في بني اسرائيل كانت في النساء وروي  
مسلم ايضا عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يقول اللهم اني اسالك الهدي والتقى والعفاف والغنى وروي مسلم ايضا عن أبي ظريف رضي  
الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على يمين ثم راي اتقى  
الله فليأت التقوى وروي الترمذي في آخر كتاب الصلوة وقال حديث حسن صحيح عن أبي  
امامة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع  
فقال اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكاة اموالكم واطيعوا امرأكم تدخلوا  
جنة ربكم وروي الترمذي عن جابر رضي الله تعالى عنه قال ذكر رجل عند النبي صلى الله  
عليه وسلم بعبادة وذكر آخر بوع فقال صلى الله عليه وسلم لا يعد الورع شي وفي الحديث  
جلساء الله تعالى عند أهل الورع في الدنيا وفي الحديث ايضاً ركعتان من رجل ورع افضل  
من الف ركعة من مخلوط وفي الحديث ايضاً الصلوة خلف رجل ورع مقبولة والجلوس مع رجل  
ورع من العبادة والمذكرة معه صدقة الى غير ذلك من الاحاديث قال الامام الغزالي في  
المنهاج اتي ما تأملت ما يعطيه الله تعالى العبد اذا اطاعه ولزم خدمته وسلك هذا الطريق  
عمرة فوجدتها على الجملة اربعين كرامة وخلعة عشرين منها في الدنيا وعشرون في العقبى  
فاما التي في الدنيا فالأولي ان يذكر الله عز وجل ويثني عليه وأكرم بعبد يكون رب  
العزة جل جلاله في ذكره وثنائه والثانية ان يشكره جل جلاله ويعظمه ولو شكر مخلوق  
ضعيف مثلك وعظمتك لشرفت به فكيف بالله الأولين والآخرين والثالثة انه يحبه ولو احبك  
رئيس محلة او امير بلدة لا تفخرت بذلك واستغفرت به في موطن عزيزة فكيف بحبة رب  
العلمين والرابعة ان يكون له ولي لا يدبر امره والخامسة ان يكون لوزنه كغبار يوجهه اليه  
من حال الى حال من غير تعب او وبال والسادسة ان يكون له نصير اي فيه كل عدو  
يدفع عنه كل قاصد بسوء والسابعة ان يكون له انيس لا يستوحش بحال ولا يخاف التغيير  
والاستبدال والثامنة عز النفس فلا يلحقه ذل خدمة الدنيا واهلها بل لا يرضى ان يخدمه



ملوك الدنيا وجباريها والتاسعة رفعة الهمة فيرفع عن التلخ بمقازير الدنيا واهلها ولا يلتفت  
الى زخارفها ولا هيبها ترتفع الرجال العقلاء عن ملاعب الصبيان والنسوان والعاشرة غني  
القلب فيكون اغني من كل غني في الدنيا لا يزال طيب النفس فيصح الصدرك لا يفرغ من حدث  
ولا يمل من عدم المحامدة عشره والقلب فيهتدي بنور القلب الى علوم واسرار وحكم لا يهتدي الى  
بعضها غيره الا بمجد حميد وعمره يد الثانية عشر شرح الصدر فلا يفتيق صدر البشري من  
عن الدنيا ومصائبها وموت الناس ومكائدهم والثالثة عشر المهابة والوقع في النفوس يحترق  
الاخيار والاشار ويهابه كل فرعون وجبار والرابعة عشر المحبة في القلوب يجعل له الرحمن  
ودا فيري القلوب مجبولة على حبه والنفوس كلها مطبوعة على تعظيمه وكرامته الخامسة  
عشر البركة العامة في كل شيء من كلام او نفس او فعل او ثوب او مكان حتى يتبرك بتراب  
وطيئه ومكان جلس فيه يوما وبألسان صحبه وراحينا السادسة عشر ليخرجه لارض من البر  
والعجوتي ان شاء سار في الهواء ويمشي في الماء واقطع وجهه لارض باقل من الساعة السابعة  
عشر تخفي الحيوان له من السباع والوحوش والهوم وغيرها فتحيته الوحوش وتقص له الاسود  
والاسد والثمانية عشر ملك مفاتيح الارض فحيثما يضرب يده فله كثر ان اراد وحيثما يضرب  
رجله فله عين ان احتاج وايضا نزل فله مائدة تحضره ان قصد التاسعة عشر السيادة والوجاهة  
على باب العزة فيقتني الخلق الوسيلة الى الله تعالى بخدمة منه ويستنجح الحاجات من الله تعالى  
بوجاهته وبركته العشرون اجابة الدعوة من الله تعالى فلا يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه  
ولا يشفع لاحد الا شفيع له لواقم على الله تعالى لا يبرأ بما شاء حتى ان منهم من لو اشار الى  
جبل نزال فلا يحتاج الى السؤال باللسان ولو خطر به شيء يحصل فلا يحتاج الى اشارة باليد  
فهذه كرامات في الدنيا واما التي في العقبى فالمحادية والعشرون ان يهوت عليه ولا سكوت  
الموت وهي التي وجلت منها قلوب الانبياء وصلوات الله وسلامه عليهم اجمعين حتى سالوا  
الله تعالى ان يهونها عليهم حتى ان منهم من يكون الموت عنده مثل شربة الماء الزلال  
للطمان قال عز وجل الذين تتوفيم الملائكة طيبين الثانية والعشرون التثبيت على المعرقة  
الامان وهو الذي عنه كل الخوف والفرع وعليه البكاء والخزع قال عز وجل ثبت الله  
الذين امنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الثالثة والعشرون ارسال الروح والروح  
الراحة والريحان بالبشرى والامان قوله سبحانه وتعالى الاتخافوا ولا تحزنوا وابشروا

له  
التبصيص رم جنبانين ١٧

بالجنة التي كنتم توعدون فلا يخاف عما يقدم عليه في العقبي ولا يحزن على ما خلفه في الدنيا  
 الرابعة والعشرون الخلود في الجنان الخامسة والعشرون الجلوة في السر لروحه على ملائكة السموات  
 بالكرام والالطاف والانعام ولبدنه في العلانية بتعظيم جنازته والمزاحمة على الصلوة عليه و  
 للبادرة الي تجهيزه يرجون الثواب ويعدونه اعظم غنم السادسة والعشرون الامان من  
 فتنة سوال القبر وتلقين الصواب فيا من ذلك الحول السابعة والعشرون توسيع القبر وتنويره  
 فيكون في روضة من رياض الجنة الي يوم القيمة الثامنة والعشرون ايناس روحه وسمته  
 وكرامها فيجعل في اجواف طيور خضر مع الاخوان الصالحين فرحين مستبشرين بما اتاهم الله  
 من فضله التاسعة والعشرون الحشر الغر والكرامة من حلال وتاج وبراق الثلثون رياض الجنة  
 ونور قال الله تعالى وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة الحاد يتر والثلثون الامن من  
 احوال القيمة قال الله تعالى افمن يلقي في النار خيرا من ياتي امنا يوم القيمة الثانية والثلثون  
 اخذ الكتاب باليمين ومنهم من كفى الكتاب راسا الثالثة والثلثون تيسير الحساب ومنهم من لا  
 يحاسب اصلا الرابعة والثلثون ثقل الميزان ومنهم من لا يوقف للوزن اصلا الخامسة والثلثون  
 ورود الخوض على النبي صلى الله عليه وسلم فيشرب شربة لا يطعم بعدها ابد السادسة والثلثون  
 جواز الصراط والنجاة من النيران حتي ان منهم من لا يسمع حسيهما وتجدله النار السابعة و  
 الثلثون الشفاعة في عرصة القيمة نحو شفاعة الانبياء والرسل الثامنة والثلثون ملك الابد  
 في الجنة التاسعة والثلثون الرضوان الاكبر الاربعون لقاء رب العالمين اله الاولين والآخرين  
 بلا كيف جل جلاله اللهم ادرقني لقاء وجهك الكريم بفضلك العظيم ثم اقول وانما عدت ذلك  
 على حسب فهمي ومبلغ علمي في قصوره ونقصه ومع ذلك فقد اجملت واوجزت وذكرت الاصول  
 والجل ولو فصلت بعض ذلك لما احتمله الكتاب الا ترى اني جعلت ملك الابد خلعة واملا  
 ولو فصلتها لا رفعت عن اربعين خلعة من نوع الحور والقصور واللباس وغير ذلك ثم كل  
 نوع يشتمل على تفاصيل لا يحيط بها الا عالم الغيب والشهادة الذي هو خالقها ومالكها واي  
 مطمع لنا في معرفة ذلك وربما سبحانه يقول فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين ثم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول خلق فيها ملائكة رات والاذن سمعت ولا خطر على قلب بشر و  
 ان المفسرين يقولون في قوله تعالى لنفذا الجرح قبل ان تنفذ كلمات ربي ان هذه الكلمات التي  
 يقول الله تعالى لاهل الجنة باللطف والاکرام وما يكون هذا حاله فاني يبلغ جزأ من الف الف



ف  
في بيان معنى التقوي

جزء منه وهم بشر ويحيط به علم مخلوق كذا بل تقاعدت اهلهم وتقاصرت دونه العقول وحقان  
يكون ذلك كذلك وهو عطاء العزيز العليم على مقتضى الفضل العظيم وحسب الجود القديم  
الافليح عمل العاملون وليبذل المجتهدون جهدهم لهذا المطلوب العظيم انتهى ما ذكره الغزالي  
في المنهاج واما بيان معنى التقوي فاعلم ان التقوي لغة فرط الصيانة تشرعها معنيان  
عام وهو الصيانة والاجتناب عما يضر في الآخرة فله عرض عريض يقبل الزيادة والنقصان  
ادناها الاجتناب عن الشرك المخلد في النار واعلاها التترة عما يشتغل سرا عن الحق والتبطل  
اليه بشرا شرا وهو التقوي الحقيقي المراد بقوله تعالى واتقوا الله حق تقاته وخاص وهو التقوي  
في الشرع المراد عند الاطلاق وعدم القرنية اعني صيانة النفس عما تستحق به العقوبة من  
فعل او ترك فاجتناب الكبار لازم فيه بالاتفاق واما الصغائر فقليل لانها مكفرة عر مجتنب  
الكبار فلا يستحق بها العقوبة وقيل نعم لان بعض المفسرين حمل الكبار في الآية الكريمة على  
انواع الشرك فلم يتعين التكفير وقد تقرر عند اهل السنة والجماعة ان العقاب على الصغائر  
جائز ولو مع اجتناب الكبار وقد قال صلى الله عليه وسلم فيما اخرج به الترمذي وحسنه والبر  
وابن ماجه والحاكم وصححه عن عطية رضي الله تعالى عنه لا يبلغ العبد ان يكون من المتقين  
حتى يدع ما لا باس به حذر رايه باس وهذا الحديث نص في لزوم اجتناب الصغائر لانها  
بعد الانماض ومساعدة الخصم ما لا باس به بل يزداد ويقال ان كلمة ما عامة لكل ما فيه  
احتمال الحرمة والافضاء الى الحرام لعموم ما الثانيه واما الحلول الخاص عن الشبهة فلا  
يتناوله عرفا وان تناوله لغة وروي الشيخان عن النعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم للحلال بين والحرام بين وبينهما مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس فمن  
اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعي يرعى  
حول الحمي يوشك ان يرتع فيه الا وان لكل ملك حمي وان حمي الله محاربه الا وان في الجسد  
مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب قال النووي  
انفق العلماء على عظم موقع هذا الحديث وكثرة فوائده فانه احد الاحاديث التي عليها مدار  
الاسلام قيل هي ثلثة حديث الاعمال بالينات وحديث من حسن اسلام المرء تركه ما لا  
يعنيه وهذا الحديث وسبب عظم موقعه انه صلى الله عليه وسلم نبه فيه على صلاح  
المطعم والمشرب والملبس وغيرها بان يكون حلالا ولا يرشد الى معرفة الحلال بان اوضح

ذلك بضرب المثل بالحجج التي ذكرها في بيان منبج الصلاح والفساد ومعدنها بقوله لخلال بين  
الحج معناه ان الاشياء ثلاثة اقسام خلل بين كالحب والفتاوى وغير ذلك من المطعومات  
كذلك الكلام والنظر والنكاح والمشي وغير ذلك من التصرفات وحرام بين كالحزب والحزب والليتة  
والدم المسفوح وكذلك الزنا والكذب والغيبة والنميمة والنظر الى الامرد والى الاجنبية و  
اشياء ذلك والمتشابه هو الذي يحتمل الامرين فاشبهه على الناظر بايهما يلحق واليه اشار بقوله  
كثير من الناس وفيه انه يعلمه قليل من العلماء الراغبين بنص اوقياس واستصحاب او غير  
ذلك فاذا تردد الشيء بين الحلال والحرام ولم يكن فيه نص واجتماع اجتهاد فيه المجتهد فالحق  
بأحدهما بالدليل الشرعي فاذا لحقه به صار حلالا او حراما فاذا فقد هذه الدلائل فالورع تركه  
كذا في المرققات واليض المعنى اللغوي مراعاة في الشرع ما يمكن وفوط الصيانة يقتضي الاجتناب  
عن الصغائر والشبهات ايض لكن قيل ان الاحتراز عن جميع الشبهات لا يمكن في هذا الزمان  
فخرج ما عدي الشبهة القريبة من الحرام لان الطاعة بقدر الطاقة فتعين لزوم اجتناب كل  
حرام ومكروه وتحريما في تحقق التقوي انتهى واما الحد الكبير والصغيرة فاذا علم حد الكبير  
علم حد الصغيرة اختلف العلماء في حد الكبير فقال ابو اسحق الاسفرائيني وتبعه السيكي كل  
فنب كبيرة نفيا للصغائر نظر الى غلبة الله تعالى وشدة عقابه وضعف هذا القول بقوله  
تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقوله الذين يجتنبون كبائر الاحكام  
والفواحش الا اللوم اى الصغائر في الحديث ان تغفر الله ثم تغفر حجما فاي عبد لك لا الماد  
قيل ما فيه حد ويرد عليه كثير من المعاصي نص الشارع على كونها من الكبائر وليس فيها  
حد كاكل الربوا ومال اليتيم والفرار من الزحف والعقوق وبهت المؤمن والقتل بناء  
على انه ليس حد الا انه عقوبة مقدرة وتهمة للمؤمن فخرج القصاص لانه للحد ولهذا  
قال في الخلاصة واصحابنا لم يأخذوا به وقيل ما فيه حد وقتل ويرد عليه كما قبله الا القتل  
وقال اكثر الفقهاء وهي ما توعد عليه بخصوصه في الكتاب والسنة ورجحه بعض المحققين بان  
الافق كما ذكره في تفصيل الكبائر ويرد عليه انهم عدوا اليأس من للصيبة من الصغائر  
مع ورود وعيد فيها وهكذا كثير وفي جميع الجوانع والمختار وفاقا لآلام الحرميين كل جريمة  
تؤذن بالكرات مرتكبها بالدين ورسالة الديانة انتهى ويرد عليه انه شامل لبعض الصغائر  
نعم هو شامل مما قبله وقيل ما أصغر عليه العبد من المعاصي فهي كبيرة وما استغفر منه في

#### حد الكبيرة والصغيرة



و  
حد الامر على الصغيرة

صغيرة وحاصله ان الكبيرة كل ذنب لم يثبت عنه والصغيرة كل ذنب تاب عنه ويرد عليه انه اذا فعل صغيرة ولم يثبت عنها ولم يعاودها ان تكون كبيرة وليس كذلك واختلفوا في حد الامر على الصغيرة فالجمهور على انه غلبة المعاصي على الطاعات وهو المعتمد وقيل المواظبة على صغيرة من نوع او انواع وقيل تكرارها منه تكرار يشعر بقله المبالاة بدينه استعدا وتكباب الكبيرة وكذا اذا وجدت منه انواع من الصغار يشعر بمجموعها بما يشعر به او في الكبار ورجحه بعضهم وقيل ان يفعلها ومن عزمه ان يعود اليها انتهى وقيل الكبيرة كانت مفسدة مثل مفسد الشيء من المنصوص عليه في الحديث واختاره ابن عبد السلام ولا يخفى ما فيه من لايتها وقال في الكفاية والحق انها اسمان اضافيان لا يعرفان بذاتهما فكل معصية اضيف اليها ما فوقها فهو صغيرة وان اضيف اليها ما دونها فهو كبيرة كما ان الزنا كبيرة بالنسبة الي المعانقة مع التجريد عن الثياب في الجانين والمعانقة كبيرة بالنسبة الي اللبس للمسكينة بالنسبة الي النظر والشهوة والنظر كبيرة بالنسبة الي الهم والعزيمة وقطع يد المسلم كبيرة بالاضافة الي ضربه وصغيرة بالاضافة الي قتله وقال العيني والزبيعي انه الاوجه ويرد عليه انه يخالف لقوله تعالى ان تجتنبوا الآية فانها افادت كباثر وصغائر فان كانت كلها كباثر فما الذي يكفر وان كانت كلها صغائر فما الكباثر التي تجتنب فان قيل المراد بالكباثر فيها جزئيات الكفر كما قاله التقاضي في شرح العقائد قلت لا يصح لانه يلزم عليه انه اذا جتنب انواع الكفر كفر عنه ما عداها فليلزم عليه ان المؤمن يكفر عنه القتل الزنا باجتناب الكفر ولا قائل به وفي الغاية عن بعضهم الكبيرة ما كانت حراما لعينه انتهى ويرد عليه كثير ما حرم لغيرة كهت المؤمن والفرا من الزحف لكثرة شوك المسلمين وفي الزنا لصيانة الانساب وشرب الخمر لصيانة العقول وقيل ما ثبت حرمة بنص القرآن كذا في فتح القدير ويرد عليه خروج كثير منها ثبت المنع بالسنة ونقل خواهر زاده انها ما كان حراما محض اسمي في الشرع فاحشة كاللواط او شرع فيه عقوبة محض في الدنيا بالحد والوعيد بالنار في الآخرة انتهى وذكر شيخ الاسلام العيني في شرح الهداية ان الاصح ان الكبيرة ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله والدين وهو منقول عن الحلواني انتهى وقيل الاصح انها مبهمة كليلة القدر وساعة الجمعة والصلاة الوسطى وربما قصد الشرع بابها مما يكون العباد علي وجل منها لان المراد بها ذنب لا تكفره الصلاة الخمس نحوها من المكفرات

وايضا التكفير يتعلق بالآخرة فالإيهام اولى تحذيرا عن المعاصي كلها ثلثا يقع احد في غفلة  
 موليه لاحتمال ان يكون كل ذنب اقدم عليه بارتكابه كبيرة فليتناقص من الكبائر والصغائر  
 جميعا وهو مطلوب الرب من العبد فيحصل له كمال القرب فاختم وبالله التوفيق واما تعداد  
 الكبائر والصغائر ففقه اوردتها بعض العلماء في اثناء كتبهم وبعضهم في رسائل على حدة  
 ونحن ننقل كلامه مقتضيا اثرهم وقد نزيد عليه شرح بعض الالفاظ وبعض ما يتعلق بها  
 ان شاء الله تعالى قال زين الدين بن نجيم في رسالته في بيان الكبائر والصغائر اما الكبائر  
 اسال الله تعالى العفو عنها والعافية منها فقالوا هي بعد الكفر الزنا واللواط وشرب  
 الخمر وان قل ولم يسكر والبيد ان اعتقد تحريمه لا ان اعتقد حله الا اذا دام مداومة  
 عليه وحضور اهل الفسق والمقلد حكم مقلده وكالتسرق والقذف والقتل وكنتم  
 الشهادة عند تعين الادعاء وشهادت الزور واليمين الغموس والغصب بمقدار ما لا يرد  
 من غني ومن فقير مطلقا والفرار من الزحف بلا عذر واكل الربوا واكل مال اليتيم والرشوة و  
 عقوق الوالدين وقطع الرحم والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم عدا والافطار في رمضان  
 عدا ونجس كيل او وزن وتقديم مكتوبة على قتها او تاخيرها عنه وترك الزكاة والصوم  
 عن وقته وانما اذا مات وضرب المسلم ظلما وسب واحد من الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
 والوقعة في العلماء وحكمة القرآن والسعاية اي السعي بالبطالة عند ظالم والديار و  
 هو استحسان الرجل على اهله والقيادة هو استحسان الرجل على غير اهله وترك قادرا امر  
 بمعروف او نهيا عن منكر او نهيا عن حرام كالسحر تعلما او تعلما او عملا ونسيان القرآن و  
 احراق الحيوان عبثا وامتناع زوجة من زوجها ظلما والياس من رحمة الله تعالى والامن من  
 مكرم الله تعالى والكل لحم ميتة او خنزير بغير اضطرار والغيبة والنميمة لمن لم يتطهر بفسقه  
 والقمار والسر والبنى في الارض بالفساد في المال والدين وعدول الحاكم عن الحق و  
 الظهار وقطع الطريق والادمان على الصغيرة تح والاعانة على المعاصي والحث عليها و  
 التغيي للناس وتغني المرأة مطلقا وكشف العورة في الحمام بحضرة الناس والجلع عين  
 واجب واليمين الغموس وتفضيل علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم وقتل نفسه والثلاث  
 عضو من اعضائه وهو اعظم وزرا من قاتل غيره ابو وعدم استبراء من البول والمني و  
 الاذي في الصدقة والتكذيب بالقدر والعذراي عدم الوفاء باميرة وتصديق كاهن

ت  
 ح  
 ن



او منجم والطعن في الانساب والذبح لمخلوق واسبال الاذار خيلاء والدعاء الى ضلالة وسن  
 سيرة ولاشارة الى اخيه بجديدة والجذال والكراء ونحضي العبد وقطع شيء من اعضائه  
 وتعذيبه وكفران نعمة المحسن ومنع فضل الماء والاتحاد في الحرم والتجسس اي التسمع بكلام  
 من يكره استماعه والتجسس اي بمراقبة المعين واللعب بالنرد والطاب والمتقلة وكل هو  
 مجمع على تحريمه وعد العلا في منقولته اكل الخشيش من الكبار وقول المسلم لمسلم يا كافر  
 وعدم العدل بين النساء في القسم ونكاح الكف وطعن المحتاض والسرور بالغلاء للمسلمين  
 وايتان البهيمية وعدم عمل العالم بعلمه وعيب الطعام والرقص بالرباب ومحبة الدنيا والنظر  
 الي وجه الامور الحسن والي داخل بيت غيره ودخول بيته بغير اذنه واما الصغائر فقالوا  
 هي النظرا في الحرم والتقبيل والاستمناء بقصد الشهوة لا لتسكينها والتمس والخلوة مع  
 الاجنبية واللعن ولولبهيمية وكذب لاحد فيه ولا ضرار وهو المسلم وبتعريضه والاشراف  
 على بيوت الناس وهجر المسلم فوق ثلثة بلا عذر وكثرة الخاصة بلا علم وكلاء القاضي او  
 بعلم ان لا يراعي حق الشرع وضحك مصل اختيار او النوح ونحوه للمصيبة وليس الرجل  
 ثوب الحرير وتختار الماشي والجلوس مع فاسق لا يناسبه والصلوة وقت كراهة و  
 الصوم في يوم منهي عنه وادخال مسجد نجاسة او مجنون او صبيبا يغلب تنجيسه وتلطيف  
 ثوبه او بدنه بنجاسة واستقبال القبلة واستند بارها ببول او غائط وكشف العورت بحمام  
 ليس بمراي الناس او خلوة عبثا وصال صائم وطبي مظاهرتة قبل التكفير ومسافة  
 امرأة غير محاجة بغير زوج او محرم والجش والاحتكار والبيع والسوم والخطبة علي  
 بيع او سوم او خطبة غيره وبيع الحاضر للبادي والتصرية وتلقي الركبان والبيع عند اذان  
 الجمعة والتفريق بين صغير وكبير محرم منه لغير ضرورة وكتمان عيب السلعة عند بيعها  
 واقتناء كلب لغير صيدا وما اشبه ذلك وامساك خمر لا تخليها واللعب بالشرط وبيع الخمر  
 وشراؤها وسرقة لقمة واستراط الاجرة على الحديث وتالبول قائما في الغتسل للموا  
 والسدل في الصلوة والاذان جنباد دخول المسجد كذلك الامن عذر والاختصار في الصلوة  
 واشتمال القمما والعبث فيها واستقبال المصلي بوجهه والالتفات فيها والتكلم في المسجد  
 بكلام الدنيا وفعل ما ليس عبادة فيه ومباشرة الصائم وتقبيله اذ امر يا من ودفع الزكاة  
 من ادوي المال والتع في الذبح واكل السمك الطافي والتمتن والميتة من غيره ومن

### بيان الصغائر

يجوز بغير كف عن نظم ١٢ رشديا

ادخال مسجد صبيبا يغلب تنجيسه  
 عدم من الصغائر ١٢

العموم المثانة والغدة والحياء والذكر والتعير للحاكم عند عدم تعدي السوقه والكاح  
 المرأة المكلفة نفسها بغير إذن وليها عند عدم العضل أي المنع من الولي وكاح الشغار  
 وتطبيق الزوجة أكثر من واحدة وباتنا على أحد الروايتين بغير عذر وتطبيقها في الحيض  
 لا في الخلع وفي طهر جامعها فيه والرجعة بالفعل والمصادرة فيها وفي الأسعاف والآلاء  
 التفضيل بين الأولاد في العطية لا لعلم أو صلح وترك القاضي التسوية بين الخصير بمجلس  
 وأقبل الأبا للقلب وقبول جائزة السلطان ومن غلب المحرم على ماله والأكل من طعامه  
 واجابة دعوته بغير عذر والأكل من طعام أرض مغصوبة ودخولها ولو للصلاة والنسب  
 في أرض غيره الأباذنه والمثلة بحيوان ولو بهيمة وقتل حربي ومرد قبل الاستتابة  
 وقبل المرتدة وتأخير السجدة الصلوتية وتركها مطلقا وتعيين شي من القرآن للصلاة  
 وحمل الجنازة بين عمودي السبر ودفن اثنين في قبر بغير ضرورة والصلاة على ميت  
 في مسجد على رواية التحريم والسجود على صورة وصلوته وهي بين يديه أو جذائه أو  
 امامه وشدة الأسنان بالذهب واستعمال أنية الذهب والفضة وتقبيل فم الرجل ومعا  
 وجعل الرواية في عنق العبد وابتداء الكافر بالسلام لا الحاجة عنده وبيع السلاح لأهل  
 الفتنة واستخدم الحضي وتملكه وكسبه والبأس الصبي ما لا يجوز له للبالغ وتغني  
 الرجل لنفسه على المعتمد وإبطال عبادة بغير عذر ووطي الزوجة أو الأمة بحضور من  
 يعقل ولونا ثم الخروج لقدم أمير لا يستحق التقويم ويستحقه وضيق على المائة وانتظار  
 الإقامة في بنيه بعد سماع الأذان والأكل فوق الشيع بغير صوم والأكل بغير جوع وفيض  
 وتقبيل يد غير عالم وأب والسلام باليد وقيام القاري لغير أبيه ومعلمه ووطي الحائض  
 والأمة قبل استبرائها وذكر أبو الليث السمرقندي أن منها ظن السوء بالمسلم والخسدة والكبر  
 والعجب وسماع اللهو ولبس الجنب في المسجد بلا عذر والسكوة عند سماع غيبة مسلم و  
 البكاء عند المصيبة ولطم الخدود وإمامته لقوم وهم له كاد هو الأبا عيب له والكلام  
 وقت الخطبة وتحفي رقاب الناس في المسجد وإلقاء نجاسة على سطحه أو على طريقه ونوم  
 مع ولده وعمره أكثر من سبع سنين وقراءة القرآن جنباً أو حائضاً انتهى ومنها الخوض في  
 الباطل كذا كوتتم للوك والأغنياء والتكلم بما لا يعينه والزيادة فيه والأفراط في المدح  
 ومنها التعمق بالكلام بالتشدد أي التوسع في الكلام من غير احتياط واحترار وتكلف

له

انما يذكر استخدام في الخدمة  
 المعهدة وهو الدخول على  
 المحرم كذا في الكشف نقل عن  
 الواضع ١٢ من ١٣

ف

للتشدد بالتوسع في الكلام من  
 غير احتياط واحترار



الجمع والفصاحة والتمنع فيه والفحش والسب وبذاءة اللسان أي فحشه والاقراط في المذبح و  
 إنشاء السر والتهاون بحق المعارف والاصدقاء وخلف الوعد قاصدا له والغضب بغير اتهامات حرمته  
 الدين وضعف الحجة كالتهاون بترك المتعرض لحرمته وعرضه وتاخير الزكوة والنج عن اول  
 سني الامكان ولكن المنقول في الفتاوي الكبرى الفتوى على سقوط العدالة به فدل على انه  
 من الكبار وترك المجاهرة استخفا لا متولا وشغل الطريق بوقوف او بيع او شراء والتعصب اي  
 الحماية والاعانة بغير حق والمدانة وقول المسلم لذي ياكافرا اذا كان تياذي به والدعاء  
 بمقعد العز من عرشك وبحق فلان انتهى كلام ابن نجيم رحمه الله تعالى في تفسير بعض ما سبق  
 وما يتعلق به قوله والقذف وهو كناية الاقذف صغيرة ومملوكة وحرمة مهتكة فصغيرة وجرح  
 الراوي والشاهد بالزنا اذا علم به واجب وقذف زوجته اذا اتت بولد يعلم انه ليس منه  
 مباح وقيل واجب قوله والقتل وهو انما يكون كبيرة اذا كان عمدا واما خطأ فلا ينبغي ان  
 يكون صغيرة لقولهم بانه يوجب الاثم بترك التثبيت ولذا وجبت الكفارة فيه ستر الذنب  
 قوله والرشوة وهي التي يدفعها الرجل لحاكم ليحكم له حكما بالباطل والفرق بينها وبين الهدية  
 ان الرشوة ما يعطيه لاجل ان يعينه والهدية لا شرط معها ذكره الامام ابو نصر البغدادي  
 في شرح القدرى اما الرشوة فقال قاضي خان في فتاواه من القضاء الرشوة على وجوه اربعة  
 منها ما هو حرام من الجانبين احدها اذا قلد القضاء بالرشوة فانه لا يصير قاضيا وتكون الرشوة  
 حراما على الاخذ والقاضي والثاني اذا دفع الرشوة الى القاضي ليقضي له وهذا الرشوة حرام  
 من الجانبين سواء كان القضاء بحق او بغير حق ومنها اذا دفع الرشوة خوفا على نفسه او ماله  
 وهذه الرشوة حرام على الاخذ غير حرام على الدافع وكذا اذا طمع في ماله فرشاه ببعض المال  
 ومنها اذا دفع الرشوة ليستوي امرة عند السلطان حل له الدفع ولا يحل للاخذ ان ياخذ فلان  
 او ان يحل للاخذ فليست اجرة الاخذ يوما الى الليل بما يريد ان يدفع اليه فانه تصح هذه الاجارة  
 ثم يستعمل ان شاء استعمل في هذا العمل وان شاء استعمله في غيره هذا اذا اعطى الرشوة والا  
 ليسوي امرا عند السلطان وان طلب منه ان يسوي امرا ولم يذكر له الرشوة واعطاه بعد  
 ما سوي امرا اختلفوا فيه قال بعضهم لا يحل ان ياخذ وقال بعضهم يحل وهو الصحيح لانه  
 يرد مجازات الاحسان فيحل كما وجعلوا للامام والمؤذن شيئا واعطوا من غير شرط كان  
 حسنا ولا يحل للقاضي اخذ الرشوة لا يحل له قبول الهدية من الاجنبي الذي لم يكن يهدى

### بيان الرشوة

الرشوة على وجوه اربعة

اليه قبل القضاء وكذا الاستقراض والاستعارة انتهى وفي كتاب الوصايا قالوا بذل المال للرفع  
الظلم عن نفسه وماله لا يكون رشوة في حقه وبذل المال لاستخراج حق له على آخر يكون رشوة  
انتهى وفي الخلاصة اذا اخذ القاضي الرشوة ثم قضى او قضى ثم ارتشى او اخذ ابن القاضي ومن  
لا تقبل شهادته له لا ينفذ قضاؤه فان تاب ورد ما اخذه فهو على قضاء واما الهدية ففي الحجة  
في آخر كتاب القضاء اعلم ان الهدية على ثلاثة اوجه اما ان يكون حلالا من جانب المهدى القابض  
او يكون حلالا من جانب المهدى حراما من جانب القابض او يكون حراما من جانب المهدى القابض  
اما الاول فالاهداء لا يتبع التودد والتخيب فانه مندوب والثاني ان يهدي اليه ان يكف عنه  
ظلمه وهذا لا باس من جانب المهدى والثالث ان يهدي اليه غير لا يعينه على السلطان على ما  
فان كان مقصودا حراما لا شك بانه حرام ولا يحل من الجانبين لا الاعطاء يصير وسيلة الى  
الحرم والاخذ اعانة السلطان على الظلم وان كان المقصود حلالا لا يحل الاخذ ايضا لان القيام  
بمصالح المؤمنين لمن قدر عليه واجب فاذا اخذ على هذا اما لا تقدر اكل بدنيه وانه حرام انتهى  
وقال ابن ابي عمير في الفقه اذا كان الاهداء بلا شرط ولكن يعلم يقينا انه انما يهدي ليعينه عند  
السلطان فشاخصنا على انه لا باس به ولو قضى حاجته بلا شرط ولا طمع فاهدي اليه بعد ذلك فهو  
حلال لا باس به وما نقل عن ابن مسعود من كراهة فذلك ورع انتهى وفيه كل من عمل  
للمسلمين عملا حكمه في الهداية حكم القاضي انتهى قوله وعقوق الوالدين والمراد عقوق احداهما  
قبل هوايذا لا يتحمل مثله من الولد عادة وقيل عقوقهما مخالفة امرهما فيما لم يكن معصيتهما  
في معناهما الاجداد والمجدات وقلة الادب معهما من الصغار قال الشيخ ابن حجر في شرح الشارح  
اما معني العقوق شرعا ففيل ضابطه ان يعصيه في جائر وليس هذا الاطلاق بمريض ولذلك  
قال بعض محققى الفقهاء طال ما بحثت عن ضابطه فلم اجده والذي اهل اليه امر امتنا ان ضابطته  
ان يفعل معه ما يثاذي به تاذي باليس بالهين لكن هل المراد بقولهم ليس بالهين بالنسبة  
الى الوالد حتى ان ما تاذي به كثيرا وهو عرفا بخلاف ذلك كبيرة او بالنسبة بما اعتداه له فلا  
يتاذي به كثيرا ليس بكبيرة وان تاذي به والذي يظهر ان المراد الثاني بدليل انه لو اراد  
بصرفه حيلة لم يلزمه طاعته وان تاذي بذلك كثيرا انتهى اقول هذا اذا كان الحق في  
جانب المرأة واما اذا كان الحق في جانب الوالدين فطلاقها واجب لما روي الترمذي وابو داود  
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كانت تحتى امرأة اجها فكان عروضي الله تعالى عنه

ف  
هدية على ثلاثة اوجه

و  
عقوق الوالدين

ف  
اذا كان الحق في جانب الوالدين  
فطلاقها واجب



يكروها فقال لي طلقها فابليت فاتي بعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال  
 لي رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها وفي شرح شرعة الاسلام قال الامام الغزالي اكثر العلماء  
 على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع و  
 رضا والوالدين حتم اي واجب انتهى وان مات والداه فالد عام والاستغفار لها يزيل اثم  
 العقوق وذلك بالاستغفار والاعتذار في حال الحيوة لما روي البيهقي في شعب الايمان عن  
 انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لموت والداه او  
 احدهما وانه لم يعاق فلا يزال يدعوهما ويستغفرهما حتي يكتبه الله بارا قوله وقطع الرحم  
 والمراد بقطيعة الرحم قطع ما الف القريب من سابق الوصلة والاحسان بغير عذر شرعي لا فرق  
 بين ان يكون الاحسان الذي الف منه قريبا مالا او مكاتبة او مراسلة او زيارة او غير ذلك  
 فقطع ذلك كله بعد فعله بغير عذر كبير كذا في الزواج وفي النهاية الجزرية وهي اي صلة  
 الرحم كناية عن الاحسان الي الاقربين من ذوي النسب والاصهار والتعطف عليهم والوفق بهم  
 والرعاية لاحوالهم وكذلك ان بعدوا واساءوا وقطع الرحم ضد ذلك كله انتهى فمن كان اقارب  
 ضعفا لم يحسن اليهم ويصرف صدقة اليهم وان كان فقيرا او صلبا بزيادتهم والتفقد لاحوالهم  
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم بلوا ارحامكم ولو بالسلام قال النووي للصلة درجات باعتبارها  
 ليس الواصل وعسرا وادناها ترك المهاجرة عن قريبه ووصله بالكلام ولو بالسلام ومن ترك  
 ما يقدر عليه لم يسم واصلا انتهى وقال ابن نجيم رحمه الله تعالى اختلفوا في قطيعة الرحم  
 فقيل هي بالاساءة اليه وقيل بترك الاحسان واختلف الترجيح والموافق لمذهبنا الثاني وهو  
 بوجوب نفقة القريب واختلفوا في القرابة التي يجب وصلها فقيل لكل ذي رحم محرم وقيل  
 بشرط المحرمية والا قرب الي مذهبنا الثاني لاشتراطهم المحرمية فيه اذ املكه ووجوب  
 نفقته واختلف في دخول الخالة في الام والعمة في الاب في العقوق والمعمد لا فيهما  
 انتهى وعنه صلى الله عليه وسلم حق كبير الاخوة على صغيرهم حق الوالد على ولده رواه  
 البيهقي في شعب الايمان وقوله ونجس قيل النجس بفتح الباء الموحدة وسكون الخاء العجمة  
 الخبيثة هي وانما تكون كبيرة في غير التافد اما في التافة فصغيرة قوله والسعاية عند  
 ظالم السعاية بالكسر تخن جيني وغمازي كردن وقوله وترك قادرا مراد بمعروف او غنيا  
 عن منكر او نهيا عن حرام المعروف ما فيه رضى الله سبحانه من قول او فعل والمنكر ضد

وطاعة الوالدين واجبة في الشبهات  
 ولم تجب في الحرام المحض

وقطع الرحم والمراد بقطيعة  
 الرحم

وامر معروف ونهي منكر فرض كفاية

وهما فرضان على الكفاية اذا اقام به البعض سقط عن الباقيين والا ثم الجميع وقد يتعبدان  
بعضهما اذا كان في موضع لا يعلم به الا هو كمن يري زوجته او ولده او غلامه على منكر  
او تقصير في المعروف ثم الامر بالمعروف تابع للمأمور به فان كان واجبا فالامر به واجب  
وان كان نهيا فندب وكذا اذا كان المنكر حراما وجب الزجر عنه واذا كان مكروها يندب  
ويتنبه ان يأمروا به من كان عالما بما يأمرو به وينهي وذلك يختلف باختلاف الشيء فان كان  
من الواجبات الظاهرة او المحرمات المشهورة كالصلوة والصيام والزكاة والزنا والخمر  
ونحوها فكل المسلمين علماء بها وان كان من دقائق الافعال والاقوال وما يتعلق بالاجتهاد  
لم يكن للعلوم مدخل فيه ولا لم انكاره بل ذلك للعلماء ثم العلماء انما يتكروا ما جع  
عليه واما المختلف فيه فلا انكار لان على احد المذهبين كل مجتهد معصية والامر بالمعروف  
على وجوه ان كان يعلم بالثبوت او امر بالمعروف يقبلون منه ويتهمون عن المنكر  
فالامر واجب عليه ولا يسعه تركه ولو علم بالثبوت انهم يقذفونه وتتهمونه ومع ذلك  
لا يتكروا المنكر فتركه افضل بل ربما يحرم في بعض المواضع نعم يلزمه ان لا يحضر مواضع  
المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج الا الحاجة مهمة واجب ولا يلزمه مفارقة تلك  
البلدة الا اذا ايرى حق على الفساد ويحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات  
فيلزم الهجرة ان قدر عليها فان الاكراه لا يكون عذرا في حق من يكون قادرا على الهرب  
من الاكراه وان علم انه لا يفيد لكنه لا يخاف مكروها فلا يجب ولكن يستحب اظهار شعار  
الاسلام وان علم انه يضاف بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله فهذا ليس بواجب وليس  
بحرام بل هو مستحب اليفتم ويدل عليه ما رواه ابو داود والترمذي عن ابي سعيد مرفوعا  
افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر وفي رواية النسائي كلمة حق ولا يختص الامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر لاصحاب الولايات بل ذلك ثابت لاحاد المسلمين قال مالك بن  
الدليل عليه اجماع المسلمين فان غير الولاية في الصدر الاول والعصر الذي يليه  
كانوا يأمرون بالولاية بالمعروف وينهون عن المنكر مع تقرير المسلمين اياهم وترك التوخي  
على التنازع بهما من غير ولا يترد في مسلم عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رأى منكرا فليغيره بيده وان لم يستطع فليأمر  
به يديه وان لم يستطع فليقلبه وذلك ما ضعف الايمان وقال في الطريقة المحمدية هذا الحديث نص في



كون الوجوب على هذا الترتيب على كل شخص وهو قول الكثير من العلماء وهو المختار للفتوي  
 قال بعضهم التغيير باليد على الامراء والحكام وباللسان على العلماء وبالقلب على العوام وهو المروي  
 عن ابي حنيفة انتهى ومعني التغيير بالقلب كراهة بقلبه والتأثير منه وبغض فاعله واردة التغيير  
 باليد واللسان لو قد لا مجرد الانكار فانه ليس في معني التغيير روي مسلم عن ام سلمة رضي الله  
 تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يستعمل عليكم امرأ امرأتين تعرفون وتكرهون  
 فمن كرهه فقد برئ ومن انكره فقد سلم ولكن من رضي وتابع قالوا يا رسول الله الا نقاتلهم قال  
 لا ما اقاموا فيكم الصلوة معناه من كرهه بقلبه ولم يستطع انكاره لا ولا لسانه فقد برئ من الاثم  
 وادى وظيفته ومن انكره بحسب طاقته فقد سلم من هذه المعصية ومن رضي بفعلهم وتابعهم  
 عليه فهو العامي ولا يشترط في وجوب كونه عاملا بما امر به ونهى عنه لما روي الطبراني في  
 الاوسط والصغير عن انس رضي الله تعالى عنه قال قلنا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا  
 لانامر بالمعروف حتى نعمل به ولا ننتهي عن المنكر حتى نجتنبه كله فقال صلى الله عليه وسلم بالمرء  
 بالمعروف وان لم تعلموا وانها عن المنكر وان لم تجتنبوه كله ولا ان الواجب عليه امر ان امتناعه  
 عن المعصية بنفسه ومنع الغير عنها فلا يمسقط ترك احدهما الاخر وما ورد في ذم القائلين لا  
 يعمل به فلعدم عمله لا مجرد الامر والقول كما توهم وفي شرح المقاصد اذا نصب لذلك احد يتغير  
 عليه فيحتسب فيما يتعلق بحقوق الله تعالى من غير بحث وتبسط فيما يتعلق بحقوق العباد ويشتر  
 على من يغير هيئات العبادات كالجمهر في الصلوة السرية وبالعكس وعلى ما يزيد في الاذان وعلى ما  
 يتصدي للافتاء والتدريس والوعظ وهوليس من اهله وعلى القضاة اذا اجبوا الخصوم او قضا  
 في النظر في الخصومات ويتلغى ان يحتسب برفق وسكون متدربا الى الاغلاظ فالاعلاظ بحسب  
 حال المنكر يعني ابتداء اذ لا يتعرف المعصية ثم بالوعظة والتحذير منه تعالى ولا يتجاوز عن  
 هذا ان كان الحسبة على الوالدين سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على الداء قال يعظه ما لم  
 يغضب فاذا غضب سكت وفي معني الوالدين التبليذ مع الاستاذ لكن في مختصر الاحياء له ان  
 يعامله بموجب علمه الذي تعلم منه وكذا حسبة الزوجة على الزوج والعبد على السيد والرعية  
 مع السلطان وفي معناه الامراء والوزراء ثم بالتعنيف والسب مثل يا جاهل يا احمق وما يبري  
 بجواه دون التعنف كيا كافرا يهودي يا نصراني يا خنزريا كلب يا فاسق ولا يتجاوز عنه ان كان  
 الاحتساب على المسلم من الذي تخرز عن استيلاء الكافر ثم التغيير بكسر الملامى وارقة الخمر

ينكر على من يغير هيئات العبادات  
 كالجمهر في الصلوة السرية وبالعكس

واختطاف ثوب الحرير من راسه واستجاب الشئ المصوب من يده ورد على صاحبه ثم التفت  
 بالحبس والضرب ثم الضرب ثم القتل وهو السلطان وخلفائه لأنهم أعلم بالسياسة ومعهم  
 عدتها وهذا كله بقدر الوسع وإن لم يقدر على شئ منها فعليه بالكرامة بقلبه كما تقدم ذكره  
 في المحيط للحنفية أن من راي غيره مكشوف الركبة ينكر عليه برفق ولا ينازعه أن لم يج  
 الفخذ ينكر عليه بعنف ولا يضربه أن لم يج وفي السوءة أذ به وإن لم يجل قتله انتهى وينبغي أن ينبغي  
 الصبيان عن الحرمات حتى لا يعودوها كما يؤخذون بالصلوة ليؤمروا عليها وفي التحفة ولا  
 يجوز لأحد من العوام أن يامر بالمعروف على القاضي أو المفتي أو العالم الذي اشتهر علمه لأنه  
 أسامة في الأدب أو لأنه يرى ذلك ضرورة والعامي لا يفهم ذلك انتهى وفي الفتاوى للكبيرة  
 له امرأة فاسقة لا تزجر بالزجر لا يجب تطبيقها كذا في القنية ويجب على من راي انسانا  
 يبيع متاعا معيبا أو نحو أن ينكر على البائع وأن يعلم المشتري به وهذا مما يتساهل فيه أكثر  
 الناس فاقم قوله ونسيان القرآن قال علماءنا المراد بنسيان القرآن الذي هو كبيرة أن لا  
 يقدر على القراءة من المصحف لأن ينسي حفظه عن ظهر غيب وعند الشافعي ومن تبعه أن  
 ينسي غالباً حفظاً وهو كبيرة اتفاقاً وقد روي من أعظم الذنوب أن يتعلم الرجل آية من  
 القرآن ثم ينساه قيل وتزله قوله تعالى في حقه ومن اعرض عن ذكره فان له معيشة  
 ضنكا ونحشا يوم القيمة اعمى الى قوله وكذلك اليوم تنسي مع أن العبرة بهوم اللفظ لا بخصوص  
 السبب قوله والياس من رحمة الله ذكر الفقهاء من الكبار الأئمة من مكر الله تعالى والياس  
 من رحمة الله وفي العقائد والياس من رحمة الله كفروا الأئمة من مكر الله تعالى كفر فيحتاج  
 الى التوفيق وهو أن مراد المتكلمين بالياس كفروا لأنك إذا سعت الرحمة للذنوب ومن الأمن الأمن  
 لا اعتقاده أن لا مكر ومراد الفقهاء من الياس الاستغنام ذنبه واستبعاد العفو  
 عنها ومن الأمن الأمن لغلبة الرجل عليه بحيث دخل في حد الأمن والأوفى بالسنتطريق  
 الفقهاء لحديث الدارقطني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً حيث عدهما من  
 الكبار وعطفها على الأشرار بالله تعالى قوله والغيبة قال النووي في الأذكار ما للغيبة  
 في ذكر الإنسان بما فيه ما يكره سواء كان في بدنه أو دينه أو ديناؤه أو نفسه أو خلقه  
 أو ماله أو ولده أو والده أو زوجاً أو خادماً أو مملوكاً أو عمامته أو ثوبه أو مشيته  
 وحركته ولباشته وخلعته وعبوسه وطلاقة أو غير ذلك مما يتعلق به سواء ذكرته

يجب على من راي انسانا يبيع متاعا  
 معيبا أو نحو أن ينكر على البائع  
 وأن يعلم المشتري به وهذا مما  
 يتساهل فيه أكثر الناس ٤٠



بلقظك او كتابك اورمزت واسرمت اليه بعينك اويديك اوداسك اوخوذلك اما البدن  
فكقولك اعرج اعرج اقمصير طويل اسود اصفر واما الدين فكقولك فاسق خائن  
ظالم متهاون بالصلوة متساهل في التجاسات ليس بارا بالذلة لا يفتح الزكاة مواضعها لا  
يحتب الغيبة واما الدنيا فقليل الادب متهاون بالناس لا يري لاحد عليه حق كثير الكلام  
كثير الاكل والنوم ينام في غير وقته يجلس في غير موضعه واما المتعلق بالولد فكقوله ابو  
فاسق او هندي او بطني او زنجي اسكاف براز خاس نجار حداثك واما الخلق فكقوله  
سيئ الخلق متكبر مراي عجول جبار عاجز ضعيف القلب متهون عبوس خليع ونحوه واما التوب  
فواسع الكرم طويل الذيل وسخ الثواب ونحو ذلك وما يطبع كل ما افهمت به غيرك نقصان مسلم  
فهو غيبة محرم ومن ذلك المحاكات بان تمشي متعارجا متطالما او غير ذلك من الهيئات  
مريد احكاية هيئة من تنقصه بذلك وكل ذلك حرام بلا خلاف انتهى ابي هريرة رضي الله  
تعالى عنده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله اعلم  
قال ذكرك اخاك بما يكره قيل اذيت ان كان في اخي ما اقول قال ان كان فيه ما اقول فقد  
اعتبته وان لم يكن فيه ما اقول فقد بهته قال الترمذي حديث حسن صحيح وفي الطريقة  
المحمدية اعلم ان الغيبة تتركب من ذكر عيوب الدين والدنيا لكن يشترط معرفة المخاطب وان يكون على  
وجه السب عند علمائنا قال قاضيان في فتاواه رجل اغتاب اهل قرية فقال اهل القرية  
لذالم يكن ذلك غيبة لانه لا يريد به جميع اهل القرية فكان المراد هو البعض وهو محمول  
الرجل اذا كان يقوم ويصلي ويصوم ويضر الناس باليد واللسان فذكر بما فيه لا يكون غيبة  
وان اغتاب السلطان بذلك ليزجوه فلا اثم عليه ورجل ذكر مساوي اخيه على وجه الاهتمام  
لم يكن ذلك غيبة انما الغيبة اذ ذكر على وجه الغضب يريد به السب انتهى وهكذا في  
الخلاصة وغيرها فذكر العيب لتغيير المنكر والاستفتاء او للتحذير من شر او للتعريف كالاعوج  
ونحوها ليس بغيبة وكذا ان كان مجاها للفسق والظلم فذكرهما واما ذكر عيب اخي بغيبة  
ثم ان الغيبة على ثلاثة اصنوب الاول ان تغتاب وتقول لست اغتاب لاني اذكر ما فيه فهذا  
كفر ذكره الفقيه ابو الليث في التنبيه لانه استحوال للحرام القاطي والثاني ان تغتاب فيبلغ  
غيبته المغتاب فهذا معصية لانتم التوبة عنها الا بالاستحوال لانه اذا كان فيه  
حق العبد الصائم وان لم يبلغ فيكفيه التوبة والاستغفاره ولعن اغتابه انتهى ما ذكره صاحب

ف

الرجل اذا كان يصلي ويصوم ويضر الناس  
باليد واللسان فذكر بما فيه لا يكون غيبة  
وان اغتاب السلطان بذلك ليزجوه فلا  
اثم عليه + + +

و

ذكر مساوي اخيه على وجه الاهتمام

له

المساوي جمع سوء على خلاف القياس  
كالحسن جمع حسن ١٢  
علي قاري

الطريقة المحمدية قال ميرك تباح الغيبة في كل غرض صحيح شرعا حيث يتعين طريقا الى الوصول  
اليه بها كالنظم والاستغاثة على تغيير المنكر والمحاكمة والتحذير من الشر ويدخل فيه  
تجريح الرواية والشهود واعلام من له ولاية عامة بسيرة من هو تحت يده لا وجواب  
الاستشارة في نكاح او عقد من عقود وكذا من راي متفقها ترد الى مبتدع او فاسق  
ويخاف عليه الاقتداء به وفي الاذكار اعلم انه ينبغي لمن سمع غيبة مسلم ان يردّها ويحذر  
قائلها فان لم ينزجر بالكلام زجره بيد لا فان لم يستطع باليد ولا باللسان فارق ذلك  
المجلس فان سمع غيبة شيعة وغيره من له عليه حق او كان من اهل الفضل والصلاح كان  
الاعتناء بما ذكرناه اكثر ويستحب لصاحب الغيبة ان يبرئه منها ولا يعب عليه ذلك لانه  
تبوع واسقاط حق فكان الى خيرته ولكن يستحب له استصحاب ما اكذب لبراء ليخلص اخاه مسلم  
من وبال هذه المعصية ويفوز هو بعظيم ثواب الله تعالى في العفو ومحبته الله سبحانه و  
تعالى انتهى قوله والنعيمته قال النووي حدها كشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول  
عنده والمنقول اليه او ثالث وسواء كان الكشف بالقول او الكناية او الرمز او الایما عا ونحوها  
وسواء كان عيبا او غيرا انتهى وفي الاكثر تطلق على نقل القول المكروه الى القول فيه  
وتجب ان كان له ضرر فيه لولم يعلمه ولم يكن دفعه الا بالاعلام قوله والجهد في الطريقة  
هو ما يتعلق باظهار المذهب وتقديرها فان قصد تحجيل الخصم واظهار فضله فحرام بل كفر  
عند بعض قال في الخلاصة وسمعت القاضي الامام يقول ان اراد تحجيل الخصم يكفر قال  
رايت في موضع آخر وعندي لا يكفر ويحشي عليه الكفر انتهى والاولى في زماننا ان لا  
ينظر احدا اذ قلما يوجد من يريد اظهار الصواب وان قصد الجهاد الحق وهو نادر فحاش  
بل مندوب اليه قال الله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن انتهى ما في الطريقة قوله والزم  
وهو طعن في كلام الغير باظهار خلل فيه اما في اللفظ من جهة العربية او في المعنى او في  
قصد المتكلم بان يقول هذا الكلام حق ولكن ليس قصدك فيه الحق من غير ان يرتبط  
غرض سوى تحقير الغير واظهار المزية الكياسة وهذا حرام الذي ينبغي للمؤمن اذا سمع  
كلاما ان كان حقا ان يصدقه وان كان باطلا ولم يكن متعلقا بامور الدين ان يسكت عنه  
وان كان متعلقا بها يجب اظهار البطلان والانكار ان وجاء القبول لانه نهي عن المنكر  
قوله والنظر الى وجه الامر والحسن في غتار الفتاوي لا باس بان ينظر الى صبي او مربية لم

فان سمع غيبة شيعة وغيره

النظر الى الامر وبغير شهادة جائز



يبلغ حد الشهوة وان كان اجنبيا وفي النظم واذا بلغ الغلام مبلغ الرجال وكان صبيحا فحكمه حكم النساء  
 وهو عورة من قرنه لي قدمه قال السيد الامام ابو القاسم يعني لا يحل النظر اليه عن شهوة  
 اما النظر والخلوة من غير شهوة فلا بأس به انتهى وفي جامع الرموز شرط لحل النظر اليها  
 واليه الامن بطريق اليقين عن الشهوة اي ميل النفس الي القرب منها او منه او المس  
 لها اوله مع النظر بحيث يدرك التفرق بين الوجه الجميل وغيره في الميل الي التقييل فرب  
 الشهوة المحرمة ولو علم منه الشهوة او ظن او شك حرم النظر كما في المحيط وغيره والشر في  
 الامر اشد من المرأة لانه لو مال قلبه الي امرأة امكنه الوصول الي استباحتها بخلاف  
 الامر قال بعض القاسمين ما انا اخوف على الشاب الناسك من سبع ضاري كخوفي عليه من غلام  
 امرد يجلس اليه وقال سفيان لوان رجلا عبت بغلام بين اصبعين من اصابع رجله يريد  
 الشهوة لكان لو اطاع عن بعض السلف قال سيكون في هذه الامة ثلاثة اصناف لو طهر صنف  
 ينظرون وصنف يصلحون وصنف يعملون كذا في الاحياء وفي المفاتيح شرح شريعة الاسلام  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم من قبل غلاما بشهوة فكانما زني بامه سبعين مرة روي بعض  
 الصالحين في المنام بعد الموت فقيل له ما فعل الله بك قال وقفني بين يديه فغفر لي كل  
 ذنب اقروا به الا ذنبا واحدا فاني استحييت ان اقربه فوقفني في العرق حتى سقط لم  
 وجهي فقيل له ما كان ذلك الذنب قال نظرت الى غلام جميل فاستحييت من الله تعالى ان  
 اذكره قوله والمس والخلوة مع الاجنبية قال الشيخ على القاري في شرح الشماثل حرمة  
 الخلوة مع الاجنبية اجماعا عتلا اعراف فيها خلافا لاسلفا ولا خلفا وان امن على نفسه  
 الفتنة او لما تعلق بها اهل البدعة والملاحدة وقد قال بعض العارفين لو كان الرجل هو  
 الحسن البصري والمرأة الرابعة العدد ويتماجل الاختلا بيهما وسببه ان الاحكام الشرعية  
 وردت على اطلاقها ولو كانت العلة البينة على الغلبة غير موجودة فيها الا ترى انه  
 يجب استبراء الجارية ولو كان بكر او نحوها انتهى وفي القنية واجمعوا ان الجوز لا يسافر  
 بغير محرم ولا يخلو برجل شابا كان او شيخا وفي الهداية تحرم الخلوة بالاجنبية وان كانت معها  
 امرأة اخرى لان الفتنة تزداد بانضمام غيرها اليها وفي فتح المبين في كتاب الراهة نقلا  
 عن الاشباة الخلوة بالاجنبية حرام الا اذا كانت عجوزا شوهاء وفيه في فصل النظر  
 والمس واما اذا كانت عجوزا لا تشتهي فلا بأس بمصلحتها ومس يد لها لا لغدام نحو الفتنة

روي بعض الصالحين في المنام

وكذا اذا كان شيخا يامن على نفسه وعليها وان كان لا يامن عليها او على نفسه لاجل له مضاه  
لما فيه من التعرض للفتنة وفي التحفة نقلا عن الروضة المرأة اذا كانت رتبة على دابة و  
لا تقدر على النزول ولا محرم معها جاز للرجل الشاب ان ينزلها وياخذ اعضاء زيتنها لاجل  
الضرورة انتهى قوله ومسافرة امرأة غير مهاجرة بغير زوج او محرم في التاتارخانية  
قال ابو يوسف اكرهها ان تسافر يوما وهكذا روي عن ابي حنيفة رحمه الله قال الفقيه  
ابو جعفر اتفقت الروايات على الثالث فاما دون الثالث قال ابو حنيفة هو اهلون من ذلك  
ولا يكون في ذلك ما يكون في الثالث وقال حماد رحمه الله لا باس للمرأة ان تسافر مع  
قوم صالحين بغير محرم والصبي الذي لم يدرك ليس بمحرم وكذا المعتقة والشيخ الكبير الذي  
يعقل محرم والجارية التي لم تحض اذا كانت مستهانة لا تسافر بغير محرم انتهى قوله والنجش  
ان يمدح السلعة لينفقها ويرجعها او يزيد في ثمنها وهو لا يريد شرائها ليقع غير لا فيها انتهى  
قوله والاختكار وهو احتباس الاقوات لا انتظار الغلاء به بان يشتري الطعام في وقت  
الغلاء ويدخره ليغلو اما ان جاء من قرية واشترى في وقت الرخص وادخره وباعه في  
وقت الغلاء فليس باحتكار محرم وكذا لا يحرم الاختكار في غير الاقوات قوله والسوم و  
الخطبة الخ في النهاية هي ان يسوم الرجل على سوم اخيه المساومة المجاذبة بين البائع  
والمشتري على السلعة وفصل ثمنها والمنهي عنه ان يتسام المبايعان في السلعة ويتقارب  
الانفقاد فيجبى رجلا خريدا ان يشتري تلك السلعة ويخرجها من يدي المشتري الاول  
بزيادة على ما استقر الامر عليه بين المتساومين ورضايه قبل الانفقاد فلذلك ممنوع  
عند المقاربة فيه من الفساد ومباح في اول العرض والمساومة انتهى والخطبة بالكسر  
ان يخاطب الرجل للمرأة فتركن اليه ويتفقا على صداق معلوم ويتراضيا ولم يبق الا العقد  
فاما اذا لم يتفقا ويتراضيا ولم يركن احدهما الى الآخر فلا يمنع من خطبتها وهو خارج عن  
المنهي كذا في النهاية قوله والتصريه وهي ان يشد الصرع قبل البيع ايا ما لينطن المشتري انها  
لبون فيزيد في الثمن والمنهي للخداع قوله واشتمال الصما في النهاية هو ان يتعطى بثوب  
واحد ليس عليه غيره ثم يرفع من احد جانبيه فيضعه على منكبيه فينكشف عورته انتهى  
قوله والخنع في الذبح في النهاية الخنع اشد القتل حتى يبلغ الذبح الخناع وهو الخيط الابيض  
الذي في فقا الظهر ويقال له خيط الرقبة انتهى قوله ونكاح الشغار في النهاية

الشتمال الصماء

له  
بالفتح استخوانها مرويت از  
مردن تا كمره شيدى



هو نكاح معروف في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل شاغري اي زوجتي اختك او بنتك  
او من تلي امرها حقاً ازوجك اختي او بنتي او من الي امرها ولا يكون بينهما مهر ويكون  
بصنع كل واحد منهما في مقابلة بضع الاخرى انتهى قوله وتقبيل ثم الرجل ومعانقته في  
الكشف وكراهة للرجل تقبيل الرجل في فمه او يده او شيء منه وكذا تقبيل امرأة ثم امرأة  
اخرى او خذها عند اللقاء والوفاق وكراهة من الاول معانقة الرجل الرجل  
في آزار واحد وذكر الطحاوي انه قولها وجوزة ابو يوسف لانه عليه الصلوة والسلام عائق  
جعفر احين قدم الحبشة وقبل ما بين عينيه وذلك عند فتح خيبر وقال لا ادري بما ذا  
اسم بفتح خيبر ام بقدم جعفر وعائق زيد بن حارثة وكانت الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
تفعل ذلك والاعراب يقبلون اطرافه صلى الله عليه وسلم ولهما حديث ابن ابي عمير بعضنا  
لبعض قال لا فقلنا ايما نق بعضنا بعضا قال لا فقلنا ايما نق بعضنا بعضا قال نعم ونهي عن  
المكامة وهي المضاجعة والمعانقة وعن المكامة وهي التقبيل والروى محمول على ما قبل  
التحريم والشيخ ابو منصور رحمه الله تعالى وفق بان المكروه ما كان بشهوة وما هو على وجه  
البر والكرامة فجاز ان انتهى وذكر الدهلوي في شرح المشكوة الصحيح ان المعانقة جائزة ان  
لم يكن هناك خوف فتنة لحديث زيد بن حارثة وجعفر بن ابي طالب وقالوا الخلاف فيما  
اذ لم يكن عليهم ما غير الازار واذا كان عليهما قميص او حبة جاز بالاجماع في الهداية والكافي  
هو الصحيح وعن الفقيه ابي جعفر الهندواني لا بأس بان يقبل الرجل وجه الرجل اذا كان  
عالماً او زاهداً يريد به اعزاز الدين وفي المرات قال التنوي تقبيل يد الغير ان كان لعلمه  
وصيانيته وزهده وديانته ونحو ذلك من الامور الدينية لم يكره بل يستحب وان كان  
لغناه او جاهدته في دينه لا كراهة وقيل حرام انتهى وقيل الحرام ما كان على وجه التملق و  
التعظيم واما الماذون فيه فعند التوديع والقدر من السفر ولول العهد بالصاحب و  
الشدة المحب في الله مع امن النفس وقيل لا يقبل الفم بل اليد والمجبهة وفي شرح مسلم  
لتنوي حتى الظهر مكروه للحديث الصحيح في النبي عند ولا تقبيل كثرة من يفعله من ينسب  
الي علم وصلاح والمعانقة وتقبيل الوجه لغير القادم من سفر وغيره مكروهان صريح به  
البهوي وغيره للحديث الصحيح في النبي عنها كراهة تنزيه انتهى عبارة المرات وقال  
العيبي في شرح الهداية في الكافي وحسن بعض المتأخرين تقبيل يد العالم والمتورع قلت لذلك

تقبيل يدي الوالدين والاستاذ وكل من يستحق التعظيم والاكرام اخرج الترمذي في الاستيذان  
والنسائي في السير ابن ماجه في الادب عن صفوان بن عسال قوما من اليهود قبلوا ايدي  
النبي صلى الله عليه وسلم ورجليه قال الترمذي حديث حسن صحيح واخرج ابوداود  
عن الذراع بن عاص فجعلنا نتبادر من رولحنا ونقبل يدي النبي صلى الله عليه وسلم و  
رجله وهكذا رواه البخاري في كتابه المفرد في الادب واخرج الحاكم في مستدركه عن  
بريدة ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقبل راسه ورجليه وقال صحيح الاسناد  
رواه البرازي في مسنده وقال فيه نقبل راسه ويديه ورجليه فعلم من مجموع ما ذكرنا من  
الاحاديث ابلحة تقبيل يدي المؤمنين والرجل والراس والكشف كما علم من الاحاديث للتقدمة  
واباحتها على الجبهة وبين العينين وعلى الشفتين كما في حديث عبد الله بن جعفر الذي كراه  
عن قريب ولكن كل ذلك اذا كان على وجه المبرة والاكرام واما اذا كان على وجه الشهوة  
فلا يجوز الا في حق الزوجين وذكر في الوقعات تقبيل يدي العالم والاساطين العادل جائز و  
اما تقبيل يدي غيرهم فكما فيه فنهى من قال ان كان الرجل يامن على نفسه وينوي حسبة و  
هو تعظيم المسلم والرامة لا باس به ثم قال في الوقعات والمختار انه لا رخصة فيه عن المتقدمين  
قلت وهذا خلاف ما في الاحاديث انتهى ما ذكره العيني وفي مطالب المؤمنين طلب من علم  
او زاهد ان يدفع قدميه ليقبله لا يرضى ولا يجيب الى ذلك وان استاذنه ان يقبل لاسر  
او يديه او رجليه فعل ذلك كذا في القنية وقال الفقيه ابو الليث القبلة على خمسة اوجه  
قبلة تحية وهي القبلة على اليد وقبلة رحمة وهي قبلة الابوين للولد على الخد وقبلة  
شفقة وهي قبلة الولد للابوين وقبلة مودة وهي قبلة الاخ للاخ او الاخت على الجبهة  
وقبلة شهوة وهي قبلة الرجل لزوجته وما يفعله الجملة من تقبيل يدي نفسه اذا القي  
غيره فهو مكروه وما يفعلونه من تقبيل الارض بين العلماء فحرام والفاعل والراضي به  
اثمان لانه يشبه عبادة الوثن ونقل عن الشيخ ابي منصور ان تقبيل الارض والخناء للظهر  
وامالة الراس لا يكون كفرا بل اثما ومعصية كبيرة وبعض المشايخ قد شدوا في المنع عن  
ذلك وقالوا كاد ان يختم ان يكون كفرا وفي الاحياء لا باس بالاختناء لدفع شر الاستيلاء قال  
الامام السرخسي السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم كفر كذا في الكافي وفي فتاوي قاضيان  
ان سجود السلطان لقصد التعظيم والتحية ليس بكفر اصله سجد الملائكة لادم عليه السلام



سجد اخوة يوسف عليه السلام له وان سجد بنية العبادة للسلطان ولم يحضر الا النية اصلا يكفر عند  
 اكثر العلماء قوله وجعل الراية الراية العلامة التي تجعل في عنق العبد ليعلم انه ابق وهي  
 طوق من خشب مسمم بمسمار عظيم يمنعه من تحريك راسه معتاد بين الظلمة وقيل لا باس  
 به في زماننا لانه علامة الابق وقد كثرت في هذا الزمان وكان في زمانهم مكروه لقلته لا با  
 ذكره العيني في شرح الكثر قوله وتغني الرجل لنفسه على المعتمد في الطريقة واما التغني حد  
 بالاشعار لدفع الوحشة فاختلقوا فيه والصواب منعه مطلقا في هذا الزمان واما قيد الاشعار  
 لان التغني بالقرآن والذكر والدعاء يستلزم اللحن الحرام بخلاف واما التغني في القرآن  
 والذكر والدعاء بمعنى حسن الصوت بلا لحن فندوب اليه انتهى قوله ووطي الزوجة ولا تمت بحضرة  
 من يعقل ولو نأتمل ما في مجموعة الروايات من الواقعات الحسامة لوجامعها وهناك نأتم او  
 بحنون او صبي يعقل او منفي عليه او اعمى كره في شرعة الاسلام ولا يجامع معها وعند صبي او  
 بهيمة لكن ذكر في الخلاصة في الفصل السادس من كتاب الكراهة يجامع الرجل امرأته ومعه  
 ناس ينام اذا علم انهم لا يعلمون انتهى وفي جامع التفاريق قال ابو بكر الرازي لا باس بوطي  
 المنكوحه بمعاينة الامتدود والعكس ولا باس بالوطي ومعه قوم ينام اذا علم انهم لا يعلمون  
 ذكره العيني في شرح الهداية قوله ولا كل فوق الشبع وهو ان يغلب على ظنه انه افسد معدته  
 قوله ولا كل بغير جوع قال في فتح الباري شرح البخاري اختلفوا في حد الجوع فقيل ان يشتهي  
 الخبز وحده فتى طلب الا دام فليس بجائع وقيل اذا وقع ريقه على الارض لم يقع عليه الذباب  
 وذكر ان مراتب الشبع يحصر في سبع الاول ما يقوم به الحيوة الثاني ان يزيد حتى يصوم يصلي  
 قائما والثالث ان يزيد حتى يقوي على اداء النوافل والرابع ان يزيد حتى يقدر على الكسب و  
 الخامس ان يملأ والسادس ان يزيد على ذلك وقد يثقل البدن ويكثر النوم وهذا مكروه والسابع  
 ان يزيد حتى يتضرر ويتراحم الاربعة الاول واجبة والخامس جائز والسابع حرام انتهى قوله  
 والسلام باليد قال الشيخ علي القاري في شرحه على عين العلم للمعنى انه لا يكتفي بهامن السلام  
 فلو جمع بين الاشارة والسلام لزيادة الاعلام والاكرام او بعد المسافة والمقام او لكون المسلم  
 عليه لا يسمع الكلام فلا باس به الا انه لا بد من اسماع كل واحد منهما خلا فالما يفعله كثير  
 من العامة وبعض الطلبة باخفاء السلام والاكتفاء باشارة بعض الاعضاء من اليد الراس  
 ويؤيد لاحديث عبد الحميد بن بهرام انه عليه الصلوة والسلام مرفي المسجد يوما وعصبتين

النساء يعود فالوي بيد لا بالتسليم اي مقرونا به واشار عبد الحميد بيد لا رواه الترمذي  
وقال حسن واحد وقال لا باس به ورواه ابو داود وابن ماجه من وجه آخر انتهى قوله  
وذكر ابو الليث السمرقندي الخ وعد ابو الليث رحمه الله فعل القلب المذموم من الصغار  
لا تحسد وصكت عنه كثير من الفقهاء في كتاب الشهادة والمعتد عندنا انه لا يؤخذ عليه بحكم  
الا ان صمم وعزم عليه فصغيرة ونقدي منه اضرا للغير بقول او فعل فكيرة روي الديلمي  
في الفردوس شهادة المسلمين بعضهم على بعضهم جائزة ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على  
بعض لانهم يتحاسدون ذكره ابن النجيم في رسالته في المعاصي قوله والا فراط في المدح قال  
النوري في الاذكار اعلم ان مدح الانسان والثناء عليه بحيل صفاته قد يكون في وجه المدح  
وقد يكون بغير حضوره فاما الذي في غير حضوره فلا منع منه الا ان يجازف المادح و  
يدخل في الكذب فيجزم عليه بسبب الكذب لا لكونه مدحا ويستحب هذا المدح الذي لا كذب  
فيه اذ ترتب عليه مصلحة ولم يجر الى مفسدة بان يبالغ المدح فيفتن به او غير ذلك اما  
المدح في وجه المدح فقد جاءت احاديث تقتضي اباحتها واستحبابها واحاديث تقتضي المنع  
منه قال العلماء وطريق الجمع بين الاحاديث ان يقال انكاح المدح عنده كمال ايمان وحسن  
يقين ورياضة نفس ومعرفه تامه بحيث لا يفتن ولا يفتربذلك ولا يلعب به نفسه فليس  
بمكروه ولا مكروه وان خيف عليه شيء من هذا الامور كراهته شديدة انتهى قوله والا فراط  
في المراح قال النوري قال العلماء المزاح المنهي عنه هو الذي فيه افراط ويداوم عليه فانه  
يورث الضحك وقسوة القلب ويشغل عن ذكر الله تعالى والفكر في مهمات الدين ويؤثر في  
كثير من الاوقات الى الايذاء ويورث الإحقاد ويسقط المهابة والوقار فاما ما سلم من هذا  
الامور فهو المباح الذي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل فانه صلى الله عليه وسلم  
انما كان يفعله في ناد ومن الاحوال لمصلحة وتطبيب نفس المخاطب ومواسيته وهذا المنع  
منه قطعاً بل هو سنة مستحبة فاعتمد ما نقلنا عن العلماء فانه ما يعظم الاحتياج اليه وبالله  
التوفيق انتهى قوله والمداينة وهي الفتور والضعف في امر الدين كالسكوة عند مشاهد لا  
المعاصي والمناهي مع القدرة على التغير بلا ضرر قال القرطبي تبعاً للقاضي حسين والفرق  
بين المداينة والمداينة ان المداينة بذل الدنيا لصالح الدنيا والدين اوهما معا وهي مباحة  
وربما استحسنت والمداينة بذل الدين لصالح الدنيا انتهى وهذا فائدة جلييلة ينبغي

و  
في بيان الفرق بين المداينات  
والمداينة



حفظها والمحافظة عليها فائدة قال ابن نجيم رحمه الله تعالى ان الصغار التي قد منها  
انما تكون صغيرة اذا كان مستعظما لفعلها خائفا من عقابها اما اذا فعلها متها ونايها فانه  
تصير كبيرة كما ذكره الغزالي في الاحياء والاستخفاف بالصغيرة كفر ذاتت المنع بدليل قطبي  
وكل ما ذكره عند ناخريما فهو من الصغار كما استفيد ذلك من تعدادها انتهى فاعرف  
ذلك وبالله التوفيق ثم اعلم ان شيخ الاسلام الشيخ ابن حجر المكي صنف كتابا في الكبار سماه  
بالزواج عن افتراق الكبار واورده فيه اربع مائة وسبع وثمانين كبيرة واشتبها باللائل و  
الشواهد من الكتاب والسنة ونظر في البعض منها ان يكون كبيرة والحاصل ان كلها معاص  
منهي عنها وان لم يكن كلها كائنا بل بعضها كائنا وبعضها صغار فانا اذكر ههنا خلاصة وقد  
ازيد عليها شرح بعض الالفاظ ليتتبع به الطالبون الكبار الباطنية وما يتبعها الكفر بجميع  
اقسامه والرياء وهو ارادة نفع الدنيا بعمل الآخرة او دليله او اعلمة احد من الناس من  
غير الكرا لا يجني الباعث على نفسه والغضب بالباطل والحقد وهو ان يلزم نفسه استئصال  
احد والنفاق عند والبغض له وارادة الشر والحسد من غير غرض شرعي وهو ارادة زوال النعمة  
الله تعالى عن احد مما له فيه صلاح ديني او دنيوي من غير ضرر في الآخرة او عدم وصولها  
اليه وجبه من غير انكار له والكبر وهو الاسترواح والركون الي روية النفس فوق التكبر عليه و  
العجب وهو استعظام العمل الصالح وذكر حصول شرفه بشي دون الله تعالى من النفس او  
الناس وقد يطلق على مطلق استعظام النعمة والركون اليها مع نسيان اضافتها الى المنعم والخيلاء  
وهو الكبر والعجب والفحش وهو ضد النصح والتفاني والبغي والاعراض عن الخلق استكبارا واحتقا  
والخوض فيما لا يعني والطع وخوف الفقر وسخط المقدور والنظر الى الاغنياء وتعظيمهم لغناهم  
والاستهزاء بالفقراء لفقرهم والحرص والتنافس في الدنيا والمباحات بها والترين للمخلوقين بما  
يحرم الترين به والمداهنة وحب المدح بما لا يفعله والاستغال بعيوب الخلق عن عيوب النفس  
ونسيان النعمة والحمية لغير دين الله وترك الشكر وعدم الرضي بالقضاء وهو ان يحقر الله  
تعالى واوامر على الانسان والسخرية بعباد الله تعالى وازدراءهم واحتقارهم واتباع الهوى  
والاعراض عن الحق والملك والخذاع وارادة الحيوة الدنيا ومعاذة الحق وسوء الظن بالمسلم  
وعدم قبول الحق اذا جاءه بما لا يهواه او جاء على يد من يكرهه ويبغضه والفرج بالمعصية و  
الاصرار عليها ومحبة ان يحمد بما لم يفعل من الطاعات والرضا بالحيوة الدنيا والطمانية اليها ونسيان

الكبار الباطنية

تفسير الحقد

له

قولوا علام عطف على قوله ارادة  
نفع الدنيا وقول الجني الباعث متعلق  
باعلامه ٢٠ من

الله تعالى والدار الآخرة والغضب للنفس والانتصار لها بالباطل والآمن من مكر الله تعالى  
بالاسترسال في المعاصي مع الاتكال على الرحمة واليأس من رحمة الله تعالى وسوء الظن بالله  
تعالى والقنوط من رحمته وتعلم العلم الدنيا وكنتم العلم وعدم العمل بالعلم والدعوى في العلم أو  
القرآن أو شيء من العبادات زهرا واتقنا وانفيحق ولا ضرورة وتجدد الكذب على الله أو على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وإضاعة حق العلماء والاستخفاف بهم وسن سنة سيئة وترك السنة  
وهو الخروج من الجماعة والتكذيب بالقدر وعدم الوفاء بالعهد وحببة الظلمة والفسقة بآ  
نوع كان فسقهم وبعض الصالحين وأذية أولياء الله ومعاداتهم وسب الدهر وأداء علم بما يأتي  
والكلمة التي تعظم مفسدتها وينتشر ضررها بما يسخط الله تعالى ولا يلقي قائلها لها بالآ وكفران  
نعم المحسن وترك الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع ذكره وقسوة القلب بحيث تحمل  
صاحبها على منع طعام المضطرب وخوة والرضي بكبيرة من الكبار والأعانة عليها بأي نوع كان  
وملازمة الشر والفحش حتى يخشاه الناس واتقاه شره وكسر الدراهم والدنانير المودي للنقص  
القيمة والغش فيهما الكبار الظاهرة الأكل والشرب في آنية الذهب والفضة وشيان القرآن أو  
آية منه بل أو حرف أو جماد والمراء والتعوط في الطريق وعدم التتره من البول في البدن والشعب  
وترك شيء من واجبات الموضوع وترك شيء من واجبات الغسل وكشف العورة من غير ضرورة و  
وطئي المحائض وتعمد ترك الصلوة وتعمد تأخير الصلوة عن وقتها أو تقديمها عليه من غير  
عذر كالسفر والمرض عند من جوزة والنوم على سطح لا تجب عليه مكرهه قال ابن حجر أنكر العلماء عدها  
من الكبار والصواب أنه مكره ولا كراهة تنزيه وترك واجب من واجبات الصلوة والوصل هو أن  
نقل المرأة شعرها بشعر آخر زورا وطلب عمله والوشم وهو أن يغرز الجلد بأبرة ثم يحشي  
بكل أو نيل فيزرق أثره أو يخضر وطلب عمله وشر الإنسان هو تخديدها وطلب عمله والتبصير  
وطلب عمله وهو جرد الوجه وأطباق أهل القرية أو البلد أو نحوهما على ترك الجمعة وجو  
الشر وطأ مائة الإنسان للقوم وهم كارهون لخلل في دينه وقطع الصف وعدم تسويته و  
مسابقة الإمام ورفع البصر إلى السماء والاتقاة والاختصار في الصلوة وهو جعل اليدين  
على الخامة ولا تتخذ القبور مساجد وإيقاد السرج عليها يعني بلا غرض شرعي واتخاذها  
أو ثانا والطواف بها واستلامها وأما استلام قبر الأبوين ففي بعض الروايات عن أبي حنيفة  
أنه مباح والصلوة إليها وسفر الإنسان وحده في محل الضرر وسفر المرأة وحدها بطريق

## ف الكبار الظاهرة

ف  
النوم على سطح لا تجب عليه مكرهه

له  
أي كسب أين عمل ١٣

و  
لا يجوز استلام القبر ١٢



يخاف فيها على بضعها وترك السفر والرجوع منه لطير أو ترك صلوة الجمعة مع الجماعة من غير عذر  
تخطي الرقاب يوم الجمعة والجلوس وسط الحفلة ولبس الذكر والختنى البالغ العاقل الحر بالصرف أو  
الذي أكثر حريره وزنا من غير عذر والتخلي الذكر العاقل البالغ بذهب كخاتم أو بفضة غير خاتم  
وتشبه الرجال بالنساء فيما يختص بهن عرفا غالبا من لباس أو كلام أو حركة أو نحوها وعكسه و  
لبس المرأة ثوبا رقيقا نصف بشرتها وميلها ومائلها وميلها أي تكشفها تخترا أو تمسكها بالمشطة  
الميلاء ومائلها أي غيرها كذلك وأكل جوزة الطيب يعني قليلها وكثيرها على المفتي به وأكل الد  
المسفوح ولحم الخنزير والميتة وما الحق بهافي غير مخصة وأحراق الحيوان بالنار وتناول النجس و  
المستقذر والضروب من الحر وأكل الربوا وأطعمه وكتابته وشهادته والسعي فيه والاعانة عليه  
والحيل في الربوا وغيره عند الإمام مالك وأحمد والحنفية جوزة الحيلة في الربوا عند الضرر ولكن  
الأحوط أن لا يعمل عليها ما يصل إلى حد المخصة ومنع الفحل وأكل المال بالبيوعات الفاسدة  
وسائر وجوه الكسف المحرمة والاختكار والتفريق بين الوالدة ولدها الغير للميز بالبيع ونحوه  
لا بنحو العتق والوقف ونحو بيع العنب والزبيب ونحوها من علم أنه يعصره خرا أو الأمر من يعلم  
أنه بفجربه والآمة من يحملها على البغاء والخشب ونحوه ممن يتخذها آلة هو السلاح الحربيين  
ليستعينوا به على قتال أو الخمر من يعلم أنه يشربها ونحو الخشيشه وهو ورق القنب ممن يعلم  
أنه يستعملها والخشب والبيع على بيع الغير والشراء على شرائه والغش في البيع وغيره كالنصرته و  
هي منع جلب ذات اللبن أيا ما لكثرة وانفاق السلعة بالخلف الكاذب والمكر والتخديعة و  
نجس نحو الكيل أو الوزن أو الذرع والقرض التي يجزئها المقرض والاستدانة مع نية عدم  
الوفاء أو مع عدم رجائه بأن لم يضطر ولا كان له جملة ظاهرة في منها والدائن جاهل بحاله  
ومطل الغني بعد مطالبته من غير عذر وأكل مال اليتيم وانفاق مال ولو فلسا في محرم  
ولو صغيرة وايداع الجار ولو ذميا كان يشرف على حرمه أو يبيني ما يؤذيه مالا يسوغ له  
شرعا والبناء فوق الحاجة للخيلاء وتغيير منار الأرض وأضلال الأعمى عن الطريق والتصرف  
في الطرق الغير النافذ بغير إذن أهله والتصرف في الشوارع بما يضر المارة اضطرابا بليغا  
غير سائق شرعا والتصرف في الجدار المشترك بغير إذن شريكه بما لا يحتمل عادته عند من  
قال بجرمة ذلك وأمتناع الضامن ضمنا أصحها في عقيدته من أداء ما ضمنه للمضمون لبيع  
القدرة عليه سواء ضمن بأذن أم لا وخيانة أحد الشريكين لشريكه أو الوكيل لموكله والآثار

ف  
تخلي الذكر بذهب

ايداع الجار ولو ذميا كان الخ

والبناء فوق الحاجة للخيلاء

التصرف في الجدار المشترك بغير

إذن الشريك

اعارة العارية للغير بغير اذن  
المالك كبيرة

لاحد ورثته كذا او لاجنبي بدين او عين حال وترك اقرار المريض بما عليه من الديون او  
عنده من الاعيان اذ لم يعلم به من غير الورثة من يثبت بقوله والاقرار بنسب كذا بايجد  
كذلك واستعمال العارية في غير المنفعة التي استعارها لها واعارتها من غير اذن مالئها عند  
من قال بمنعها واستعمالها بعد المدة الموقوت بها والغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظاهرا  
وتأخير اجرا اجيرا ومنعه منه بعد فراغ عمله والبناء بعرفته او مزدلفة او منى عند من قال  
بقرميه ومنع الناس من الاشياء المباحة لهم واكرأ شيئا من الشارع واخذ اجرة وان كان حرا  
ملكه او كانه والاستيلاء على ماء مباح ومنعه من ابن السبيل ومخالفة شرط الوقف والتصرف  
في القطة قبل استيفاء شرائط تعريفها وتملكها وكتمها من ربه بعد علمه به وترك الاشهاد عند  
اخذ اللقيط والاضرار في الوصية والتحيانة في الامانات كرد الوديعة والعين الموهبة والمستاجر  
الى غير اهلها وغير ذلك وترك النكاح عند خوف الوقوع في الزنا ونظر الاجنبية بشهوة  
وخوف فتنة ولسها كذلك وكذا الخلوة بها بان لم يكن معها محرم لاحد مما يحتشمه ولا  
امراة كذلك ولا زوج لتلك الاجنبية ففعل هذه الثلاثة مع الامر بالجميل مع الشهوة وخوف  
الفتن والغيبة والسكوة عليها رضي وتقرير والتنازع بالاقاب المكرهة والسخرية والاستهزاء  
بالمسلم والتميمة وكلام ذي اللسانين وهو ذو الوجهين الذي لا يكون عند الله تعالى وجهها  
والبهت وعضل الولي موليته عن النكاح بان دعتة الى ان يزوجهما من كفولها وهي بالغة  
عاقلة فامتنع والخطبة على خطبة الغير الجائزة الصريحة اذا اجيب اليها صريحا من تعتبر لاجبته  
ولم يؤذن ولا اعرض هو ولا هم وتخييب المرأة على زوجها والعكس وعقد الرجل على محرمه  
بنسب او رضاع او مصاهرة وان لم يطأ ورضي المطلق بالتخليط وطواعية المرأة المطلقة عليه  
ورضي الزوج المحلل واقضاء الرجل من زوجته وهي سر لا بان يذكر اما يقع بينهما من تفاصيل  
الجماع ونحوها مما يخفي وايتان الزوجة والسرية في دبرها وان يجمع حليلته بحضرة امراة  
اجنبية او رجل اجنبي وان يتزوج امراة وفي عزمه ان لا يوفيهما صداقها لو طلبته ونصوير  
ذمي روح على اي شيء كان من معظم او ممتن بارض او غيرها ولو بصورة لا نظير لها كفرس لها  
اجفحة والتطفل وهو الدخول على طعام الغير لياكل منه من غير اذنه ولا رضا ولا اكل الضيف  
زائد على الشبع من غير ان يعلم رضي المضيف بذلك والكنار الانسان الاكل من مال نفسه حيث  
يعلم انه يضر رايينا والتوسع في الماكل والمشرب شرها وبطرا وتزجج احدي الزوجات على



الاخرى ظمنا وعدوانا ومنع الزوج حقها من حقوق زوجها الواجبة لها عليه من المهر والنفقة  
 ومنعها حقها له عليها ذلك كالتمتع من غير عذر شرعي والتهاجر بان يهجر اخاه المسلم فوق  
 ثلاثة ايام ويستثنى من تحريم الهجر مسائل ذكرها الامم وحاصلها متى عاد الى صلاح دين الهاجر  
 او المهجور جاز والا فلا والتدابير هو الاعراض عن المسلم بان يلقاه فيعرض عنه بوجهه و  
 التشاحن وهو تغير القلوب المودي الى ذينك وخروج المرأة من بيتها متعطلة متزينة ولو  
 باذن الزوج ونشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير اذن زوجها ورضاها وبغير ضرورة  
 شرعية كاستفتاء لم يكفها اياها او خشية كانت خشية مجردة او انهدم منزلها وسؤال المرأة  
 زوجها الطلاق من غير باس والديانة والقيادة بين الرجال والنساء او بينهم وبين المرء  
 ووطي المطلقة الرجعية قبل ارتجاعها من اعتقد تحريمه من الشافعية واما عند الحنفية فيحصل  
 الرجوع بالفعل وليس بكبيره لكنه ترك الاولى والايلاء من الزوجة بان يحلف ليمتنع  
 من وطئها اكثر من اربعة اشهر والظهار وقدف المحسن والمحسن بالزنا او لواطه والسكوت  
 على ذلك وسب المسلم والاستطالة في عرضه ونسبة الانسان الى لعن وشتم والديوان لم  
 ينسبهما ولعنه مسلما وتبري الانسان من نسبه او من ولده وانتسابه الى غير ابيه مع علمه  
 بطلان ذلك والظعن في النسب الثابت في ظاهر الشرع وادخال المرأة على قوم من ليس منهم  
 زنا او وطئ شبهة والخيانة في انقضاء العدة وخروج المعتدة من المسكن الذي يلزمها ملازمتها  
 الى انقضاء العدة بغير عذر شرعي وعدم احداث المتوفي عنها زوجها ووطي الامة قبل استبراء  
 ومنع نفقة الزوجة او سكوتها من غير مسوغ شرعي واضاعة عياله كالاد الصغار وعقوق  
 الوالدين واحدهما وان علا ولومع وجود اقرب منه وقطع الرحم وتولي الانسان غير مولى له  
 وافساد القن على سيده وابق القن من سيده واستخدام الحر وجعله رقيقا وامتناع القن  
 مما يلزمه من خدمة سيده وامتناع السيد مما يلزمه من مؤنة قنه وتكليفه بما لا يطيقه  
 ويضربه على الدوام وتعذيب القن بالخصاء ولو صغيرا او بغيره والداية او غيرها بغير  
 سبب شرعي والتحرش بين البهائم وقتل المسلم والذي المعصوم عمدا او شبه عمدا وقتل  
 الانسان لنفسه وقوله لمسلم يا كافر حيث لم يكفر به بان لم يرد به تسمية الاسلام كفر او انما  
 اراد مجرد السب والاعانة على القتل المحرم او مقدماته وحضوره مع القدرة على دفعه فلم  
 يدفع وضرب المسلم والذي بغير مسوغ شرعي وترويع المسلم والاشارة اليه بسلاح او نحوه

و  
 خروج المعتدة

والسحر الذي لا كفر فيه وتعليمه وتعلمه وطلب علمه والكهانته وهوان يتعاطى الخبر عن الكائنات  
 في مستقبل الزمان ويدعي معرفة الاسرار والعرافة وهوان يعرف الامور بمقدّمات اسباب  
 يستدل بها على موافقها من كلام من يساله او فعله او حاله كالذي يدعي معرفة الشيء المسروق  
 ومكانه الضالة ونحوهما والطيرة وهي التثام بالشيء والطرق وهو الضرب بالحصى الذي  
 يفعله النساء والتنجيم والعيافة وهي الخط في الرمل وايتان طادق وايتان منجم وايتان ذي  
 طيرة ليتطير له او ذي عياقة ليخط له والبغي اي الخروج على الامام ولو جازا بلدا تاويل و  
 مع تاويل يقطع ببطلانه ونكت بيعته الامام لغوات غرض دينوي والامامة والامارة مع  
 علمه بخيانة نفسه او عزمه عليها وسؤال ذلك وبذل مال عليه مع العلم او الغم المذكورين  
 وظلم السلاطين والامراء والقضاة وغيرهم مسلما او ذميا بنحو اكل مال او ضرب او شتم  
 او غير ذلك وخذلان المظلوم مع القدرة على نصرته والدخول على الظلمة مع الرضي بظلمهم  
 واعانتهم على الظلم والسعاية اليهم بباطل وتولية جاز او فاسق امر من امور المسلمين وعزل  
 الصالح وتولية من هو دونه وجور الامام او الامين او القاضي وغش لرعية والتجابه عن  
 قضاء حوائجهم الممتنة له مضطرين اليها بنفسه او نائبه وايواء المحدثين اي منعهم من يريد  
 استيفاء الحق والمراد بهم من تعاطي مفسدة يلزم بسببها امر شرعي وقول الانسان لمسلم يا  
 كافرا ويا عدوا لله حيث لم يكفر به وانما اراد مجرد السب والشفاعة في حد من حد ود الله  
 تعالى وهتك المسلم وتبّع عوراته حتي يفضحه ويذله بهابن الناس واظهار زني الصالحين  
 في الملاء وانتهاك المحارم ولو صغائر في الخلوة والمدافنة في اقامة حد من حد ود الله والزنا  
 اعادنا الله تعالى منه ومن غيره بمنه وكرمه واللواط وايتان البهيمية والمرأة الأجنبية  
 في دبرها ومساخنة النساء وهوان تفعل المرأة بالمرأة مثل صورة ما يفعل بها الرجل  
 ووطي الشريك للامة المشتركة والزوج لزوجته الميتة والوطي في لكاح بلاولي لا شهود  
 او لكاح المتعة ووطي المستاجرة وامساك امراة لمن يزني بها والسرقة وقطع الطريق اي  
 اخافتها وان لم يقتل نفسا ولا اخذ مالا وشرب الخمر مطلقا والمسكر من غيرها ولو قطرة  
 عند محمد وعليه الفتوى وعند ابي حنيفة المحرم هو القدرح المسكر وعند الشيخ ابن حجر من  
 المسكرات الزعفران والعنبر لكن في الفقه الحنفية اباح الزعفران كما في جامع المناسك كل  
 شيء من الطيب مما يقصد اكله في العادة اذا خلط بالطعام صار تبعاله وسقط حكمه كالزعفران

والشفاعة في حد من حد ود الله تعالى



والكافور والافاوية من الزنجبيل والدارجيني والقرنفل انتهى الظاهر انه قريب الى الحق لان السكر  
 في الزعفران غير مشهور لاسيما اذا كان مطبوخا ثم فيه تفرج القلب كما هو مقرر في كتب الطب و  
 عصر احد بها واعتصامه وحمله كخوشه وسقيه وطلب سقيه وبيع وشراء وطلب احد بها و  
 اكل ثمنه وامساك احد بها والصيال على معصوم لارادة خوقته واخذ ماله وانتهاك حرمة بضعه او  
 لارادة تريعه وتخفيفه وان يطلع من نحو ثقب ضيق في دار غيره لا على حرمة والتسميع الى حديث  
 قوم يكرهون اطلاقه عليه وترك ختان الرجل والمرأة بعد البلوغ والمستفاد من فقر الحنفية انه  
 سنة للرجال مكرمة للنساء وترك الجماع عند تعينه بان دخل الحريون دار الاسلام واخذوا  
 مسلما وامكن تخليصه منهم وترك الناس الجهاد من اصله وترك اهل اقليم تحصين ثغورهم  
 حيث يخاف عليها من استيلاء الكفار بسبب ترك ذلك التحصين وترك الامر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر مع القدرة وترك رد السلام ومحبة الانسان ان يقوم له الناس افتخارا وتعاطفا والقرار  
 من الرخف اي من كافر او كفار لم يزد واعلى الضعف الا التحريف لقتال او التحيز الى فئة يستجد بها  
 والفرا من الطاعون والقتول من الغنمة والسر عليه وظلم او قتل او عذ من له امان او ذمة  
 او عهد والدلالة على عورات المسلمين واتخاذ نحو الخيل تكبر او نحوها والمسابقة عليها رهنا او  
 مقامرة والمناضلة بالسهم كذلك وترك الري بعد تعلمه رغبة عند بحيث يؤدي الى غلبة العدو  
 واستهتار باهل الاسلام واليمين الغموس واليمين الكاذبة وان لم تكن غموسا وكثرة الايمان  
 وان صادقا والحلف بالامانة او الصنم مثلا والحلف بملة غير الاسلام كاذبا وعدم الوفاء بالند  
 سواء كان نذرا قربة او نذرا نجاح وتولية القضاء وتولية وسواله لمن يعلم من نفس الحياتة  
 او الجور او نحوهما والقضاء بجهد وجور واعانة المبطل ومساعدته وارضاء القاضي وغير الناس  
 بما يخط الله تعالى واخذ الرشوة ولو بحق واعطاءها باطل والسعي فيها بين الراشي والرشى  
 واخذ مال على توليت الحكم ودفعه حيث لم يتعين عليه القضاء ولم يلزمه البدل و  
 قبول الهدية بسبب شفاعته والخصومة بباطل او بغير علم كولا القاضي او لطلب حق  
 لكن مع اظهار لرد وكذب لا يذاع الخصم والتسليط عليه والخصومة لمحض الغناد بقصد قهر  
 الخصم وكسر والمراء والتجدال المذموم وجور القاسم في قسمته والمقوم في تقويمه وشهادة  
 الزور وقبولها وكم الشهادة بلا عذر والكذب الذي فيه حدا وضروا والجلوس مع شرقة  
 الخمر وغيرهم من الفساق ايناسا لهم ومجالسة الفقهاء والقراء الفسقة والتمارسوا كان مستقلا

هتربا لكر من ميانده وختي

او مقترا بلعب مكروه كالشطرنج او محرم كالنرد واللعب بالنرد واللعب بالشطرنج عند من قال  
 بتحريره وضرب وتر واستماعه وزمر عزمار وضرب بكوبة واستماعه والتشبيب بغلام ولو غير  
 معين مع ذكر انه يعشقه او امرأة اجنبية معينة وان لم يذكرها بفحش او بامرأة بهيمة  
 ذكرها بالفحش وانشاد هذا التشبيب والشعر المشتمل على هجو المسلم ولو بصدق وكذا ان شتم  
 على فحش او كذب فاحش وانشاد الهجو واذا عتبه والاطراء في الشعر ما لم يجر العادة به كالتجمل  
 الجاهل او الفاسق بمرءة عالما او عادلا والتكسب به مع صرف اكثر وقته فيه ومبالغة في الذم و  
 الفحش اذا منع مطلوبه وادمان صغيرة او صفات رجيح تغلب معاصيه طاعته وترك التوبة من  
 الكبيرة وبغض الانصار وشتم واحد من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ودعوي الانسان  
 على غيره بما يعلم انه ليس له انتهي خلاصة كلام ابن حجر مع زيادة شرح بعض الالفاظ وجعل  
 المتذري في الترغيب والترهيب من المهربات القول بلا فعل والتخلي في محل الاتفاع و  
 البول في الحجر والماء وتأخير الغسل بلا عذر والخروج بعد الاذان من المسجد لغير عذر و  
 البصاوق وانشاد الضالة ونحوهما في المسجد وآياته مع تناول ذي ربح كريبه وتأخير الرجال  
 عن الصف الاول وعدم اتمام الركوع والسجود ورفع راس قبل الامام وسحق الحصى والتفخي في  
 موضع السجود من غير ضرورة والصلوة والقراءة حال النعاس والنوم الى الصبح والكلام  
 والامام يخطب واخذ ما دفع اليه من غير طيب نفس الميعط والسؤال بوجه الله تعالى غير  
 الجنة وعدم الاعطاء بعد السؤال به ومنع الموتي والغريب فضل المال بعد السؤال وصوم  
 المسافر مع المشقة وعدم نية الغزو وجلوس المجلس من غير ذكر والدعاء على نفسه ولدا  
 وخادمه والجلوس على الحبر وخضاب اللحية بالسواد والاكل والشرب بالشمال والتفخي في  
 الاثام والشرب من قم القرية وعدم اجابة الدعاء والظلم ومواقعة الحدود وانتهاك  
 المحارم وعموديه وارتكاب الصفات والمحققات واحتقار النعمة والمخل والشح والعود في  
 الهبة وسوء الخلق والسب واللعن وسب الدهر واحتقار المسلم والجلوس مع المجلس  
 السوء وركوب البحر عند ارتجاجه والنوم على الوجه والجلوس بين الظل والشمس واقتناء  
 الكلب واستصاهاه الجرس والاهتمام بالدنيا والاقبال عليها وكراهة الموت والاحداد على غير  
 الزوج والمروءة بامانة الظالمين مع الغفلة والجلوس على القبور وكسر عظم الميت وذكر في المنوعات  
 تعريف سؤال عما لا يبلغ فهمهم وسؤال عن الاغلو طاف وخطاني تعبير وشفاة سيئة وامر

والسؤال بوجه الله تعالى

خضاب اللحية بالسواد

له

ارتجاج صبيد ولزدين  
 رشدي



بمكر ونهي عن معروف وغلبة كلام وسؤال عن عيوب ناس واقتراح ادني عند اعلی كلاما وتكلم  
 عند اذان واقامة وكلام ديني بعد طلوع فجر وكلام في حال خطبة وكلام عند جماع ودعاء على  
 مسلم ودعاء لظالم بغير صلاح وكلام عند قراءة قرآن وكلام دنيا في مسجد ويمين بغير الله  
 وكثرة يمين وسؤال وصاية وتمني موت لضر ونحوه لا خوف على دينه لفساد الزمان ونحوه  
 ورد عذر اخيه وسؤال في غير محله وسلام على فاسق معلن ومتغوط وبائل ودلالة على  
 شر واذن فيه وطول الاذرا والتوب او الكفر والعذبة خيلاء والتجتر في المشي وخضب  
 نحو اللحية بالسواد لغير غرض نحو جهاد وقول الانسان اثر المطر مطرنا بنوع كذا اي بنجم كذا اي وقته  
 معتقد ان له تاثير ابل هو كفر وخمس او لم نحو الخلد وشق نحو الجيب والنياحة وسماعها وحلق  
 او تنف الشعر والدعاء بالويل والبشور عند المصيبة وكسر عظم الميت والجلوس على القبر والتحا  
 المساجد على القبور وزيارة النساء لها وهذا مذهب الامام الشافعي وعلى مذهب الامام ابي  
 حنيفة في رواية مباح وفي رواية مكروه لعدم صبرهن وتشجيعهن الجنائز والرقا وتعليق  
 القاتم والخروز المحرمة وكراهة لقاء الله تعالى وترك الزكوة وتأخيرها بعد وجوبها لغير  
 عذر شرعي وشح الدائن على مديونه المعسر مع علمه باعساره بالملازمة او الحبس والحياة  
 في الصدقة وحياة المكوش والدخول في شئ من توابعها ظلم وسؤال الغني بمال او كسب و  
 التصديق عليه طعنا وتكثرا او الحاح في السؤال المؤذي للمسئول ايذاء شديد او منع الانسان  
 لقريبه او مولاة مما ساله فيه لا مضطرا له اليه مع قدرة المانع عليه وعدم عذره في المنع و  
 المن بالصدقة ومنع فضل الماء بشرط الاحتياج والاضطرار اليه وسؤال السائل بوجه الله  
 تعالى غير الجنة وان يمنع سؤال سائله بوجه الله تعالى وترك صوم يوم من ايام رمضان و  
 الافطار فيه بغير عذر وتأخير قضاء ما تعدي بفطره في رمضان وصوم المرأة وزوجها  
 حاضر بغير رضا وصوم العيدين وايام التشريق وترك الاعتكاف المنذر والمضيق بالاطاله  
 بنحو جماع والتجماع في المسجد ولغير معتكف وترك الحج مع القدرة عليه حتي الموت وفساد  
 بجماع ونحوه وقتل المحرم بحج او عمرة صيدا برياً عامدا مختارا واحرام الحليلة بتطوع حج او عمرة  
 من غير اذن الحليل وان لم تخرج من بيتها واستحل البيت الحرام والاحاد في حرم مكة  
 واحاقرة اهل المدينة على اشرافها افضل الصلوة والسلام وادارتهم بالسوء واجداث اثم  
 فيها وايقاد محذوف ذلك الاثم وقطع شجرها وحشيشها وترك الاخيرة مع القدرة عند من

قال بوجوبها ويبيع جلد الاضحية والمثلة بالحيوان كقطع شيء من خواصه او اذنه ووسمه في وجهه واتخاذ عرضا وقتله لغير الاكل وعدم لسان القنلة والذبح والذبح باسم غير الله على وجه لا يكفر به بان لم يقصد تعظيم المذبح له كخو التعظيم بالعبادة والسيود وتسيب السوايب والتسميه بملك الاملاك واكل المسكر الطاهر كحشيشة والافيون والشيكوان بفتح المعجمة وهو الينج والنعبر والزعفران والمفهوم من فقد الخفية اباحتها واستماع ما لا يجوز وتكلمه بلا ضرورة دينية او نبوية والنظر الي ما لا يجوز النظر اليه واستعمال اليد في المنهيات وادخال المحرام البطن والذهاب الي مجلس المعصية ورقص ومس حرام وسكناه وسوء الملكة ومصاحبة اشرار وفتح فم عند ثأوب وجلوس في الطريق وفي مكان غيرة واتخا في سلام وتوفير الشارب وعدم النزول عن الدابة عند الوقوف وعدم التامير وركوب النساء على السرج وفي ابي المكارم لا باس بالركوب لهن لركوب المهاجرات والحديث الناهي محمول على الركوب للنهي ترك الوليمة وبيتوتة مع ربح غري في يد لا وسفر واحد او اثنين يعني في موضع الخطر واختلاط من اكل ثوما او خولا ومخالفة امام وترك كفارة وترك مندور وترك صدقة فطرو ترك اضحية واقتناء امراء لا تصلي وتوسد كتب وامساك معازف واشتراف من مكر وتصديق علي مسرف واتخذ الوكيل بالتصدق وانتفاع ببذل ما اخذ لا غلطا قال العارف بالله تعالى

الشيخ الحسين الحقاقي النقشبندي في الطريقة الحمديدية ومن الرذائل المردية والاخلاق الذميمة كقرب بدعة رياء كبر محبة حسد بخل اسراف جهل كفران النعم سخط للقضاء جزع آمن ياس حب جاه خوف ذم حب الظلم بغض الصالحين تعليق القلب بالاسباب حب المدح اتباع هوي تقليد مبطل طول امل طمع تذلل حقد شناعة عداوة جبن تهور وهي هيئة حاصلة للقوة التي بها يقدم صاحبها على امور لا يليق ان يقدم عليها كاعانة الظالم واستخلاص الماثل عن يد المطول وايقاع نفسه في الاعداء عذر خيانة خلف وعد سوء ظن طيرة حب الدنيا حرص سفه بطالة عجلة تسويف عمل فظاظة وهي غلظة القلب وقاظة وهي ضد الحياء خزن في امر دنيا خوف فيه غش فتنه مذاهنة اش بخلق خفة وهي ضد الوقار والسكون عناد تمرد وهو عدم قبول العظمة والاطاعة لمن هو فوقه وصلف وهو تركية النفس واطهار قوة القدرة على الامور الشاقة والاخبار عن الامور الغريبة مع عدم المبالاة على الكذب وعدم التصديق نفاق جريرة وهي هيئة حاصلة للقوة الفسائية التي يدرك بها

لا باس بالركوب للنساء

له

سوري براي كارناروا ١٢

٥٢

فردوسيون واقنادون در جزمي  
بري باكي ١٢ رشي

٥٣

صاف بفتحين الى نون ١٢



الامور التي لو وقعت لتضرر بها هو وغيره بلاد شر لا تخو وأصوار وتكلم مع شابة بجنسية وحبس  
 طير في قفص وأقراض بقال ومصدق على سائل في المسجد انتهى فعليك أيها السالك بطرق الهدى  
 بالاحتراز عن جميع الخبايا المذكورة ودفعها وحفظ اضدادها وسائر الفضائل حتى يبقى يحصل  
 لك تركية النفس وتصفية الروح وتخلية القلب وتخليته فان التصوف والطريقة عبارة عن  
 هذه الامور خصوصاً عن سبعة من الرذائل فانها امهات الخبايا فعي ان نجوت منها ان تجو  
 من غيرها ايضاً وهي الكفر والبدة والرياء والكبر والحسد والجمل والاسراف بل ازيد واقل  
 ان نجوت من الاربعة الاول فلعلك تفوز وتفلح لان البواقي اما اسبابها او غرائقها او متعلقاتها  
 فزوالها بالتمام يستلزم زوال هذه الثلاثة والا لان ظاهر الفساد يتبين الفوائد غنيان عن الحجج  
 الدلائل والاخير ان قد كان اكثر اهتمام السلف فيها حتى عن رابعة رحمة الله تعالى انها قالت  
 ما ظهر من اعمال لا اعد شيئاً وعن بعضهم قال قضيت صلوة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد  
 في الصف الاول وذلك اني تاخرت يوماً بعد يوم فحصلت في الصف الثاني فاعترتني جملة من الناس  
 راووني قد صليت في الصف الثاني فعرفت ان نظر الناس الي في الصف الاول كان يسيراً بسبب  
 استرواح نفسي من حيث لا اشعر وقال ابو يزيد البسطامي مادام العبد يظن ان في الخلق شر منه  
 فهو متكبر فقل متى يكون متواضعاً فقال اذا لم ير لنفسه مقاماً ولا حالاً وعنه انه قال كابدت  
 العبادات ثلاثين سنة فوافيت قائلاً يقول يا ابا يزيد خزائنه تعالى مملوءة من العبادات اذا اردت  
 الوصول اليه فعليك بالذل والاحتقار وعن الجنيد رحمه الله تعالى انه كان يقول يوم الجمعة  
 في مجلسه لو لا انه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في اخر الزمان زعيم  
 القوم ارضهم ما تكلمت عليكم وعن ابراهيم بن ادھر انه قال ما سرت في اسلامي الا في ثلاثة  
 مواضع كنت في سفينة فيها رجل من المسلمين مضطرب يقول لنا خذ لبشر العلي في بلاد  
 الترك هكذا وكان ياخذ لبشر رامي فيهن في ذلك لانه لم يكن في تلك السفينة  
 احد احقرني عينه مني وكنت علياً في مسجد فدخل المؤذن فقال اخرج فلم اطق فاخذ  
 برجلي وجريني الي خارج المسجد وكنت بالشام فعلى قرو فظنرت فيه فلم اميز بين شعرة وبين  
 القتل فسرني وعند ما سرت بشي كسر ودي في يوم كنت جالساً فجاء انسان وبال على و  
 قيل من راى نفسه خيراً من فرعون فهو متكبر قال ابو سليمان الداراني لو اجتمعت الخلق  
 على ان يضعوني كاتنفاعي عند نفسي ما قدروا عليه فعليك ان تهينها ولا تحملها شعري

ان التصوف الطريقة عبارة  
 عن هذه الامور

مادام العبد يظن ان في الخلق  
 شر منه فهو متكبر

عج بالكر خزر

من راى نفسه خيراً من  
 فرعون فهو متكبر

## ف حد العدالة والمروءة فقال

النفس ان تهمل تلازم خسارة وان تبتهل نحو الفضائل تلج وبالكلمة من يتقن بان نفسه  
اعدي عدوه لم يستعبد الفرج والسرور عند حقوق الذل والهوان لها واما من اتخذها  
اصدق اصدقائه فيعد متنعاً ومخالفاً علم ذلك راشد اوباللة التوفيق واما حد العدالة  
والمروءة فقال اليزيدي في بحث تفسير شرائط العدالة الحجة خير الوحد اما العدالة فان  
تفسيرها الاستقامة يقال طريق عدل للمجاهدة وجاهد للبيان وهو نوعان قاصر او كامل اما  
القاصر فما ثبت منه بظاهر الاسلام واعتدال العقل لان اصل حاله الاستقامة لكن هذا اصل  
لا يفارقه هوي يضلّه ويصدّه عن الاستقامة وليس لكمال الاستقامة حد يدرك مداه لانها  
بتقدير الله تعالى ومشيئته تتفاوت فاعتبر في ذلك ما يؤدي الى الحرج والمشقة وتضييع حدود  
الشرع وهو رجحان الدين والعقل على طريق الهوي والشهوة فقليل من ارتكب كبيرة سقطت  
عدالته وصار متها بالكذب فاذا اصر على ما دون الكذب كان مثلهما في وقوع التهمة وجرح  
العدالة فاما من ابتلى بشئ من غير الكبائر من غير اصرار فعدل كامل العدالة وخبره حجة في  
اقامة الشريعة والمطلق من العدالة ينصرف الى اكل الوججين ولهذا لم يجعل خبر الفاسق  
والمستور حجة وقال الشافعي رحمه الله لما لم يكن خبر المستور حجة فخير المجهول اولى والجواب  
ان خبر المجهول من الصدر الاول مقبول عندنا على الشرط الذي قلنا بشهادة النبي على ذلك  
القرن بالعدالة انتهى قال في التحرير العدالة ملكة تحمل على ملازمة التقوى والمروءة  
والشرط ادناها ترك الكبائر والاصرار على الصغائر وما يخل بالمروءة انتهى قال المحقق في الفتح  
وما في الفتاوى الصغرى العدل من يجتنب الكبائر كلها حتى لو ارتكب كبيرة سقطت عدالته  
وفي الصغائر العبرة للغلبة لتفسير كبيرة حسك ونقله عن ادب القاضي وعليه المول انتهى  
وفيه والحاصل ان ترك المروءة مسقط للعدالة وقيل في تعريف المروءة ان لا يتعاطى الانسان  
ما يعتد ومنه ما يجسسه عن مرتبته عند اهل الفضل وقيل السمعة الحسن حفظ اللسان  
وتجنب السفه والمجون والارتفاع عن كل خلق دني والسخف رقة العقل من قولهم ثوب تخيف  
اذا كان قليل الغزل انتهى ومن العجب ما في الخلاصة في تعريف الكبيرة ان اصحابنا بنوا  
ذلك على ثلاثة معان احدها ما كان شنيعا بين المسلمين وفيه هتك حرمة الله تعالى والثاني  
ان يكون فيه منابذة المروءة والكرم فكل فعل يرفض المروءة والكرم فهو كبيرة والثالث ان  
يكون مصرا على المعاصي والفجور انتهى فانه جعل ما يخل بالمروءة كبيرة وليس بصحيح فان

## ف تعريف المروءة



بعض ما يخل بها مباح وبعضه صغيرة وبعضه كبيرة والثالث ليس بمبرأ لهم وفي التحرير وما  
 يخل بالمرورة صغار تدال على خسته كسرة لقمة واشتراط الاجرة على حديث وبعض مباحا  
 الاكل في السوق والبول في الطريق والاخر في الزاح المفضي الى الاستغفاف وصحبة  
 الاوازل والاستغفاف بالناس وفي ابحاث هذا انظر وتعاطي الحرف الدينية كالحياكة والصبغة  
 ولبس الفقيه قباء ونحوه واللعب بالحمام انتهى وفي جعل البول في الطريق من المباحات نظر  
 لان المراد منه كشف عورته بمرأى من الناس كما صرح به في الفتح الا ان يريد البول على الطريق  
 مع التستر وذكر فيه مما يخل بالمرورة المشي سراويل فقط ومدرجه عند الناس فقط وكشف  
 راسه في موضع بعيد فعله خفه وسوء ادب ومسارعة الشيخ للاحداث في الجامع وقال  
 ولا تقبل شهادة الطفيل والرقاص والمجازف في كلامه والمسخر بلا خلاف انتهى وقد ذكر  
 في العباب جملة منه فقال واما المرورة فهي تزي المراء بزي مثله زما واما مكانا فتد شهادة  
 تاركها كلبس فقيه قباء وقلنسوة وتردد فيهما حيث لم يعتد مثله ذلك اولى بلبس تاجر ثوب  
 حال اولى بحال زي عالم وركوبه بغلة نفيسة وطوافه في السوق وجعل نفسه ضحكة ومشى  
 مشي من لا يليق به في السوق مكشوف الراس والبدن واكل غير سوقي في السوق وشربه  
 من سقاية بلا غلبة جوع وعطش والاكل والبول على الطريق واعتقاد البول قائما بلا ضرر  
 او في الماء ومد الرجل عند الناس بلا عذر وتقبيل مستمتعته عندهم وتنف اللحية عبثا و  
 ذكر ما يجري من امراته في الخلوة ومهازلها حيث يسمع غيره واكثر حكايات مكثرة وسوء  
 العشرة مع الاهل والجيران والعاملين والمضائقة في التافة وتكرار حضور وليمة غير صالحة  
 بلا طلب ولا ضرورة ولا استئصال طالبها لا لتقاط التشار وكأبتدال رجل معتبر نفسه  
 بنقلة الماء والطعام الى بيته شيئا لا تواضعا واقتداء بالسلف من ترك التكلف وكذا لبس  
 ما وجدوا اكل حيث وجدوا تقلا وطوحا للتكلف ويعرف بامارة صدقه فيه انتهى وذكر شيخ  
 الاسلام العيني في البناية ان العلماء اجعوا على ان من فعل ما يخل بالمرورة لم تقبل شهادته  
 انتهى وهذا شيء يختلف باختلاف الناس باختلاف الزمان والمكان في الشخص الواحد في  
 العتابة لا تقبل شهادة من يكثر الصياح في الاسواق واما التنبهات فالاول شرط اصحابنا  
 لسقوط العدالة بشرب الخمر الادمان مع انه كبيرة وجوابه انما شرطه ليطهر امره عند القليظ  
 ولا فانهم لا يسقطها الثاني شرطوا ايضا لسقوطها باكل الربوا ان يكون مشهورا به مع انه

و  
 كلبس الفقيه قباء

له  
 تافة وتفته حيرة وخيس ١٢

كبيرة وجوابه كما مر الثالث شرطوا سقوطها بترك المجعة ان يتركها ثلثا بلا تاويل مع ان ترك  
 الفرض مرة كبيرة وجوابه كما مر الرابع اسقطوها بالاكل فوق الشبع مع انه صغيرة فينبغي  
 الاصرار عليه وجوابه ان المسقط لها به بناء على ان كل ذنب يسقطها ولو صغيرة بلا ادا  
 كما افادته في المحيط البرهاني وليس المعتقد فليس بمعتقد الخامس اسقطوها بركوب بحر الهند  
 والظاهر انه لكونه يخل بالمرورة او لكونه كبيرة وقوله انهم مخاطر بنفسه ودينه لاجل  
 الدنيا السادس الحقوا بشهادة الزور كل شهادة كانت على باطل كالشهادة على مقاطعة  
 سوق التخاسين وقالوا من شهد عليها حلت به اللعنة السابع اسقطوا عدالة بايع الاكفان  
 لانه يترصد الموت فهو كبيرة الثامن في القتادي الصغير لا تقبل شهادة من وقف على الطريق  
 انتهى وهو يقتضي انه كبيرة اما في نفسه او بالادمان عليه التاسع اسقطوها بالتعصب هو  
 يقتضي ما قبله العاشر رد شداد شهادة شيخ معروف بحاسبة ابنه في النفقة في طريق مكة  
 انتهى لانه اخلخل بالمرورة الحادي عشر شرطوا في الصغيرة الادمان لسقوطها ولم يشترطوه  
 في فعل ما يخل بالمرورة وان كان مبلحا وعلى هذا فاعل المخل بها ليس بعدل ولا فاسق  
 الثاني عشر اتفق العلماء على ان العدد المذكور في حديث الكبار من السبع او التسع بتقدم سبعين  
 او الثاء لا مفهوم له وقال سعيد بن جبير الى سبع مائة اقرب اي باعتبار اقسام انواعها  
 الثالث عشر من قال كل ذنب فهو كبيرة نفيا للصغار كما قد مناه لا يقول بان كل ذنب يسقط  
 العدالة واما الخلاف في الاطلاق والتسمية كذا في مراد اللوامع الرابع عشر ذكر في الإصلاح  
 الاصلاح ان شرب الخمر ليس بكبيرة وهو سبق قلناه معدود منها في الصحيح روي الديلمي  
 في الفردوس شرب الخمر اس الكبار وهي ام الخبايث ومفتاح كل شر انتهى الخامس عشر في  
 التوبة وهي الندم على المعصية من حيث انها معصية والعزم على عدم العود الى مثله وتحقيق  
 الاقلاع عنها ورد المظالم الي اهلها عند الامكان وقضاء ما قصر في فعله من العبادات  
 واما قيده بالحيشية المذكورة لان الندم على فعلها من حيث انها ضارة لبدنه او متلفة  
 لماله او لم يقدر على المعصية كتوبة العينين عازي قبل العنة ليس بتوبة لكن يقال ان  
 العينين لو تدم وتالم قلبه بحيث لو فرضت الشهوة لقهورها فالرجاء من كرمه سبحانه قبول  
 توبته على حسب اطلاعه سبحانه وتعالى على الضار كما لو تاب قبل طريان العنة ومات قبل  
 هيجان الشهوة وتيسر اسباب قضائه لكان من التائبين حيث لا فرق بينهما وهي واجبة من

له

نخاس بالفتح وتشديد خاء  
 برده فوشل رشيد

بيان التوبة



كل ذنب صغيرة كانت او كبيرة على الفور وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة  
على وجوبها قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون وقال الله تعالى  
واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه وقال الله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا  
وعن الاغزبن يسار المزني رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب في اليوم مائة مرة رواه مسلم فان كانت المعصيتين  
العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق ادم فلها ثلاثة شروط احدها ان يقلع عن المعصية  
والثاني ان يندم على فعلها والثالث ان يعزم ان لا يعود اليها ابد ا فان فقد احد الثلاثة لم  
يصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بايدي فشرطها هذه الثلاثة وان يبرأ من حق  
صاحبها وطريق الابرار ان تعلم ان الذنب في الجملة ثلاثة اقسام احدها ترك واجبات الله  
سبحانه وتعالى عليك من صلوة او صوم او كفارة او غيرها فقتضى ما امكن لك منها و  
الثاني ذنوب بينك وبين الله تعالى كشرب الخمر وضرب المزامير واكل الربوا ونحو ذلك  
فتندم على ذلك وتوطن قلبك على ترك العود الى مثلها ابد او الثالث بينك وبين العباد  
فهذا اشكل واصعب وهي اقسام قد يكون في المال او في النفس او في العرض او في المحرم  
او في الدين فما كان في المال فيجب ان ترده عليه فان مات فالي وارثه وان لم يكن له وارث  
او انقطع خبره فادفعه الى قاضي متدين فان عجزت عن ذلك لعدم او فقر فأنوال العدم اذا  
قدرت عليه او تستحل منه وان عجزت عن ذلك لغيبة الرجل او موته ولا وارث له و  
امكنك التصديق عنه فتصدق بمقدار ذلك بنية العزم له اذا وجد هو وارثه ليكون  
وديعة عند الله تعالى فيوصله اليه يوم القيمة وان لم يكن فعليك بتكثير حسناتك والرجوع  
الي الله تعالى بالتضرع والابتهال اليه ان يرضيه عنك يوم القيمة واما ان كان في النفس  
فممكنه من القصاص لا وليائه حتى يقتص منك او يجعلك في حل وان عجزت فالرجوع الى الله  
تعالى والابتهال اليه ان يرضيه عنك يوم القيمة واما العرض فان اعتبته ولم تبلغ المغتاب  
كفى الندم والاستغفار ولا فاستحلها منها وان بلغت اليه بعد توبته فالمرجوع من كرم الله ان لا  
تتطل توبته بل يغفر لهما جميعا المغتاب بالتوبة والمغتاب عنه بما يلحقه من المشقة وان  
بهته او شتمته فحقيق ان تكذب نفسك بين يدي من فعلت ذلك عندك وان تستحل من  
صاحبه ان امكنك بان تذكرها مفصلة مبينة الا ان يزاد التاذي بالاطهار فلا استحلال

و  
وللتوبة ثلاثة شروط ١٢

بالبهيم متعين هذا اذ المخش زيادة غيظ وهيجان فتنة في اظهار ذلك او تجديدها فان  
 خشيت فارجع الى الله تعالى ليرضيه عنك ويجعل له خير كثيرا في مقابلته والاستغفار  
 الكثير لصاحبه ولا اعتبار بحجيل الورثة واما المحرمة بان خسة في اهله وولده او نحو  
 فلا وجه للاستحلال ولا اظهار لانه يولد فتنة وغيظا بل يتضرع الى الله تعالى ليرضيه  
 عنك ويجعل له خير كثيرا في مقابلته فان امنت الفتنة والهييج وهو ناد فيستحل منه واما  
 في الدين بان كفرته او بدعته او ضلته فهو اصعب الامور فحتاج الى تكذيب نفسك عند  
 من قلت ذلك له وان تسحل من صاحبك ان امكنك والا فلا ابتغال الى الله تعالى جدا او  
 التقدم على ذلك ليرضيه عنك وحيلة الامرهما امكنك من ارضاء الخصوم علت ومالم يمكنك  
 راجعت الى الله تعالى بالتضرع والابتغال والصدق ليرضيه عنك فيكون ذلك في مشيئة الله  
 تعالى يوم القيمة والرجاء منه بفضله العظيم واحسانه العليم انه اذا علم الصدق من قلب العبد  
 فانه يرضي خصماءه من خزائنه فضله ورحمته فاعلم هذا حقها راشدا فلهذا وفي فتح  
 الباري اذا تقبل الله تعالى توبة العبد تكفل برضاء خصمه وفي الحديث اذا تاب العبد انسي الله  
 تعالى الحفظة وانسي ذلك جوارحه ومعامله من الارض حتى يليق الله تعالى وليس عليه شاهد  
 بذنب وواة ابن عساكر والاصبهاني في الترغيب ومما يعين على التوبة ويزيد فيها كثرة ذكر الله  
 والصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واقترب ما يتوصل به المقطعون الاستغفار  
 مع الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اعلم انه تصح التوبة من بعض الذنوب مع  
 الاصرار على ذنوب اخرى عند اهل الحق ولا تصح التوبة الموقفة مثل ان يترك الذنب سنة كذا  
 في شرح العقائد الجلاي واذا تاب توبة صحيحة بشرطها ثم عاد الى ذلك الذنب كتب عليه  
 الذنب الثاني ولم يقبل توبته ولو تكرر الذنب في يوم مائة مرة او اكثر وتاب في كل مرة قبلت  
 توبته وسقطت ذنوبه قال بعضهم غفلت عن التوبة لذنب ارتكبه شر من ارتكابه الكبير  
 لا تكفرها الا التوبة واما الصغيرة فلها مكفرات كثيرة وردت بها السنة منها الصلوات الخمس  
 وصوم رمضان والاستغفار واجتناب الكبائر على احدى القولين قال الكرمانى في منسكه  
 اذا تاب توبة صحيحة صارت مقبولة غير مردودة لا قطعاً من غير شك وشبهة بحكم الوعد لافض  
 اى قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ولا يجوز لاحد ان يقول ان قبول التوبة  
 الصحيحة في مشيئة الله فان ذلك جمل محض وغياف على قائله الكفر لانه وعد قبول التوبة قطعاً



من غير شك وإذا تشكك التائب في قبول توبته إذا كانت صحيحة فإنه بتلك التوبة والاعتقاد به يكون مذنباً بذنوب أعظم من الأول بغوذب الله من ذلك ومن جميع المهالك انتهى وهل ينفع الاستغفار باللسان مع الأصوار وعلى الذنوب الكبائر والصغائر الحق النفع لو روي الأضواء في فضل الاستغفار من غير قيد بعدم الأصوار ولا استغفار باللسان حسنة تصلح للتكفير ولقد علم ضياع أجر عامل قال الله تعالى لا يضيع أجر المحسنين ولا يضيع أجر من أحسن عملاً وإن تلك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجر أعظماً من يعمل مثقال ذرة خيراً يره وأما ما جاء في حديث أن المستغفر بلسانه المصر على ذنبه كالمستهزئ بربه محمول على الاستغفار بحكم العادة من الغفلة عن الإرادة ودون الإتهال والصدق في السؤال وكذا ما نقل عن بعضهم أنه يقول استغفر الله من قولي وقيل الاستغفار باللسان توبة اللذاب وهو محمول على الاستغفار بحرف القول من غير أن يكون القلب في شرك العمل وقال رابعة العدوية استغفار يحتاج إلى استغفار كثير فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث أنه ذكر الله بل تدم غفلة القلب قال النووي يكره للإنسان إذا ابتلى بمعصية أو نحوها أن يخبر غيره لا بل ينبغي أن يتوب إلى الله تعالى فإن أخبر شيخه أو شبهه ممن يرجو بأخباره أن يعلمه مخرجاً من معصية أو يعلمه ما يسلم به من الوقوع في مثلها أو يعرفه السبب الذي وقع فيه أو يدعوا له أو نحو ذلك فلا بأس به بل هو حسن وإنما يكره إذا انتفت هذه المصلحة روي الشيخان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل امتي معافي إلا الجاهرون وإن من الجاهل أن يعمل الرجل بالليل عداً ثم يصبح وقد ستر الله تعالى فيقول يا فلان عملت البارحة كذا وكذا وقد بات يستره ربه ويصبح يكشف ستر الله عليه تنبيه حسن اختلف العلماء في تكفير الحج المبرور والكبائر والصحيح أنه لا يكفرها وليس مراد القائل بأنه يكفرها أنه يسقط قضاء ما لزمه من العبادات والمظالم والديون وإنما مراده أن يكفرها ثم تأخير ذلك فإذا فرغ منه طوبى بالفاعل فإن لم يفعل مع قدرته فقد ارتكب الآن الكبيرة هكذا نبه عليه بعض العلماء وهذا ما يجب حفظه قال الترمذي من أمتنا رحمهم الله تعالى الأسلام يهدم ما كان قبله مطلقاً مظلمة كانت أو غيرها صغيرة أو كبيرة ولما أهدم الحج فانهما لا يكفران المظالم ولا يقع فيهما بغفران الكبائر التي بين العبد ومولاه فيعمل الحديث الذي رواه مسلم عن عمرو بن العاص أن الأسلام يهدم ما كان قبله والهجرة

المستغفر بلسانه المصر على ذنبه  
كالمستهزئ بربه

اختلف العلماء في تكفير الحج  
المبرور والكبائر والصحيح أنه  
لا يكفرها

تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله على هدمها الصغيرة المقدمة ويحتمل  
هدمها الكبار التي لا تتعلق بحقوق العباد بشرط التوبة عرفنا ذلك من اصول الدين فرددنا  
المجمل الى المفصل وعليه اتفاق الشارحين وقال بعض علمائنا يجوز الاسلام ما كان قبله  
من كفر وعصيان وما يترتب عليهما من العقوبات التي هي حقوق الله واما حقوق العباد  
فلا يسقط بالحج والهجرة اجماعا ولا بالاسلام لو كان المسلم ذميا سواء كان الحق عليه ماليا  
او غير مالي كالقصاص او كان المسلم حربيا وكان الحق ماليا بالاستقراض او الشراء وكان  
المال غير الخمر وقال ابن حجر الحج يهدم ما قبله مما وقع قبله وبعد الاسلام ما عدى المظالم  
لكن بشرط ذكر في حديث من حج ولم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه ومع  
ذلك فالذي عليه اهل السنة كما نقله غير واحد من الائمة كالنووي والعياض ان محل  
ذلك في غير التبعات بل الكبار اذ لا يكفرها الا التوبة وعبادة بعض الشارحين حقوق للمالية  
لا تهدم بالهجرة والحج وفي الاسلام خلاف واما حقوق العباد فلا يسقط بالهجرة والحج اجماعا  
انتهى نعم يجوز بل يقع كادل عليه بعض الاحاديث ان الله تعالى اذا اراد ان يعفو عن العاصي  
عليه بتعات عوض صاحبها من جزيل ثوابه ما يكون لعفو ورضا واما قول جماعة من الشافعية  
وغيرهم ان الحج يكفر التبعات واستدلوا بخبر ابن ملحة انه صلى الله عليه وسلم دعي لامته  
عشية عرفة بالمغفرة فاستجيب له ما خلا المظالم فلم يجب لمغفرتها فدعي صبيحة مزدلفة  
بذلك فضحك صلى الله عليه وسلم لما راي من جزع ابليس لما شاهده من عموم تلك المغفرة  
فيرد ان الحديث سند لا ضعيف انتهى وعلى تقدير صحته يمكن حمل المظالم على ما لا يمكن  
تدراكه او تقييده بالتوبة او التخصيص بمن كان معه صلى الله عليه وسلم من امته في حجة  
فانه لا يعرف احد منهم ان يكون مصرا على معصية ولذا قال الجمهور ان الصحابة كلهم عدول  
والله اعلم قال صلى الله عليه وسلم ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيستطهر ثم يصلي ثم يستغفر  
الله الا غفر الله له ثم قراء صلى الله عليه وسلم والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم  
ذكروا الله واستغفروا لذنوبهم لوحيدوا الله توأب الرحيم يستحسن ان يقرأ فيها بآيات  
التوبة والاستغفار وفي الاولى منها بعد الفاتحة والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم  
ذكروا الله واستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون  
اولئك جزاءهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ونعم اجر العالمين



وفي الثانية بعد ما ولوا انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا  
الله توابا رحيم وايضا قوله تعالى ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحيما  
فانهم من قراء هذه الايات واستغفروا الله غفر له خطاؤه وعدا وصدا وقال الامام الغزالي في النهج  
انك اذا ابتدأت فبرأت قلبك عن الذنوب كلها بان توطئه على انه لا يعود الى الذنب ابدا البتة  
فليكن ما كان منك على وجه علم الله تعالى صدق غرمك من قلب تقي وترضى المحضوم بما امكنك  
وتقضى القوائت بما تقدر عليه وترجع في الباقي الى الله تعالى بالابتهاال والقرع ليكيفيك ذلك  
ثم تذهب فتغتسل تغسل ثيابك وتغسل اربع ركعات كما تحب وتضع وجهك بالارض اي ساجدا  
شكرا على نعمة التوبة في مكان خال لا يراى الا الله تعالى ثم تجعل التراب على اسك وترغ وجهك  
الذي هو اعز اعضاءك ترابا بد مع جار وقلب حزين وصوت عال تذكر ذنوبك ولحد واحد امكنك  
ثم تلوم نفسك العاصية عليها وتوجها وتقول اما استحيي يا نفس اما ان لك ان تتوب اليك طاعة  
بعذاب الله لك حاجر من سخط الله وتذكر من هذا كثيرا وتبكي ثم ترفع يديك الى الرب الرحيم  
سجناؤه وتقول يا الهي عبدك الآبق رجع الى بابك عبدك العاصي رجع الى الصلح عبدك للذنوب  
اناك بالعدر فاعف عني بجمودك وقبلي بفضلك وانظر الي برحمتك اللهم اغفر لي ما سلف من  
الذنوب واعصمني فيما بقي من الاجل فان التحير كله بيدك وانت بنار ورف الرحيم ثم تدعو لعاء  
الشدة وهو يا بجلي عظام الامور يا منتهى همة المهمومين يا من اذا اراد امر ان يقول له كن  
فيكون احاطت بنا ذنوبنا وانت المذخور طها يا مذخور في لكل شدة قد كنت اذ خرت لهذه  
الساعة فتب على انك انت التواب الرحيم ثم اكثر من الدعاء والتذلل وقل يا من لا يشغله مع  
عن سمع ويا من لا يغلطه المسائل ويا من لا يترمه الخلق الملحين ولا يهجره مسالة السائلين اذ قنا  
برء عفوك وحلاوة مغفرتك انك على كل شئ قدير ثم فصل على النبي صلى الله عليه وسلم  
وتستغفر لجميع المؤمنين والمؤمنات وترجع الى طاعة الله فتكون قد ثبتت توبة نصوحا وقد  
خرجت من الذنوب طاهرا كيوم ولدتك امك ولحبك الله عز وجل ولك من الاجر والثواب و  
عليك من الرحمة والبركة ما لا يحيط به وصف الواصفين وحصل لك الامن والخلاص ونجوت  
من غصة المعاصي وبلتتها في الدنيا والاخرة انتهى والله ولي التوفيق المقصد الثالث في  
فروض العين والكفاية وشعب الايمان والخلق الحميدة وفيه فصلان الاول في فروض  
العين والكفاية ما ينبغي ان يعلم ان الفروض على نوعين اعتقادية وعملية اما الاعتقادية

ف  
طريقة التوبة النصوح للمحمد  
غزالي قدس الله سره العزيز

المقصد الثالث في فروض العين  
والكفاية وشعب الايمان و  
الخلق الحميدة ١١

فهي كلها دأمة ليست موقفة بوقت وهي كلها فرض عين يفترض فيها امران علمها بمعني معرفة كل واحد منها بانه فرض حتى لو ترك علمه يكون اثما كما ترك تارك الفرض واعتقادها بمعني الاذعان بها بالقلب وقبولها وهو رتبة فوق العلم المجرد عن الاعتقاد وتقدم الفروض الاعتقادية واما الفروض العينية فهي كلها موقفة لا دأمة ويفترض فيها امور ثلاثة علمها بمعني معرفة فرضية كل واحد منها حتى لو ترك طلب علمه يكون اثما كما ترك تارك الفرض واعتقادها بمعني الاذعان بها وقبولها وعلمها بالجوارح بقي الكلام في ان ذلك الفرض ان كان فرضا لاجل شيء اخر بان كان شرطه كالوضوء للصلاة او ركنا له كالركوع للصلاة في يبطل ذلك الشيء كالصلاة بترك ذلك الفرض كالوضوء والركوع وان لم يكن ذلك الفرض فرضا لاجل شيء اخر لا شرط له ولا ركنا له كتجويد القراءة الذي لا يحصل بترك التغيير الفاخس في المعني لاجل الصلاة وكالصوم في ايام رمضان لاجل الصلاة فانه لا يبطل ذلك الشيء كالصلاة مثلا بترك ذلك الفرض كالصوم والتجويد لان كلا من الصوم والتجويد فرض مستقل ولهذا يفترض التجويد خارج الصلاة كما يفترض داخلها فياتم الشخص بتركها في الصلاة وغيرها ثم تارك الفرض لكن لا تفسد الصلاة الا ان يكون الفساد لعارض كان يبلغ القادر على التجويد في تركه الى حد يحصل منه التغيير الفاخس في المعني وح يبطل الصلاة لان تغيير اللفظ الى حد يصل به الى التغيير الفاخس في المعني من مفسدات الصلاة كسائر مفسداتها فتفسد به كما تفسد بسائرها وهي اي الفروض العينية على قسمين فروض عين وفروض كفاية اما فروض العين فمنها ما هو متعلق بالاركان الخمسة وهي ان يقول بلسانه اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعتقد ذلك بقلبه واقامة الصلاة وايتاء الزكاة وصوم رمضان والحج الى البيت الحرام ومنها ما ليس بآركان الخمسة وهي المقصود بالاياد وهي اربعة وستون فرضا اطاعة الوالدين واطاعة الاستاد واطاعة السلطان واولى الامر والشرط في هذا الثلاثة كوزن للمعنى به مشروعا حتى لو كان غير مشروع لا يفترض اطاعتهم والانفاق في المال الحلال كلوا ولبسا وغير ذلك والمراد بالحلول هي هنا ما ليس جرام قطعا ورد مال الغير الى مالكه والعدل والقسط في القسمة والعدل في الميكائيل والوازين والصدق في الكلام الا في المواضع المستثناة في الحديث والفقه واداء الديون كالقرض والمهر والنفقة وشن البيع وامثالها الى اصحابها اذا قدر على ذلك واداء الكفارات واداء الدية الى مستحقها وقضاء الفرائض التي تفتت

يفترض التجويد خارج  
الصلاة

بيان فروض العين



الى خلف ومنها قضاة الصلوات الفاتنة والصيام والزكاة والحج وتقليد غير المجتهد للمجتهد  
 على القول الراجح كما افاد لا في متن العنقدي وشرحه وغيرهما ومحل افتراض تقليد الامور  
 المفروضة وفي الواجبة واجب وفي المسنونة سنة وتقليد العاوي للعالم المعروف بالفقاهة  
 في بلد لا في الامور المفروضة والاكل حال المحضنة وايفاء النذر وكذا قال بعضهم لكن المفهوم  
 من شرح الوقاية وغيره ان ايفاء النذر واجب لا فرض وتعليم الولي الصبي احكام  
 الاسلام وتعليم الزوج زوجته وسائر اهله احكام الاسلام والاستيذان عند دخول بيت  
 الغير ولو كان ذلك الغير محرما سوى بيت الزوجة والتوبة والتقوى والاستقامة والرضا  
 بالقضاء والصبر على البلاء والتربص للمرأة المعقدة عن التزوج مع غير الزوج السابق ومن  
 الخروج من البيت الذي وجبت العدة عليها فيه الى انقضاء العدة والتربص للمرأة المطلقة  
 ثلثا عن التزوج بالزوج الاول الى انقضاء عدتها من الزوج الاول ونكاحها بالزوج الثاني  
 ودخول الثاني بها وانقضاء العدة من الزوج الثاني وحداد معتدة البائن والثلث والموت  
 بترك الزينة في العدة الا لضرورة فتباح بقدر الضرورة ووطي الزوجة مرة ووقاية النفس  
 والاهل والاتباع من النار بنصهم وتعليمهم امور الدين واداء النفقات المفروضة كنفقة زوجته  
 والاولاد والاقارب ذوي الرحم المحرم والعبيد بشرطها المذكورة في كتب الفقه وارضاع  
 الام لولدها اذا تعينت لذلك بان كان لا يرضع ثدي غيرها فان الارضاع يفترض عليها حينئذ  
 قضاء وديانة وارضاعها له اذ لم يتعين له لكنه فرض عليها ديانة لا قضاء وقضاء الزوجة  
 حوائج البيت كالطبخ والخبز فان ذلك فرض عليها ديانة ايضا لا قضاء وصلة الرحم اعني من  
 هو ذو الرحم المحرم من الاقارب عندنا وعند الشافعي الاقارب كلها سواء كانوا قريبا وبعيدا  
 وسواء كانوا ذوي رحم محرم او لا والاخلاص في العباداة والشكر لله على نعمائه والتوكل  
 على الله تعالى في جميع الامور لا على الاسباب والعدل في القسم بين النساء وتصدق الملك  
 للغيث على الفقراء واطاعة الزوجة للزوج فيما يامرهما من الامر المشروع وحفظ اللسان عن شهادة  
 الزور وحفظ اللسان عن نحو السب والفحش وحفظ اللسان عن الغيبة وحفظ اللسان عن النميمة وامثال  
 ذلك وحفظ العين عن النظر الحرام وحفظ الاذن عن سماع ما لا يجوز سماعه قصد كصوت الملاهي  
 من الطبول والمزامير وحفظ اليد عن اخذ ما لا يحل كمال الغير ونحوه وحفظ الرجلين عن المشي  
 الى ما نهى عنه كالظلم والزنا والسرقة ونحوها وحفظ الفرج عن الزنا وما ينهي عنه وحفظ سائر البدن عن ارتكاب

تعظيم اسم الله تعالى فرض

وتعظيم حروف ما يقرأ من  
القرآن خارج الصلوة فرض  
عين

بيان فرض الكفاية

جميع المحرمات وستر العورة خارج الصلوة للرجال والنساء وأما قدر العورة المفروض سترها  
من الرجل والمرأة فذكر مفصلاً في كتب الفقه وتعظيم اسم الله تعالى بقوله جل جلاله  
أو عز وجل أو سبحانه الله أو تبارك الله أو نحوه كذا وقع التصريح بقضية التعظيم عند سماع  
اسمه تعالى وبأن ذلك فرض عين في كتاب حلاوة المصلي وسيجي ما فيه من الاختلاف  
في الفصل الأول من المقصد السادس في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وحفظ  
القرآن قد مما تجوز به الصلوة صرح بذلك في البحر الرائق نقلاً عن المصنوعات شرح القدر  
وهو قد راية مطلقاً عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقد راية طويلة أو ثلث آيات قصار  
عند صاحبيه وأما حفظ ما فوق ذلك إلى تمام القرآن فرض كفاية صرح بذلك في الدر المنهاج  
وأما أدا الفتح وغيرهما وسنذكر ذلك في فروع الكفاية أن شاء الله تعالى وتصحح  
ما يقرأ من القرآن خارج الصلوة بتجويد حروفها بأخراجها عن مخارجها وأدا صفاتها و  
تصحح حرركاتها لمن قدر عليها وتقرض لمن لم يقدر على تصحيحها بذلك الحمد في تصحيحها  
أداء الليل وأطراف النهار فإن لم يتيسر له صحة الحروف مع ذلك فهو معذور في ذلك ولا  
ثم عليه لأنه بذل وسعه وتعريف اللقطة إذا وجدها فأخذها وتفصيل مدة التعريف  
مذكور في كتب الفقه واستعداد الموت قبل حلوله وعدم نسيان الآخرة والرجاء والرحمة  
الله تعالى والخوف من عذاب الله تعالى والاجتناب عن النظر إلى العضو المنفصل من الرجل  
 والمرأة إذا كان ذلك العضو مما لا يجوز النظر إليه قبل الانفصال كالذكر المقطوع والزراع  
والساق المقطوع من المرأة وشعر راسها وشعر العانة المنفصل منها ونحو ذلك ولهذا  
صرحوا بأن النظر إلى هذه الأجزاء المنفصلة حرام على الصحيح وهو الأصح كما في أبي المكارم  
وأما أدا الفتح وغيرهما والاستبراء أعني الإمساك عن الجماع ودأب عليه على من يملك أمة  
يشترط أو هبة أو ارث أو غير ذلك من أسباب الملك والاستبراء يتحقق بحيضة واحدة فمن  
يجبض وبشهر واحد فمن لا يجبض وبالقسم إذا كان في أمره أو مباح وأما فرض الكفاية  
ففي ستة عشر فرضاً وهي جواب السلام وأما نفس السلام فسنة مؤكدة وجواب العطس تجزئ  
يرحمك الله على القول الصحيح من مذهب الحنفية صرح بذلك في شرح المشكوة للشيخ  
عبد الحق الدهلوي وقيل أنه مستحب وهذا إذا سمع من العطس حمد الله تعالى وأما  
إذا لم يحمده الله تعالى وانحاض فلم يسمع السامع فلا افتراض ثم إن افتراضه إلى ثلث مرات



واما بعد ذلك فستحب بلا خلاف وهذا اذا كان العاطس واحدا واما اذا كان العاطس  
متعدد او سمع الحمد من كل واحد منهم فان جواب كل واحد منهم الى ثلث مرات فرض كفاية  
وان كان العاطسون اكثر من ثلثة وغسل الميت على وجه لا يبق من اعضائه شيء ولو قدر  
ابوة او سمسم وتكفين الميت بالتوب ونحو بحيث لا يظهر من تمام بدنه شيء فان بقي شيء  
يفترض سترة بنحو حصير او خضفة او خيش او نحو ذلك والصلوة على الميت ودفنه في الارض  
وعيادة المريض فانها فرض كفاية عندنا وسنة عند الشافعي صرح بذلك الشيخ على القاري  
في شرحه على مين العلم واعانة السلطان في الجهاد مع الكفار اهل الحرب اذا لم يكن الغير  
علما واما اذا كان الغير عالما فيصير فرض عين والامر بالمعروف والنهي عن المنكر لمن قدر  
عليها وقد يكونان فرض عين في حق من لا يعلم به الا هو ولا يتمكن من ازالته الا هو كمن  
راى من ابنه اوزوجته او غلامه منكرا او تقصيرا في المعروف وحفظ تمام القرآن على الامنة  
صرح به المرحوماني في الشافي والعبادي وغيرهما قال الجوني والمعني فيه ان لا ينقطع عدد  
التواتر فيه فلا يتطرق اليه التبديل والتحريف وكذا في الاتقان للسيوطي واما حفظ قدر  
ملجوز به الصلوة فهو فرض عين كما تقدم ونصر المظلوم على حسب القدرة والاصلاح بين  
المسلمين المتخاصمين عند القدرة وقبول القضاء وقبول الاثم وهذا فرضان كفاية  
الا اذا لم يكن في البلد صالح لها سوى رجل واحد فيكون قبضهما في حقه فرض عين و  
الشهادة اذا كان في حقوق الله تعالى سوى الحد وكذلك الشهادة فرض كفاية في  
حقوق العباد واذا طالب بها صاحب الحق الا اذا لم يكن الشهود الا اثنين فيكون الشهادة  
في حقها فرض عين فان لم يطالب بها صاحب الحق فلا افتراض والله تعالى اعلم وعلمه  
حكم الفصل الثاني في شعب الايمان والاخلاق الحميدة التي هي اخلاق الاولياء رضي  
الله تعالى عنهم روي الشيطان عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة فافضلها قول لا اله الا الله وادناها اماطة الاذي  
عن الطريق والحياء شعبة من الايمان اي عظمة والمراد من الحياء الايمان وهو خلق يمنع  
الشخص من الفعل القبيح بسبب الايمان كالحياء عن كشف العورة والجماع بين الناس لا  
الفساني الذي خلقه الله تعالى في النفوس وهو تفكير الكسار يعتري المرأة من خوف  
ما يكاد ويغاب عليه واما اقرض من سائر الشعب لانه الداعي الى الكل فان الحيي يخاف

له  
خفف باقيا مزرعي ١٢

وعيادة المريض فانها فرض  
كفاية عندنا ١٢

الفصل الثاني في شعب الايمان  
والاخلاق الحميدة التي هي اخلاق  
الاولياء رضي الله تعالى عنهم

فضيحة الدنيا وفضاعة العقبي فينزع عن المناهي ويرتدع عن الملاهي ولذا قيل حقيقة الحياء  
 أن تخاف مولاك حيث هناك وهذا مقام الأحسان المسمي بالمشاهدة الناشي عن حال المحاسبة  
 والمراقبة فهذا الحديث الجليل مجمل حديث جبرائيل فافضلها مشير إلى الإيمان وإدناها  
 مشعر إلى الإسلام والحياء مؤم إلى الأحسان ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم استحيوا  
 من الله حق الحياء قالوا أنا نستحي من الله حق الحياء يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك  
 ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن يحفظ الرأس وما وعي والبطن وما وعي ويذكر الموت  
 والبلي ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا وأثر الآخرة على الأولي فمن يعمل ذلك فقد استحي  
 من الله حق الحياء رواه الترمذي قال الثنوي نقلنا عن بعض الأكرام أنه يستحب الأكرام من ذكر  
 هذا الحديث قلت وقريب منه ما روي ابن ماجه بسند حسن أنه صلى الله عليه وسلم أبصر جماعة  
 يحفرون قبرا فبكي حتى بلى التراب بدموعه وقال اخواني ليثل هذا فاعدوا وصح الحياء  
 كله قال ابن حبان تتبعت معني حديث الإيمان بضع وسبعون شعبة مدة وعددت الطاعات  
 فاذا هي تزيد على البضع والسبعين شيئا كثيرا فراجعت إلى السنة فعددت كل طاعة عددا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الإيمان فاذا هي تنقص فضمت ما في الكتاب والسنة فاذا  
 هي سبع وسبعون فعلت أنه المراد قال السيوطي قد تكلف جماعة عددا بطريق الاجتهاد يعني  
 البيضاوي والكرماني وغيرهما وأقربهم عددا ابن حبان حيث ذكر كل فصلة سميت في  
 الكتاب والسنة إيمانا وقد تبعه شيخ الإسلام أبو الفضل ابن حجر في شرح البخاري وذلك لإيما  
 بالله وصفاته وحدوث ما سواه وجلالة كتبه ورسله والقدر وباليوم الآخر ومحبة  
 الله والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد تعظيمه وفيه الصلوة  
 عليه واتباع سنته والإخلاص وفيه ترك الرياء والنفاق والتوبة والخوف والرجاء والشكر  
 والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والحياء والتوكل والرحمة والتواضع وفيه توقير الكبير و  
 رحمة الصغير وترك الكبر والعجب وترك الحسد والحقد وترك الغضب والنطق بالتوحيد وتلاوة  
 القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء والذكر وفيه الاستغفار واجتناب اللغو والظن حيا  
 وحكما وفيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلوة فرضا ونقلا والزكوة كذلك وفيه الرقاب  
 والجود وفيه الأطعام والضيافة والصيام فرضا ونقلا والاعتكاف والتماس ليلة القدر و  
 الحج والعمرة والطواف والفرار بالدين وفيه الهجرة والوفاء بالنذر والتحرر في الإيمان



وأداء الكفارات والتعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين وتربية اولاد وصلة  
 الرحم وطاعة السادة والرفق بالعبيد والقيام بالامارة مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة  
 اولى الامر والاصلاح بين الناس وفيه قتال الخوارج والبعثات والمعاونة على البر وفيه الامر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحدود والجهاد وفيه المراقبة واداء الامانة ومنها  
 المحسن والقرض مع وفائه واكرام الجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وانفاق  
 المال في حقه وفيه ترك التبذير والسرف ورد السلام وتثبيت العاطس وكف ضرر عن الناس  
 واجتناب اللغو وامانة الاذي عن الطريق انتهى ما ذكره السيوطي في كتابه النقاية وادلتها  
 مذكورة في شرحه اتمام الداية ذكرتها لك جملة لتأمل فيها مفصلة فما رايت نفسك متفقا  
 بها فاشكر الله على ذلك وما رايت على خلافها فاطلب من الله تعالى التوفيق على تحصيل ما  
 هناك لان من وجدت فيه هذه الشعب فهو مؤمن كامل ومن نقص فيه بعضها فهو مؤمن  
 ناقص وذكر المندري في الترغيب والترهيب ما حاصله ان ما رغب فيه شرعا وديننا الاخلاص  
 والصدق والنية الصالحة واتباع الكتاب والسنة والبداية بالخير ليستن به والعلم وطلبه و  
 تعليمه وتعلمه والرحلة في طلبه وسماع الحديث وتبليغه وتسخير مجاسة العلماء والكرامهم  
 ونشر العلم والدلالة على الخير وترك المراءم محقا ومبطلا والاعتراف عن القبلة عند قضاء الحاجة  
 والوضوء واسباغها والمحافظة عليه وتجدد لا والسواك وتخليل الاصابع وكلمة الشهادة والتحية  
 بعد الاذان واجابته والاقامة والدعاء بينهما وبناء المساجد والامكنة المحتاجة و  
 تنظيف المساجد وتطهيرها وتجهيزها والتشيئ اليها والذكرفيه ونزومها والجلوس فيها و  
 صلوة النساء في البيوت والصلوة المحسن والمحافظة عليها والايان بوجوبها والصلوة المطلقة و  
 الصلوة في الاول الوقت والصلوة في الجماعة وكثرة الجماعة والصلوة في الغداة وصلوة العشاء  
 والصبح خاصة في جماعة وصلوة النافلة في البيوت وانتظار الصلوة بعد الصلوة والمحافظة  
 على الصبح والعصر وجلوس المصلي في مصلاه بعد الصبح والعصر والامامة مع الاتمام والصف  
 الاول ووصل الصفوف وتسويتها وسد الفرج والتأمين والمحافظة على ثنتي عشرة ركعة  
 من السنة في يوم وليلة والمحافظة على ركعتي الفجر والصلوة قبل الظهر وبعدها والصلوة قبل  
 العصر والصلوة بين العشاءين والصلوة بعد العشاء وصلوة الوتر والنوم طاهرا وقيام الليل  
 وقضاء الانسان وزدلا وصلوة الفضي وصلوة التسبيح وصلوة التوبة وصلوة الحاجة و

والاخلاق الحميدة ١٢

صلوة الاستخارة وصلوة الجمعة والسي إليها والغسل والتكبير إليها والآيات وقراءة سورة  
 الكهف ليلة الجمعة وما ذكره من العمل على الصدقة بالتقوى والتعفف والصلوة والأكل  
 من كسبه لا وقزال الفاقة بالله تعالى وأخذ ملجأ من غير طبع والصدقة ولتث عليها  
 وصدة السر والصدقة على الزوج والآداب والقرض وتيسير المعسر والافتاق في وجوه الخير  
 وصدة المرأة من مال زوجها مع الأذن والطعام والطعام وصفي الماء وشكر المعروف والصوم  
 المطلق ودعاء الصائم وصوم رمضان إيماناً وقيام ليلة وصوم ست من شوال وصوم يوم  
 عرفة وصوم شهر الله المحرم وصوم عاشوراء وصوم شعبان وصوم ثلثة أيام من كل شهر لا سيما  
 أيام البيض وصوم الاثنين والخميس والجمعة والسهة والأحد وأيام يوم وصوم يوم وأفطار  
 المسافر عند ضرورة والتجور وتأخير لا وتقبل الفطر والفطر على القرو والطعام الصائم وأكل  
 المظفرين عند الاحتكاف وصدة الفطر وأصيل ليالي العيدين والتكبير في عيد الأضحية و  
 الحج والعمرة والتفقه فيهما من حلال والعمرة في رمضان والتواضع في الحج والاحرام والتكبية  
 ودفع الصوت بها والطواف واستلام الركبتين وتقبيل الحجر الأسود والأحرام من المسجد الأقصى  
 والعمل في عشرين الحج والوقوف بعرفة ومزدلفة ورمي الجمار وحلق الرأس بمنى وشرب  
 ماء زمزم والصلوة في المسجد الحرام ومسجد المدينة وبيت المقدس وقبا وسكني المدينة والجهاد  
 والرباط والحراسة في سبيل الله تعالى والتفقه فيه وتجهيز الغزاة وأصحاب الخيل للجهاد و  
 الغدوة والروضة في سبيل الله تعالى وأكثر الخاوي من الخيرات وسؤال الشهادة والرمي في  
 سبيل الله تعالى وتعلمه والكلم أي الجرح في سبيل الله تعالى والدعاء عند الصف والقتال و  
 إخلاص النية والغزو في الجهاد والشهادة وقراءة القرآن وتعلمه وتعليمه وسجود التلاوة و  
 تعاهد القرآن وتحسين الصوت به وقراءة الفاتحة وقراءة البقرة وقراءة آية الكرسي وقراءة  
 سورة الكهف وقراطيس وقراءة الدخان وقراءة سورة الملك وقراءة سورة إذا الشمس كورت  
 وانفطرت وزلزلت والهنك التكاثر وقل يا أيها الكفرون وقل هو الله أحد والمعوذتين و  
 الأكتار من ذكر الله تعالى الجهاد سرا والمد اومة عليه وحقها الستة والاجتماع عليه وقول لا  
 اله الا الله وقول لا اله الا الله وحده الحج والتسبيح والتحميد والتكبير وقل لا حول ولا قوة الا  
 بالله واذا كان الليل والنهار والأدكار بعد المكتوبات والاستغفار وكثرة الدعاء والدعاء  
 في السجود وبعد الصلوة وجوف الليل الآخر وأكثر الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ولا أكتم



بالبيع وشؤو البكوي طلب الرزق وغيره وذكر الله تعالى في السوق وموضع الغفلة والاقتصاد في  
 الطلب وطلب الحلال وأكله والورع وترك الشهوات وما يحكك في الصدر والسماحة في المعاملة  
 وقالة النادم والتبصير في كل شيء وصدق التجار وأرضاء صاحب الدين وأداء الملوك حق الله  
 تعالى وحقوق ماله والاعتناق وغض البصر والنكاح سيما بذات الدين والوفاء بحق الزوجة  
 وحسن العشرة والنفقة على العيال والتسمية بالاسماء الحسنة وتاديب الاولاد والصبر  
 على موت الاولاد ولبس البياض والقيصر وترك التوقع تواضعا والصدق على المحتاج  
 بالشرب ونحوه وبقاء الشيب والكحل لا تمثد والتسمية على الطعام والشراب ولا كل من جوب  
 الاثام واكل الخلد والزيت وتمشيد اللحم والاحتجاج على الطعام ولحق الاصابع قبل المسح وقد  
 الله تعالى بعد الاكل والشرب وغسل اليدين قبل الطعام وبعدة والعدل في كل الامور واستماع  
 عن الاصول على الظلمة والشفقة على خلق الله تعالى واتخاذ وزير صالح للمولات والامر بالمعروف  
 والنهي عن المنكر وسفر المسلم واقامة الجحد ود وترك الخمر والتوبة منها وحفظ الفرج والعفو  
 عن الجاني وجب الوالدين وبر اصدق قائما لاجلها وصلوة الرعموان قلعنت وكفالة اليتيم كما ينبغي  
 والسعي على الارملة والمسكين واصحاب الجهاد وزيارة الصالحين لله تعالى وكرام الزائر  
 والضييف والزرع والغرس والجمود والسناء وادخال السرور على المسلمين والحياء والخلق  
 الحسن والرفق والامانة والحلم وطلاقة الوجه وطيب الكلام وانشاء السلام والمصافحة و  
 العزلة عند خوف الفتنة ووقع الغضب وكظمه والاصلاح بين الناس والصمت الا عن خير و  
 سلامة الصدر والتواضع والصدق وامانة الانبي وقيل الوزع ونحوه واتخاذ الوعد والامانة  
 والحجب في الله تعالى والجلوس مع الصالح والجلوس مستقبل القبلة وسكني الشام وذكر الله  
 تعالى عند ركوب الدابة والسير في الليل وفكر الله تعالى عند هز الدابة ودعاء المؤمن لاختيه  
 بظهر الغيب والموت في الغربة والتوبة والابادة يهلوتتبع السيئة الحسنة والفراغ في العباد  
 والاقبال على الله تعالى والعمل الصالح عند فساد الزمان والداومة على العمل وان قل و  
 الزهد واختيار عيش النبي صلى الله عليه وسلم والسلف والبراء من خشية الله تعالى و  
 ذكر الموت وقصر العمل والخوف والرجاء وحسن الظن بالله تعالى وسؤال العفو العافية  
 والصبر والجمامة والعيادة الربيعي ودعاء المريض والوصية والعدل فيها وتلقى الموت  
 بالرضي والسرور وخفر القبور وغسل الوقي وتكفينهم وتشيعهم وجنودهم وكثرة

له

ارمله بي توشه مسكين

المصلين بالجنازة والدعاء للميت والثناء عليه وزيارة الرجال لقبور وسؤال الجنة والاستغاثة  
 من النار وقال صاحب الطريقة المحمدية الاخلاق الحميدة ايمان واعتقاد اهل السنة اخلاص  
 احسان تواضع ذكر منه نصيحة تصوف غير غبطة في عمل الآخرة سخاء اثار مروية فتوة  
 حكمة شكر رضا صبر خوف من الله تعالى حزن له رجاء بغض في الله حب في الله توكل  
 خمول استواء ذم ومدح مجاهدة تحقيق قصر امل ذكر موت تفويض تسليم تلقى في طلب  
 علم سلامة الصدق عن حقد شجاعة حلم رفق اناة وفا عهد انجاز وعد حسن ظن  
 وهدة قناعة رشد معي اناة مبادرة في عمل الآخرة رقة شفقة حياء صلابة في امر دين  
 انس بالله شوق اليه محبة الله وقار زكاء عفة استقامة ادب فراصة تفكر صدق مراعاة  
 هي ربط النفس في طاعة الله تعالى انجس المشاركة على النفس ولا تترك المعاصي وترتيب  
 الوظائف والاوراد في كل يوم وليلة ثم المراقبة بمواعات القلب للرقيب باستدامة العلم بالعلم  
 الرب والنظر اليه في اثناء العلم قبله وبعد لا هل يعني بالمشروط على وجه امر يرفع عنه ثم  
 المحاسبة بعد العمل هل اتم المشروط ام نقص ثم المغالبة والمعاقبة ان نقص بخول الجوع والعطش  
 والسهر والنذر بالتصدق وخولا حتى لا يرجع اليه ثانيا كظم غيظ عقوبة ارادة طول حياة  
 للعبادة توبة خشوع يقين عبودية حرية ارادة انتهى وبالله التوفيق المقصد الرابع  
 في بيان ما يقال عند اليقظة من النوم وعند الخروج من البيت واداب الخلاء والبول والاستنجاء  
 وفنائل السواك وادابه والفرائض المتعلقة بالوضوء وما كانه واسبابه وسننه وادابه و  
 فرائض التيمم وسننه وادابه وفرائض المسح على الخفين والحجض والنفاس والتطهير من  
 الانجاس واجابة الاذان والادعية فيما بينه وبعد لا وادعية الخروج من البيت الى المسجد  
 وادابه وادعية الدخول فيه والخروج منه واداب المسجد ومكروهاته وفنائل المشي اليه  
 وفنائل الصف الاول والامر باتمام الصفوف وفنائل الجماعة والاعذار للبيعة للتحلف عنها  
 وفنائل الصلوة والاعمال الباطنة فيها والفرائض المتعلقة بها وكيفيتها والاذكار والدعوات التي  
 وردت بعدها والبحث على ذكر الله تعالى بعد صلوة الصبح والعصر وذكر صلوة الوتر والسنن  
 المؤكدة والمندوبة وصلوة التمجيد والاستغارة والتلجئة والتسبيح وغيرها من الصلوات وما  
 يعمل في يوم الجمعة ولياليها وصلوة العيدين والفرائض المتعلقة بالصوم والاذكار وادابه و  
 الصيام السنونة والنهاية وفرائض الاعتكاف وادابه والاذكار الصباح والمساء وادعية ما وعياد

ف  
 المقصد الرابع في بيان ما يقال  
 عند اليقظة من النوم وعند  
 الخروج من البيت واداب الخلاء  
 والبول والاستنجاء به  
 الخ

م ادعية وفرائض الغسل وما كانه واسبابه وسننه وادابه و



## فصل

المريض وأدابه ما يقال عنه وما يقوله المريض عند المرض والاعتصار **فصل** في ادعية  
 اليقظة من النوم وأدابه يستحب اذا استيقظ ان يدلك عينيه ليذهب اثر النوم ويستتر  
 ثلث القول ابن عباس في حديث ترقبه لتجد صلى الله عليه وسلم فاستيقظ رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه الحديث وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال اذا استيقظ احدكم من منامه فليستثر ثلث مرات فان الشيطان  
 يبث على خياشمه رواه البخاري ومسلم والنسائي وعنه ايضا عن النبي صلى الله عليه و  
 سلم قال اذا استيقظ احدكم فليقل الحمد لله الذي رد علي روحي وعافاني في جسدي و  
 اذن لي بذكره رواه ابن السني وفيه ايضا عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال ما من عبد يقول عند رد الله تعالى روحه لا اله الا الله وحده لا شريك  
 له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الا غفر الله تعالى له ذنوبه ولو كانت مثل زبد  
 البحر وفيه ايضا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما من رجل ينه عن نومه فيقول الحمد لله الذي خلق النوم واليقظة الحمد لله الذي بعثني  
 سالما سويا اشهد ان لا اله الا الله يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير الا قال الله تعالى  
 صدق عبدي وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا ذهب من الليل كبر عشرين وحمد عشرين وقال سبحان الله ومجده عشرين وقال سبحان الملك  
 القدوس عشرين واستغفر الله عشرين وهلل عشرين ثم قال اللهم اني اعوذ بك من ضيق الدنيا  
 وضيق يوم القيمة عشرين يفتح الصلوة رواه ابو داود وفيه ايضا عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كان اذا استيقظ من الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم اني استغفرك  
 لذنبي واسألك رحمتك اللهم زدني علما ولا ترغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي من لدنك  
 رحمة انت الوهاب رواه ابو داود **فصل** في ادعية خروج البيت ودخوله عن ام سلمة  
 رضي الله تعالى عنها قالت ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيتي الا رفع طرفه  
 الى السماء فقال اللهم اني اعوذ بك ان اضل او اضل او ازل او ازل او اظلم او اظلم  
 او اجمل او يجهل علي رواه ابو داود وفي رواية الترمذي بلفظ الجمع وعن انس رضي  
 الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال يعني اذا خرج من بيته بسم الله  
 توكلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله يقال له هُدِيَ وَكُفِيَ وَوُقِيَ وَنَجِيَ مِنَ الشَّيْطَانِ

## فصل

رواه الترمذي زاد ابو داود وفي رواية فيقول يعني الشيطان والشيطان اخوك لك  
 رجل قد هدي وكفي ووقي وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان اذا خرج من منزله قال بسم الله الشكوات على الله لاجل ولا قوة الا بالله  
 رواه ابن ملحة وابن السني واذا دخل بيته يتعصبه ان يقول بسم الله وان يكثر من ذكر  
 الله تعالى وان يسلم سواء كان في البيت آدمي ام لا من ان رضي الله تعالى عنه قال  
 قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني اذا دخلت على اهلك فسلم يكن بركة عليك  
 وعلى اهل بيتك رواه الترمذي وعن ابي مالك الاشعري رضي الله تعالى عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رجع الرجل بيته فليقل اللهم اني اسئلك خير للرجل و  
 خير للخروج بسم الله وكبنا بسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم يسلم على اهله رواه ابو داود  
 وعن ابي امامة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلثة كلام  
 ضامن على الله عز وجل رجل خرج فانزى في سبيل الله عز وجل فهو ضامن على الله التي يتوفاه فيدخله  
 الجنة او يرد به ما قال من اجر وغنية ويجعل راح الى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه فيدخله الجنة او  
 يرد به ما قال من اجر وغنية ويجعل مخرجه من بيت الله سبحانه رواه ابو داود واخرون  
 معاً انه في رعاية الله وما يعزل هذا العطية اللهم رتقها ومن رتقها رتق الله النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول اذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء  
 اذا دخل فلم يذكر الله تعالى عند دخوله قال الشيطان ادركتم المبيت واذا لم يذكر الله تعالى عند  
 طعامه قال ادركتم المبيت والعشاء رواه مسلم وعن ابن عمر وابلوا قال كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا رجع من النهار الى بيته يقول الحمد لله الذي كفاني وآواني والحمد  
 لله الذي اطعمني وسقاني والحمد لله الذي من علي اسالك ان تجيرني من النار رواه ابن  
 السني وفي موطاء مالك بلغه انه يستحب اذا دخل بيتا غير مسكون ان يقول السلام  
 علينا وعلى عباد الله الصالحين ويستحب ان يبدأ باليمين فيه دخولا وخروجاً كما في شرح  
 حزب البحر للفاسي واذا دخل البيت يصلي ركعتين قبل الجلوس فان الله تعالى جاعل  
 له من ركعتيه في بيته خيراً ويجزي منهما ما يصلي فيه من فرض او سنة او نفل فصل  
 في اداب دخول الخلاء والخروج منه واداب البول والاستنقاء منه وبيان ذللك الاستنجاء  
 وادابه وكيفية وما يجوز به الاستنجاء وما لا يجوز يستحب في دخول الخلاء ان يقرأ

## فصل



ماله اليسرى وكذا يستحب تقديم اليسار في كل ما هو ليس من باب التكريم كالامتناع واللبس  
 عن اليسار والفروج من المسجد وخلع الخلف والنعل والسر ويل والثوب والاستنجاء وفعل  
 المستقذرات واشباه ذلك وكل ما هو من باب التكريم كالوضوء والغسل والتيمم واللبس  
 الثوب والنعل والخف والسر ويل ودخول المسجد والسواك والاكتحال وتقليم الأظفار و  
 قص الشارب وقطف الأبط وحلق الرأس والسلام من الصلوة والاكل والشرب والمصافحة و  
 واستلام الحجر الأسود والفروج من القلاء والاخذ والعطاء وغير ذلك مما هو في معناه يستحب  
 تقديم اليمين ولا يحمل معه ما فيه اسم الله تعالى او اسم رسوله او القرآن او اسم ملك كخاتم  
 اودهم او وعاء فانه مكروه الا بقصد اللفظ قيل لا يختص ذلك برسولنا بل يعم الرسل  
 كلام واماما كان اسم الله ورسوله داخل العلم نحو عبد الله ورحمة الله والوحد والوحد  
 فلم يحد له تصريحاً والله تعالى اعلم لكن طريقة الاحتياط ان لا يحمله ايضا ونذوب ان لا يحمل  
 ما هو من الاشياء للعظمة كالعمامة والسواك والمشط وغيرها وان يدخل بثوب غير الذي  
 يصلي فيه ان كان له ذلك ولا يفترز ويحفظ ثوبه عن النفس ويدخل مستورا للرأس و  
 كان صلى الله عليه وسلم يتبوء بوليه كما يتبوء بوليه رواه الطبراني في الأوسط عن ابي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه ويستحب ان يقول قبل دخول الخلافة في الامكنة المعدة لذلك طوان  
 الشروع كتتمير شابهة شلا في غيرها باسم الله فانه مستر ما بين الجن وعورت بني آدم ثم يقول  
 اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث وفي رواية اللهم اني اعوذ بك من الرجس النجس  
 الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم وفي رواية يا ذا الجلال ويعد في العصر ومجيئ لا اله الا الله ويستتر  
 بشي ان وجد من شجر او حجر ولو استتر راحلته او فله جاز كما فيه بعض الروايات وما في  
 قبيان فالغالب انه يكون مستترا بما كان الخلاء ويفرب برجله اليمنى على الارض لينفر عنه  
 الحوام ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض ثم يجلس حقولا باليسار ويجلس بحيث يكون جنبه  
 الايسر الى القبلة ويغطي راسه بالرواء وينكسه حيا من الله تعالى جهلكم ما ابتلي به فكان  
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه يفعل كذلك ولاخذ عودا فنيكته به في الارض حتى تثر التراب فيه  
 لتلايرتد الرشاش من البول لان عامة مذاب القموضه ويكامل على وجهه اليسرى ويستحب  
 اليمنى بان يضع اصابعها على الارض ويرفع باقيها لان ذلك اسهل لخروج الخارج ويستتر  
 لبوله بحيث لا يقع عليه ابصار التلخين لتلاينه منك السترا ويهب الريح فوصي به البول وتلا

ونذوب ان لا يحمل ما هو من  
 الاشياء المعظمة كالعمامة  
 والسواك

ثيابه وبدنه ولا يذكر الله فلا يحمد اذا اعطس ولا يثمت ما طسا ولا يرد سلا ولا يجيب مؤذنا  
 الا بالقلب ولا يتحدث الا اذا ادعته ضرورة فان الله يمقت على ذلك ولا ينظر لعورته ولا  
 الى ما يخرج منه ولا يتخط ولا يبرق ولا يتخنخ ولا يكثر الالتقاء ولا يعث بدنه ولا يرفع يده  
 الى السماء ولا يقوم عنه بالجملة بل يستبرأ بعد جلسة خفيفة حتى يفرغ ولا يطيل الجلوس  
 فيه فانه يورث الباسور ووجع الكبد ويكره تحريما ان يستقبل القبلة او يستدبرها حال قضاء  
 الحاجة والاستبراء اذا لم يكن بحضرة احد بحيث لو لم يستقبل او يستدبر ينكشف عورته سواء كان  
 في الصوامع والبنيان واذا جلس مستقبلا فاسيا قد كرسقب له الا خوف بقدر ما يمكنه لما اخرج  
 الطبراني مرفوعا من جلس يبول قبالة القبلة فتحرف عنها اجلا لا لها لم يقيم من مجلسه حتى يغفر  
 له ويكره امساك الصبي نحو القبلة للبول والغائط وكذا يكره استقبال البيت المقدس وعين الشمس  
 والقمر ومهب الريح وان يقعد في اسفل الارض ويبول في اعلاها وان يبول او يتغوط في الماء  
 ولو كان جاريا وجرفارة او حية او نملة او غيرها وموارد الناس وفي موضع الصليب وقارعة الطريق  
 والمقبرة والظل الذي ينتفع بالجلوس فيه ومواقع الشمس في الشتاء كالظل ويحجب طريقا  
 قافلة او خيمة او مسجد او مصلى عيد وبين دواب وموضع يقعد عليه ومشرب ماء وتحت  
 الشجرة المثمرة وفي الزرع وقرب ماء كبير ونهر وعين وحوض وفي الهواء وعلى راس جبل و  
 في المغسل وتحت الميزاب وفي البالوعة وان يبول قائما او مضطجعا الا من عذرا ومجرد اعن  
 ثوبه بلا عذرا وان يبول في موضع ويتوضأ ويغسل فيه فان عامة الوسواس منه وان يبس  
 ذكره بمينه في البول وان يستنق باليمن وان يجمع البول في طشت فان الملائكة لا تدخل في ذلك  
 البيت ويستحب ان يهني الحجر والمدد للاستبراء قبل الجلوس وان يذهب معه بثلاثة اجار  
 ليستنجي بهن وان حصل الانقاء بماء ونها لكن السليل بخصوصه ليس بسنة عندنا حتى لو استنجي  
 بمدد واحد له ثلثة احرف وانقى جاز وان لم يحصل الانقاء بثلاثة اجار استعمل رابعة فان  
 انقى بها كفي والاستعمل خامسة لان المقصود الانقاء باي عدد كان فلا يقدر بعد ذلك ان  
 يكون موسوسا فيقدر بالثلث في حقه وقيل بالسبع وقيل يقدر في الاحليل بالثلث وفي المقعد  
 بالخمسة وقيل بالتسع وقيل بالعشر ويستحب ان يكون الاجار الطاهرة عن يمينه ويضع ما استنجي  
 به عن يساره ويجعل وجه النجس الي تحت ولا يستنجي بحجر يستنجي به هو او غيره مرة وان  
 استنجي لا يجزئه الا ان يكون له حرف اخر لم يستنج به كذا قال الكمال ويكره الاستنجاء بعظم وورث

لا يكره الاستقبال والاستدبار  
 الى القبلة في الاستنجاء ١٢



لان الله تعالى جعلهما زاد لقواتنا من الجن حين التمسوا منه صلى الله عليه وسلم ليلة الجن هدية  
 معجزة له صلى الله عليه وآله وسلم قال في البحر والظاهر كراهة تحريم للذي الوارد في ذلك  
 وكذا لا يطعام ادي وبهيمة وآجر وخزف ونجم وزجاج وجص وقصب وشيئ محترم كخرقة  
 وبياج وقطن وورق وشعر فيستنحي بالحجر والمدرد وغيرهما ما يزيل النجاسة من غير ضرر  
 ولا قيمة له ولا حرمه وكيفية الاستنجاء بالاحجار ان يمسح بالحجر الاول بايديا من جهة المقدم الى  
 خلف وبالثاني من خلف الى قدام وبالثالث من قدام الى خلف وقيل بالادارة في الثالث هذا  
 اذا كانت الخصية مدلا لا سواء كان صيفا او شتاء خشية تلويثها وان كانت غير مدلا لا يتبدى  
 من خلف الى قدام لكونه ابلغ في التطيف وان لم يجد الاحجار فليصق مقعدة بالارض والاراة  
 يتبدى من قدام الى خلف ابد اخشية تلويث فرجها وكيفية الاستنقاء من البول ان تخذل حجرا  
 كبير ابيد لا اليمنى ويأخذ القضيب باليسرى ويمسح ثلثا على الحجر وعلى الارض او على الجدا  
 الى ان لا يرى الرطوبة في محل المسح ثم يتقل من ذلك الموضع الى موضع اخر وينبغي ان يستنجد  
 بالفتح والثرثلا واما الرايد على اسفل القضيب والشئ خطوات وذلك بجأته باصبعه  
 الوسطى ولا فرق في الاستنجاء بالاحجار بين ان يكون الخارج مقعدا او غير مقعد في الصحيح  
 كما قال الزيلعي وصححه ايضا في البحر والنهر وقيل لو كان دما او قيحا لم يحذفه الا الماء كما في الجوز  
 واذا خرج من الخلاء يقدم رجلاه اليمنى ويقول الحمد لله الذي اذهب عني الاذي وعافاني  
 غفرانك وفي رواية الحمد لله الذي اذقني لذته وابقى في قوته ودفع عني اذا غفرانك و  
 في رواية الحمد لله الذي احسن لي في اوله واخره والافضل في كل زمان ان يجع بين الماء  
 والحجر لقوله تعالى فيه رجال يحبون ان يتطهروا نزلت في الذين يجتمعون بين الحجر والماء  
 وهذا اذا امكن من غير كشف العورة عند احد والا فيقتصر على الحجر لئلا يصير فاسقا ولان النبي  
 راجع على الامر حتى استوعب الازمنة كلها بخلاف الامر ولا يستنحي بالماء في موضع الغائط و  
 البول الا اذا كان محفورا بحيث لا يصل اليه اثرها وكذا عند شط النهر كما قال مشايخ بخاري  
 خلا فالعراقيين كما في التمهيدية ثم اذا جلس للاستنجاء بالماء يفرج بين رجله ما امكنه الا ان  
 يكون صائما فلا يبالغ خوفا من نفوذ البلة الى الداخل فقد قيل انه ينقض الصوم لو وصل  
 الماء الى داخل المقعد وقيل لا فيغطا فيه حتى قالوا ينبغي ان لا يتنفس حالة الاستنجاء والذلة  
 قال الحلبي عدم التنفس مع ما فيه من الحرج لا فائدة فيه فانه لا يصل بالنفس شيء الى الداخل

وكيفية الاستنجاء بالاحجار

له  
 نشر الفتح بيني فشاندن ١١ شيد  
 عجان بالكرسوان خصيه ١١ شيد

ف  
حتى لا يبقى اثر لوضع الاستنجاء  
بجس المس ١٢

ف  
تنبه حسن ينبغي الاهتمام عليه  
١٢

له  
لشته كوشته بخ وذللك ١٢

اصلا انتهى ثم يغسل اول اليد اليمنى ثلاثا ثم اليسرى كذلك ويفيض الماء باليد اليمنى على  
محل الخبوء او يامن القبل او الدبر على الخلاف ويدلك باليسرى حتى لا يبقى له اثر يدلكه الكف  
يحس المس وكيفيته ان يصعد اصبعه الوسطى على سائر الاصابع ويغسل بباطنه المقعد ثم  
بالنصر ثم بالخنصر ولا يستعمل فيه اكثر من ثلاثة اصابع لانها كالف للتطهير وقيل يفيم اليها  
المسححة ان احتاج اليها للتطيف ولا يقتصر على اصبع واحد لانه يورث الداء ولا يحصل به  
كمال التطيف والمراعاة تعقد بنصرها واوسط اصابعها معا ابتداء خشية حصول اللذة ان  
ابتدأت باصبع واحد ويغسل يديه ثانيا وينشف مقعدا قبل القيام ويسمي قبله وبعده  
على الاصبع واذا فرغ يقول اللهم طهر قلبي من النفاق وحسن فرجي من الفواحش وروني حبان  
في التاريخ بلفظ اللهم حسن فرجي وليس لي امري ويرش فرجه بكف من ماء لدفع الوسوسة و  
ينبغي لمن خاف خروج بقية البول بعد الوضوء ان يربط على ذكره خرقة طاهرة في حالة تكون  
ذكره ساكنا لا يخرج منه شيء وهذا خير من ان يحشو احليله بقطنة تنبيه حسن ينبغي الاهتمام  
عليه يفترض الاستبراء بعد البول قبل الاستنجاء بالماء حتى تقطع التقاطر فلا يجوز الشروع  
في الوضوء حتى يطئن قلبه بزوال رشح البول كما صرح به في امداد الفتاح وكذا يفترض لا نقله  
في الاستنجاء بالايجار او بالماء في البول والغائط وكذا يفترض في الاستنجاء بالماء من الغائط  
ونحوه ازالة راحية من موضع الاستنجاء ومن الاصابع التي يستنجي بها الا اذا عجز عن ازالة  
والناس عن هذا اغافلون كما في الاشياء وغيرها وكذا يفترض الاستنجاء بالماء اذا تجاوز  
الخارج النجس موضع المخرج وكان المتجاوز زائدا على قدر الدرهم واما ان كان قدر الدرهم  
فغسله واجب وان كان اقل من ذلك فغسله سنة او مستحب فصل في فضائل السواك و  
ادابه اعلو ان فضائل السواك كثيرة مذكورة في كتب الاحاديث جمعها بعض العلماء في مسائل  
مستقلة وكفى بها وصية جبرئيل عليه السلام وانه سنة جميع الانبياء والمرسلين حتى قال  
صلى الله عليه وسلم ما جاءني جبرئيل قط الا امرني بالسواك لقد خشيت ان احفي مقدم  
في يعني ان استاصل لثتي من كثرة استعمال السواك بسبب وصية جبرئيل عليه السلام قال  
ابن عباس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرني بالسواك حتى غفلت  
انه سينزل عليه فيه شيء فقال صلى الله عليه وسلم لو ان اثنى على امتي لآمرتهم بالسواك  
عند كل صلاة وفي رواية لا امرتهم عند كل صلاة بوضوء ومع كل وضوء بسواك وفي رواية لفر



لفرضت عليهم السواك مع الوضوء وفي رواية لا مرتهم بالسواك والطيب عند كل صلوة وفي  
رواية لا مرتهم أن يستأكلوا بالأسحار قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوضع له وضوءه وسواكه فاذا قام من الليل تخلى واستاك وفي رواية كان لا  
يرقد من ليل ولا نهار فيستيقظ إلا سواك قبل أن يتوضأ وتكرر ذلك إذا تكرر القيام وإذا  
دخل بيته بدأ بالسواك وكان صلى الله عليه وسلم يبالغ في السواك كما ورد في حديث البخاري  
عن أبي موسى رضي الله تعالى عنه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستن  
بسواك في يد لا يقول أع أع والسواك في فيه كأنه يتهوع أي يتقيؤ وفي رواية أخ أخ و  
كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يروحون والسواك على أذانهم وحكته تسهيل تامله  
وتدكير صاحبه وقد ذهب بعض الشافعية إلى وجوبه عند كل صلوة حتى يبطل الصلوة  
بتركها بغير عذر وادعي البعض الإجماع على ذلك وعن ابن المبارك لو أنكراهل بلد السواك  
يقاتلهم الإمام كما يقاتل المرتدين ومن منفعه أنه مرضات للرب مطهرة للفم مطردة  
للشيطان مفرحة للملائكة ويكفر الخطيئة ويزيد الحسنات ويذهب الحفراي صفرا لآسنان  
والبلغم ويشتد الأسنان ويقوي المعدة وطيب نكهة الفم ويجعلو البصر ويزيد في الحفظ  
والفصاحة ويهضم الطعام وينقي الصدر والدماغ ويفرح القلب ويكون ادعي لعاشرة  
لاهل إلى غير ذلك من الفوائد فإنه قيل فيه سبعون فائدة إذا ماها أن يذكر الشهادة عند  
الموت وفي الأفيون سبعون مضرة أقلمها نسيان الشهادة سال الله العافية قال الفقيه  
أبو الليث رحمه الله تعالى السواك على ثلاثة أوجه أما أن يريد به ابتغاء وجه الله تعالى  
واقامة السنة وأما أن يريد منفعة نفسه وأما أن يريد به وجه الناس فإذا أراد بواقامة  
السنة فهو ماجور وكل صلوة تعدل سبعين صلوة كما جاء في الآثار فإن أراد به منفعة نفسه  
فلا أجر له فهو محاسب به وأن أراد الرياء فلا أجر له أيضًا وهو محاسب آخر انتهى وفي  
الأحياء ينبغي أن ينوي عند السواك تطهر فمه لقراءة الفاتحة وذكر الله في الصلوة فقد  
قال صلى الله عليه وسلم إن أفواهكم طرق القرآن وطيبوها بالسواك وقال مالي أراكم  
تدخلون على قلما استأكلوا صفرا لآسنان انتهى وفي حديث علي عند البزار أن الملك  
لا يزال يدنو من المصلّي يستمع القرآن حتى يضع فاه على فيه وفي الحديث ليس شيء أشد  
على الملك من راحة الفم ما قام عبد إلى الصلوة إلا التمس فاه ملك ولا يخرج ما فيه أية إلا يدخل

ومن منفعه ١٢  
١٢

قيل فيه سبعون فائدة ١٢

في في الملك وهي سنة مستقلة غير مختص بالوضوء ولا بالصلوة فان ابا حنيفة عدل من  
 سنن الدين ولانه معدود من عشر الفطرة وليست في حالات منها تغير الفم واصفر بالسن  
 والقيام من النوم والى الصلوة عند الوضوء وحالة المضغنة او قبله على خلاف واجتماع  
 الناس وقراءة القرآن والحديث وينبغي ان يكون من شجرة مرة في غلط الاصبع طول  
 شبر المستوك مستويا قليل العقد من الاشجار المعروفة لاشديد اليبوسة ولا شديد الدين  
 فان اشتد يلبسه كينته بالماء وافضله الاراك تاشيا بالنبي صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن  
 حبان في صحيحة ثم الزيتون قال الحلبي ويستاك بكل عود الا الرمان والقصب وكذا يقضيا  
 الرميح لانه مضر قاله ابن امير الحاج وقال ايضا يستاك على اي حال طاهر كان او محدثا او  
 جنبيا او حائضا مفطرا كان او صائما وفي اي وقت اراد من ليل او نهار انتهى والمنهي فيه ان  
 لا يستاك قائما ولا بين القوم ولا في الحمام كما في شرح السنة ولا يقبض القبضة عليه فانه يورث  
 الباسور ولا يستاك بطرفي المسواك ولا يمض لانه يورث العي ويفسده بعد الاستياك والا  
 فالشيطان يستاك به ولا يرضعه عرضا بل ينصبه كما روي عن سعيد بن جبيرة ولا يخطر الجنون  
 ولا يراى على الشبر والا فالشيطان يركب على الزايد منه ويكره الاستياك مضطجعا لانه يورث  
 كبر الطحال وقد قيل انه من فعل الشيطان ويقوم الاصبع والحرقنة الحنشة مقامه عند فقده  
 او عدم اسنانه او ضرر بقمه في الثواب لا عند وجوده قال علي رضي الله تعالى عنه <sup>بص</sup> لا تشو  
 بالابهام والمسجة سواك والعلك يقوم مقامه للمراثة فيستحب لها فعله ويفسده عند الاستياك  
 والسنة في كيفية اخذ الا ان تجعل الخنصر من يمينك اسفل السواك والبصر والوسطى والسبابة  
 فوقه واصل الابهام اسفل راسه كما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ويقول عند الاستياك  
 اللهم اجعل سواك رضاك عني واجعله طهورا وتحيصا وبيض به وجهي كما تبيض به اسناني  
 رواه في مسند الفردوس قال الحكيم الترمذي وابلغ ريقك اول ما تستاك فانه ينفع الجذام  
 والبرص وكل داء سوى الموت ولا تبلع بعده شيئا فانه يورث الوسوسة برواية زياد بن علا  
 انتهى ويستاك باليمن لا ترفي ذلك قال الحكيم الترمذي الاستياك باليسرى من فعل الشيطان  
 ويستاك بالوتر لان الله تعالى وتر يحب الوتر ويستاك بعرض الاسنان الذي هو طول الفم  
 لا العكس خشية الحاق الضرر بالثة وعليه الاكثر وكيفية الاستياك ان يبداء بالجانب الايمن  
 من الاعلى والاسفل ثم باليسر كذلك ثم فيما بين ذلك ثم بباطن الاسنان مثل ذلك ثم امام



داخل الفم من الخنك ثم بظاهر اللسان من فوقه ثم من تحته فمن استاك على خارج اسنان  
خرج عن عهد سنة واحدة وقيل بيد او بالاسنان العليا من الجانب الايمن ثم بالعليا من  
الجانب الايسر ثم بالسفلى من جانب الايمن ثم بالسفلى من الجانب الايسر هذا حاصل ما في شرح  
السنة والاذكار وجامع الفقهاء في الدرر انه يستاك كيف شاء اي بيدي من الاسنان العليا و  
السفلى من الجانب الايمن او الايسر او بهما واقله ثلث في الاعالي وثلث في الاسافل كما في  
الدار المختار ومن خشي من السواك القى تركه كما في البحر وفي الضياء المعنوي شرح مقدمة  
الغزوي لا باس باشتراك الاستياك باذن صاحبه ومثله المشط والميل واما قول الناس  
بكرهته فاما ذلك لكرهته نفوسهم الاشتراك في هذه الثلاثة لئلا تحصل النفرة باعتبار  
انهم يعافون منه فربها وقعت الكراهة بينهم بسببه لانه ورد فيه نفس خاص من جانب  
الشرع الشريف يوجب خطوبته انتهى اقول ومما يؤيد عدم كراهة الاشتراك في السواك  
برضاء صاحبه ما روي ابوداود عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله  
عليه وسلم يستاك فيعطني السواك لاغسله فابدأ به يعني قبل الغسل فاستاك ثم اغسله  
واذ فعه اليه وكذا ما رواه البخاري عنها قالت دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى  
الله عليه وسلم وانا مسندته الي صدره ومع عبد الرحمن سواك رطب يستن به فايد لا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاغسله فاحذت السواك فقمضته فطيبته ثم دفعته الي  
النبي صلى الله عليه وسلم فاستن به الحديث تنبيه حسن لمجيئ ايراد قيل بيان الطهارة  
اعلم ان الطهارة انما شرعت ليصير العبد اهلا للعبودية والقيام بخدمة الربوبية ولا ينفعه  
ذلك حقيقة الا باخلاص الطوية وتطهيرها عن الادناس المعنوية اذ هي اضر من البخل  
الحقيقية كالغل والغش والحقد والبغض والحسد والكبر والعجب والرياء وطول الامل و  
محبة الدنيا وغير ذلك من الخصال الذميمة ليصلح به سائر الجسد فيطهر قلبه عن سوى الله  
في الكونين كون الدنيا والاخرة بقطع العلائق عن جملة الخلائق وما تلح اليه النفوس فلا  
يقصد الا الله يعبد لا لاستحقاقه العبادة لانه تعالى وامثال اموره ملاحظة جلالته و  
كبريائه لا لرغبة الى جنة ولا رهبة من نار بل لانه تعالى من حقه ان يعبد كما قال تعالى  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيخلص الطاعة ثم يسأل حاجته الدينية والدنيوية  
اظهار اللفاقة والاضطرار الى المولى الغني من كل شيء بعد تطهير لسانه عن اللغو فضلا

ف

لا باس باشتراك الاستياك  
والمشط والميل ١٢-١٣

عن الكذب والعنبة والتميمة والبهتان وتزيينه بالتقديس والتهيل والتسبيح وتلاوة  
 القرآن لعل ان يتصف ببعض صفات العبودية اذ هي الوفاء بالعهد والحفظ للحدود و  
 الرضي بالموجود والصبر على المفقود فيكون فرد الفرد لا يستقر قلبه بشئ من الدنيا لا يملك  
 بشئ من الهوى فالطهارة لها اربع مراتب الاولى تطهير الظاهر عن الاحداث والاختباث  
 والفضلات والثانية تطهير الجوارح عن الجرائم والاثام والثالثة تطهير القلب عن الاخلاق  
 المذمومة والرذائل المفقوتة والرابعة تطهير السر عما سوى الله وهي طهارة الانبياء <sup>عليهم</sup> <sup>الصلوة</sup>  
 والطهارة في كل مرتبة نصف العمل الذي فيها فان الغاية القصوى في عمل السر لن ينكشف  
 له جلال الله وعظمته ولن تحل معرفة الله بالحقيقة في السر ما لم يرتحل ما سوى الله  
 واما عمل القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق المحمودة والعقائد المشروعة ولم  
 يتصف بهما ما لم ينتظف عن نقائصها من العقائد الفاسدة والزائل المذمومة فتطهير احد  
 الشطرين وهو الشطر الاول الذي هو شرط في الثاني وكذا تطهير الجوارح عن المناهي احد  
 الشطرين وعمارتهما بالطاعات الشطر الثاني وهذا مقامات الايمان وكل مقام طبقة ولن  
 ينال العبد الطبقة العالية الا ان يجاوز الطبقة السافلة فلا يصل الى طهارة السر عن  
 الصفات المذمومة وعمارته بالمحمودة من لم يفرغ عن طهارة القلب عن الخلق المذموم و  
 عمارته بالمحمود ولن يصل الى ذلك من لم يفرغ عن طهارة الجوارح عن المناهي وعمارتها  
 بالطاعات وكلما عزَّز المطلوب صعب ملكه فمن عمت بصيرته عن تفاوت هذه الطبقات لم  
 يفهم من مراتب الطهارة الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخيرة بالاضافة الى اللب  
 المطلوب فصاريح فيه ويستوعب جميع اوقاته في الاستنجاء وغسل الثياب وتنظيف الظاهر  
 وطلب المياه الجارية الكثيرة منها منه بحكم الوسوسة وخبيل العقل ان الطهارة المطلوبة  
 المشرفة هي هذا فقط وتجلا منه بسيرة الاولين واستغراقهم جميع الهم والفكر في تطهير  
 القلوب ونساهاهم في امر الظاهر حتى ان عمر رضي الله عنه مع علو منصبه تواضع من جوة  
 نصرانية حتى انهم ما كانوا يغسلون اليدين الدسومات والاطعمة بل كانوا يمسحون اصابعهم  
 باخمص اقدامهم وعدَّوا الاثنان ونحوه من الغسول والصابون من البدع المحدثه وكانوا  
 يقتصرون على المجاورة في الاستنجاء وقال ابوهريرة رضي الله تعالى عنه وغيره من اهل  
 الصفة كنا ناكل الشواء فيقام الصلوة فندخل اصابعنا في الحمصاء ثم نفرها بالتراب ثم نكثرو



كانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم الصلوة في النعلين افضل لان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما خلع نعليه الشريفين باخبا رجبرئيل عليه السلام له ان عليهما نجاسة  
وخلع الناس نعالهم قال صلى الله عليه وسلم لم خلعتن نعالكم قالوا رايناك خلعتن فخلعنا نعالنا  
وقال الغني في الذين يخلعون نعالهم ودت لوان محتاجا جاء فاخذها منكرا لخلع النعال  
وكانوا يمشون في طين الشوارع خفاة ويجلسون عليها ويصلون في المساجد على الارض و  
ياكلون من دقيق البثر والشعير وهو يداس بالدواب وتبول عليه ولا يجترزون عن عرق  
الابل والخيل مع كثرة ترغها في النجاسات ولم يتقبل قطع عن واحد منهم سوال في دقائق  
النجاسات بل كانوا يجتنبون النجاسة اذا شاهدوها ولا يدققون نظرم في استنباط الاختلا  
الدقيقة البعيدة بل كانوا يتاملون في دقائق الرياء والظلم وقد انتهت التوبة الان الى  
طائفة كانوا يسمون الرعونة نقافة ويقولون هي مبنى الدين فالكثرا وقاتهم في زينتهم الظواهر  
كفعل الماشطة بعروسها والباطن خراب مشحون بنجائات الكبر والعجب والرياء ولا يستكفون  
ذلك ولا يتجنبون منه ولو اقتصر مقتصر على الاستنجاء بالحجر او مشي على الارض حافيا او  
صلي على الارض او على بوار المسجد من غير مباداة او تواضع من انية عجز لا قاموا في القيمة  
وشددوا عليه النكير لقبول القدر واخرجوا من زمرة من واستكفوا من مواكلته ومخالطته  
فسموا البذائة التي هي من الايمان تذاررة والرعونة نقافة فانظر كيف صار المنكر معروفا  
والمعروف منكرا وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس تحقيقه وعلمه ولم يبق الا  
اسمه قال الامام الحنبازي في شرح الهداية عن محمد بن الباقر اوعلي بن الحسين زين العابدين  
رضي الله تعالى عنهما انه راى في الخلاء ذبا بايقن عن النجاسات ثم يقن على الثياب  
فامر بتياب الخلاء فلما مضى على ذلك زمان رجع عن ذلك واستغفر الله فسل عن ذلك  
فقال احدثت ذنبا فاستغفرت به فقل ما ذا فعلت قال فعلت شيئا لم يفعل الصالحون ولا  
خير في الهدى واصل هذا كله ما روي في الرهبانية الصعبة انتهى فلا ينبغي لاهل العلم  
والعمل ان يصرفوا من اوقاتهم الى طهارة الظاهر لا قدر الحاجة والزيادة في حقهم منكر  
واما العامي فلو وجد له عالم يتعاطاه غسل الثياب مثلا محتاطا فانه خير له من التساهل  
ويستغفر به اذ يشغل نفسه الامارة عن المعاصي بامر مباح واذا قصد به التقرب الى العالم  
صار ذلك عنده من افضل القربات فوقت العالم اشرف من ان يعرفه الي مثله واشرف

وقت العايم إن يشتغل بشئ فتقطن بهذا المثال لنظائر من الاعمال وتقديم بعضها على البعض  
 لكن ينبغي أن يعلم أن لطهارة الظاهر أيضا أثر في التنوير الباطن للارتباط الذي بينهما ولذا  
 قيل الظاهر عنوان الباطن حتى أن المجمع في حال مباشرته لو أدمن النظر إلى بياض مشرق  
 أو حمرة قانية إلى أن غلبت تلك الصورة على نفسه مال لون المولود إلى ذلك اللون الذي  
 غلب عليه وإن الجنين إذا تحرك في البطن وكانت اللام مُشاهدة في تلك الصورة حسنة من  
 الجمال بحيث غلبت تلك الصورة على نفسها في عالم الخيال من باطنها نعت صورة ذلك الجنين  
 إلى تلك الصورة الحسنة التي شاهدتها معه فلم من هاتين الصورتين أن للظاهر أثر في عالم  
 الباطن كما يوجد أثره عند اسبغ الوضوء واتمامه وكذا سائر الأعمال الظاهرة كالغسل والتسريح  
 ولبس الثوب النظيف حيث يتأثر بها الأحوال الباطنة لارتباط الملك بالملكوت كما إذا كان شخص  
 يترشح كل يوم بالماء جانب جداره البراني فلا شك أن أثر ذلك الترشح يظهر في الجانب الداخلي  
 وقد ورد مثل صلوة الخنس كشل نهر جار عذب على باب أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات  
 فما بقي ذلك من الدرن رواه مسلم وأحمد عن جابر رضي الله تعالى عنه وفي الأحكام والآداب  
 إذا اسبغ الوضوء واستشعر نظافته وجد في قلبه صفاء وأنشأ حاله يمكن به صافه قبله و  
 ذلك للعلاقة التي بين عالم الشهادة وعالم الملكوت فإن ظاهر الإنسان من عالم الملك و  
 الشهادة وباطنه من عالم الملكوت والغيب فإن كنت تصادف بعد الطهارة واسبغ الوضوء  
 شيئا من الصفاء الذي وصفناه فاعلم أن الجدار الذي استولي على قلبك من كبر وشهوات  
 الدنيا وشواغلها اقتضي كلال حسن القلب فصار لا يحض اللطائف والأشياء الخفية ولم  
 يبق في قوته إلا الإدراك للأمور الجلية فاشتغل بجلاء قلبك وقصية باطنك فان ذلك يجب  
 عليك من كل شيء أنت فيه ومن أجل ارتباط الملك بالملكوت يصدق رؤيا من اعتاد الصدق وكذلك  
 رؤيا من اعتاد الكذب كما قيل كل ناء يترشح بما فيه فالحاصل أن بين القلب والأعضاء تعلق  
 عجيب وتأثير غريب بحيث أنه يسري مخالفة كل إلى الآخر وإن كان القلب مدار الأمر عليه لا أثر  
 أن تبريد الظاهر يثر في الباطن وكذا بالعكس فإذا عرفت هذه المقدمة واستنبت أن الطهارة  
 لها أربع مراتب فاعلم أن في هذا المقصد لسانا تكلم الألفى المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهرة وهي  
 أيضا على ثلاثة أقسام طهارة عن الحدث وطهارة عن الخبث وطهارة عن فضلات البدن و  
 نجت هنا في القسمين الأولين فبين ما يتعلق بهما من الفرائض والسنن والآداب مما لا بد



## فصل

لسالك طريق الاخرة من علمه وعمله وماعداه من المسائل يحتاج اليها في عوارض الاحوال  
 فيرجع فيها الى كتب الفقه وابين لك هذه المذكورات في فصول عديدة فلتكن على بعيرة  
 من ذلك وبالله التوفيق وببدا ازمة التحقيق فصل في بيان الفرائض المتعلقة بالوضوء  
 وبيان الاماكن التي يفترض الوضوء لاجلها وبيان الاسباب التي يفترض بها الوضوء أما  
 الفرائض المتعلقة بالوضوء فهي غسل الوجه وحده طولا من مبدأ سطح الجبهة سواء كان عليه  
 الشعر ام لا الى اسفل الذقن وعرضا ما بين شحمتي الاذنين ودخل في فرضية الغسل غسل  
 ما بين العذار والاذن سواء كان عليه شعرا ولم يكن وغسل ما تحت الحاجبين فوق العينين  
 وغسل طرف مادن الانف الذي يسمى بالوتر الكائن فوق الشفتين وغسل ما يظهر من الشفتين  
 عند انقضاءهما وغسل موق العينين وكذا يفترض ايصال الماء الى ثقب الانف والى ما تحت  
 رصع العين الرامدة اذا كان الرصع خارج العين وكذا يغسل ما يوازي الذقن والحذيين من  
 اللحية الكثيفة من ظاهرها وباطنها ومن اللحية الخفيفة من ظاهرها وباطنها فرض و  
 لا يجوز مسح اللحية الكثيفة ولا الخفيفة كلها ولا ربعها على القول الصحيح المفتى به كما في البحر  
 وامداد الفتاح وغيرها ومن كان بعض لحيته كثيفا وبعضها خفيفا فالفرض في كل جزء منها  
 ما هو وظيفته اعني غسل الجزء الكثيف من ظاهرها فقط والخفيف من ظاهرها وباطنها مسح  
 به في شرح الهداية لابن الشحنة وحكم العنفة والشارب والحاجبين حكم اللحية خفة وكثافة  
 يفترض غسل اليدين مع المرفقين والرجلين مع الكعبين اذا لم تكونا تحت الخفين والافساح  
 بالخفين يقوم مقام غسل الرجلين وغسل الاصبع او اليد والرجل الزائدة ونحوها اذا انبت  
 كل منها في محل الفرض وترع الخاتم والسوار الضيقين او تحريكهما بحيث يصل الماء الى العضو كله  
 في الخاتم والسوار جميعا وتحليل الاصابع ان لم يصل الماء الى خلاها الا ان تكون الاصابع ملتصقة  
 وايصال الماء الى رؤس الاصابع تحت الظفر الطويل الذي جاوز رؤس الاصابع والى الداخل  
 لمن كان برجله او يدا شقاق فجعل فيه الشم او المرهم اذا لم يضر ذلك الايصال يفترض  
 مسح قد ربع الرأس على ظاهر الرواية وان يكون المسح على الشعر التي هي موازية لحد الرأس  
 فلو مسح على الشعر المسترسلة النازلة عن حد الرأس لم يحجز وان لا تكون تلك الشعر المسح  
 عليها مشدودة حتى لو كانت مشدودة على الرأس فمسح على اعلاها لم يحجز وان لا يكون المسح  
 الرأس باقل من ثلث اصابع الا ان يبيل الاصبع او الاصبعين بما يجدي مرة بعد مرة فيصيح بها

له

العنفة شوائقة السلي

موجب

كل مرة موضعاً جديداً حتى يتم قدر الفرض في يصب وقيل لا يصب ويفترض مسح موضع الجرح  
على نفس العضو المجرى بدون الجبيرة إذا كان غسله موجباً للضرر وعلى جبيرة الجرح إذا كان  
المسح على نفس العضو موجباً للضرر فاما ان اضره المسح على الجبيرة ايضاً او لم يضره المسح على  
نفس موضع الجرح لكن اضره حل الجبيرة او لم يمكنه اعادته شد الجبيرة على الجرح او كان جرح  
في مكان لم يمكنه شد الجبيرة عليه اصلاً كذاخل الانف او داخل الاذن الذي يلحقه حكم  
التطهير والحال انه يضره المسح على نفس الجرح في هذه الصورة الأخيرة في سقط فرضية  
الفصل والمسح ويجعل ذلك العضو معدوماً حكماً فهو كاللحم وم حقيقة ومن كان اقل اعضاء  
وضوءاً جريحاً واكثرها مصيباً فالفرض في حقه غسل الصحيح والمسح على الجرح نفسه ان لم يكن  
وان لم يكن للمسح على نفس العضو الجرح وامكن على الجبيرة فالفرض في حقه غسل الصحيح والمسح على الجرح  
وسقط الفصل والمسح ان لم يكن كما مر ذكره ومن كانت اعضاء وضوء الصبيحة والجبيرة متساوين فحكم حكم  
من كانت اكثر اعضاء وضوءاً مصيباً لكن قال في مذهب الفتح ان في صورة تساوي الاعضاء الصبيحة والجبيرة  
يجوز التيمم على الاصح سواء كان ذلك في الحث الا صغراً ولا كبراً انتهى من كان اعضاء وضوءاً كلها واكثرها جريحاً  
فالفرض التيمم ولا يجوز له غسل الصحيح والتيمم لاجل الجرح خلافاً للتأني ولا يجوز ايضا غسل الصحيح  
والمسح على الجرح ويجزئ هذا التقصيل في اعضاء الفصل ايضا ومن كان اقل اعضاء وضوءاً جريحاً لكن الجرح  
بكلتا يديه ويضرهما الماء فالفرض في حقه ايضا التيمم ولا يجوز له غسل الصحيح والتيمم لاجل  
الجرح عندنا ولا غسل الصحيح والمسح على الجرح ويفترض استيعاب اعضاء الوضوء المعسولة كلها  
حتى لو بقي منها قد رمسمة او راس ابرة غير مفصول لم يصب وكذا ازالة ما يمنع وصول الماء  
الى العضو كالجبين والشمعة وجلد السمك وغير ذلك فرض ومن كان له يد واحدة او رجل  
واحدة معدمت الاخرى منهما اصلاً فالفرض في حقه غسل تلك الواحدة ومن قطعت  
يداً او رجلاً فان بقي شيء من محل الفرض يفترض عليه غسل ذلك الباقي حتى لو كان القطع  
من المرفقين او الكعبين يفترض عليه غسل محل القطع وان كان القطع ما فوق المرفقين او  
الكعبين لم يفترض عليه شيء لعدم بقاء شيء من محل الفرض ومن قطعت يداً ما فوق المرفقين  
ورجلاً ما فوق الكعبين يفترض في حقه من اعضاء الوضوء غسل الوجه ومسح الراس  
فقط لا غيرهما ومن اعضاء الفصل غسل ما سوى اليدين والرجلين ان امكنه ذلك و  
الاقياس في صورتين ويفترض في الوضوء مسالة الماء على اعضائه المعسولة حتى لو مسح شيئاً



منها بدون أسالت لم يصح الوضوء وإن يكون الوضوء بالماء المطلق لا بالماء المقيد ولا بمائع  
 آخر سوى الماء والأقل ما يصح الوضوء وأن يكون الماء الذي يتوضأ به طاهراً فلا يجوز الوضوء  
 أن كان الماء نجساً بل يفترض عليه ألا يمتزج وأن يكون الماء الذي يتوضأ به مطهراً حتى لو  
 كان ذلك الماء مستعمل في عضو آخر له أو غيره لا يصح الوضوء وأن لا يكون ذلك الماء  
 مشكوكاً في طهريته كسور الحمار والبغل الذي أمه أنان فلو لم يجد إلا ذلك يفترض عليه ح  
 ضم اليتم إلى الوضوء وأن لا يكون ذلك الماء مغلوباً بشئ طاهر مائع كاللبن والنخل ونحوهما  
 من حيث الأجزاء وأن لا يكون ذلك الماء ذاهباً رفته بخالطة شئ طاهر جامد وأن لا يطبخ  
 في ذلك الماء شئ من الباقلا أو الخس أو اللحم أو نحوها بحيث إذا برد سخن وأن يكون الماء  
 الذي غسل به الأعضاء المغسولة أو مسح به الرأس جديداً أو باقياً في اليد بعد غسل عضو  
 من الممسوحات فلا يصح الفصل ولا المسح بالماء الباقي في اليد بعد مسح عضو من المسوحات  
 ولا بالماء المأخوذ من نفس العضو سوى اليد سواء كان العضو مغسولاً أو مسحاً وسواء  
 كان ذلك الماء متقاطراً أو لا ويستثنى من هذه الكلية الأذنان فإنه يجوز مسحهما ببلية بقيت  
 في اليد بعد مسح الرأس بل هو السنة عندنا ويفترض الوضوء الكف عن جميع ما يتقضى الوضوء  
 كخروج الريح والبول والغائط والنوم وغيرها المتوضي الذي يريد فعل ما لا يحل إلا بالوضوء  
 ومن لم يجد الماء للوضوء فإنه يفترض عليه طلب الماء عن رقيقه أن كان معد ماء وغلب على  
 ظنه أنه يعطيه أن طلب منه ويفترض شراء الماء أن حصل بشئ مثله وبما دون ضعفه و  
 هو قادر على ثمنه فاضلاً من نفقته واجرة حمله وأما الأماكن التي يفترض فيها الوضوء فهي  
 أراداة الصلوة المطلقة أي ذات ركوع وسجود ولو صلوة عيد أو صلوة نفل وأراداة صلوة  
 الجنازة وأراداة سجدة التلاوة أو الشكر وأراداة مسح المصحف بغير غلاف وحمله بغير غلاف و  
 أراداة مسح غير المصحف وحمله مما فيه القرآن ولو قد رآية تامة غير مخلوطة بغير القرآن بخلاف  
 ما كان فيه أقل من آية أو آية مخلوطة بغيره ويفترض الوضوء لكل وقت صلوة مفروضة  
 من الأوقات الخمسة المعروفة في حق العذر وروية تقضى وضوءه بخروج الوقت ولا يتقضى ما دام  
 الوقت باقياً إلا أن يتقضى بناقض غير ذلك العذر ويفترض الوضوء لكل وقت صلوة مفروضة  
 في حق الضلّة وكذلك يفترض الفصل لما الوقت كل صلوة مفروضة في بعض صور الاضلال على  
 تفصيل مذكور في المطولات وأما الأسباب التي يفترض بها الوضوء فاقول يفترض نفس الوضوء

وأما الأسباب التي يفترض بها  
 الوضوء فاقول الخ...

بخروج نجس أو طاهر كالريح من المتوضي الحي من السبيلين ولو غير سائل إلا أن الريح إذا خرج  
 من القبل لا ينقض كما سيأتي وبخروج النجس كالدم والقيح والصلديد ونحوهما من غير السبيلين  
 إذا كان سائلا إلا ما يستثنى كالتخارج بلا وجع من السرة والعين والأذن كما سيأتي وبخروج  
 الدم بمص العلقة أو القراد الكبير وبخروج الريح والدودة من الدبر دون القبل وبخروج  
 قتي ملاء فاء وبخروج دم غالب على البزاق أو مسأوله ويوم مضطجعا أو مستندا إلى ما لو أزيل  
 عنه سقط أو قاعد على وجهه لم يستحكم مقعدا وبالأغنام والمجنون والسكران وبهذه القصة بالغ  
 يقظان يصلي صلاة ذات ركوع وسجود وبمباشرة فاحشة ولو بلابل وبخروج ماء أو قيح أو  
 صديد من سرة أو عين أو أذن إذا كان بلوجج لا إذا كان بدونه وبابتلال الطرف الخارج  
 من القطنه وسقوطها مبتلة ولو كان ابتلالها من داخل وبخروج الوقت في حق صاحب العذر  
 فصل في سنن الوضوء وأدائه وأدعية يسن أن ينوي رفع الحدث واستباحة الصلوة أو  
 القربة إلى الله تعالى عند ابتداء الوضوء حتى قبل الاستبراء ليكون جميع فعله قربة تياب  
 عليها فهذا يحمل قول المشايخ أن وقتها عند غسل الوجه على ما إذا اقتصر على المفرد أو الأفيوت  
 فضلها فإن أتى بها في أثناء الوضوء لا يكون بها مقبلا استنبا والاولى أن يستحب التنية في  
 جميع أفعاله ويسمي قبل الأخذ في غسل الأعضاء حتى لو نسي التسمية فتذكرها في خلال الوضوء  
 فهي لا تحصل السنة بخلاف نحوه في الأكل ويستحب أن يقدم على البسمة التحوذ فيقول ب  
 أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون فيقول بسم الله الرحمن الرحيم  
 أو بسم الله العظيم والحمد لله على دين الإسلام ولو قال لا إله إلا الله أو الحمد لله أو أشهد أن  
 لا إله إلا الله يصير مقبلا للتسمية كما في المحيط ويقول بعد التسمية ولا حول ولا قوة إلا  
 بالله رواه ابن حبان في التاريخ ويقول اللهم اني أسألك تمام الوضوء وتمام الصلوة وتمام  
 رضوانك وتمام مغفرتك رواه الحارث بن أبي أسامة كذا أورده السيوطي في الكلم الطيب  
 قال النووي في الأذكار قال بعض أصحابنا وهو الشيخ أبو الفتح نصر المقدسي الزاهد يستحب  
 للمتوضي أن يقول في ابتداء وضوءه بعد التسمية أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك  
 له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وهذا الذي قاله لا بأس به إلا أنه لا أصل له من جهة  
 السنة ولا نعلم أحدا من أصحابنا وغيرهم قال به والله أعلم انتهى ويجلس على مكان مرتفع  
 مستقبل القبلة بحيث لا يناله رشاخ ويحفظ ثيابه من التقاطر ولا يتوضأ في الموضع النجس

## فصل



تحتها الوضوء ويجعل الأبريق على يساره فيغسل عروته ثلثا ويضع يده حالة الغسل على عروته  
 لأداسه فيغسل اليدين إلى الرسغين بأن يرفع الأبريق بيساره ويصب الماء على يمينه ثلثا ثم  
 يفعل كذلك باليميني على اليسار ويمضمض ويستنشق باليد اليمنى ثلاث غزوات يأخذ لكل  
 واحدة ماء جديدا ويألف فيهما ألا أن يكون صائما ويستنثر باليسرى ثلثا ثم يغرف بكفه  
 اليمنى ويضعها إلى يده الأخرى فيغسل بها وجهه ويبدأ به باعلى الوجه ومقدم الرأس  
 ولا يلطم وجهه بالماء ثم يغسل الزراعين مع اليدين ثلثا ويبدأ به بالأصابع أن صب بنفسه و  
 بالرق والکعب أن صب غيره عليه ويطيل غزوته وتجيده فقد قال صلى الله عليه وسلم أن  
 أمي يذعن يوم القيمة غرا عجائين من آثار الوضوء فمن استطاع منكم أن يطيل غزته فليفعل  
 وقال تبلغ الحلية من المؤمن حيث يبلغ الوضوء واختلف في قدر الأظافة السنونة فقل في  
 الأيدي إلى الأباط وفي الأرجل إلى آخر الساق والصحيح المعول عليه إلى نصف العضد وإلى  
 نصف الساق وفي الوجه هو غسل مقدم الرأس ومن ههنا أخذ كشف الرأس للوضوء و  
 بحرك غاتمة الواسع أن كان في يده ويمسح الماقيين ويعرك عارضيه بعض العرك ويخلل  
 اللحية الكثيفة بعد غسل الوجه ثلثا بأصابع يمينه بأن يأخذ كفها من ماء يمينه وشبك لحيته  
 باليد الأخرى فادخل تحت حنكه وخلل به لحيته ويجعل ظهر كفه إلى عنقه ويدلك رجليه  
 وعقبه والبرام خصوصا في الشتاء ويبدأ باليمين ما استطاع ويخلل أصابع يديه ورجليه  
 ثلثا بعد التلثيث ويدلك أصابع وجليه بخضرة ويغسلهما باليد اليسرى وكيفية التحليل في  
 أصابع اليدين التلثيث بأن يضع بطن كفه اليمنى على اليسرى يدخل الأصابع بعضها في بعض  
 والمستحب في تحليل أصابع الرجلين يتدأ من أسفل خضرة رجله اليمنى ويتمه إلى خضرة  
 رجله اليسرى وأصل السنة يحصل بأي كيفية كان يمسح الرأس كله بأن يضع كفيه أصابعه  
 على مقدم الرأس ويمدها إلى قفاه على وجهه يستوعب جميع الرأس ثم يرجع بهما إلى المكان الذي  
 بدأ منه ويمسح أذنيه معا بماء الرأس كما هو السنة عندنا بأن يمسح باطنهما بإطن مسجبه  
 وظاهرهما بإطن إبهاميه ويدخل مسجبه في تجري أذنيه وهذا إذا بقيت البلة على  
 يديه والاخذ لهما ماء جديدا أو مع بقاء البلة لاخذ لهما ماء جديدا كان حسنا ثم يمسح  
 رقبته بماء لا ذنين يبدأ من قفاه إلى الخلقوم ومسح الخلقوم بدعة ولا يثلك المسح و  
 يكرز الغسل ثلثا بحيث يصل الماء إلى جميع العضو في كل مرة ولا يبرق في الماء ولا يزيد على الثلث

له  
 ذلك امر اليد على الأعضاء المطلوبة  
 كما في شرح المنية ٣٣

ومع بقاء البلة لاخذ لهما ماء  
 جديدا كان حسنا

ثم يمسح رقبته بماء لا ذنين

في الغسل ولا ينقص منه قيل ولوزاد لطمانية القلب عند الشك أو نقص لحاجة لا بأس به و  
 يغسل كل عضو على أثر الذي قبله بان يغسل العضو الثاني قبل جفاف الأول في زمان معتدل  
 وتبين معتدل وقيل ان لا يشتغل بيدهما بعمل آخر لغير عذر ويرتّب في الوضوء كما نص الله تعالى  
 في كتابه ولا يستعين بغيره في امر الوضوء مهما أمكنه فانه افضل اذا اجر على قدر المشقة  
 وما حكي انه صلى الله عليه وسلم استعان بالغير في التوضي فذلك تعليلها للجواز فان استعان  
 يقف صاحب عن يساره ولا يتكلم في أثناء الوضوء بلام غير ضروري بل يشغل بالدعوات  
 الماثورة كما سياتي ان شاء الله تعالى ليخلص عمل الوضوء من شوائب الدنيا اذ هو مقدم العبادة  
 وفي المجزئة التكلم حالة الوضوء مكروه وفي الغسل اشد كراهة وفي العوارف ادب الصوفية في  
 الوضوء حضور القلب في غسل الاعضاء سمعت بعض الصالحين يقول اذا حضر القلب في الوضوء  
 يحضر في الصلوة واذا دخل السهوية دخلت الوسوسة في الصلوة ويشرب من فضل وضوءه  
 قائما مستقبلا القبلة وان شاء قاعدا لان ما يؤد به عبادة لا يكون فيه بركة وكبر الشرب  
 قائما الا هذا وشرب ماء زمزم واجمع العلماء على ان هذه الكراهة تنزيهية لانها لا يطبق  
 لاديني ولا يشرب ما شيا وخص للمسافر وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم الشرب قائما في غير  
 زمزم والوضوء ولعله تعليلها للجواز ولا بأس بان يمسح اعضاء الوضوء بعد الفرغ منه  
 بالمدد الا انه لا يبالغ فيه ليبقى اثره في الاعضاء فيه بركة ويملاء آنيته استعدادا و  
 يتأهب بالوضوء قبل دخول الوقت ان لم يكن صاحب عذر والا فضل ان يتوضأ لكل صلوة  
 وان كان على طهارة لا ندر بما جرى على لسانه كذب او غيبة او سيئة هم بها قلبه فينبغي  
 ان يجدد الوضوء ورفع ذلك كما يتوضأ ورفع الحديث الظاهر وقال في شرح السنة فان كان لا  
 يمكنه الوضوء فانه يتيم وينوي بتممه رفع الاثم ويجدد الوضوء على الوضوء فانه مستحب  
 لما روي الترمذي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات لكن بشرط ان يصلي بالوضوء لأول ما تيسر و  
 الا فأكروه واما الغسل على الغسل والتيمم على التيمم فعبث وكان صلى الله عليه وسلم في اكثر  
 الاحيان يجدد الوضوء لكل صلوة وحينما قليلا يصلي بوضوء واحد الصلوات الخمس ولا يفسد  
 في الماء بالكثر استعماله ولا يقتصر فيه فان خير الامور اوسا طها وشرها تقريطها وافرطها قال  
 الله تعالى ولا تسرفوا انه لا يحب المفسرين وتوضأ صلى الله عليه وسلم ثلثا ثلثا وقال من زاد على

وقد صرح عنه صلى الله عليه وسلم  
 الشرب قائما في غير زمزم والوضوء



هذا فقد ظلم واساء وقال صلى الله عليه وسلم سيكون في هذه الامة قوم يعتدون في الطهور  
 والدعاء وقال ان للوضوء شيطانا يقال له الوهان فانقوا وسواس الماء وقد قيل يؤزن ماء  
 الوضوء يوم القيمة فان اسرف يعاقب ومصر صلى الله عليه وسلم بسعد وهو يتوضاء فقال ما  
 هذا السرف يا سعد قال اني الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نحر جبار وذكر في بعض الروايات  
 الفقيهة ان استعمال الماء في الوضوء والغسل عند النهر الجاري اكثر مما قدر له الشرع لا يكون  
 اسرا فلا نيل من تقصير كذا في جواهر الفتاوى لكنه بالغ فيه ان هناك التجاوز عن حد لا غير  
 مناسب ايضا وقيل وان لم يكن الاسراف في تكثير استعمال الماء لكن فيه اسراف الوقت وتضييع  
 العرياق وقيل المراد بالاسراف في الحديث الاثر لان التجاوز عن الحد الشرعي اثم والله اعلم  
 وكان صلى الله عليه وسلم يتوضاء من اناء على نهر فاذا فرغ افرغ فضله في النهر روي الشيخ  
 عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضاء بالماء ويغتسل بالصاع  
 الى خمسة امداد والمد وطلان والصاع ثمانية ارطال قالوا ليس للراوي الاحاديث التعيين  
 والتحديد حتى لو استعمل اكثر منها او اقل جازوا الاصل ان ما يكفيه يستعمله ما دام لم يضر الى  
 الشرا كذا في شرح الصراط المستقيم للدهلوي وفي امداد الصاع نقل الاجماع على عدم لزوم  
 تقدير الماء للغسل والوضوء لان طباع الناس واحوالهم تختلف فيجوز الزيادة على الصاع  
 في الغسل والماء في الوضوء بالايدي الى الوسوسة انتهى وفي المرقاة في شرح حديث  
 انس المتقدم ثم الاجماع على انه لا يشترط قدر معين في ماء الوضوء والغسل ولكن ليس ان  
 لا ينقص ماء الوضوء عن مد وماء الغسل عن صاع والمراد بالماء والصاع وثقالا كذا انتهى  
 ويكره ان ينفض يديه فيرش الماء لقوله صلى الله عليه وسلم اذا توضاءتم فلا تنفضوا  
 ايديكم واما حديث ميمونة رضي الله تعالى عنها في غسل النبي صلى الله عليه وسلم قالوا  
 ثوبا فلم ياخذ لا فانطلق وهو ينفض يديه فقال في المرقاة ان النفض هنا محمول على تحريك  
 اليدين جمعابين الحديثين وقيل ان يديه في هذه الرواية منصوبة بترج الخافض اي  
 ينفض الماء عن اعضائه بيديه ويؤيده ما وقع في الرواية الاخرى للبصاري قالت  
 فانيته بخوقة فلم يردها فجعل ينفض الماء بيده والنفض السح ويدل عليه ما ذكره القاض  
 عياض في مشارق الأنوار شرح المعصمين ان قوله في الوضوء واتي بمنديل فلم ينفض به  
 معناه لم يمسح به ومثله في الحديث الاخر فلم يردها فجعل ينفض بيده اي يمسح به وجهه و

يزيل عند الماء انتهى ولا يتوضأ بالماء المشمس سيما من أتاها الخناس فإنه يورث البرص وفي  
 شرح شرعة الإسلام ولا يتوضأ وكذلك لا يغتسل بالماء المسخن الذي قصد تشيئته بالشمس  
 فإنه مكروه عند البعض ولو لم يقصد لم يكره اتفاقا صرح به في الدرر ولا بأس بالشمس في  
 البير والجار والانهار وفاقا ولا يكره الوضوء بالماء المسخن بالخجاسات وبه قال أبو حنيفة  
 خلا فالملك واحد والشافعي ولا بما زعم وبه قال أبو حنيفة ومالك خلا فالأحد ولا يتوضأ  
 في أتا صفرو نخاس فإن الملائكة يتنفرون من ريحها وفي شرح السنة ومن الأدب أن يتوضأ  
 من أتا الخنزير ولا يتوضأ من أتا الخناس والصفوان الوضوء به منهي عنه وفيه إيضاري  
 عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أنه كره الوضوء في أتا صفريقل إنما كره ابن عمر الصفوان  
 جوهر مستخرج من معادن الأرض شابه للذهب والفضة لكن ورد أنه عليه الصلوة والسلام  
 كان يعجبه أن يتوضأ من مخضب من صفرواة ابن سعد عن زينب بن جحش وروى عن عبد الله  
 بن زيد أنه قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجنا له ماء في ثور من صفريقل  
 رواه البخاري قال العيني في شرح البخاري أن الأولاني كلها سواء كانت من الخشب أو من جوار  
 الأرض طاهرة فلا كراهة في استعمالها قال أبو عبيدة وعلى هذه أمر الناس في التوسعة  
 الرخصة في الوضوء في آنية الخناس وأشباهه إلا ما روي عن ابن عمر من كراهة الوضوء  
 في الخناس وروى أن الملائكة تكره ريح الخناس والصواب جواز استعماله بما ذكرناه من رواية  
 ابن خزيمة وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الأسوة الحسنة والجملة البالغة انتهى وفي  
 السراج الوهاج وأما الأنية من غير الذهب والفضة فلا بأس بالأكلة والشرب فيها والأدواء  
 والتطبيب منها والاستنقاء بها للرجال والنساء كالحديد والخناس والصفرو والخشب والطين  
 وما أشبه ذلك ولا بأس باستعمال آنية الزجاج والوصاير والبلور والعقيق وكذا الياقوت  
 انتهى ولا يتوضأ من فضل طهور المردة للاحتياط ويستحب الوضوء لمس الكتب الشرعية  
 وللنوم على طهارة وإذا استيقظ منه والمداومة عليه ومن مس الذكر والآيتين والرفعين  
 والأبطين والأبرص والمجزوم واليهودي والمجوسي ومن الغيبة والكذب وأذي المسلم وشتمه و  
 من كل ذنب ومن كل كلمة خبيثة وغسل ميت وحمله والمجنب وعند أراة أكل وشرب ونوم و  
 من قص الأظفار وقراءة القرآن والحديث وروايته وتدريس العلم الشرعي وأذان وإقامة  
 خطبة ولو خطبة تكاح وزيارة النبي صلى الله عليه وسلم ووقوف عرفة وللمسعي بين الصفا

له  
 الصفريقل الملة وسكون الفاء  
 جيد من الخناس منه



والبروة والذكور وحول المسجد وزيارة القبور وكل لحم الجوز وركذا للخروج من خلاف العلماء  
لما افامس امرأته او فرجه بباطن كفه ليكون مقبلا للعبادة بطهارة متفق عليها استبرأ لدينه  
جمعت هكذا وان كان بعض المذكورات سنة ومذكورا في محله ايضا تيمنا للفائدة والله  
الموفق بمنه وكرمه واذا فرغ من الوضوء يتشهد على الفور قبل ان يتكلم مستقبل القبلة  
وقيل ناظرا الى السماء فقد ورد من تضاء فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله سبحانك اللهم  
ومجدك لا اله الا انت علمت سوء وظلمت نفسي استغفرك واغفر لي وتب  
على انك انت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني  
من عبادك الصالحين واجعلني عبدا مבורا شكورا واجعلني اذكرك كثيرا واسبحك بكثرة  
واصيلا يقال ان من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع ووضع له تحت  
العرش فلم يزل يسبح الله ويقدره ويكتب له ثواب ذلك الى يوم القيمة كذا في الاحياء ورد  
ابو داود من حيث عقبه بن عامر من تضاء فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ففتح له ابواب  
الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء وقال ابن حجر في شرح العباب ورد حديث حسن وهو ان  
عبد يقول حين يتوضا بسم الله ثم يقول لكل عضو اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك  
له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يقول حين يفرغ اللهم اجعلني من التوابين واجعلني  
من المتطهرين الا فتحت له ثمانية ابواب الجنة يدخل من ايها شاء فهذا مصرح ببند  
الشهد المذكور عند كل عضو وسنده حسن كما قاله المستغفري وروى الطبراني في الاوسط  
عن ابي سعيد من تضاء فقال سبحانك اللهم ومجدك استغفرك والتوب اليك كتب له في  
ورق ثم جعل في طابع فلم يكسر الى يوم القيمة وروى مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من تضاء فقال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك  
له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ففتح له ابواب الجنة الثمانية يدخل من ايها شاء و  
رواه الترمذي وزاد فيه اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين وروى  
الدارقطني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال من تضاء ثم قال اشهد ان لا اله الا  
الله وان محمدا عبده ورسوله قبل ان يتكلم غفر له ما بين الوضوئين وروى ابن ماجه

وابن السني وأحمد بن حنبل من رواية انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ومن توضع  
 فالحسن الوضوء ثم قال ثلث مرات أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن  
 محمد عبده ورسوله فتحت له ثمانية أبواب الجنة من أيها شاء دخل وروي تكرير شهادة  
 أن لا اله الا الله ثلث مرات في كتاب ابن السني من رواية عثمان ابن عفان أيضا وروي  
 النسائي وابن السني في كتابيها عمل اليوم والليلة باسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري  
 قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فتوضأ فسمعت يده يقول اللهم  
 اغفر لي ذنبي ودع لي في داري وبارك لي في رزقي فقلت يا نبي الله سمعتك تدعو  
 بكذا وكذا فقال وهل تركت من شيء ترجم ابن السني لهذا الحديث باب ما يقول بين ظهراني  
 وضوءه وأما النسائي فأدخله في باب ما يقول بعد فراغه من وضوءه وكلاهما محتمل كذا  
 في الأذكار والمفهوم من سياق كلام الجزري في الحصن أن محله بعد التسمية وقبل الفزع  
 والله أعلم ويقراء سورة القدر ثلثا لما نقله العارف بالله أبو الحسن البكري قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من قرأ في أثر وضوءه أنا أنزلنا في ليلة القدر مرة واحدة  
 كان من الصديقين ومن قرأها مرتين كتب في ديوان الشهداء ومن قرأها ثلثا حشره  
 الله بمحشر الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أخرجه الديلمي في مسند الفردوس وفي  
 شرح المنية لأبراهيم الحلبي روي في ذلك آثارا لا بأس بها في الفضائل منها أن قرأها  
 أثر الوضوء غفر الله ذنوب خمسين سنة ويقراء آية الكرسي لما روي الديلمي في مسند  
 الفردوس أنه إذا فرغ الرجل من الوضوء بقراءة آية الكرسي أو ردا السيوطي في الأذكار  
 النبوية ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم لما رواه أبو الشيخ ابن حبان عن ابن مسعود  
 رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ أحدكم من طهوره  
 فليقل أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ثم ليصل على فإذا قال ذلك  
 فتحت له أبواب الرحمة وأما ادعية غسل الأعضاء فقال النووي في المنهاج لا أصل له  
 قال الشيخ زكريا في شرح الروض وابن المنجد في العباب لا أصل له أي في الصحة ولا فقد  
 جاء من طرق ضعيفة يعمل بمثلها في الفضائل فقد رواها ابن حبان في تاريخه وابن أبي  
 حاتم في علله وغيرها وجمع ابن عساكر جزء قال الجلال السيوطي أن طريقه كلها لا يخلو  
 من متهم بوضع وقال بعض المحدثين أن طريقه كلها لا يخلو عن كذاب أو متهم بالكذب قال



ابن حجر يقول سائر المتأخرين ان تلك الطرق ضعيفة يعمل بها في الفضائل مردود وغاية امر  
تلك الطرق انها شديدة الضعف والحديث اذا اشتد ضعفه لا يعمل به في الفضائل ولا  
في غيرها انتهى وقد نقل العلوي وغيره الاتفاق على ان شرط العمل بالضعيف ان يكون  
الضعف غير شديد قالوا فيخرج من انفرد من كذاب ومتهم به ومن فحش غلطه وقد علمت  
ما ذكرناه ان جميع روايات هذه الادعية لا تخلو عن كذاب او متهم به فقد بان صحة قول  
النووي لا اصل له ومن ثم قال الازري لا ينبغي ترك هذه الدعوات ولا تعتقد انها سنة  
اذا الظاهر انه لم يثبت فيها شيء انتهى قال النووي في الاذكار واما الدعاء على اعضاء الوضوء  
فلم يجيء فيه شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال الفقهاء يستحب فيه دعوات جاءت  
عن السلف وزاد ونقصوا فيها فيقول بعد التسمية الحمد لله الذي جعل الماء طهورا وعند  
غسل اليد اللهم اني اسالك اليمن والبركة واعوذ بك من الشوم والهلكة وعند المضمضة اللهم  
اسقني من حوض نبيك كاسا لا طما بعد ابد او قيل اللهم اعني على ذكرك وشكرك وتلاوة  
كتابك وقيل وحسن عبادتك بدل وتلاوة كتابك وقيل اللهم اعني على تلاوة القرآن وذكرك  
وشكرك وحسن عبادتك وعند الاستنشاق اللهم لا تحرمني راحة نعيمك وجنتك وقيل اللهم  
ارحمي راحة الجنة ولا ترحني راحة النار وقيل اللهم اني راضية الجنة وارزقي من  
نعيمها ولا ترحني راحة النار وقيل اللهم ارحمي من راحة الجنة مع الابرار واعذي من راحة  
اهل النار وعند غسل الوجه اللهم بيض وجهي يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وقيل بزيادة  
بسم الله في اوله وقيل اللهم بيض وجهي بنورك يوم تبيض وجوه اولياك ولا تسود وجهي  
بذنوبي يوم تسود وجوه أعدائك وقيل اللهم بيض وجهي بنور لقائك يوم تبيض وجوه اولياك  
ولا تسود وجهي بظلماتك يوم تسود وجوه أعدائك وعند غسل اليد اليمنى اللهم اعطني  
كتابي بيمينى وحاسبني حسابا يسيرا وعند غسل اليد اليسرى اللهم لا تعطني كتابي بشمالى  
ولا من وراء ظهري وقيل بزيادة بسم الله في اولها وعند مسح الرأس اللهم حرم شعري  
وبشري على النار واظلمي تحت ظل عرشك يوم لا ظل الا ظلك وقيل اللهم غشني برحمتك و  
انزل علي من بركاتك وعند مسح الاذنين اللهم اجعلني من الذين يسمعون القول فيتبعون  
احسنة وقيل بزيادة بسم الله في اوله وعند مسح الرقبة اللهم اعتق رقبتى من النار وقيل  
بزيادة بسم الله في اوله وعند غسل الرجلين اللهم ثبت قدمي على الصراط يوم تزل فيه الاقدام

ادعية الوضوء ١٢

فقل هذا عند غسل رجله اليمنى وأما في اليسرى فيقول اللهم اجعل لي سعيًا مشكورًا وذنبًا  
 مغفورًا وعملًا مقبولًا وتجارة لن تبور أو قل اللهم اجعل ذنبي مغفورًا وسعيي مشكورًا وتجارتي  
 لن تبور ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بعد كل عضو وأورد الحافظ السيوطي أدعية  
 الأخصام في الكرم الطيب برمز ابن حبان في التاريخ هكذا إذا تمضمض واستنشق اللهم تقني  
 حجتي ولا تحرمني راحة الجنة إذا غسل وجهه اللهم بيض وجهي يوم تبيض الوجوه ذراعيه  
 اللهم اعطني كتابي بيمين ي راسه اللهم غشنا برحمتك وجنينا عذابك رجليه اللهم ثبت قدمي  
 يوم تزل فيه الأقدام أنتهى وأما تسريح اللحية وتمشيطها بعد كل وضوء فقال الشيخ عبد النبي  
 الحنفي في وظائفه لم يصح ولم ينقل في الأخبار ولا في الآثار بل صح عنه صلى الله عليه وسلم  
 النبي عن الرجل الأغبا أي يسرح يومًا ودون يوم فروي أبو داود والترمذي من حديث  
 عبد الله بن مغفل بإسناد صحيح أنه عليه الصلوة والسلام نهي عن الترحيل الأغبا في شائل  
 الترمذي عن حميد بن عبد الرحمن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم كان يترجل غلب في رواية النسائي عن حميد بن عبد الرحمن قال لقيت رجلاً  
 صحب النبي صلى الله عليه وسلم كما صحبه أبو هريرة أربع سنين قال نهانا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم أن يتمشط أحدنا كل يوم وروي أبو داود من حديث عبد الله بن بريدة  
 قال قال رجل لفضالة بن عبيد مالي أراك شعثًا قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان ينهانا عن كثير من الأنفاه قال ابن بريدة الأرفاه الترحيل وقيد في الحديث بالكثير  
 إشارة إلى أن الوسط المعتدل منه لا يذم وبذلك يجمع بين الأخبار وقد روي أبو داود  
 بسند حسن عن أبي هريرة رفعه من كان له شعر فليكرمه وفي الموطأ عن زيد بن أسلم  
 عن عطاء بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم راي رجلاً تار الرأس واللحية فاشأ  
 إليه باصلاح راسه ولحيته وهو رسل صحيح السند وله شاهد من حديث جابر أخرجه أبو داود  
 والنسائي بسند حسن في الأمعات أن قلت نقل أنه صلى الله عليه وسلم كان يسرح لحيته  
 كل يوم مرتين قلت لم أقف على هذا بإسناد ولم أر من ذكره إلا الغزالي في الأحياء ولا  
 يخفى ما فيه من الأحاديث التي لا أصل لها أنتهى وفي شرح الجامع الصغير للمناوي تنهى عن  
 الترحيل الأغبا لافرق بين الرجل والمرأة لكن الكراهة فيها أخف لأن باب التزين في حقهن  
 أوسع وفي الفتاوى المشورة لابن حجر المكي من سرح لحيته كل ليلة عوفي من أنواع البلاء



رواه تمام في فوائده لكن قال ابو نعيم انه منكر بمرة وتبعه ابن جوزي فعده من الموضوعات  
وفي الآلي للسيوطي من سرح راسه لحيته في كل ليلة عوفي من انواع البلاء وزيد في  
عمره موضوع من امتشط قائما ركبته الدين موضوع من امر على حاجبيه بالمشط عوفي من  
البلاء موضوع وفي الفتاوي المذكورة لابن حجر حديث من امر المشط على حاجبيه عوفي من  
الوباء وحديث عليكم بالمشط فانه يذهب الفقر ومن سرح لحيته حين يصبح كان له اما بنا  
حتى يمس لان اللحية زين الرجال وجمال الوجه كلها كذب موضوع لا يحل رواية شيء منها  
كما افاد ذلك الحافظ السيوطي وفي الرسالة السما لا بالدرا الملتقط للامام ابي الفضل حسن  
بن محمد الصنعاني رحمه الله تعالى من الاحاديث التي وضعت على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وافترت عليه قوطم من كتب بقلم معقود او تمشط بمشط مكسور فتح عليه بابا من الفقر  
وذكر ابن الجوزي في كتاب الوفاء عن اسن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اخذ  
مفججه من الليل وضع له سواكه وطهورا ومشطه فاذا انتهه الله عز وجل من الليل  
استاك وامتشط واخرج الطبراني في الاوسط عن عائشة قالت كان لا يفارق رسول الله صلى  
الله عليه وسلم سواكه ومشطه وكان ينظر في المرأة اذا سرح لحيته وفي بحر الفوائد ان اساقط  
من لحية احدكم شعرا فاقطعوا بنصفين واما القراءة عند سرح اللحية فميرد فيه حديث  
ولا اثر قاله الحافظ السيوطي كما في فتاوي المنشورة ونذ بان يصلي ركعتين بعد الوضوء قبل  
الجفاف فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم ان جبرائيل اول ما نزل عليه بالوحى عليه الوضوء  
امر لا بركتين بعدا وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لبلال يا بلال حدثني يا رجي عمل عملة في الاسلام فاني سمعت دفا نعليك بين يدي في  
الجنة قال ما علمت عملا رجي عندي من اني لم اتطهر طهورا في ساعة من ليل او نهار الا  
صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي رواه البخاري قوله الدف بالفاء صوت النعل وحركته  
على الارض وفي الصحيحين من حديث عثمان رضي الله تعالى عنه انه دعي بوضوء فتوضا ثم  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضا نحو وضوئي هذا ثم قام فركع ركعتين لا يحدث  
فيهما نفسه غفر الله له ما تقدم من ذنبه وعن عقبه بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ما من مسلم يتوضا فيمسن وضوءا ثم يقوم فيصلي ركعتين مقبلا عليها بقلبه ووجهه الا  
وجبت له الجنة رواه مسلم ويستحسن ان يقرأ في الاولى بعد الفاتحة ولوانهم اذ ظلموا انفسهم

من كتب بقلم معقود او تمشط بمشط  
مكسورا فكذا موضوع

## فصل

جاءك فاستغفروا الله الآية وفي الثانية ومن يعمل سوءا او يظلم نفسه الآية كما تقدم ذلك  
 في صلوة التوبة والمراد من احسان الوضوء هو الايتان بالسنن والاداب وترك الزيادة و  
 النقصان ومن اقبال القلب والوجه هو الاخلاص في العمل لله تعالى وترك الرياء والحجب  
 فيه ويتقن الغفران من حضرة الرحمن تعالى وتقدس ويجزي عن التيمم ما صلى بعد الوضوء  
 من تحية مسجد او سنة وقتية او اداء فرض او قضائه فصل في بيان الفرائض المتعلقة  
 بالغسل وبيان اماكن فرضيته وبيان الاسباب الموجبة لفرضيته اما الفرائض المتعلقة بالغسل  
 فهي غسل باطن النعم والانف وجراء الماء على ظاهر تمام البدن وايصال الماء الى ما بدا من الاذن  
 من ظاهرها وباطنها والى داخل السرة المحفوفة والى اصول شعر الحية واثناؤها وما استرسل منها  
 كثيفة كانت او خفيفة والى اصول شعور راس الرجل واثناؤها وما استرسل منها سواء كان  
 شعرة مضمورا او منقوضا والى الشارب والحاجب والعنقة اصولها واثناؤها وما استرسل منها  
 كثيفة كانت او خفيفة والى اصول شعور راس المرأة اذا كان شعورها مضمورا والى اصولها  
 واثناؤها وما استرسل منها ان كان شعورها منقوضا والى الفرج الخارج من المرأة لا الداخل الى  
 داخل القلفة على القول الاصح ان امكن ذلك بلا عسر والى ثقب كائن في الاذن والانف او  
 نحوها اذا لم يضم ذلك الثقب وامان انضم فلا اقتراض للزوم الحرج ولا يجب التكلف باحوال  
 العود ونحوه ويفترض في الغسل الكف عن جميع ما يوجب الغسل للمغتسل الذي يريد فعل  
 ما لا يحل الا بالطهارة الكبرى ومن لم يجد ماء الغسل فالغسل عليه طلب الماء عن رفقته  
 ان كان معه ماء وغلب على طنه انه يعطيه ان طلب منه ويفترض شرب الماء ان حصل ثمن مثله  
 وبمادون ضعفه وهو قادر على ثمنه فاضا عن نفقته واجرة حمله واذا كان برجله او يده  
 شقاق فجعل فيه الشم او المرهم ولا يضره ايصال الماء الى الداخل فيفترض عليه ايصال  
 الماء اليه فيفترض عليه الاستنجاء بالماء ولو لم يكن على موضع الاستنجاء نجاسة حقيقة واما  
 اماكن فرضية الغسل في ارادة الصلوة المطلقة فربنية كانت او نفلا وارادة صلوة الجنازة  
 وارادة سجدة التلاوة او سجدة الشكر وارادة قراءة آية من القرآن لا مادونها على الاصح  
 وارادة مس ما فيه آية من القرآن غير مخلوطة بغير القرآن وارادة حل ما فيه آية من القرآن  
 الا بفلاف متجاف في صورتين وارادة دخول المسجد وارادة الطواف بالكعبة ولو من خارج  
 المسجد وكل من هذه الامور يفترض على الجنب الاجتناب عنها واما الاسباب الموجبة لفرضية



الغسل فاقول أنه يفترض الغسل بخروج مني ذي دفق وشهوة عند انقصاله من مقرة بدون  
 جاع وبإدخال حشفة أو قدرها في قبل أو دبر من محل مشتى من ادبي حي ذكر أو أنثى ولو  
 من غير أنزال وبإدخال أحدهما في قبل أو دبر من محل غير مشتى كوطي ميتة أو بهيمة أو صغيرة  
 لا تجامع مثلها إذا أنزل وبروية بلل مع يقين قتي أو شك بينهما مع عدم تذكر الاحتلام لا مع  
 يقين مذي بدون تذكر الاحتلام وبروية مني بعد انجاء وسكول وبروية مذي بعدهما وبإقطاع  
 حيض ونفاس وبولادة المرأة بلا روية دم عند أبي حنيفة خلا فالصاحبييه ويقول بخنيفة كان  
 يفتي الصدر الشهيد وصحبه في الفتاوي ولو قتل كل صلاة في حق للضلالة في بعض صور الأضلال  
 على التفصيل المذكور في المطولات وبإسلام الكافر إذا أسلم بعد وجود جميع الأمور المذكورة على  
 الصحيح فصل في سنن الغسل وأدائه وأداب دخول الحمام فيما يليح للجنب وما يكره له وبيان  
 الغسل المسنون والمندوب إذا أراد أن يطرح ثيابه للغسل يقول بسم الله الذي لا إله إلا هو  
 فإنه ستر ما بين أعين الجنب وعورات بني آدم وان اغتسل بقضاء استرجقة أو حائطا أو غير  
 أو ثوب وقيل فإن لم يجد شيئا يخط خطاء كالذرة ثم يقول بسم الله ويغتسل فيها حتى لا يراه  
 الجنب ولا يجوز أن يدخل الماء إلا بميزر وإن أراد القاء فبعد أن يورق الماء عورته ولا يستقبل  
 القبلة حال اغتساله مع كشف العورة حتى إذا كان مستورا بأثر فلا بأس به ولا يتكلم بكلام مطلقا  
 سواء كان من كلام الناس أو غيره أما كلام الناس فلكراهته حال الكشف وأما الدعاء فلا يرد في  
 مصب الماء المستعمل ومحل الاقتدار والأحوال ويكره في الغسل ما يكره في الوضوء ويؤثر  
 فيه كراهة الدعاء كما تقدم ويغتسل في محل لا يراه أحد <sup>من لا يراه</sup> لا يحل له النظر إلى عورته لاحتمال  
 بدو العورة حال الاغتسال أو اللبث ولقوله صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم إن الله حيي  
 ستاحب الحياء والستر فإذا اغتسل أحدكم فليسترد رداءه أو داود وفي القينة عليه الغسل  
 هناك رجال لا يدعونه وإن رآوه ويختار ما هو الاستر والمرأة تؤخره يعني أنكنت بين الرجال  
 والمرأة بين النساء كالرجل بين الرجال وذكر ابن حبان في نظره بقوله شعر وغسل على شخص  
 ومائمه سترة فيأتي بالقوم لا يتأخره وليس كالاستنجاء والفرق ظاهر وفي امرأة بين الرجال  
 تؤخره انتهى قال شارح المنية إبراهيم الحلبي إن أريد بقوله وإن أرواه وبقوله الآخر وما  
 ثم سترة روية ما سوى العورة فلا كلام وإن أريد العورة كما قال البرازي كشف أزاره في  
 الحمام لغسله وعصوه لا يأم لعدم إمكان تطهيره بدونه والتم على الناظر فغير مسلم لأن

## فصل

ترك المنهي مقدم على فعل المأمور كما تقدم وللغسل خلف وهو التيمم فلا يجوز كشف العورة  
عند من لا يجوز نظره إليها لأجله ولذا نقل البرازي عقيب تلك المسئلة عن الرستغني  
أنه قال لا خفاء أنه أراد الكشف في المواضع المعد لذلك لا مطلقا وهو الحق بل ذكر في جواز  
الكشف في الخلوة في الغنية اختلاف فقال تجرد في بيت الحمام الصغير لعصر أزاره أو لحلق  
العانة ياتم وقيل يجوز في الددة اليسيرة وقيل لا بأس به وقيل يجوز أن يتجرد للغسل فتجرد  
زوجته للجاء أيضا إذا كان البيت صغيرا مقدرا خمسة أزرع أو عشرة أزرع وبالحيلة فلا ضرورة  
في كشف العورة للغسل عند من لا يجوز نظره إليها لأن له خلفا بخلاف الختان انتهى كلامنا  
المنية وفي المرات قال ابن حجر حاصل حكم من اغتسل عاريا أنه إن كان يحمل خال لا يراه  
أحد ممن يحرم عليه نظره عورته حل له ذلك لكن الأفضل التستر حياء من الله تعالى إن كان  
بحيث يراه أحد يحرم عليه نظره عورته وجب عليه التستر منه إجماعا على ما حكى وروى بعض  
من لأعلم عندنا الواجب على ذلك غرض البصر عنه فلا يلزمه التستر وهذا كلام ساقط لأن  
وجوب الغض لا يبيح التكشف ولا يقاس هذا بما حكى عن الإجماع على أن النساء أن يخرجن سافرا  
الوجوه وعلى الرجال الغض أما أولئك الحاجة لمشقة ستر الوجه في الطرقات ولما تأثينا  
فهذا يتسامح فيه ما لا يتسامح به في ذلك لأن وجه المرأة ليس بعورة ولذا أباح النظر له  
من أمن من الفتنة كثيرون بخلاف العورة الكبرى التي هي السوئات فإنه لم يقل أحد بمحل  
نظرها وكذا بقية ما بين السرة والركبة عنه من يقول بأنه عورة فوجب ستر الكل حذرا من  
تطرق نظر محرم إليه فيكون متسببا له بعدم تستر وتسبب في الحرام ولو من الغير حرام انتهى ويجوز  
دخول الحمام وينوي بدخوله التطهيف للصلاة وإذا دخل سال الجنة وتعوذ من النار وقال  
لا إله إلا الله رواه البيهقي في الدعوات ويقدم رجله اليسرى عند الدخول ويذكر ظلمة  
الحد وحرارة جهنم ويحذر بعد الخروج فإلى الماء الحار في الشتاء من نعيم يسال عنه ويهيئ عورته  
من نظر الغير ونظرة عن عورة الغير فمن ابن عباس رضي الله عنهما اتقوا بيتا يقال له الحمام  
فمن دخله فليستتر وراء الطبراني والبيهقي والحاكم وقال بعضهم نعم البيت الحمام يطهر البدن  
ويذكر النار روي ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري وقال بعضهم بتس البيت  
الحمام بيد العورة ويذهب الحياء فهذا إيمان أفته وما سبق أظها فأنته فلا بأس بطلب  
فأنته عند الاحتراز عن أفته لكن قيل إن الأولى ترك دخول الحمام في هذه الأيام لا يخلو

من اغتسل عاريا بمحل خال  
لا يراه أحد حل له ذلك

يجوز دخول الحمام ١٢



عن عورة مكشوفة ومن جملة كشف العورة رقة الأزار لا سيما عند بكتيه ولصوقه بجلده  
وهذا أقبح في الأمر ونحوه وكذا يصونها من مس الغير ولا يتعاطي أمرها وأزاله ومنها  
الأيدي ويمنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة لأن كل موضع لا يجوز النظر  
إليه لا يحمل مسه إلا فوق الثياب ولا بأس بذلك ما عداها من البدن من غير أن فعن بعض  
الصحابه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلا في بعض أسفاره فنام على بطنه  
أسود يغز ظهره فقلنا ما هذا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أن الناقة تحمت بي  
رواه الطبراني في الأوسط ويحتمل دخول الحمام وقت الغروب وبين العشاءين فهو وقت  
انتشار الشياطين خصوصاً في الحمام ونحوه وقت الغد فإن فيه أظهار لما يجب فيه إخفاء فإنه  
يجل لصلوة الجماعة ويحتمل على الريق لأنه يؤثر التوسيعا عن الشافعي عجت لمن يدخل الحمام على الريق  
لأنه يؤثر التوسيعا عن الشافعي عجت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج منه كيف لا  
يؤثر في لا يحمل بدخول البيت المحامي يعرف في البيت الأول ولا يدخول الحمام النساء ولا يحمل للرجال أن يدخل  
زوجته أو مته فيه لما في الترمذي وأبو داود أن عائشة رضي الله تعالى عنها دخل عليها نسوة  
من نساء أهل الشام فقالت لعنكن من الكورة التي تدخلن أساؤها الحمامات قلن نعم قالت  
أما في سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرأة تخلع ثيابها في غير بيتها  
الاهتك ما بينها وبين الله من حجاب والكورة اسم يقع على جهة من الأرض مخصوصة كالشام  
العراق وفلسطين ونحو ذلك وعن ابن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
ستفتح لكم أرض العجم يستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات فلا يدخلنها الرجال إلا بأذن  
وأمنوا منها النساء إلا المريضة أو نفساء رواه أبو داود وعن عائشة رضي الله تعالى عنها  
عن النبي صلى الله عليه وسلم الحمام حرام على نساء امتي رواه الحاكم وقال صحيح الإسناد  
وعن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم  
الآخر فلا يدخل الحمام بغير أزار ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليمة الحمام  
من غير عذر رواه الترمذي والنسائي وأما كيفية الغسل فبعد أن يسمي ويطرح ثيابه يغسل  
اليدين إلى المصغين ثم يزيل كل نجاسة كانت على فرجه وسائر بدنه من مني أو غيره ويغسل  
فرجه وإن لم تكن عليه نجاسة وينفخ حال الجلوس ثم يتوضأ وضوءه للصلاة فيثالث الغسل  
ومسح الرأس لكنه يؤخر غسل الرجلين إن كان يقف في مجتمع ماء أو على تراب بحيث يحتاج إلى

كل موضع لا يجوز النظر إليه  
لا يصح مسه إلا فوق الثياب ١٢

غسلها مرة أخرى أو كان على البدن نجاسة ثم يفيض الماء على بدنه ثلثاً يستوعب الجسد في كل  
 واحدة منها ويبتدئ في صب الماء على رأسه كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما كان  
 على رأسه شعرياً دخل أو لا أصابعه في الماء ويخلل به أصول شعوره ثم يصب على رأسه ثلث  
 غرفات ويغسل بعد الرأس منكبه الأيمن ثم الأيسر ثم سائر جسده ويدلك كل أعضائه في المرة  
 الأولى لييم الماء في المرتين الأخيرتين ويتعهد معافقه ثم يتحنى عن ذلك المقام فيغسل جلده  
 أن كان في مستقع الماء كما تقدم ولا يتوضأ بعد الغسل لما روي الترمذي والنسائي والمحاكم في  
 مستدركه والامام أحمد في مسنده كلام عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لا يتوضأ بعد الغسل ولو اغتسل في ماء جار أو ما في حكمه أن مكث قد روض الغسل  
 فقد أكل السنة والأفلا ويحتمل الأسراف في الماء فإنه محذور كما تقدم في الوضوء وكان صلى  
 الله عليه وسلم يغسل رأسه بالخطي وهو جنب ويحترئ بذلك ولا يصب عليه الماء رواه أبو  
 داود أي يقتصر على ما يزيله ولا يفيض بعد أن الله ماء أخر ولا بأس بالمسح بالمنديل للمتوفي  
 والمغتسل إلا أنه ينبغي أن لا يبلغ ويستقصي فيبقى أثر الوضوء على أعضائه ويصلي بعد ركعتين  
 كما تقدم في الوضوء ومن الأدب أن لا يغتسل بعد الجماع حتى يبول ولا يغتسل بالماء المشمس  
 لأنصف النهار ولا عند العتمة ولا فوق سطح لا يواريه شيء ولا بارض فلا فإن اغتسل فقد حر  
 ويستحب للجنب أن يغسل كراهة ويتوضأ وضوءاً للصلاة إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو يجامع مرة  
 أخرى أو ينام أو يسعى في حوائجه أو يؤخر الغسل لحاجة أو غيرها لما روي الشيخان عن عائشة  
 رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كان جنباً فإراد أن يأكل أو ينام  
 توضأ وضوءاً للصلاة وروي مسلم عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما وضوء وروي الشيخان عن ابن  
 عمر قال ذكر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما الرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تقيص الجنا  
 من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ وأغسل ذكرك ثم نمر قال ابن المقفع  
 من أتى امرأة ولم يغسل ذكره أوردت منه الحصة فلا يلوم من الأنف في شرح للنية للجنب  
 إذا أخر الاغتسال إلى وقت الصلاة لا ياتر ولا بأس بالجنب أن ينام ويعاد أهله قبل أن  
 يغتسل أو يتوضأ لما روي الشيخان عن أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يطوف على نسائه  
 بغسل واحد لما روي أحمد وغيره عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان عليه الصلاة والسلام ينام



وهو جنب ولا يمس ماء وكان ذلك لبيان الجواز ورحمة على ضعفاء الأمة لكن يستحب الوضوء ان  
 اراد المعاودة لانه انشط ولما تقدم من ابي سعيد الخدري وما رواه الوداود والنسائي عن علي  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة و  
 لا كلب ولا جنب نقيل المراد الذي اعتاد ترك الغسل تها ونا به حتى يمر عليه وقت صلوة فانه  
 مستخف بالشرع لا أي جنب كان فانه ثبت كما تقدم انه صلى الله عليه وسلم كان يطوف على  
 نسائه بغسل واحد وكان ينام بالليل وهو جنب الى ما بعد الفجر حتى في رمضان وقيل معناه  
 لا جنب من زنا والمراد الا ان يتوضأ لرواية ابي داود عن عمار بن ياسر قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ثلثة لا تقربهم الملائكة جيفة الكافر والمتفح بالخلق والجنب الا ان يتوضأ  
 بالجملة فهذا التهديد ونجر شديد عن تأخير الغسل كيلا يعتاد وقيل المراد بالوضوء في الأكل و  
 الشرب غسل اليدين وعليه جهود العلماء لانه جاء مفسرا في خبر للنسائي وقال الحلي من  
 الشافعية هو في العود للوطي غسل فرجه لرواية ثم اراد ان يعود فليغتسل فرجه قيل عليه  
 الجهور ايضا ولا بأس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد لما روي الشيخان عن معاذة  
 رضي الله تعالى عنها قالت قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كنت اغتسل انا ورسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من اناء واحد بيني وبينه فيبادرني حتى اقول دع لي دع لي قالت و  
 هما جنبان ويجب ان لا يقطع الجنب من بدنه شعرا ولا ظفرا ولا دما مادام جنبا لان جميع اجزاء  
 البدن تعاد في الآخرة كما كانت في الدنيا والمزال جنبا يكون كذلك الى الابد وهو نقصان في  
 المرتبة هالك وان كانت تروى عن المؤمنين ما لا يحتاج اليها اذا اغتسلوا على حيض وانهار  
 في باب الجنة قبل الدخول عليها وليس لدفع الرائحة الكريهة الغسل لصلوة الجمعة وصلوة  
 العيدين وللأحرام والحاج في عرفة بعد الزوال وندب لمن اسلم طاهرا ولمن بلغ بالسن ولمن  
 افاق من جنون واعما وعند الفراغ من حجامه وغسل ميت وفي ليلة براءة وليلة القدر  
 اذا راها وللوقوف بمزدلفة وغداة يوم النحر وعند دخول مكة لطواف الزيادة ولصلوة كسوف  
 وخسوف واستسقاء وفرع وظلمة حصلت فها را وريح شديد وللتائب من ذنب وللقادم من  
 سفر وللمستحاضة اذا انقطع دمها ولمن يراد قتله ولرعي الجمار وبعد كل وطئ ويندب  
 غسل جميع بدنه وثوبه اذا اصابته نجاسة خفي مكانها فصل في الفرائض المتعلقة بالتيمم  
 يفترض لصحة التيمم الاسلام والتمييز فلا يصح تيمم كافرو صبي والنية عند الشرع وان يكون

له

خلق طيب لا ينجس  
 الرعفران وغيره

فصل

النية من التيمم أن يتيمم بنفسه وأن يتم بها فالغرض وجود النية من الأمر والمأمور ولا  
 يكفي نية المأمور ويفترض لمن أراد صحة الصلوة بالتيمم كون المنوي الطهارة أو رفع الحدث  
 الأصغر أو الأكبر أو استباحة الصلوة أو عبادة مقصودة لا تنقص تلك العبادة إلا بالطهارة  
 كالصلوة مطلقا ولو صلوة جنازة أو سجدة تلاوة فلو نوي التيمم لمس المصنف أو لدخول  
 المسجد أو الأذان أو الإقامة أو لعبادة المريض أو لدفن الميت أو لتعليم الغير أو لزبارة القبور  
 أو تيمم الحدث أو لجنب لقراءة القرآن فإنه لا تنقص الصلوة بذلك التيمم أصلا لأنها وسائل  
 وليست بعبادات مقصودة ولكن يصح بهذه التيممات فعل ما نواه وكذا أن يتم للاستلام أو  
 للسلام أو ورد لا تنقص الصلوة بهذا التيمم لأنها وإن كانت عبادات مقصودة لكنها تنقص بدو  
 الطهارة ولكن يصح بهذا التيمم فعل ما نواه أيضا ويفترض أن يكون ما تيمم عليه صعيدا طاهرا  
 مطهرا حتى لو أصابت النجاسة أرضا ثم جفت بالشمس أو بالنار أو بالريح أو نحوها و زال أثر  
 النجاسة فإنها تكون طاهرة حتى تجوز الصلوة عليها لا مطهرة فلا يجوز التيمم عليها وإن يكون  
 ما تيمم عليه من جنس الأرض ولو بادن غبار وإن لم يكن من جنس الأرض فالغرض كون الغبار  
 عليه بحيث يظهر أثر التراب على اليد بمديده عليه حتى لو لم يظهر أثره عليه لا يجوز التيمم كما  
 في البحر الرائق نقلا من شرح الطحاوي للاستيعاب ومثله في النهر الفائق والدر المختار و  
 كشف الرموز وغيرها وأن يكون ما هو من جنس الأرض خالصا أو غلبا على ما ليس من جنسها  
 كالرماد مثلا إن كان مخلوطا به فلا يجوز التيمم إن كان ما ليس من جنس الأرض غالبا أو كانا  
 مساويين ويفترض مسح الوجه ودخل فيه مسح الموقى العينين ومسح ما فوق العينين تحت  
 الحاجبين ومسح طرف ما بين الأنف الذي هو فوق الشفتين أعني الذي يسمى بالوتر ومسح  
 أطراف الأنف التي تلي العينين ومسح البياض الذي بين العذرا والاذن ومسح ظاهر  
 الشفتين عند الانقمام وظاهر الحاجبين وظاهر الشارب وظاهر العنققة وظاهر اللحية خفيفة  
 كانت أو كثيفة ويفترض مسح اليدين مع المرفقين والاستيعاب في مسح الوجه واليدين على  
 الرواية الصحيحة المختارة التي هي ظاهر الرواية وإيصال التراب إلى رؤس الأصابع وخلطها  
 أن لم يصل الغبار إليها بأصل الفرية وإلى العضو الذي تحت الخاتم والسوار بالتحريك فهما  
 أن حصل الوصول به والأفانزع في الخاتم والسوار جميعا ويفترض المسح على الجبيرة المشددة  
 على الجراحة ويفترض إذا تيمم لنفسه الضربتان أو ما يقوم مقامهما كإصابة التراب وجهه و



ذراعيه اذا مسح بنية التيم وثلاث ضربات اذا تيم غير لا ضربة للوجه وضربة لليمني وضربة  
 اليسري صرح به في الدال المختار ونقله عن الفهستاني وان يكون المسح بثلاث اصابع او اكثر فلو مسح  
 باصبع او اصبعين لم يجز التيم وان كرر المسح باصبع او اصبعين على التراب وجدد الموضع في كل  
 مرة حتى استوعب قدر الغرض فانه لا يجوز التيم ايضا بخلاف مسح الرأس والخف كما في البحر  
 وشرح المنية ويفترض ان يشتري الماء اي حصل بشئ مثله او بآدون ضعفه وهو قادر على  
 ثمنه فاضلا عن نفقته واجرة حمله وان يطلب للماء عن رفيقه ان كان معه ماء غلب على ظنه  
 انه يعطيه ان طلب منه وان يطلب الماء قدر غلوة وهي ثمانية ذراع اذا غلب على ظنه  
 وجود الماء فيما دون الليل بروية خضرة او طيور او اخبارا وغير مكلف عدل او يكون المكان مكانا  
 العمرات فيطلبه من الجانب الذي ظن وجوده فيه ان كان ذلك الجانب معينا والافترض  
 الطلب للجوانب فيطلبه من الجوانب الاربعة قدر غلوة اذا كان مكان الطلب مامونا فلو تيم  
 من غير طلب مع وجود غلبة الظن ومع كونه المكان مامونا وصلي ثم طلب فلم يجد ماء الصلوة  
 اما لو كان المكان مخوفا فانه لا يفترض الطلب <sup>منه</sup> غلب على ظنه وجود الماء بقربه ويفترض  
 لجواز التيم ان يكون عن حدث اصغرا والكبر فلا يجوز التيم عن النجاسة الحقيقية املا كما صرح  
 به في المبسوط للرخسي وشرح الهداية للعيني الا ان في النجاسة الحقيقية يستحب تقليل النجاسة  
 بالمسح بالتراب ونحوه ان امكن فيها ذلك كما في البحر الرائق وغيره ويفترض لجواز التيم ايضا  
 عدم وجدان الماء الطاهر الكافي لطهارته او عدم القدرة على استعماله لخوف زيادة مرض  
 وبطوره او غلبة برد يقتله او يمرضه او غيبوبة قافلة عن نظره لو تضرعا وعدم قدرة  
 التزول عن المركب او الركوب عليه مع كون الماء على الارض او الخوف عدوا وسبعا او حية  
 عند الماء او لعدم دلوا ورشاء على الماء او لكون الدلو نجسا ويجب تنجس الماء او لبعد الماء  
 ميلا او اكثر او خوف عطش على نفسه او رفيقه او دابته او احد من قافلته او لاحتياجه  
 الى الماء للجهين ولا عبرة لاحتياجه اليه للمرقة او لآزالة نجاسة حقيقية من التراب والبدن  
 او لخوف قوة صلوة العبد او الجنابة او لخوف التلف على امانة كانت عنده او لخوف المرافقة  
 على نفسها من فاسق لو ذهبت الى الماء ومن فروض التيم ان يبغي فقد ان الماء او عد قدر  
 استعماله من ابتداء شئ الصلوة الى الفراغ عنها بالسلام ونحوه وان يكف عن نواقضه  
 وهي نواقض الوضوء كلها وروية ماء كاف لطهارته فاضلا عن حاجته قبل الفراغ عن

يُصَلِّي بِلا طَهَارَةٍ وَلَا يَغْتَسِلُ

فصل

فصل

الصلوة مع قدرته على استعماله وزوال الأمر المبيح للتييم كما لو تيمم طهر بطل ببرئته أو لبرد  
بطل بزواله مَنْ كَانَ مَقْطُوعَ الْيَدَيْنِ مِنَ الْمَرْفِقَيْنِ فَيَفْتَرِضُ فِي حَقِّهِ مَسْحَ مَوْضِعِ الْقَطْعِ وَ  
أَنْ كَانَ قَطْعُ الْيَدَيْنِ مِنْ فَوْقِ الْمَرْفِقَيْنِ يَفْتَرِضُ عَلَيْهِ مَسْحَ الرَّجْلِ فَقَطْ وَمَنْ كَانَ مَقْطُوعَ يَدٍ  
وَاحِدَةٍ مِنْ فَوْقِ الْمَرْفِقِ فَالْفَرَضُ فِي حَقِّهِ مَسْحُ الْوَجْهِ وَمَسْحُ الْيَدِ الْوَاحِدَةِ الْبَاقِيَةِ وَمَنْ لَمْ  
يَقْدِرْ عَلَى الطَّهُّورِينَ فَالْفَرَضُ فِي حَقِّهِ أَنْ يَصَلِّيَ بِلا طَهَارَةٍ وَلَا يَغْتَسِلُ عَلَى الْقَوْلِ الْأَصَحِّ كَمَا فِي  
إِمْدَادِ الْفَتْاحِ وَغَيْرِ مَا قَالَ فِي فَتْحِ الْمُبِينِ وَبِهِ يَفْتِي وَالْيَدُ صَحَّ رَجُوعُ الْأَمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ أَنْتَهَى وَ  
ذَلِكَ يَتَحَقَّقُ بَأَنْ يَكُونَ مَقْطُوعَ الْيَدَيْنِ وَكَانَتْ بَوَاحُجُهُ جِرَاحَةٌ يَضُرُّ الْمَسْحَ أَوْ بَأَنْ يَكُونَ مَجْهُوسًا فِي  
مَكَانٍ نَجِسٍ وَلَا يُمْكِنُهُ تَحْصِيلُ مَطَهَّرٍ مِنَ الْمَاءِ أَوْ التُّرَابِ وَأَمَّا حُكْمُ مَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى مَا يُزِيلُ بِهِ  
النَّجَاسَةَ لِلْحَقِيقَةِ فَسَنَذْكُرُهُ فِي آثِلَاتٍ مِنَ الْفُرُوضِ الثَّمَانِيَةِ الْخَارِجَةِ أَنْشَاءً اللَّهُ تَعَالَى لِيَفْتَرِضَ  
الْمَسْحَ عَلَى مَوْضِعِ الْجِرْحِ مِنَ الْوَجْهِ وَالذَّاعِينَ أَنْ لَمْ يَضُرَّ الْمَسْحَ عَلَى نَفْسِ الْعَضْوَانِ أَضْرًا  
الْمَسْحَ عَلَى نَفْسِ الْعَضْوَانِ الْفَرَضُ فِي حَقِّهِ الْمَسْحُ عَلَى الْجَبْرِ كَذَا فِي الْحَيْطِ الْبَرْهَانِيِّ وَالْخُلَاصَةِ  
وَالْعَالَمُ الْكَبِيرُ فَعَلِمْنَا أَنَّ مَا فِي الْجَمْعِ نَقْلًا عَنِ السَّاجِ أَنَّهُ لَا يَفْتَرِضُ الْمَسْحَ عَلَى الْجَبْرِ لَا بَنِي عَلَى الرَّأْيِ  
الضَّعِيفَةِ الْقَائِلَةِ بِعَدَمِ اشْتِرَاطِ الْأَسْتِيعَابِ فَصَلَّ فِي سَنَنِ التَّيْمِ وَأَدَابِهِ وَكَيْفِيَّتَيْهِ  
فِي أَوَّلِهِ كَأَصْلِهِ وَالتَّرْتِيبِ وَالْمَوَالَاتِ وَأَقْبَالَ الْيَدَيْنِ مَعَ وَضْعِهَا فِي التُّرَابِ وَأَدْبَارُهَا وَنِيفُهَا  
وَقَفْرُجِ الْأَصَابِعِ وَكَذَا لَا يَتَيَمَّمُ بِالطِّينِ الرُّطْبِ بَلْ يَخْفَفُهُ ثُمَّ يَتَيَمَّمُ مِنْهُ إِلَّا إِذَا خَافَ خُرُوجَ الْوُضُوءِ  
الْمُسْتَحَبَّ وَكَيْفِيَّةَ التَّيْمِ أَنْ يَضْرِبَ بِيَدَيْهِ عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَنْفَضُهَا حَتَّى يَتَنَاسَّرَ التُّرَابُ فَيَمْسَحُ بِهَا  
وَجْهَهُ ثُمَّ يَضْرِبُ أُخْرَى فَيَنْفَضُهَا وَيَمْسَحُ بِبَاطِنِ أَرْبَعِ أَصَابِعِ يَدِهِ الْيُسْرَى فَظَاهِرُ يَدِهِ الْيُمْنَى مِنْ  
رُؤْسِ الْأَصَابِعِ إِلَى الْمَرْفِقِ ثُمَّ يَمْسَحُ بِبَاطِنِ كَفِّهِ الْيُسْرَى ذَوَاعِدَ الْيُمْنَى إِلَى الرُّسْغِ وَيَمْسَحُ بِبَاطِنِهَا  
يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى ظَاهِرِهَا يَدَهُ الْيُمْنَى ثُمَّ يَفْعَلُ بِيَدِهِ الْيُسْرَى كَذَلِكَ هَكَذَا أَحْكَمَ ابْنُ عَمْرٍ  
وَجَابِرُ يَتِمُّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي شَرْحِ الْمَنِيَّةِ بَعْدَ إِبْرَادِ هَذِهِ الْكَيْفِيَّةِ كَذَا  
فِي الْكَفَايَةِ نَاقِلًا عَنْ زَادِ الْفَقْهَاءِ أَنَّهُ الْأَحْوَطُ قَالَ حَافِظُ الدِّينِ الْبَزَازِيُّ لَوْ مَسَحَ بِكُلِّ الْكَفِّ  
وَالْأَصَابِعِ يَجُوزُ لَكِنْ الْأَحْوَطُ مَا ذَكَرَ فِي الْمَطُولَاتِ أَرَادَ مَا ذَكَرْنَا مِنَ الصِّفَةِ أَنْتَهَى وَالتَّيْمُ مِثْلُ الْوُضُوءِ  
فِي الْأَدْعِيَةِ وَالْأَذْكَارُ كَذَا قَالَ الْأَمَامُ النَّوَوِيُّ فِي الْأَذْكَارِ لَا أَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ فِيهِ شَيْءٌ مِنَ السَّلَفِ  
وَالْخَلْفِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ فَصَلَّ فِي الْفَرَائِضِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِمَسْحِ الْخَفَيْنِ وَأَمَّا نَفْسُ الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ  
فَهُوَ أَنْ كَانَ جَائِرًا لَكِنَّهُ يَصِيرُ فَرْضًا بِأَمْرِ ثَلَاثَةٍ بَأَنَّكَ أَنْتَ مَعَهُ مَاءٌ لَا يَكْفِي لِلْوُضُوءِ أَنْ تَغْسِلَ جُلْدَهُ



ويكفي ان مسح على خفيه فيفترض له المسح على الخفين وبان خاف خروج الوقت لو غسل رجله  
 لا لمسح على خفيه وبان خاف قوة وقت الوقوف بعرفات لو غسل رجله كذا في الدر المختار و  
 الفرائض المتعلقة به هي ان يكون الخفان من جلد او لبد او نحوهما فلا يجوز المسح عليهما لو كانا  
 من زجاج او خشب او حديد وان يكون كل من الخفين ساترا للقدمين مع الكعبين حتى لو لم يكن  
 ساترا للكعبين لم يصح المسح كما في امداد الفتاح وغيره وان يكون الخفان تخنينين ما نعين  
 من وصول الماء الى الجسد فلا يشقان الماء لثخاتهما وان يكون بحيث يمكن المشي المعتاد  
 معهما قد رفسخ او اكثر فلا يجوز المسح ان كانا من غزل قطن او صوف او كرباس او ريش اذا  
 كانا رقيقين واما ان جعلنا ملبدين حتى صارتا كاللبد في الخثانة جاز المسح عليهما وان يكونا  
 ملبوسين وقت المسح فلو مسحهما ثم لبسهما لم يجز وان يكونا ملبوسين على طهارة كاملة وقت  
 الحدث وان لا يكون في كل منهما وفي احد منهما خرق كبير يري ما تحته بقدر ثلث اصابع  
 القدم ان كان الخرق في غير موضع الاصابع وان كان في موضعها فالفرض ان لا يكون الخرق  
 قدرا لاصابع الثلث من تلك الاصابع ولو كبيرا وان لم يكن يري ما تحته لم يضره اصلا وان  
 يجمع خروق خف لاخفين اذا كانت الخروق صغيرة وهي اقل من قدرا لاصابع الثلث وان  
 يكون مسح القدر المفروض على الخف نفسه في صورة وجود الخرق اليسير فلا يجوز المسح  
 على نفس مظهر من الخرق اليسير وان يكون المسح على ظاهر الخفين فلا يجوز على باطن الخف  
 ولا على عقبه ولا على جوانبه ولا على كعبه ولا على ساقه كما في امداد الفتاح وغيره ولا على  
 طرف الخف الذي يلي الارض وان يكون المسح على ظاهر ما بين رؤس الاصابع الى الكعبين  
 فلا يجوز المسح على الخف الذي هو فوق الكعبين وان يكون المسح على الخف المشغول بالقدم  
 فلو كان الخف زائدا على القدم فبمع على الزائد ولم يقدم اليه القدم لم يجز المسح وان يكون  
 الماء الذي مسح به الخف ماء جديدا او باقيا في اليد بعد غسل العضو المغسول متقاطرا  
 كان او غير متقاطر فلا يصح المسح بالبللة الباقية على اليد بعد مسح العضو الممسوح ولا بالبللة  
 المأخوذة من نفس العضو سوى اليد سواء كان ذلك العضو مغسولا ومسوحا سواء كان ذلك  
 الماء متقاطرا او لا كما مر في فرائض الوضوء وان يكون المسح بثلث اصابع اليد او اكثر الا ان  
 يبيل الاصبع او الاصبعين كل مرة بماء جديد ويضعها كل مرة في موضع جديد حتى يتم قدر  
 الفرض في يجوز مسح الخفين كما في مسح الراس وان يكون الممسوح من رجل قد رثلت اصابع

ف  
 يكونا ملبوسين وقت المسح آه

من اصغر اصابع اليد طولا وعرضا وان يكون المسح على الخفين جميعا فلو مسح على خف واحد فقط لا يجوز وان يكون الماسح يريد اللوضوء فرضا او نفلا لا للغسل فرضا او نفلا والالم يصح المسح ومن قطع رجله الواحدة او كلتاها بما دون الكعب وقد بقي من ظهر القدم قدر الفرض وهو قدر ثلث اصابع من اصغر اصابع اليد فالفرض في حقه اذا اراد المسح ان يمسح على ذلك القدر وان بقي اقل من ذلك القدر ففرضه الغسل ولا يجوز له مسح الخف ومن قطعت احدي رجله اعلى من الكعب فالفرض في حقه ان اراد المسح ان يمسح على خفه الواحد ومن فرائض المسح ان يكون مسح المقيم الى يوم وليلة والمسافر الى ثلاثة ايام ولياليها لا يزيد من ذلك ويعتبر ابتداء ذلك من وقت الحدث الكاش بعد لبس الخفين ومن فرائض المسح ايضا الاحتراز عن نواقض المسح وهي سبعة امور نواقض الوضوء ومضي المدة الا ان يخاف ذهاب رجله من البرد ان اخرجها فغ لا ينقض المسح بمضي المدة حتى يامن على العضو ويخرج اكثر القدم من الخف الى ساق الخف واصابة الماء لاكثر احدي القدمين في الخف وحدث الخرق الفاحش الذي تقدم تفسيره وخروج الوقت في حق المعذور اذا كان لبسه على السلا لا اذ البسهما على الانقطاع والقدره على ماء كاف للطهارة في حق المتيمم الماسح على الخفين ثم في صورة نقض الوضوء وخروج وقت العذر وقد روي المتيمم على الماء يفترض عليه الوضوء وفي الصورة الباقية يفترض عليه غسل القدمين فقط لا اعادة مسح الخفين ولا اعادة الوضوء واما فرائض المسح على الجبيرة فقد تقدم في فصل فرائض الوضوء والغسل والتيمم فصل في الفرائض المتعلقة بالحيض والنفاس فاقول يفترض للعائض والنفاس الاجتناب عن الصلوة فرضا او نفلا او سجدة تلاوة او شكروا عن الصوم فرضا او نفلا وعن قراءة القرآن قدر آية ولو حفظا وعن مس المصنف وحمله الا بغلاف متجاف وعن مس ما فيه آية واحدة من القرآن غير مخلوطة بغير القرآن وحمله الا كذلك وعن دخول المسجد لا عن دخول مصلى العيد والجنائز وعن الاعتكاف فلو تری الحيض والنفاس في أثناء الاعتكاف الواجب فسد الاعتكاف وعن الطواف بالكعبة فرضا او نفلا ولكنه لا يمنع صحة الطواف فلو طافت العائض او النفساء اطواف الجنب صح طوافهم لكنهم ياثمون بترك الطهارة الكبرى اثم تارك الفرض ولو كان ذلك الطواف طواف الزيادة يحصل به التخلل وجبت عليهم البدنة وعن الجماع وما في حكمه كس ما تحت السر إلى ما تحت الركبة بدون حائل حال وجود الحيض والنفاس بعد التقاط

## فصل



في الحيض قبل الغسل اذا كانت طهارتها لاقل من العشرة وفي النفاس اذا كانت طهارتها لاقل من  
 الاربعين الا ان يمضي عليها اخروقت الصلوة كثيرا كان او قليلا بشرط ان يكون بقدر ما يسع  
 الغسل والتحريم لا اقل من ذلك وكذا يفترض عليها الاجتناب عن الجماع وما في حكمه اذا  
 ظهرت المرأة المعتادة في الحيض والنفاس لاقل من اكثر المدة ولاقل من عادتها حتى يتم  
 قدر عادتها وان اغتسلت او مضى عليها زمان كثير ويفترض عليهما قضاء الصيام المفروضة  
 وقضاء الصوم الذي حاضت او نفست فيه والذي طهرت فيه فيما بين الفجر الى الغروب  
 بشرط ان يكون الباقي من وقت الصوم بعد الطهارة يسع الغسل فقط ولا يشترط ان يسع التحريم  
 وقضاء الصلوة التي طهرت في وقتها ولو ادركت منه قدرا قليلا يسع التحريم فقط انما طهرها  
 لاكثر المدة او ما يسع الغسل والتحريم اذا كان طهرها لاقل من اكثر المدة ولا يفترض عليهما  
 قضاء الصلوة التي حاضت او نفست في وقتها ولورات الدم بعد الشروع فيها يفترض عليهما  
 قضاء النقل من الصلوة والصوم الذي شرعت فيه فحاضت او نفست في اثنا عشر على الاصح وهذا  
 مبني على القول بافتراض قضاء النقل بالانقضاء بعد الشروع واما على القول بوجوب القضاء  
 فيجب قضاء ولا ولا يفترض واما الاماكن التي يفترض على الحائض والنفاس اجتناب الغسل  
 عندها كادارة الصلوة ونحوها مما لا يحل فعله الا بالطهارة الكبرى فقد تقدم عند بيان  
 فرائض الغسل فلا نعيد هنا الى هنا ثم امر الطهارة من الاحداث والآن نشرع في بيان الفرائض  
 المتعلقة بطهارة الانجاس في فصل على حدة فاقول فصل في الفرائض المتعلقة بالتطهير  
 من الانجاس وقد ادبرنا في هذا الفصل فروضات تتعلق بتطهير الابار لكونه من افراد التطهير  
 فنقول نفس التطهير من الاحداث بالوضوء والغسل عند وجود الماء وبالتيمم عند عدم الماء  
 لاجل الصلوة فرض كما تقدم وكذا تطهير البدن والثوب والمكان من الانجاس لاجل الصلوة  
 فرض اذا كانت النجاسة فيها قدرا مانعا وهو ما زاد على قدر الدرهم في المعلقة وعلى ما دون  
 ربع تمام الثوب في الخففة على الصحيح من قول ابي حنيفة ومحمد ويفترض ايضا ان لا يكون  
 المصلي حاملا للنجاسة حال صلوته ولو كانت النجاسة في غير البدن والثوب والمكان حتى لو  
 صلى ورأسه يصل الى سقف نجس او الخيمة متنجسة او كان حاملا لقارورة فيها بول او خمر  
 لا تجوز صلوته ثم نقول ان الفرائض المتعلقة بالتطهير من الانجاس هي انه يفترض في الشيء  
 المتنجس النجاسة الحقيقية اي شيء كان ان يغسل محل النجاسة اذا كان قدرا مانعا ولو لم يكن

## فصل

غسله بالماء المطلق او المقيد كما ورد وماء البطيخ وماء الخيار والماء المستخرج من البقول  
او بمانع اخر مزيل يخرج بالعصر كالخل ونحوه لا كاللبن والدمن والسمن مما لا يخرج بالعصر  
وان يكون ذلك المزيل طاهر بنفسه ولو كان مستعملا على الرواية الظاهرة القائلة ان الماء  
المستعمل طاهر بذاته لا مطهر للنجاسة الحكيمة ومطهر للنجاسة الحقيقية فلو غسل البدن الثوب غيرهما بالماء  
النجس لا يظهر عن النجاسة الحقيقية ولا عن الحكيمة لان الماء النجس لا يكون مطهرا اصله على القول الاصح  
قبل يزول حكم النجاسة السابقة ويثبت حكم النجاسة اللاحقة حتى لو غسل المغلط كالرث نجف بكون  
ما يوكله يثبت التجفيف والصحيح انه يبقى مغلظا على اصله كما امدد الفتح وغيره فيقتض غسل محل النجاسة  
الشيء المتنجس ان كانت النجاسة مرئية حتى تزول عين النجاسة واثرها سواء كان المصاب ثوبا  
او بدنا او غيرها وسواء غسله في الاجانة او في الماء الجاري او ما في حكمه من الخوض الكبير  
الا اذا شق زوال اثرها بان احتيج الى غير الماء وان كانت النجاسة غير مرئية فالفرض اذا اصاب  
الثوب ونحوه ما ينصرف بالعصر غسله ثلاثا وعصره ثلاثا بقدر قوة العاصر اذا كان المعصور قويا و  
ان كان ضعيفا فالفرض غسله ثلاثا ثم عصره ثلاثا بقدر قوة المعصور كذا في جامع الرموز واذا  
اصابت النجاسة ما لا ينصرف بالعصر كالبدن والحدف والاجرو والخشب المستعملات في النجاسة  
المرئية فالفرض ازالة عينها واثرها الا ما شق زوال اثرها كما قدمنا وفي النجاسة المرئية فالفرض  
ازالة عينها واثرها الا ما شق زوال اثرها كما قدمنا وفي النجاسة الغير المرئية الغسل ثلاثا  
فقط دون العصر اذا لا يمكن العصر فيه وهذا اذا لم يكن الشيء المتنجس منتشر بالنجاسة فاما  
اذا كان منتشر بها كالحدف والاجرو والخشب والحديدات الغير المفروشة فيفترض فيه الغسل  
ثلاثا والتجفيف ثلاثا والتجفيف فيه كل مرة يقوم مقام العصر واما المفروشة فسياتي حكمها وهذا  
كله اذا كان الغسل في الاجانة ونحوها واما اذا كان الغسل في الماء الجاري او ما في حكم الخوض  
الكبير او يصب الماء الكثير عليه فالفرض في المروي ازالة العين والاثر كما قدمنا الا ما شق  
زواله وفي غير المروية الغسل مرة واحدة ولا يفترض تحليل الغسل ولا نفس العصر ولا تثليثه  
فيما ينصرف كالثوب ونحوه ولا التجفيف فيما لا ينصرف كالحدف والخشب ونحوها ولو مشربا وهذا  
كله اذا علم محل النجاسة بعينه من الشيء المتنجس كالثوب والبدن ونحوها واما اذا لم يعلم  
محلها بعينه فالفرض فيه غسل طرف غير معين منه ولو بلا تحري على القول المختار وقد تقدم انه  
ندب غسل جميع الثوب والبدن اذا اصابته نجاسة وخفي مكانها ويفترض في الخف والنعل والغسل

له

اجابين جيزي ما نملاك كدران جا  
بشويد وماند نيم خم يانيم كوزه چيزي  
كه در آب وشل كن كسند و اوجع  
اجانت است ۲ اكثر اللغز من عينة



الفراء الذي لا شعر عليه اذا تنجس الدليل الذي يذهب به اثر النجاسة ان كانت النجاسة ذات جرم  
 وان كانت غير ذات جرم كالبول والخر ونحوهما فيكون الفرض في الخف ونحوه الغسل فقط وان كان  
 على الفراء شعر وتنجس يفترض فيه الغسل فقط ايضا واذا تنجس الشيء الثقيل نحو المرأة والسيف  
 والزجاج والعظم والخشب الخراشي وصفائح الذهب والفضة الغير المنقوشة فالفرض فيه احدا مو  
 ثلثة اما المسح الذي يزول به اثر النجاسة واما الغسل المزيل لاثرها واما الاحراق بالنار ولا فوق  
 في طهارة هذه الاشياء الصقيلة باحد الامور المذكورة بين ان يكون النجاسة رطبة او جافة  
 او بولا او عذرة او غيرها واذا تنجس الماء في الحجب المركب في الارض فالفرض في تطهيره  
 غسل الحجب ثلثا ثم اخراج الماء منه في كل مرة ولا يفترض قلعه من الارض للغسل ويفترض  
 في تطهير الارض النجسة احد الامور الاربعة اما اليبس ولو بغير الشمس مع ذهاب اثر النجاسة  
 فتطهر الارض باليبس لصحة الصلوة عليها لا للتيمم بها واما الغسل ثلثا واما الحفر الى محل  
 وصلت اليه النجاسة واخراج ذلك التراب النجس منه واما القاء التراب الطاهر عليه بحيث  
 يذهب اثر النجاسة ويفترض في تطهير كل ما تنجس مما هو ثابت في الارض كالاجر والحجر المكونين  
 في الارض وكذا في الاشجار والكلاء والخشب والقصب القائمت في الارض والخص الذي  
 يلقي على السطوح وكذا المحيطان والابواب المركبة في البيوت ونحو ذلك فيها كلها احد الامرين  
 الاولين المذكورين في الارض اعني اما اليبس واما الغسل فان لم تكن هذه الاشياء ثابتة  
 في الارض كالاجر والحجر الموضوعين على الارض ينقلان ويحولان وكالاشجار والكلاء المنقطوعين  
 من الارض والابواب الموضوعات على الارض فيفترض فيها الغسل فقط ولا تطهر باليبس  
 واذا كان الاجر ونحوه مما هو مكون في الارض بعد ما طهرت باليبس رفعت عن مكانها هل  
 تعود نجسة ففيه اختلاف والراجح عدم العود كما في البحر ويفترض في المني الذي يصيب  
 الثوب المجدي والعتيق ولو مبطنا او البدن او الخف اذا كان المني يابس احد الامرين اما  
 الفرق واما الغسل المزيلان للعين ولا يضر بقاء اثر المني بعد الفرق كما لا يضر بقاءه بعد  
 الغسل وان كان المني رطبا فالفرض فيه الغسل فقط ولا فرق بين مني الرجل ولو صار قريبا  
 لمرض به ومني المرأة ولا بين مني الادمي وغيره من الحيوانات في الفصلين كما في جامع الترمذي  
 ويفترض في الجلد الغير المدبوغ المتنجس اذا كان جلد زكية احد امرين اما الغسل كما مر في الاشياء  
 التي لا تنعصر بالعصر كالبدن والتخذه والاجر المستعملين وامثالها واما الدباغة الحقيقية او

حكمة وان كان جلد ميتة فيفترض فيه الدياغة فقط ولا يظهر بالغسل ثلثا كما صرح به في  
معراج الدراية ويفترض في الثوب المصبوخ بصيغ نجس او نيل نجس غسله ثلثا كما صرح به في  
السنج الوهاج والدراية المختار وفتح المبين والفتاوى السراجية والظهيرية والتجنيس والمزيد  
التاثر اخائية والغيائية وغيرها والاولى غسله الى ان يصفوا الماء كذا في الدراية المختار وفتح  
المبين وبه صرح في الشرح الصغير على منية المصلي لابراهيم الحلبي في فروع شتى ذكرها بعد بحث  
النجاسات ويفترض في اللبن والسمن الذائب والدمن والعسل والديس اذا اتنجست ٢  
يصب فيها قدر من الماء ثم تغلي حتى يفي الماء ويبقى قدرا اصل يفعل ذلك ثلثا فيطهر الا ان  
في الدهن والسمن الذائب لا يشترط الغلي بل يكفي فيهما علوها على الماء ثلثا وفي البواقي  
يشترط الغلي ثلثا والمفهوم من جامع الرموز انه لو كان الماء فيه قدر خمس العسل ونحوه يكفي  
وان كان السمن الذي وقع فيه النجاسة جامدا فيكفي في تطهيره ان يكون ماحولا للنجاسة و  
يخرج ذلك ويوكل الباقي ويفترض في اللحم النقي المتنجس ان يغسل ثلثا واذا وقعت النجاسة  
في اللحم حال الطبخ بعد تمام الغليان فانه يفترض عليه غسل اللحم ثلثا ثم يوكل ولا توكل المرققة  
وان وقعت فيه حال الطبخ قبل الغليان ثم اعلى مع النجاسة فانه لا يطهر اللحم ولا المرققة على  
قول ايجيفة وبه يفتي وقال ابو يوسف يغسل اللحم ويحفف في كل مرة فيطهر ويفترض في البئر  
اذا وقع فيها شيء نجس غير الحيوان نزع جميع ما في البئر من الماء ان لم تكن البئر معينا واذا مات  
فيها حيوان دموي بقدر الشاة او الكلب في مقدار الجثة فالغرض نزع ما في البئر من جميع الماء  
ايضا ان لم تكن البئر معينا واذا خرج منها حيوان دموي حيا ما سوره نجسا غير الخنزير وما  
فيه الماء فالغرض نزع جميع ما في البئر من الماء ايضا ان لم تكن البئر معينا واذا خرج منه الخنزير  
حيا وان لم يصب فيه الماء فالغرض نزع جميع ما في البئر من الماء ايضا ان لم يكن البئر معينا ولما  
اذا كانت البئر معينا فيفترض في جميع هذه الصور الاربع المذكورة نزع قدر ما كان فيها من  
الماء في حال التقص وان مات فيها حيوان دموي بقدر الحمامة او الدجاجة والسنور في الجثة  
فيفترض فيه نزع اربعين دلو وان مات فيها حيوان دموي بقدر الفأرة او العصفور في الجثة  
فيفترض فيه نزع عشرين دلو وهذا اذا لم يتلف الحيوان ولم يتفسخ واما اذا انتفخ او تسخ فيفتر  
فيها الخراج جميع الماء ان لم تكن البئر معينا سواء صغر ذلك الحيوان الميت او كبر وان كان البئر  
معينا في هذه الصورة فالغرض الخراج قد رجع ما فيها من الماء حال التقص ويفترض في القطن

تطهير اللبن والسمن الدهن

والعسل اذا اتنجست ٣

له

لكون اذا قطن ١٢ رشيدى



الخبس احد امرين اما ان يغسل او يندف فاذا اندف وزال اثر الخباسة بالندف فان كان القطن  
 الطاهر غالباً على القطن الخبس فانه يطهر بالندف واما ان كان القطن الخبس غالباً على الطاهر  
 ٢ ومساوياً للطاهر لا يطهر بالندف الا ان يغسل ويفترض في تطهير نحو القدر والكوز المتخذ  
 من الطين الخبس قلب عينه بان يجعل في النار فيطبخ فيه فيطهر وفي تطهير الخبز يفترض قلب  
 عينه يجعلها خلاء وفي تطهير السرقين يفترض قلب عينه بحرقه بالنار حتى يصير رملاً فيطهر  
 وفي تطهير التور الذي رش بهاء نجس او بال فيه صبي ولم يمس بعد يفترض ان توقد تحته  
 النار حتى يزيل النار بلبته فاذا ايس بجر النار وطهر او اذا اخبر فيه بعد ذلك يكون الخبز طاهراً  
 لطهارة التور بالنار فصل في اجابة الاذان والادعية فيما بينه وبعد لا علم ان اجابة  
 المؤذن واجبة على المختار لقوله صلى الله عليه وسلم الجفاء كل الجفاء والكفر والنفاق من  
 سمع منادي الله تعالى ينادي الى الصلوة فلا يجيبه رولا احمد والطبراني ولقوله صلى الله  
 عليه وسلم من سمع النداء فلم يجيب من غير ضرورة فلا صلوة له ولقوله صلى الله عليه وسلم  
 اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم قيل المراد لاجابة باللسان لظاهر الآية اذ لا تظهر  
 قرنية التصرف عنه قال في الجرائد الطاهر وقيل بالقدر حتى لو اجاب باللسان ولم يذهب  
 الى المسجد لا يكون مجيباً ولو كان في المسجد فليس عليه ان يجيب باللسان قال في المختار  
 وعليه القتوى وفي الوظائف والصحيح المعول عليه ان ياتي بهما ما استطاع ولا يجيب بلسانه  
 اتفاقاً في الاذان بين يدي الخطيب ويجيب بقدمه اتفاقاً في الاذان الاول يوم الجمعة ولو جوب  
 السعي بالنص قال الكمال في العيون قاري سمع النداء فلا فضل ان يمسك ويسمع ويدور  
 الاثر في فوائد المستغني يفي في قراءته اكان في المسجد وان كان في بيته فذلك ان لم يكن  
 اذان مسجد انتهى وفي جمع الروايات واذا كان يتكلم في الفقه او في الأصول فسمع يجيب عليه  
 الاجابة وان سمعه وهو مشي فالاولى ان يقف ساعته ويجيب واذا تعدد الاذان يجيب الاول  
 انتهى ولا يجيب في مواطن وهي الصلوة ولوجنازة والخطبة واستماعها وخطب الموسم وتعلم العلم  
 وتعليمه والاكل والجماع وقضاء الحاجة ويجيب الجنب بخلاف الحائض والنفساء والفرق انهما  
 ليستا من اهل الاجابة بالفعل بعد قدرتهما عليه وكذا بالقول بخلاف الجنب فانه مخاطب بالصلوة  
 فيجب بالفعل بعد تطهيره كذا في امداد الفتاح وفي الاذان اذا كان يقرأ القرآن او يسبح  
 او يقرأ حديثاً او علماً آخر غير ذلك فانه يقطع جميع هذا ويجيب المؤذن ثم يعود الى ما كان

فصل في اجابة الاذان والادعية  
 فيما بينه وبعد لا

فيه لان الاجابة تقوت وما هو فيه لا يفوت غالباً وحيث لم يتابعه حتى فرغ المؤذن يستحب ان يتدراك المتعابذة ما لم يطل الفصل انتهى وفي حرز الثمين يستحب اجابة المؤذن لكل من سمعه من مطهر ومحدث وجنب وحائض وغيرها من الامانح له انتهى والاجابة ان يقول من سمع المؤذن والمقيم مرجباً بالقائلين عد لا وبالصلوة مرحباً واهلاً ثم يقول مثل قوله الا في قوله حي على الصلوة حي على الفلاح فانه يقول في كل لفظة منها لاهول ولا قوة الا بالله فاذا قال مثل ما قال المؤذن من قلبه دخل الجنة رواه مسلم عن عمر رضي الله تعالى عنه وفي فتح الباري ان هذا هو المشهور عند الجمهور لكن في بعض الاحاديث كما سيأتي يقتضي ان يقال هنا ايضا ما قال المؤذن حي على الصلوة حي على الفلاح فيحتمل ان يكون ذلك من الاختلاف المباح فيقول تارة كذا وتارة كذا والجمع بين الخيعة والحوقلة وجه للتعابذة وهو وجه وجيه وجمع بنيه كذا في حرز الثمين وفي كتاب ابن السني عن معاوية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع المؤذن يقول حي على الفلاح قال اللهم اجعلنا مغفلين وفي شرح الصراط المستقيم للدهلوي وما قال بعض الناس في حي على الفلاح ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فلم يصح انتهى ويقول في قوله الصلوة خير من النوم صدقت وبررت وبالحق نطقته روي كذلك عن بعض السلف وقيل يقول صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة خير من النوم اللهم نهني عن نوم الغفلة ويقول في كلمة الاقامة اقامها الله وادامها في سائر الفاظ الاقامة كخوحديث عمر رضي الله تعالى عنه هكذا رواه ابو داود ولكن في الوطائيق يقول عند قوله حي على الصلوة في الاقامة سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير ينبغي ان يسبق المحيب المؤذن بل يعقب كل جملة منه جملة وعن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله رضيت بالله رباً ومحمداً صلى الله عليه وسلم رسولاً وبالاسلام ديناً غفر له ذنبه وفي رواية من قال حين يسمع المؤذن وانا اشهد رواه مسلم في صحيحه وروي البيهقي بلفظ من سمع المؤذن يؤذن فقال رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً ويحمد صلى الله عليه وسلم نبياً والقرآن اماماً والكعبة قبله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله اللهم اكتب شهادتي هذا في عيالي واشهد عليهما ملائكتك المقربين وانبياءك المرسلين وعبادك الصالحين واختم عليهما بامين

وفي حرز الثمين يستحب اجابة المؤذن لكل من سمعه من مطهر

الحج ١٢

ما قال بعض الناس في حي الفلاح ما شاء الله فلا يصح ١٢



واجعل لي عندك عهد اتوفينه يوم القيمة انك لا تختلف الميعاد وبدءت له بطاقة من تحت العرش  
 فيها امانه من النار يحتمل ان يكون المراد بقوله من سمع المؤذن وقت التشهد الاول يؤيده  
 ان السيوطي اورد في الكلم الطيب في الشهادتين وان يكون عند التشهد الاخير وهو قوله اخر  
 الاذان لا اله الا الله في المراقبة وهو انسب ويمكن ان يكون معني سمع اجاب فيكون صريحا في  
 المقصود ولان الظاهر ان الثواب المذكور مترتب على الاجابة بكاملها مع هذه الزيادة ولان قوله  
 هذه الشهادة في اثنا الاذان ربما يفوته الاجابة في بعض الكلمات الايته انتهى ثم يصلي عقب  
 الاذان على النبي صلى الله عليه وسلم ففي كتاب ابن السني عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه  
 انه كان اذا سمع المؤذن يقول اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة صل على محمد  
 وآله سؤله يوم القيمة وروي الطبراني في الاوسط والامام احمد عنه عليه الصلوة والسلام  
 من قال حين ينادي النادى اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة النافعة صل على محمد وارض  
 عني رضي لا تسخط بعده استجاب الله له دعوته وللطبراني في الكبير من سمع النداء فقال  
 اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله اللهم صل على محمد وبلغه  
 درجة الوسيلة عندك واجعلنا في شفاعته يوم القيمة وجبت له الشفاعة ثم يقول كما رواه جابر  
 رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال حين سمع النداء اللهم رب هذه  
 الدعوة التامة والصلوة القائمة ات محمد بن الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي  
 وعدته حلت له شفاعتي يوم القيمة رواه البخاري وغيره والبيهقي وزاد في اخره انك لا  
 تختلف الميعاد وروي الطبراني عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ما من مسلم يسمع النداء  
 فيكبر ويكبر ويقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله اي حين ياتي  
 المؤذن بالشهادتين ثم يقول اي بعد تكبيل اجابة المؤذن اللهم اعط محمد بن الوسيلة والفضيلة  
 واجعله في الاعلين درجة وفي المصطفين محبته وفي المقربين ذكره الا وجبت له الشفاعة  
 يوم القيمة ويقول ايضا اللهم افتح اقبال قلوبنا بذكرك واتم علينا نعمتك من فضلك واجعلنا  
 من عبادك الصالحين رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة وروي الحاكم وابن السني عن  
 ابي امامة من نزل به كرب او شدة فليتحين النادى اي يطلب وقت اذان المؤذن فاذا كبر  
 كبر واذا تشهد تشهد واذا قال حي على الصلوة قال حي على الصلوة واذا قال حي على الفلاح قال  
 حي على الفلاح ثم يقول اللهم رب هذه الدعوة الصادقة المستجاب لها دعوة الحق والتمتع

احينا عليها وابغنا عليها واجعلنا من خيار اهلها احياء وامواتا ثم يسأل حاجته انتهى ويدعو  
 بما شاء من امور الآخرة والدنيا فعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رجلا قال يا رسول الله  
 ان المؤمن يفضلوننا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل كما يقولون فاذا انتهيت فسل  
 تعطله رواله ابوداؤد والنسائي وابن حبان في صحيحه وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يرد الداع بين الاذان والاقامة رواله ابوداؤد والترمذي والنسائي وغيرهم قال الترمذي  
 حديث حسن صحيح وزاد الترمذي في رواية قالوا فاذا نقول يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 سلوا الله العافية في الدنيا والآخرة وعن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم تتنان لا تردان الداع عند النداء وعند الياس حين يلطم بعضهم بعضا ويزايد  
 بعد هذه الادعية عند اذان المغرب اللهم هذا اقبال ليالك وادبار نهارك واصوات دعائك فاغفر  
 رواله الترمذي وابوداؤد والاحاديث في الباب كثيرة والقصد الحث على التحير والبلغ حديث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم رزقنا الله متابعتة في الدنيا واخيرا في زمرة في العقبى بفضلته ورحمته  
 وينبغي للمؤذن ان يدعو بالوسيلة كغيره لتحصل له الفضيلة تنبيه يسن الاذان عند الامم وسوا  
 الخلق تحب الدليلي عن علي رضي الله تعالى عنه راي النبي صلى الله عليه وسلم حزينا فقال يا ابن  
 ابي طالب اني اراك حزينا فمر بعض اهلك يؤذن في اذنك فانه دري لهم قال فجزيت فوجدته كذلك  
 وقال كل من رواه علي انه جريه فوجدته كذلك وروي الدليلي عنه قال قال صلى الله عليه  
 وسلم من ساء خلقه من انسان او دابة فاذا نوا في اذنه انتهى ثم تكلموا في ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم اذن بنفسه النفيس ام لا قيل نعم مرة في السفر لما روي الترمذي انه اذن في سفرهم على واهلهم  
 وقيل المراد الامر بالاذان بقرنية رواية احمد في مسنده في تلك الواقعة فامر بالاذان لكن  
 قال الرزقاني في شرح المؤطاء قال السيوطي في شرح البخاري قد ظفرت بحديث آخر مرسلا رواه سعيد  
 بن منصور ثنا ابو معوية حمه ثنا عبد الرحمن بن ابي بكر القرشي عن ابن ابي مليكة قال اذن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم مرة فقال حي على الفلاح قال وهذا رواية لا يقبل التاويل انتهى لكن  
 هل كان في سفر او حضر فاحفظه واما مسح العينين بباطن املقي السبايتين بعد تقييلهما عند مسح  
 قول المؤذن اشهدان محمد رسول الله مع قوله اشهد ان محمدا عبده ورسوله رضيتم بالله ربنا و  
 بالاسلام ديننا وبمحمد نبيا ذكره الدليلي في الفردوس من حديث ابي بكر الصديق ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من فعل ذلك فقد حلت عليه شفاعتي قال البخاري لا يبعث واورده الشيخ احمد

## تنبيه

الاذان للامم وسوا الخلق

اذن العنق

مسح العينين عند الاذان



الرواد في كتابه موجبات الرحم بسند فيه مجاهيل مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكما يروي  
 في هذا فلا يصح رفعه البتة اقول واذا ثبت وقفه على الصديق فيكفي للعمل به لقوله صلى الله  
 عليه وسلم عليكم بسبتي وسنة الخلفاء الراشدين وقيل لا يفعل ولا ينزي وغرابته لا تخفي على  
 ذوى النبي في الثالثة قالوا انه لا يصح ولم يحكموا بوضعه ايضا بل قيل قد جرب فوجد المصح بعد  
 التقييل سببا لعدم حماية البصر بل عن بعضهم ان بعضهم من كف بصره قد عملوا بذلك وكان سببا  
 لا يجلاء بصريه انتهى فائدة الاذان والاقامة للصلوة الخمس والجمعة كيهما سنة مؤكدة ولكن  
 يفترض لهما فرضان اسلام المؤذن وعقله فلا يصح اذان الكافر والمجنون وللعنوة والصبي لانه  
 لا يعقل صح به في الجهر وفي الباب فروع كثيرة مقررة في كتب الفقه ليس هذا موضع ايرادها  
 فصل في ادعية الخروج من البيت الى المسجد وآدابه وادعية الدخول فيه والخروج منه  
 بيان آداب المسجد ومكرهاته وفضائل المشي اليه وما يتعلق به وبيان فضائل الصف الاول  
 والامر باتمام الصفوف وبيان فضائل الجماعة والآداب المبيحة للخلف عنها وبيان فضائل الصلوة  
 وقد قدما ادعية الخروج من البيت الى اي موضع خرج واذا خرج الى المسجد فيستحب ان يقيم  
 الى ذلك ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه في تعجد النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 فاذا ن المؤذن يعني للصبح فخرج الى الصلوة وهو يقول اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا  
 واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل من خلفي نورا ومن امامي نورا واجعل من  
 فوقني نورا ومن تحتي نورا اللهم اعطني نوراً ولا مسلم وعن بلال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا خرج الى الصلوة قال بسم الله امنت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله  
 اللهم بحق السائلين عليك وبحق مخرجي هذا فاني لم اخرجك اشراً ولا بطراً ولا دياراً ولا سمعة فخرجت  
 ابتغاء مرضاتك واتقاء صخطك اسألك ان تعيدني من النار وتدخلني الجنة رواية ابن السني و  
 يقول ايضا بسم الله الذي خلقتني فهو يهديني والذي هو يطعمني ويسقيني واذا امرضت فهو  
 يشفيني والذي يميتني ثم يحييني والذي اطعم ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين رواية ابن حبان في  
 الثواب من السنة ان يأخذ الرجل احسن هيئة للصلوة ويتزين ويجعل لها ومشي مقارنا خطاه  
 وخاشعاً متواضعاً متذللاً وان يغض البصر ويخفض الصوت ويقبل على طريقته ولا يعثر ولا يتكلم بغير  
 ولا ينظر نظراً قريباً لا يشبك بين اصابعه لقوله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ لمحمد فاحسن وضوءه  
 ثم خرج عامداً الى المسجد فلا يشبك بين اصابعه رواية ابو داود والترمذي عن كعب بن جحزة لقوله

للذان والاقامة فرضان ١٢

فصل في ادعية الخروج من البيت  
 الى المسجد الحرام

صلى الله عليه وسلم ولا يبتغي نحو القبلة ولا عن يمينه بل عن يساره ويجتنب ما أمكنه ما يجتنب عنده  
المصلي فإنه من حين ما عمد إلى الصلوة كأنه في الصلوة ولا يسعى ولا يهرول قال الله تعالى وعباد  
المحزون الذين يمشون على الأرض هونا وقال صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلوة فلا تأتوها تسعون  
وأأتوها ممشون وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتوا رواه البخاري ومسلم عن أبي  
هريرة رضي الله تعالى عنه أما الجمعة فإذا لم يدرك الإمام قبل السلام إلا بالسعي فإنه يجب السعي لأن  
للسيلة حكم المقصود وهو ههنا واجب علينا فوجب وسيلة لذلك ثم ما خاف قوة التكبيرة الأولى  
فقليل أنه يسرع فإن عمر رضي الله تعالى عنه سمع الإقامة بالبقيع فأسرع إلى المسجد وقيل أنه  
يهرول ومنهم من اختار أنه يمشي على قار للحديث والأظهر الأسراع مع السكينة دون العذر والحرا  
للفضيلتين وقوله تعالى سارعوا إلى مغفرة من ربكم كذا في المرات وينبغي لمن أراد أن يدخل  
المسجد أن يتعاهد النعل والخف عن النجاسة ثم يدخل فيه احترازا عن تلويث المسجد لأن إدخال النجاسة  
فيه يخاف منها التلويث حرام كما في الأشياء ولا يدخله متنعلا فإنه مكروه ويجتمع اليسر قليل  
اليمنى وإذا خلع نعل رجله اليسرى قبل اليمنى لم يدخلها المسجد أو لا بل يدها فخلوغة على النعل  
ثم يخلع اليمنى ويدخلها المسجد ثم اليسرى وبالعكس عند الخروج فإذا أراد الدخول يستحب أن  
يقول ٢ أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم فإذا قال ذلك قال  
الشيطان حفظ مني سائر اليوم رواه أبو داود ويقول بسم الله والحمد لله اللهم صل وسلم على محمد  
وعلى آل محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقطع لي أبواب رحمتك وأغلق عنا أبواب سخطك وغضبك وأمرنا  
عنا الشيطان ووسوسة ويقول في الخروج جميع ما ذكرنا إلا أنه يقول أبواب فضلك بدل رحمتك  
عن أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحداكم إذا أراد أن يخرج من المسجد ندعت  
جنود إبليس وأجبت واجتمعت كما يجتمع النحل على عيسوبها فإذا قام أحدكم على باب المسجد فليقل اللهم  
إني أعوذ بك من إبليس وجنوده فإنه إذا قالها لم يضل رواه ابن السني وإذا كان يوم الجمعة زاد  
في الدخول اللهم اجعلني أوجه من توجه إليك وأقرب من تقرب إليك وأفضل من سالك و  
غيب رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة ويقول بعد الدخول السلام علينا وعلى عباد الصالحين  
رواه الحاكم وموقوفا من قول ابن عباس وإذا انتهى إلى الصف يقول اللهم آتني أفضل ما توفيقي  
عبادك الصالحين رواه الحاكم في المستدرک وإذا دخل في المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين  
تحية المسجد لما روي العقيلي وابن عدي والبيهقي عن أبي هريرة إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس

وفي النهاية يقال لجلبوا عليه  
إذا اجتمعوا عليه ١٢ منه ٣

له  
اليصوب ذكر النحل وقيل  
أبيل ١٢ انكار



حتى يركع ركعتين وإذا دخل أحدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن الله جاعل من ركعتيه في بيته خيرا وأمرنا للذهب باتفاق أهل الفتوى ونقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب أي صلاة صليها سواء كانت فريضة أو قضاء أو سنة أو فلا حصل ذلك وليس للمسجد صلوة على حدة سمي تحية المسجد بل المقصود أنه لا يقع دخوله عبثا في المسجد وهذا الوتر قضاء في بيته ودخل المسجد فصلي ركعتين سنة الفجر مثلا فقد أتى بشكر الرضوء وتحية المسجد وإداء سنة الصبح فلو كان وقت المكروه فليصل قضاء كان عليه وإن لم يكن ولم يتمكن منها في غير وقت مكروه لحدث أولعده وأخر يستحب له أن يقول أربع مرات سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر زاد بعضهم وأحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فقد روي عن بعض السلف أن ذلك تعد ركعتين في الفضل ولا تقوت بالجلوس عندنا لكن الأفضل فعلها قبله لما روي ابن حبان في صحيحه عن أبي ذر قال دخلت المسجد فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حده فقال يا أبا ذر إن للمسجد تحية وإن تحيته ركعتان فركعتهما انتهى في المرات وما يفعله بعض النعمان من الجلوس أو لا ثم القيام للصلاة ثانيا بطل لا أصل له وإذا تكرر دخوله يكفيه ركعتان في اليوم كما في الجهر يسلم على من يقربه في ذلك المقام ويستقبل القبلة في الجلوس فهو عبادة وفيه قوة البصر ويجلس موقعا أقرب إلى التواضع ولا يجلس بين رجلين إلا بإذنهما ولا يقيم أحدا عن مجلسه فيجلس هو فيه فإن قام حياء أو إذا لم يجلس ثم يجلس محلا فارغا في الصف وخلفه إذا لم يجد مكانا فيه إلا أن يقدمه أهل المسجد ولا يختلج رقاب الناس ولا يقعد وسط القوم وكان صلى الله عليه وسلم كثيرا ما يجلس كما يجلس المصلي في التشهد وكثيرا ما يبسط رجله جميعا وربما يرفع أحدهما على الأخرى وهو باسطهما وكثيرا ما ينصب اليمنى إلى وجهه ويثني رجله اليسرى وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويشد عليهما يده ولم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه لأن حيثما انتقاه المجلس جلس كذا في الشماثل المحمدية وينبغي لكل جالس في المسجد الانتظار للصلاة أو لشغل آخر من آخره أو دينان ينوي الاعتكاف ما دام فيه فانه يهجع فلا يجرد الملك مع النية ولو ما شئنا ليلا أو نهارا من غير أن يشترط فيه الصوم عند محمد رحمه الله تعالى وبه يفتى والأفضل لما ران يقف لحظة ثم يمر ويستحب أن يكثر فيه ذكر الله تعالى وقراءة القرآن وقراءة الحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى الفقه وسائر العلوم الشرعية وسير النبي صلى الله عليه وسلم وقصص الأنبياء عليهم السلام والمواعظ وحكايات الصالحين وكتابة أمور الدين والأمر بالمعروف

والنهي عن المنكر فقد قيل ان نهي المنكر ولو رفع الصوت لا يكره اجماعا ويرى نفسه كانه حاضر بين  
يدي الله تعالى ويكره التكلم بكلام مباح وقيد لا في الظهيرة بان يجلس لاجله لكن في النهار اطلق  
اوجه وكذا التكلم بكلام الدنيا روي الحاكم عن ابن ياق في آخر الزمان ناس من امتي ياتون  
المساجد فيقعدون فيها حلقا ذكروا الدنيا لا تجالسهم فليس لله بهم حاجة واذا سمع رجلا يشهد  
ضالة اي يرفع صوتها للطلبه في المسجد فليقل لاردها عليك فان المساجد لم تكن لهذا اقل اما  
مخرج الشخص من غير رفع الصوت فلا وان راى من يبيع او يشتري فيه وهو غير معتكف او مع احضار  
البيع فليقل لا ارج الله تجارته او راى من يشهد فيه شعروا موما فليقل فض الله فاك ثلث  
مرات قيل ويدخل في هذا كل امر لم يبين المسجد له ككلام الدنيا واشتغالها من الخياطة والتجارة لا غير  
وتعليم الاولاد وامثالها الحفظ المسجد في رواية وكذا اما يشغل المصلي ويشوش عليه حتى قال  
بعض علمائنا رفع الصوت ولو بالذكر حرام في المسجد وحوزة الدين والبحث فيه بحيث لم يشوش على  
المصلين او لم يكن هناك مصلون وكان بعض السلف لا يرى ان يتصدق على السائل المتعرض في  
المسجد وقال البعض لا باس وفصل بعضهم بين من يؤذي الناس بالمرور ونحوه فيكره اعطاء  
لانعاونة على ممنوع وبين من لا يؤذي فليس اعطاء لان السؤال كذا يسألون على عمد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحموي نقلا عن منية المقيت لا ينبغي ان يتصدق في المسجد  
لجامع لكن يتصدق قبل الدخول او بعده انتهى ويحتمل فيه عن كثرة الالتفات الى الجواب  
واللعب مع الهيئة والاصابع وتحليل الاسنان ودخال الاصبع في الانف والتأذيب في الوجوه  
والجمل والنحو الاشارة باليد والعين ونحوه مما يكره الناس واذا غلبه الناس فيه يتحول عن موضعه  
ليذهب عنه اثر التوم ويفرب بالمراف اصابعه جانب راسه الايمن ثم يجلس في موضع آخر  
مستقبل القبلة ومن المكروهات ان يدخل المسجد وكذا اجمع الناس من اكل ذرايح كريمة كالشور  
والبصل والكراث والفجل وحكم من راحة ثيابه كريمة كثياب الزياتين والداغين ونحوهم حكم  
اكل التوم كما في الحموي نقلا عن الطحاوي في شرح الآثار انه قال بعد ما سئلت الاحاديث هذه الآثار  
دلت على اباحة اكل نحو البصل والكراث والتوم مطبوخا كان او غير مطبوخ لمن قعد في بيته و  
كرهه حضور المسجد وريحه موجود قال وبه ناخذ وهو قول الجيفة وابي يوسف رحمهم الله تعالى  
انتهى ومنها اخرج الريح فيه من الدبر لان الملائكة تنادي بما ينادي به بنو آدم الا اذا احتاج  
اليه فح لا باس ومنها القلة القليلة بعد قتلها فيه كراهة تزيهية لاستقذارها لا نجاستها التي تحرم

مباح اكل التوم والبصل مطبوخا  
وغير مطبوخ لمن قعد في بيته



بان ميتة القملة والبرغوث والبق لا ينجس للماء كذا في الحوي وكذا يكره طرح القمل في المسجد  
 حيلما في مسند احمد عن ابي ايوب قال وجد رجل في ثوبه قملة فاحذها فطرحتها في المسجد فقال  
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفعل ردها في ثوبك حتى تخرج من المسجد لان في طرحه  
 تعذيب له بالمجم وهو لا يجوز لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب الاحسان على كل شيء فاذا  
 قاصصوا القتله وعلى هذا فيحرم طرح القمل حيا في المسجد وغيره ويحرم على الرجل ان يري بشيابه  
 وفيها قمل قبل قتله كذا في امداد الفتح نقلا عن اليزوع للسيوطي واما اذا قرصته في الصلوة فيجوز  
 يذهب الخشوع ويشغل القلب بالامر فالأحب ان ياخذها ويلقيها في المسجد او يدفنها ولا يقتلها  
 تخروا عن الخلاف لان فيه نهاد نجاسة على قول الشافعي لان قشرها نجس عنده وما دامت حية فهي  
 طاهرة وتحمل الاسامة والكراهة للرؤية عن ابي حنيفة واي يوسف على اخذها قصد من غير عذر  
 هذا حاصل ما قال الحلبي في شرح البية ومنها القملة البزاق على حيوان المسجد وعلى ارضه او  
 على السواري وكذا الخلط لكن ياخذها بطرف ثوبه ويد لك بعضه ببعض لقوله صلى الله عليه وسلم  
 البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها او الا بخاري ومسلم واللتبادر من الدفن هو الدفن  
 بتراب المسجد ورسله يثابره يصب جلد مؤمن او ثوبه فيؤذيه وقيل المراد لخرجه من المسجد ولا  
 تكفي دفنه بترابه واما اذا كان المسجد مطلقا او محصيا فذلكها عليه بمدسه او غيره كما يفعله  
 كثير من الجاهلين فليس ذلك بدفن بل زيادة في الخطيئة وعلى من فعل ذلك ان يمسحه بعد  
 ذلك بثوبه او يد لا غيره او يفسله كذا في الرياض للنووي قال الحوي الكراهة تحريمية وقال  
 ابن العماد لا خلاف ان من بصق في المسجد استهانة به كفر ومنها القاذورات الضامة فوق الحصى  
 لكنه اخف من وضعها تحته لان البواري ليست من المسجد حقيقة لكن لما حكم المسجد تحت البواري  
 مسجد حقيقة واما طرح الشعر في المسجد فقال ابن العماد فيه احتمالان ويحب الجواز لان ذلك غير  
 مستقدر شرعا ولا عرفا وجاء ان عائشة رضي الله تعالى عنها كانت ترحله صلى الله عليه وسلم  
 وهو معتكف مع كون الترحيل غالبا لا يخلو عن سقوط شيء من الشعر ومنها النوى لغير غريب معتكف  
 وقال جمع من السلف بكراهته مطلقا وقيل لا بأس مطلقا ومجحه في بعض الفتاوى قال في  
 المواقف بعد ما ورد الاقوال والجمع مكن بان يقال يكره لمن له مسكن دون غير انتفى واما اكل  
 الطعام فقد يفهم من الاماديث حوازه خصوصا التمر وامثاله وقيد بعض الفقهاء بالغريب  
 والمعتكف كما في الاشياء واطلقه البعض لكن قالوا ان ذلك مقيد بان لا تلوث المسجد والا فهو

ف

يحرم على الرجل ان يري بشيابه  
 وفيها قمل قبل قتله كذا في

فرقة الأصابع مكروه لغير حاجة

ومنها ان يخص مكانا فيه لصلاة  
أمكن المسجد  
١٣

حرام كما في اللغات والاولى ان ينوي الاعتكاف كما تقدم ليخرج من الخلاف ومنها فرقة الأصابع  
لغير حاجة لانه عمل قوم لوط فيكره التشبه بهم والكرهية تنزيهية كما في امداد الفتح ومنها  
ان يخص مكانا فيه لصلوته فيخرج غير له سبقه اليه لان المسجد ليس ملكا لاحد قال الله  
تعالى ان المسجد لله فلا يجوز لاحد مطلقا ان يمنع مؤمنا من عبادة ياتي بها في المسجد لان المسجد  
ما بني الا لها من صلوة واعتكاف وذكر شرعي وتعليم علمه وتعلمه وقراءة قرآن ولا يتعين مكان  
مخصوص لاحد قال الحوي لا يبعد ان يكون كبيرة انتهى وقد روي البخاري عن ابن عمر انه  
عليه الصلوة والسلام نبي ان يقيم الرجل من مقعد لا يجلس فيه اخر ومنها مسح الرجل ثوبها  
من الطين بجائط المسجد واسطواته ومنها ان يضيئ على احد في الصف ومنها التوضي في  
المسجد ولو في اثناء الا ان يكون في موضع اتخذ لذلك لا يصلي فيه ذكره الحوي ومنها ادخال  
الصبيان والمجانين حيث لم يغلب تجسهم والافحام كدخول الجنب والحائض والنفساء ولو على وجه  
العبور ومنها ان يشتغل بالمتاع الا للخوف في الفتنة العامة قال صلى الله عليه وسلم خصال لا  
تنبغي في المسجد لا يتخذ طريقا ولا يشهر فيه لسلح ولا ينبض فيه نفوس ولا ينشر فيه نيل ولا يرفه  
بلحمي ولا يضرب فيه حد ولا يتخذ سوقا ولا ابن ملجاة فالحاصل ان المسجد بنيت لأعمال الآخرة  
ما ليس توهم اهانتها وتلويتها ما ينبغي التطييف منه ولم تنب لأعمال الدنيا ولو لم يكن في ذلك  
تلويث واهانة كما اشار اليه قوله صلى الله عليه وسلم فان المسجد لم تبني لهذا فما كان فيه  
نوع عبادة وليس فيه اهانة ولا تلويث لا يكره ولا كره وهذا قسم النبي صلى الله عليه وسلم  
مالا اتاه من الجحيم في المسجد لكونه نوع عبادة ليس فيه امتحان بخلاف اقامة الحدود و  
نحوه لان فيه امتحان احاديث فضائل المشي الى المسجد وما يتعلق بالمسجد منها من مشي  
الى صلوة مكتوبة في الجماعة فهي كحجة ومن مشي الى صلوة تطوع فهي كعمرة نافذة منها  
المشاؤون الى المسجد في الظلم اولئك الخواص في رحمة الله منها ان الله تعالى يضيئ للذين  
يتخللون الى المسجد في الظلم نور ساطع يوم القيمة قيل لو مشي في الظلام بضوء لدفع افات  
الظلام فالحجاء بحاله والا فلا منها الغد والرواح الى المسجد افضل من الجهاد في سبيل الله  
منها ما من احد يغد ويرجع الى المسجد ويؤثره على سواه الا وله عند الله منزل يعد له في  
الجنة كانه غدا وروح منها لا يتوضأ احدكم فيحسن وضوءه ولا يسيغه ثم ياتي المسجد لا يريد الصلوة  
الا استبشر الله به كما استبشر اهل الغائب بطليعه منها كان اناس منازلهم بعيدة فشكوا ذلك

بيان فضائل المشي الى المسجد

١٣٤



الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مكانكم فان لكم بكل خطوة حسنة منها الا بعد فالأبعد من  
 المسجد اعظم اجرا قيل هل ذلك فمن لم يفت به بعد دارة منهم دين كتعلم علم وتعليمه ونحوه لمن فرض  
 الكفايات والا فالتقريب افضل في حقه كالضعيف عن المشي منها اذا تضرع الرجل ثم مر الى المسجد  
 يرضي الصلوة كتب له بكل خطوة يخطوها الى المسجد عشر حسنات ويكتب من المصلين من حين يخرج  
 من بيته حتى يرجع اليه منها يقول الله عز وجل يوم القيمة اين جئنا فيقول الملكة ومن بيني  
 ان يكون جارك فيقول عار مسجدك منها عار مسجد الله هم اهل الله عز وجل منها لا يوطن الرجل  
 المسجد للصلوة او لذكر الله الا يستبشر الله به كما يستبشر اهل الغائب اذا قدم عليهم منها من  
 تواضع في بيته فاحسن الرضوخ ثم اتى المسجد فهو اثر الله وحق على المزور بان يكرم الزائر منها  
 المساجد بيوت الله وضمن الله لمن كانت المسجد بيته بالروح والراحة والجواز على المرأط منها  
 ان المسجد افتادا والملئكة جلأثم فان غابوا اتقدهم وان مرضوا عادوهم وانكأوا في حاجة  
 اعانهم منها من سمع النداء فلم يجب من غير ضرورة فلا صلوة له منها من اخرج اذني من المسجد  
 بني له بيتا في الجنة منها من بني لله مسجد بني له بيت في الجنة منها لا صلوة لجار المسجد الا في  
 المسجد منها اذا مررت برياض الجنة فارتعق فستل وما رياض الجنة قال المساجد الحديث منها تذهب  
 الارضون كلها يوم القيمة الا المساجد فانها يقيم بعضها الى بعض منها افضل البقاع المساجد  
 افضل اهلها واطهر دخولها واخرهم خروجها الحديث منها اذا حب الله عبدا جعله قيم مسجد اذا  
 بغض الله عبدا جعله قيم حمام منها من علق في المسجد تذيلا صلى عليه سبعون الف ملك حتى يطفى ذلك  
 القنديل منها اذا اراد الله بتوم عافية نظر الى اهل المسجد فصرف عنهم منها ان الضحك في  
 المسجد ظلمة في القبر منها من شرط الساعة ان يتباهي الناس في المساجد منها جنبوا مساجدكم مجانبكم و  
 صبيانكم ورفع اصواتكم وعل سبوحكم وبيعكم وقرأتكم واقامة حدودكم وخصومتكم وجبروها  
 يوم الجمعة الحديث منها اذا رايتهم الرجل يتعاهد المسجد فاشهدوا له بالايان فان الله تعالى  
 يقول انما يعمر مساجد الله من امن بالله واليوم الآخر منها بسعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل  
 الا ظله امام عادل وشاب نشاء في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا اخرج منه حتى يعود  
 اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل  
 وعته امرأة ذات حسب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم  
 شالها ما تلقى بيده منها اذا تواضع فاحسن الرضوخ ثم خرج الى المسجد لا يخرج به الا الصلوة لم يخطو

له  
اي التحلي من شغل الدنيا

خطوة الارتفاع له بهاد رجة وخط عنه بها خطية فاذا صلى لم تزل الملائكة تصلي عليه ما دام في  
الصلوة اللهم صل عليه اللهم رحمه وفي رواية زيادة اللهم اغفر له اللهم تب عليه منها ان ترفع  
امتني الجالس في المسجد انتظار الصلوة منها الا اذ لكم على ما يحول الله به الخطايا ويرفع به الدرجات  
قالوا بلى يا رسول الله قال اسبغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا الى المساجد وانتظار الصلوة بعد  
الصلوة فذلكم الرباط فذلكم الرباط منها صلوة الرجل في بيته بصلوة وصلوته في مسجد القبائل  
بخمس وعشرين صلوة وصلوته في المسجد الذي يجمع فيه ثمانمائة صلوة وصلوته في المسجد الأقصى  
بثلاثين الف صلوة وصلوته في المسجد الحرام بمائة الف صلوة ورواه ابن ماجة والصحاح ان محل هذه  
المضاعفة الكعبة والمسجد الذي حول الكعبة فيضاعف فيه الصلوة وكذا سائر العبادات تلك الاضغاث  
واما محل تلك المضاعفة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقال الامام النووي انها مختصة بمسجد  
النبي صلى الله عليه وسلم الذي كان في زمانه دون ما زيد فيه بعد لا ووافقه السبكي وغيره و  
خالفهم آخرون منهم ابن تيمية واطال فيه والحب الطبري واوردا اثارا استدلالها بالنسبة عن عمر  
رضي الله تعالى عنه انه لما فرغ من الزيارة قال لو انتهي الى الجبانة لكان الكل مسجد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وروى عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه يقول زيد في هذا المسجد ما زيد كان  
الكل مسجد ي وفي رواية لوبني هذا المسجد الى صنعاء كان مسجد ي وبن الامام مالك اسئل عن ذلك  
فاجاب بعدم الخصوصية ذكره ابن حجر في الجواهر المنظم في زيارة القبر المكرم وهذا كله اذا صلى منفرد  
فيها واما اذا صلى فيها بالجماعة فيضاعف تلك الاضغاث الى خمس وعشرين ضعفا او سبع وعشرين  
ضعفا على حسب الروايتين في فضل الجماعة احاديث فضائل الصف الاول والامر بان تمام الصفوف  
منها ليعلم الناس ما في التداوم والصف الاول ثم لا يجرد والا ان يستهوا عليه لاستهوا منها عليكم  
بالصف المتقدم فانه على مثل صف الملائكة ولو تعلون فضله لا يتد رموها منها خير صفوف الرجال  
اولها وشرها اخرها وخير صفوف النساء اخرها وشرها اولها منها ان الله وملائكته يصلون على  
الصف المتقدم منها الا تصفون كما تصفون الملائكة عند ربهم قلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة  
قال يقيمون الصفوف المتقدمة ويترامون في الصف والترام الاجتماع والاتصال منها لا يزال  
قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار معناه لا حتى يؤخرهم عن الخيرات ويؤخرهم  
في النار منها من ترك الصف الاول مخافة ان يؤذي مسلما فصلي في الصف الثاني والثالث ضعف  
الله اجر الصف الاول ثم قيل محل فضلية الصف الاول ان لم تكن فيه منكري شوش خشوعه و

ف  
بيان فضائل الصف الاول الم



الا فالتخوع عنه اسم فعله جماعة من السلف منها ان الله وملائكته يصلون على الصوفى الاولى  
 وما من خطوة احب الى الله من خطوة يشيها يصل بها صفا منها عليكم بالصف الاول وعليكم باليمين  
 منها ان الله وملائكته يصلون على ميامن الصوفى قيل واذا خلى اليسار عن المصلين يصير افضل  
 من اليمين اعطاء الطرفين منها من وصل صفا وصله الله ومن قطعه قطعه الله منها ان الله  
 وملائكته يصلون على الذين يصلون الصوفى ومن سد فرجة رفعه الله بهاد رجة منها اتوا الصوفى  
 المقدم ثم الذي يليه فما كان من نقص فليكن في الصف المؤخر منها عباد الله تسون صوفى فكم او  
 ليخالفن الله بين وجوهكم منها لا تختلفوا تختلف قلوبكم عنها صوفى فكم وقاربوا بينها وحاً  
 بالاء ناق فوالذي نفسي بيده اني لاري الشيطان يدخل في خلل الصوفى كانها الحذف و  
 الحذف بالحاء المصالة وذال معجمة مفتوحين ثم فاء هي غتم سود صغار تكون باليمن وعن ابن  
 رضى الله تعالى عنه كان احدنا يلزق منكبه بمنكب صاحبه وقدمه بقدمه منها صوفى فكم  
 فان تسوية الصف من تمام الصلوة منها وسطوا الامام وسدوا الخلل احاديث فضائل الجماعة  
 منها فضل صلوة الجماعة على صلوة الرجل وحده خمس وعشرون درجة وفضل صلوة التطوع  
 في البيت على فعلها في المسجد كفضل الجماعة على المنفرد منها الصلوة في جماعة تعدل خمسا وعشرين  
 صلوة فاذا صلىها في صلاة فاقم ركوعها وسجودها بلغت خمسين صلوة منها الجماعة رحمة و  
 الفرقه عذاب منها ان الله يهيب من الصلوة في الجمع منها ان الله يستحي من عبده اذا صلى في  
 جماعة ثم يمال طبعته ان ينصرف حتى يقضيها وفي حديث عبد الرزاق ان من الغلاة ان اقام  
 صلي معه ملكا وان اذن واقام صلي خلفه من جنود الله ما لا يري طرفاه وفي رواية وصلت  
 معه اربعة آلاف ملك واربعة آلاف من الملائكة وقال ابن المسيب صلي وراءه امثال  
 الجبال من الملائكة منها صلوة الرجل مع الرجل اذكي من صلوته وحده وصلوته مع الرجلين  
 اذكي من صلوته مع الرجل وما كان اكثر فهو احب الى الله منها من تواضع فاحسن وضوء ثم راح  
 فوجد الناس قد صلوا اعطاء مثل اجر من صلىها وحضرها ولا ينقص ذلك من اجورهم شيئا  
 منها من صلي اربعين يوما في جماعة يدرى التكبير الاولى كتب الله له براءة تان براءة من النار  
 وبرائة من النفاق منها من لم يقته الركعة الاولى من الصلوة اربعين يوما كتب له براءة تان  
 براءة من النار وبرائة من النفاق منها يا عثمان بن مظعون من صلي صلوة الفجر في جماعة ثم  
 جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس كان له في الفرد وس سبعون درجة بعد ما بين كل درجتين

لا تختلفوا تختلف قلوبكم

بيان فضائل الجماعة

كحفر الفرس الجواد المزمع سبعين سنة ومن صلى صلوة الظهر في جماعة كان له في جنات مثلاً  
 خمسون درجة بعد ما بين درجتين كحفر الفرس المزمع خمسون سنة ومن صلى صلوة العشاء في  
 جماعة كان له كاجر ثمانية من ولد اسماعيل كلام رب بيت يعقظهم ومن صلى صلوة المغرب في  
 جماعة فهي حجة مبرورة وعرة متقبلة ومن صلى صلوة العشاء في جماعة كان لقيام ليلة القدر  
 منها ان اصلي الصبح في جماعة أحب الي من ان اصلي ليلة وكان اصلي العشاء في جماعة أحب  
 الي من ان اصلي نصف ليلة منها اقل صلوة على المنافقين صلوة العشاء وصلوة الفجر لو يعلمون  
 ما فيها لا تؤمها ولو جؤا لحبوا المشي على الركب والا يدي منها من حافظ على هؤلاء الصلوات  
 الخمس المكتوبات في جماعة كان اول من يجوز على الصراط كالبرق اللامع وحشر الله في زمرة  
 من السابقين وكان له في كل يوم ليلة حافظ عليهم كاجر الف شهيد قتلوا في سبيل الله منها  
 لقد هممت ان آمر بالصلوة فيقام ثم امر رجلا فيصلي بالناس ثم انطلق معي رجال معهم خرم  
 حطب لا قوام لا يشهدون الصلوة فاحرق عليهم بيوتهم بالنار منها لقد هممت الى هؤلاء الذين  
 يتخللون عن الصلوة فاحرق عليهم بيوتهم منها لولا ما في البيوت من النساء والذرية اقامت صلوة  
 العشاء وامرت قتيبا في جرحون ما في البيوت بالنار منها من سر ان يلقي الله تعالى عذامسما  
 فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لقد بينا  
 وما يتخلف عنها اي عن صلوة الجماعة الامان في معلوم النفاق ولقد كان الرجل يهادي اي يشي  
 بين الرجلين حتى يقام في الصف ومنها ما من ثلثة في قرية ولا يد ولا تقام فيهم الصلوة الا قد  
 استعوز عليهم الشيطان فعليكم بالجماعة فاما ياكل الذئب من الغنم القاصية القاصية شاة  
 تكون بعيدة عن الاغنام منها للامام والمؤذن مثل اجر من صلى معها افضل الناس في  
 المسجد الامام ثم المؤذن ثم من على يمين الامام منها صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ سبع وثلاثون  
 درجة والفذ بتشد يد الذا ل المعجزة الفرد بمعنى المنفرد اي على الصلوة الواحد الذي ترك  
 الجماعة وجب التوفيق بين هذه الرواية ورواية خمس وعشرين كما تقدم ان الزائد متأخر من  
 الناقص قاله التوريشي في شرح المنية للحلي اجمع العلماء على ان افضل الجماعة للوعوفي قوله  
 صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ سبع وعشرين درجة يحصل باذراك اقل الصلوة  
 مع الامام ولو كان ذلك اخر العقدة الاخيرة قبيل السلام لا على قياس قول محمد فانه لا بد ان يكون  
 ركعة بان يدركه قبل رفع راسه من ركوع الركعة الاخيرة انتهى في السراج الوهاج وخولة في البحر



لوصلي في البيت بزوجته اوجارتيه او ولده فقد اتى بفضيلة الجماعة انتهى وقال الامام الحلو في  
لا ينال ثواب الجماعة ويكون بدعة ومكروها بلا عذر لكن يخالفه ما في السراجية لو اتم امره او  
الذي صلى في البيت بزوجته ١٢  
امراته وجوهها في الخلوة لم يكره قال الحوي في حاشية الاشياء اما اصل الفضيلة وهي الضاعف  
بسبع وعشرين درجة فاصل بالصلوة جماعة في بليته على هيئة الجماعة لكن المسجد افضل لما اشتمل  
عليه من شرف المكان وظهار الشرائع وتكثير سواد المسلمين وايتلاف قلوبهم وينبغي ان يقيد هذا  
اذا تساوى الجماعتان في استكمال السنن والآداب واما اذا كان الجماعة في البيت اكمل كما كان امام  
المسجد يخل ببعض الوجبات كما في كثير من ائمة الزمان فالجماعة في البيت افضل كذا في شرح برهان  
الخلبي على منية الصلي انتهى واذا انقطع عن الجماعة بعد زمن اعذارها البيعة للتحلف وكانت نية  
حضورها لولا العذر يحصل له ثوابها لقوله صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات ولكل امرئ  
ما نوى كذا في امداد الفتاح والاعذار البيعة للتحلف عنها المرض الذي يبيح التيمم وكونه مقطوع  
اليد والرجل من خلاف او رجل فقط والمطر والريح في الليلة المظلمة ولما بالنهار فليست  
الريح عذرا وكذا اذا كان يدافع الاخشين او لحدوها او الريح او كان اذا خرج يخاف ان يجسه  
غريمه او كان يخاف الظلمة او يريد سفرا بان كانت وقت التيمم واشتغال ابال بمصاحرة واقمت  
الصلوة فيخشي ان تفوته القافلة او يكون قتيلا مريض يحصل له بغية المشقة والوحشة او  
يخاف ضياع ماله وكذا اذا حضرت العشاء واقمت صلوة العشاء ونفسه تنوق اليه وكذا اذا حضر  
الطعام في غير وقت العشاء ونفسه تنوق اليه وكذا الاعمى لا يجب عليه عند الجعيفة وان وجد  
قائه قال ابن الهمام الظاهر انه اتفاق والخلاف في الجمعة والجماعة ولا يجب على الفقير ولا  
المفجوع الذي لا يستطيع المشي ومنها اطين ولو بعد انقطاع المطر والبرد الشديد والظلمة الشديد  
في الصبح وعن ابي يوسف سالت عن اباعينفة عن الجماعة في طين فقال لا احب تركها وقال محمد  
في الموطأ الحديث رخصة يعني لقوله صلى الله عليه وسلم اذا ابتلت النعال فالصلوة في الرحال  
وكذا الاشتغال بالفقه لا يغيره كذا اجزم الباقين تبعاً للهسي الا اذا وطب تكاسلا فلا يعذر هذا  
حاصل ما في السراج الوهاج والدر المختار وامداد الفتاح وشرح المنية ثم لا يخفى ان الاشتغال  
بالفقه انما صار عذرا باعتبار انه اهم ولا شك ان علم عيوب النفس وازالتها الله اخل في علم الاخلاق  
والتصوف فرض مبنين فيكون اهم وقد قال الامام في تعريف الفقه انه معرفة النفس مالمها  
وما عليها بلا تقييد العمل فيتناول الاعتقادات والوجدانات كعلم الاخلاق والتصوف كما في

ف

اذا كان الجماعة في البيت اكمل كما كان  
امام المسجد يخل ببعض الوجبات كما  
في كثير من ائمة الزمان فالجماعة في  
البيت افضل ١٢

و

في الاعذار البيعة للتحلف عنها  
اي الصلوة

و

الاعمى لا يجب عليه الجماعة

و

الاشتغال بالفقه عذر ١٢

## بيان فضائل الصلوة

الجبر والتوضيح احاديث فضائل الصلوة منها ان العبد اذا قام الى الصلوة فتحت له ابواب السماء وكشفت له الحجب بينه وبين ربه واستقبلت لحو العين ما لم يتخط منها المصلي ليقترع باب الملك وانه من يد مرقع الباب يوشك ان يفتح له منها من حافظ على الصلوة كانت له نورا وبرها نارا ونجاة تا يوم القيمة ومن لم يحافظ عليها لم يكن له نورا ولا برها نارا ولا نجاة وكان يوم القيمة مع قارون وفرعون وهامان ومنها ما من مسلم يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يقوم في صلوته فيعلم ما يقول الا انتقل كيوم ولدته امه من الخطايا ليس عليه ذنب منها الصلوة تسود وجه الشيطان والصدقة تكثر ظهرا والقباب في الله والتودد في العمل يقطع دابة فاذا تعلم ذلك تباعد منكم كقطع الشمس من مغربها منها اذا دخل العبد في صلوته اقبل الله عليه بوجهه فلا ينصرف عنه حتى ينقلب او يحدث حديث سوء منها ان الصلوة والصيام والذكر يضاعف النفقة في سبيل الله بسبعائة ضعف منها ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه كلها فوضعت على راسه وعاتقه كلها ركع وسجد تساعته منها ما من حالة يكون عليها العبد اوجب الى الله تعالى من ان يراي ساجدا يعفر وجهه في التراب منها مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب على باب احدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات فاي بقي من ذلك من الدلائل منها الملائكة يصلي على احدكم ما دام في صلاة الذي يصلي عليه ما لم يحدث او يقوم اللهم اغفر له اللهم ارحمه منها اذا توضأت وغسلت كفيك بما نقيتها خرجت خطاياك من بين اظفارك وانا ملك ومضمضت واستنشقت منخرك وغسلت وجهك ويديك الى المرفقين وسميت راسك بغسلت رجلك الى الكعبين اغتسلت من عامة خطاياك فان وضعت انت وجهك لله عز وجل خرجت من خطاياك كيوم ولدتك امك منها البشر واهذا ربكم فتح بابا من ابواب السماء يباهيكم الملائكة يقول انظروا الى عبادي قد قضاوا فريضة وهم ينتظرون اخرى منها من توضأ فاسبغ الوضوء غسل يديه ووجهه ومسح على راسه واذنيه ثم قال الى الصلوة المفروضة غفرله في ذلك اليوم ما مشى رجلا وقبضت عليه يداه وسمعت اليه اذ ناء ونظرت اليه عيناه وحدثت به نفسه من سوء منها اذا توضأ العبد ثم قام الى الصلوة فاتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت حفظك الله تعالى كما حفظتني ثم صعد بها الى السماء ولها ضوء وتورقعت له ابواب السماء واذ لم يحسن العبد الوضوء ولم يتم الركوع والسجود والقراءة فيها قالت ضيعك الله ثم صعد الى السماء وعليها ظلمة وغلقت ابواب السماء ثم يلطف كما يلطف الثوب الخلق ثم يفيض بها وجه صاحبها منها لو رايت ان ربكم فتح بابا من السماء فاربي مجلسكم ملائكة يباهي بكم وانتم

له  
عقر الفخ خاك آلوده كرون ودر  
خاك غلظانيه ن ١٢ رشيدري



ترقيت منها الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا  
 اجتنبت الكبائر منها من استمع حرفا من كتاب الله طاهر اكتب له عشر حسنات ومحيت عنه عشر  
 سيئات ورفع له عشر درجات ومن قرأ حرفا من كتاب الله في صلاة قاعد اكتب له خمسون حسنة  
 ومحيت عنه خمسون سيئة ورفع له خمسون درجة ومن قرأ حرفا من كتاب الله قائما في صلاة  
 كتب له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة ورفع له مائة درجة ومن قرأ فحتمه كتب الله له  
 دعوة مجابة منها يجب ربك من راعي غنم في رأس شظية الجبل يؤذن بالصلوة ويهلي فيقول  
 الله تعالى انظروا الى عبدتي هذا يؤذن ويقيم الصلاة يخاف مني قد غفرت لعبدي ادخلته  
 الجنة والشظية قطعه مرتفعة في رأس الجبل منها من صلى البردين دخل الجنة والبردا  
 ن الصبح والعصر منها ان يلج النار احد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر  
 منها من صلى الصبح فهو في ذمة الله منها من ترك صلاة العصر حبط عمله منها خمس صلوات  
 افترضهن الله تعالى من احسن وضوئهن وصلين لوقتهن واتمروا كوعمن وخشوعمن كان له  
 على الله عهد ان يغفر له ومن لم يفعل فليس له على الله عهد ان شاء غفر له وان شاء عذبه  
 منها من صلى مجديتين لا يسهرن فيهما غفر الله له ما تقدم من ذنبه معناه من صلى ركعتين  
 يكون حاضر القلب يقظان النفس يعلم من ينابيعها وينابيعه لان الله لا يقبل الدعاء من قلب  
 لا له منها العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر منها كان اصحاب عهد صلى الله عليه  
 وسلم لا يرون شيئا تركه كفر غير الصلاة منها من ترك الصلاة لقي الله وهو عليه غضبان منها لا  
 تشرك بالله شيئا وان قطعت وان حرقبت ولا تترك الصلاة المكتوبة متعذرا فمن تركها متعذرا فقد  
 برئت من الذمة والآحاد في فضل الصلاة كثيرة جد ايفيق هذا الكتاب عن استيعابها و  
 فيها ذكرته كفاية ومن لم يجعل الله لئلا نورا فماله من نور ولما كان اكثر الناس بواسطة بعد عهد النبوة  
 وشيوع الاهواء والبدع يتكاسلون في الصلاة الذي هو عماد الدين وصفوة الايمان وافضل  
 الاعمال ويتغافلون عن الجماعة ولا يعرفون قدر الصف الاول واداب المسجد ذكرت قطعة  
 من فضائلها واطنبت فيها بعض الاطبا ترغيبا للطالبيين والله الموفق تنبيه حسن اعلم ان الصلاة  
 انما شرعت لتثقيل القلب وتعديد ذكر الرب ورسوخ عقد الايمان وقد قال الله تعالى اقم الصلاة  
 لذكري في الاحياء طاهرا الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكر وقال عز وجل ان الصلاة تنفي  
 عن الفحشاء والمنكر وروي الطبراني وابن ابي حاتم في تفسيره لا من لم تنته صلواته عن الغسل

والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً وروي الدليلي في مسند الفردوس لا يقبل الله من عبد عمداً حتى يشهد قلبه مع بدنه وروي أحمد بإسناد حسن قائم خطه من صلواته السهر ولا بن المبارك في الزهد موقفاً على عمار لا يكتب للرجل من صلواته ما سمي عنده فقال صلى الله عليه وسلم إن العبد ليصلي الصلوة لا يكتب له منها نصفها ولا ربعها ولا سدسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من صلواته ما عقل منها رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث عمار بن ياسر وقال صلى الله عليه وسلم إنما الصلوة تسكن وتواضع وزوال التمزدي والنسائي وعن الحسن كل صلوة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وقال عبد الواحد بن زيد اجتمعت العلماء أنه ليس للعبد من صلواته إلا ما عقل منها في الأحياء وما نقل من هذا الجحش عن الفقهاء المتورعين وعن علماء الأخرى أكثر من أن يحصى على أن القول والفعل إنما يكون عبادة للمعني والتعظيم وز اللفظ والحركة ولا شك أن المقصود من القراءة والذكر والحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطب هو الله تعالى فما بعد عن المقصود بالصلوة من كان قلبه مجاباً للعبادة محبوب فلا يزال ولا يشاهد بل هو غافل عن المخاطب لسانه يتحرك بحكم العادة أن قلت ضللي ما ذكرته تبطل الصلوة ون الحضور وهو خلاف إجماع الفقهاء قلت أن الفقهاء لا يتكلمون في طريق الأخرى بل يثبتون ظاهراً الأحكام على ظاهراً أعمال الجوارح فإذا أتت بصورة الأعمال مع ظاهراً الشروط وإن كان غافلاً في جميع صلواته إلا عند التكبير الأول فالفقيه يفتي بالصحة كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع ولكن الفقيه يفتي بالصحة لأن ما فعل حصل به امتثال صفة الأمر وانقطع عنه القتل والتعزير وأما الخشوع وحضور القلب فلا يتعرض له الفقيه ولو تعرض لكان خارجاً عن فقهه وكلاماً في المنفعة الأخروية لا الجواز الشرعية فإن قلب الثواب لازم للصحة وانتفاء اللازم يوجب انتفاء الملزم قلنا لا نسلم أن الثواب لازم للصحة فإن الرياء في الصلوة يبطل الثواب بلا فساد فيها على ما في الكشف وغيره فالصحة تنفك عن الثواب لأن ثمره الصحة موافقه أمر الشارع واسقاط القضاء لأصول الثواب قال المحوي لا يشترط للثواب صحة لأن صحة العبادة تكون لوجود شرائطها وأركانها والثواب عليها لوجود العزيمة وهو الإخلاص فإن من تضاءل بآنجس ولم يعلم به حتى صلى ومضى على ذلك ولم يكن مقصراً لم يجز في الحكم لفقد شرطه ويستحق الثواب لصحة عزمته وإذا أصلي بياء ومعتصم يصح في الحكم ولا يستحق الثواب لفقد الإخلاص كذا في المستصفي انتهى قال الإمام حجة الإسلام الحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآيات ظاهرة في هذا الشرط إلا أن في تكليفه حضور



القلب في جميع الصلوة يجز عند كل البشر الا الاقلين فاذا لم تكن اشتراط الاستيعاب للضرورة في شرط  
 منه ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة وأولى الحفظات به لحظة التكبير فاقصرنا على  
 التكليف بذلك ونحن مع ذلك نرجو ان لا يكون حال الغافل في جميع صلواته مثل حال التارك بالكلية  
 فانه على الجملة اقدم على الفعل ظاهرا واحضرا القلب لحظة وكيف لا والذي صلى مع الحدث ناسيا  
 صلواته باطلا عند الله ولكن له اجر ما يجسب فعله وعلى قدر قصوره ومع هذا الرجاء فيخشى ان  
 يكون حاله اشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام  
 الغافل المستحقراشد حال من الذي يعرض عن الخدمة فاذا تعارض اسباب الخوف والرجاء وصار  
 الامر مخطر في نفسه فاليك الخيرة بعد في الاحتياط والتساهل ومع هذا فلا مطمح في مخالفة  
 الفقهاء فيما افتوا به من الصلوة مع الغفلة فان ذلك ضرورة الفتوى ثم قال وحاصل الكلام ان  
 حضور القلب روح الصلوة وان اقل ما يبق به رفق الروح الحضور عند التكبير بالقصان منه  
 هلاك وبقدرة الزيادة عليه ينسبط الروح في اجزاء الصلوة وكثير من حي لاهراك به قريب من ميت  
 فضلة الغافل في جميعها الا عند التكبير كي لاهراك به انتهى وفي الاشياء ان شغله همومة عن  
 خشوعه لم ينقص اجرا ان لم يكن عن تقصير ولا يستحب اعادتها لترك الخشوع انتهى اقول لانه  
 لما سعي في دفع الخطرات بقدر وسعه ومع ذلك هم عليه الهوم فهو خشوع حكما وان لم يكن حقيقة  
 بل هو داخل في الجهاد الاكبر الذي للجهاد مع النفس وثوب لا ما روي عن علي رضي الله تعالى  
 عنه ان الصلوة التي لا وسوسة فيها انما هي صلوة اليهود والنصارى فان اللص لا يدخل البيت  
 الخالي فلما كان النافع في مقام السعادة هو عمل الباطن ينبغي ان يرعى الاعمال الباطنية فيها  
 وهذه الاعمال تكثر العبارات عنها ولكن يجعهاست حمل فنذكر اول انقاصها واسبابها ثم العالج  
 في اكسابها الاول منها حضور القلب وهو ان تفرغ قلبك عن غير ما انت فيه من الفعل القول  
 مستغرقا في ما وسببه ان تصرف همك وقصدك الى الصلوة وهو لا يكون الا بان تذكر منافعها  
 اقربه تعالى ورضاه والمكاشفة في الدنيا والفوز بالسعادة الابدية والنظر الى وجهه الكريم  
 في العقب وان تذكر خسارة الدنيا وحقارة مهماتها وسرعة انقلابها وفنائها الثاني الفهم و  
 هو ادراك معنى اللفظ واشتمال القلب على عمله وهو امر وراء الحضور فربما يكون القلب حاضرا  
 مع اللفظ ولا يكون حاضرا مع المعنى وسببه اذمان الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى من  
 الذكرو هذا مقام يتفاوت الناس فيه وكثير من معاني لطيفة ينهها المصلي في اثناء الصلوة ولم

يخطر بباله قبل ذلك ومن هذا الوجه كانت الصلوة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانه يفهم أمورا  
 تلك الأمور تمنع عن الفحشاء الثالث التعظيم وهو أمر وراء المحذور والقام اذ الرجل يحتاج  
 عبدا بكم وهو حاضر القلب فيه ومفهم لمعناه ولا يكون معظاله وسببه معرفة جلال الله و  
 عظمتهم ومعرفة حقارة النفس وحسنها وكونها عبدا مستخرا ربوا الرابع الهيبة وهي نحو مثل التعظيم  
 والجلال فالمخافة من الاشياء الخسيسة كالعقرب ونحوه لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان  
 المعظم يسمى مهابة وسببه معرفة قدرته وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وأنه لو  
 اهلك الأولين والآخرين لم ينقص من ملكه شيء والخامس الرجا وهو أمر زائد على الهيبة  
 فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه اذ يخاف سطوته لكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون  
 راجيا بصلوته ثواب الله كما انه خائف بتقصيره عقاب الله وسببه معرفة عموم رحمة وسببها  
 غضبه ومعرفة صدق مواعيد لا التي منها وعدة الجنة بالصلوة السادس الحياء وهو نكسار النفس  
 من الخجالة وظهور التقصير وهو زائد على الجملة لان مستند الاستشعار بتقصير وتوهم ذنب قصور  
 بخلافها وسببه العلم بالعجز عن القيام بحق الله تعالى ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس اذ انها  
 وقلة اخلاصها وأنه مطلع على السرائر وخطرات القلب وان دقت رخصت وكلما طلب تحصيل هذه  
 الصفات فعلاجه احضار سببه وان تغسر مراعات تلك الاعمال المذكورة فعلاجه دفع الخواطر  
 الشاغلة ولا يدفع شيئا منها الا بدفع سببها وسبب توار الخواطر اما ان يكون امر خارجا او امرا  
 باطنا اما الخارج فما يقرع السمع فيظهر للبصر فان ذلك يتبع الهم ويتصرف فيه ثم يذهب منه الفكر  
 الى غير فيشغله عن الحضور فعلاجه قطع هذا السبب بان يغض بصره ويصلي في بيت مظلم ولا  
 يترك بين يديه ما يشتغل حسه ويقرب من حائط عند صلوته حتى لا يتسع مسافة بصره ويجترز  
 من الصلوة على الشوارع وفي المواضع المنقوشة والفرش المصبوغة ولذلك كان التعبد يتعبد  
 في بيت صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون اجمع للامر واما الامر الباطن فهو اشد فان من  
 تشعبت الهموم في اودية الدنيا لم يخصر فكره في فن واحد بل لا يزال يطير من جانب الى جانب و  
 غرض البصر لا ينفعه فطريق دفعه ان يرد النفس قهرا الى فهم ما يقرأه في الصلوة ويشغلها بغير  
 غيره ويعينه على ذلك ان يستعد قبل التحريم بالصلوة بان يجدد على نفسه ذكر الآخرة وموقف  
 المناجات وخطرات مقام بين يدي الله تعالى وهول المطلع ولا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه خاطرا  
 وهذا انما ينفعه في الشهوات الضعيفة واما الشهوات القوية فلا تزال تجاذبه ويجاذبه حتى تغلب



وينقضي جميع صلواته في شغل المحاربة فعلاجهما أن يعاقب نفسه بالنزع عن تلك الشهوات وقطع  
 تلك العلائق فكل ما يشغلك عن صلواتك فهو ضد دينك وجند إبليس عدوك فامسكه أضرم عليك  
 من أخرجه مثاله رجل تحت شجرة أراد أن يصفوه فكره وكانت أصوات العصافير تشوش عليه فلم  
 ينزل يطير بل خشية في يده لا ويعود إلى فكره فتعود العصافير فيعود إلى التفسير بالخشبة فقبل له  
 أن هذا سير السوادنية فلا ينقطع فإن أردت الخلاص فاقلع الشجرة وهذه الشهوات كثيرة وقل ما  
 يخلو العبد منها ويجمعها أصل أحد وحب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس كل نقصان ومنع  
 كل فساد ومن الطوي باطنه على حب الدنيا فلا يطعن في أن يصفوه لذة المناجات في الصلوة فإن  
 من فرح بالدنيا فلا يفرح بالله وبمناجاته وهمة الرجل مع قرّة عينه فأن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف  
 إلى الحالة اليها ممد وعلى الجملة فهمة الآخرة وهمة الدنيا في القلب مثل الماء الصافي الذي يصب في  
 قدح فيه خل فبقدر ما يدخل فيه من الماء يخرج منه الخلل إلى الحالة ولا يجتمعان وأدعرت الأعمال  
 الباطنة المتعلقة بالصلوة فالآن نشرع في بيان الأعمال الظاهرة المتعلقة بها من الفرائض و  
 السنن والآداب والأذكار وبيان السنن السنية والنوافل الموقفة وغير الموقفة مما لا بد لطالب طر  
 الآخرة وسالك هدي النبي الكريم صلى الله عليه وآله وصحبه وسلم ولما كان التقرب بالفرائض  
 أتم وأكمل وعملها أهم والأزم حتى قال بعض العلماء أن من لم يعلم فرائض الصلوة وصلي بدو  
 عليها لم تنفع صلواته لكن الصحيح أنها تنفع كما في البحر الرائق والدر المختار والأشباه وغيرها إلا أنه  
 ياتهم كثر تارك الفرض فأقيدوا بالبيان الفرائض وأقول يفترض نفس الصلوات الخمس والجمعة  
 إذا وجدت شرائطها فتقوم مقام الظهر على كل مسلم عاقل بالغ الأصالة العشاء والوتر في حق من  
 لا يجد وقتها كاهل بلغار فانه يطلع الجفر عليهم قبل أن يغيب الشفق في أقصر ليالي السنة ولا يفتر  
 عليهم قضاء العشاء والوتر على ما أفتي به شمس الأئمة الحلواني وبرهان الأئمة الكبير والإمام البقاعي  
 وصاحب الوافي والكتز وغيرهم وصححه ابن أمير الحاج في شرحه للمنية والشر بن داني أمداد الفتاح  
 ولجأ بأعن اعتراض الكمال ابن الهمام بجواب حسن قوي وقيل يجب كما صرح به ابن الهمام والركعتان  
 المفروضة كلها في اليوم واليلة سبع عشرة سوى يوم الجمعة وخمس عشرة في يوم الجمعة ولحدي  
 عشرة في حق المسافر ثم نقول أن فرائض الصلوة على نوعين خارجية وداخلية فاذا ذكر كل نوع منها  
 في نوع علمه النوع الأول في فرائض الصلوة الخارجية وهي ثمانية على قول من يقول أن الفرض  
 شرط لأركان وهو المذهب الصحيح عندنا الأول منها طهارة البدن من الإحداث والنجاسة الثاني

في بيان أعمال الظاهرة وما يتعلق

بها ١٢٠٠٠١٢

يجوز صلوة من لم يعلم فرائض الصلوة

لكن ياتهم ١٢

بيان فرائض الصلوة الخارجية

طهارة الثوب من النجاسات كما تقدم في فرائض التطهير من النجاس الثالث طهارة مكان الجبهة  
 والقدمين اتفاقاً وأيديين والركبتين أن وضعها على الأرض على الأصح وأن لم يضعها على  
 الأرض فلا يفترض طهارة موضعها ويفترض في هذا الثلاثة العلم بطهارة النجاسة الحقيقية  
 وعن الحكمة في البدن فلو صلى في ثوب وعنده أنه نجس ثم أنه طاهر لا تجزئه الصلوة وكذا  
 إذا صلى وعنده أنه محدث أو جنب ثم ظهر أنه متوضي أو ليس به جناية لا تجوز صلوته  
 صرح به في الأشباه في قاعدة لا عبوة بالظن البين خطأ ومن لم يجد ما يزيل به النجاسة  
 الحقيقية لبعده ميلاً أو خوف عطش أو عذر أو وسع أو عدم قدرة على ثمنه أو عدم دلو ونحو ذلك  
 فالفرض في حقه أن يصلي مع تلك النجاسة ولا إعادة عليه وإن وجد المزيل بعد الفراغ سواء كان  
 الوقت باقياً أو لا الرابع ستر العورة في الصلوة وكذا أدونها والفرض فيها أن يستر القبل والدبر  
 ولا ثم غيرها وإن يشتري الثوب أن كان قادراً على شرائه بثمن مثله أو بغير يسير ولو وجد ثوباً  
 طاهر استتر به بعض العورة يفترض استعماله بقدرة وكذا يفترض أن يكون الساتر بحيث لا يرى  
 ما تحته ولو حصيراً أو ورق شجر أو طينا فأن كان بحيث يرى ما تحته كتب رقيق أو جاج أو دخل  
 في ماء صاف لا يجوز ومن لم يجد ما يستر عورته أصلاً فالفرض في حقه أن يصلي عرياناً ولا يجب  
 إعادة تلك الصلوة كما في إمداد الفتح يعني ولو وجد الثوب بعد الفراغ عن الصلوة في وقتها  
 واستحب للعاري أن يصلي قاعداً بالأيام ولكن لا يجب ذلك حتى لو صلى قائماً بالأيام أو قائماً  
 بالركوع والسجود أجزاءً وإن وجد ثوباً ربعه أو أزيد منه طاهر فالفرض في حقه أن يصلي  
 فيه ولا تجوز صلوته عرياناً أو ما إذا كان أقل من ربعه طاهر فهو بالخيار أن شاء صلى في ذلك  
 الثوب وإن شاء صلى عرياناً وكذا يفترض أن لا ينكشف من المصلي من أعضاء العورة قدر ربع  
 عضو فإن انكشف هذا القدر بلا صنعه ومكث على ذلك قدر ركن أو بصنعه وأن لم يكث قدر  
 ركن فسدت صلوته الخامس استقبال القبلة فالفرض للمكي المشاهد للكعبة استقبال عين الكعبة  
 وكذا المديني المصلي في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم تثبت قبلة مسجد لا بالوجي وغير المشاهد  
 للكعبة سواها كان بمكة أو غيرها استقبال جهة الكعبة ومن اشتبهت عليه القبلة ولم يجد من أهل  
 ذلك المكان من يسأله عنها فالفرض في حقه استقبال جهة المحري حتى لو تحرى فوق تحريه  
 إلى جهة فضلى إليها صحت صلوته ولو علم بعد الفراغ أنه أخطأ القبلة لا تجب عليه إعادة ما  
 صلى ومن اشتبهت عليه القبلة فقري فوق تحريه إلى جهة فضلى إلى غير جهة القري لم يجز



صلوته سواء أصاب القبلة أو لم يصيب ومن اشتبهت عليه القبلة فشك فيها فصلي من غير تحر  
 لم تحز صلوته إلا أن يعلم بعد الفراغ أنه أصاب القبلة فلا إعادة عليه اتفاقا فان علم بذلك  
 في أثناء الصلوة أو لم يعلم أصابته ولا عدمه لا في أثناء الصلوة ولا بعد الفراغ عنها ففي كلتا الصورتين  
 لم تحز صلوته فيستقبل الصلوة وأما من لم يشبه عليه القبلة ولم يشك فيها أصلا فصلي به  
 تحز فصلوته على الجواز لعدم افتراض التحري عند عدم الشك إلا إذا علم في أثناء الصلوة أو بعدها  
 أنه لم يصيب القبلة فح تذرزه لإعادة وآن اشتبهت عليه القبلة فتحري فلم يقع تحريه على الشيء  
 فيصلي أربع مرات إلى أربع جهات كل ركعة إلى جهة وهو الأصح وقيل يغير فيصلي إلى أي جهة  
 شاء وقيل يؤخر الصلوة وهذا الذي ذكرنا افتراض التحري عند اشتباه القبلة فأنما هو إذا لم  
 يكن يقربه من أهل ذلك المكان من يسأل عنه أمر القبلة حتى لو كان يقربه من يسأل عنه من  
 أهل ذلك المكان يفترض عليه السؤال عنه ولا يجوز له التحري أصلا حتى لو لم يسأل عنه وتحري  
 وصلي إلى جهة تحريه لم يصح صلوته إلا أن يعلم أنه أصاب القبلة فح جازت صلوته وكذا إذا  
 اشتبهت عليه القبلة في البلد لا وراي الحارث المنصوية فانه يفترض عليه أن يتبعها ولا يجوز  
 له التحري وإذا كانت السماء مفتحة وهو يقدر على أن يستدل على القبلة بالنجوم فالفرض في  
 حقه الاستدلال بها ولا يجوز له التحري ومن تحري وصلي إلى جهة التحري فظهر له الخطأ في  
 أثناء الصلوة فانه يفترض أن يستدبر إلى ما ظهر له ومن صلي على الدابة فالفرض في حقه الإيماء  
 بخفض الرأس للركوع والسجود وأن يجعل إيماء سجوده أخفض من إيماء ركوعه كما في الموضع العاجز  
 عن الركوع والسجود فان صلى صلوة الفرض بعد أن يفترض مع ذكر استقبال القبلة وأيقا الدابة  
 إلى جهة القبلة من أولها إلى آخرها إلا أن لا يمكنه ذلك أو يمكنه ولكن يخاف انقطاع الرقعة  
 بحيث يلحقه ضرر بخلاف صلوة التطوع والسنن فانه لا يفترض فيها إيقاف الدابة والاستقبال القبلة  
 في كل الصلوة لافي حال الترخية ولا بعدها ولو بغير عذر بل يفترض عليه أن يصلي إلى أي جهة  
 توجهت دابة إذا كان خارج المصر بقدر ما يجوز للمسافر فيه القصر وقيد بالخارج المصر لأنه لا تقع  
 صلوة التطوع في المصر على الدابة عند أبي حنيفة أصلا ثم من صلي على الدابة إلى أي جهة توجهت  
 دابته فزاد بعد روتوعا مطلقا فالفرض في حقه التوجه إلى جهة توجه دابته حتى لو صلي إلى  
 غير جهة توجهت دابته بان كان وجهه إلى خلف دابته أو إلى يمينها أو إلى يسارها لا يصح صلوته  
 كما في البحر الرائق إلا أن يظهر أنه أصاب القبلة فح تجوز كما صرح به العيني في شرح البخاري وكذا

بيان الصلوة على الدابة ١٢

## بيان الصلوة في السفينة ١٢

يفترض في صلوة الفرض على الدابة لعذر إذا لم يقدر على إيقافها وفي صلوة النفل مطلقا أن تكون الدابة سائرة بسير نفسها أو كانت تسير بسير ركابها بعمل قليل كان يضر بها بأحد يديه <sup>حليته</sup> لا بهما معا ولا يضر بها ثلث مرات في ركن واحد وأما إذا كانت تسير بسير ركابها بعمل كثير فلا يجمع الصلوة عليها لأفرضا ولا نقلا وأما إذا كان لا يمكن تسيرها إلا بعمل كثير ولا يقدر على إيقافها ولا يمكنه النزول عنها فإنه يؤخر الصلوة إلى أن يقدر عليها ولو إلى الوقت الثاني كما في جامع الرموز ومن صلى على السفينة فالفرض في حقه استقبال القبلة عند الافتتاح وكلما دارت السفينة ولو في التطوع إذا كان قادرا على التوجه إليها ومن لم يقدر على التوجه إلى القبلة بسبب مرض أو خوف عدو أو سبي أو نحو ذلك فإنه يفترض أن يصلي إلى أي جهة قد سواها كان المصلي في السفينة أو على الدابة أو على الأرض ومن قد رعى الركوع والسجود أن يصلي إلى غير القبلة وأن يصلي إلى القبلة لم يقدر سواها كان في السفينة أو غيرها فالفرض في حقه أن يصلي بالإيماء إلى القبلة ولا يفترض القيام في الصلوة في السفينة السائرة بل يجوز أن يصلي فيها قاعدا ولو بلا عذر عند أبي حنيفة وأما عند صاحبيه فيفترض فيها القيام إلا إذا عجز عنه وقيدنا الخلاف في غير السفينة السائرة لأنها لو لم تكن سائرة بل كانت مربوطة فهي إما مربوطة بالشط أو مربوطة وسط البحر أما مربوطة بالشط فإن كان شيء منها مستقرا على الأرض يفترض فيها أن يصلي قائما ولا تقص قاعدا مع قدرته على القيام بالاتفاق ولا يفترض عليه الخروج إلى الشط وإن لم يكن شيء منها مستقرا على الأرض ففيها اختلاف فقيل حكمها كالاستقرة وقيل لا تقص الصلوة فيها قاعدا ولا قائما بل يفترض عليه الخروج إلى البر للصلوة وهذا هو القول المختار إلا إذا لم يمكنه الخروج إلى الشط إلا بضر يلحقه فحيز الصلوة فيها قائما بلا خلاف وأما السفينة مربوطة في وسط البحر فالأصح أنها كانت الريح تحركها تحركا شديدا فهي كسائرة فتجوز الصلوة فيها قاعدا بلا عذر عند أبي حنيفة وبغيره عند صاحبيه وإن لم تكن تحركها كذلك بل تحركها يسيرا أو لا تحركها أصلا فهي كالمربوطة بالشط التي لا يمكن الخروج منها إلى الشط فيجوز الصلوة فيها قائما بالاتفاق لا قاعدا مع القدرة على القيام هذا حاصل ما في البحر الرائق وأمداد الفتاح والدر المختار والسادس الوقت والفرض فيه أن يؤدي كل صلوة من الفرائض الخمس والجمعة في وقتها ولا يجوز الجمع بين صلوتين في وقت واحد عند الحاجة فإنه يجمع صلوة الظهر والعصر في وقت الظهر جمع تقديم يوم عرفة في عرفات ويجمع صلوة المغرب والعشاء في وقت العشاء جمع تأخير ليلة النحر في مزدلفة وكذا يفترض في الصلوة المفروضة



العلم اليقيني بدخول الوقت أو الظن الغالب حتى لو كان شاكاً في دخول الوقت ولم يغلب على  
 ظنه دخوله فصلي لم تصح صلوته وقد صرح في فتاوى قاضيان أنه إذا أصلي وغلب على ظنه أنه  
 قبل الوقت ثم ظهر أنه كان في الوقت قالوا لا تجوز صلوته ويخاف عليه في دينه انتهى وكذا إذا شك  
 في دخول الوقت فصلي ثم ظهر أنه كان في الوقت لا تجوز صلوته كذا في شرح الوهبانية للشر  
 بنجلي وصرح في شرح المنية بأنه لو شك في طلوع الفجر فصلي ركعتي سنة الفجر واستمر شكه لا تجزئه  
 عن سنة الفجر بالاتفاق انتهى فكذا إذا أصلي السنة القبليّة من الظهر أو الجمعة مع الشك في نوال  
 الشمس استمر شكه ومن صلي الصلوة المفروضة والواجبة أداء وقضاء ولو صلوة وتراو  
 نذر مطلق غير مقيد نذره بوقت الكراهة أو ركعتي الطواف أو سجدة تلاوة تليت في وقت غير مكره  
 أو سجود سهو فالغرض في حقه أن لا يؤدي شيئاً منها في وقت من الأوقات الثلاثة المنهي عنها  
 أعني وقت الطلوع والاستواء والغروب سوى عصر يومه فلو أدى فرضاً أو واجباً سوى عصر  
 يومه في شيء من تلك الأوقات الثلاثة لم يصح أصلاً ولا يسقط عنه ذلك الغرض ولا الواجب كما  
 لو كان عليه قضاء الظهر مثلاً فقف فيها بعد احمرار الشمس من ذلك اليوم أو عن غير ذلك لم يسقط  
 عنه القضاء بل لو شرع في القضاء في وقت كامل ثم طرأ عليه في أثناء الصلوة وقت من الأوقات  
 الثلاثة المذكورة قبل تَعَوُّده قدر الشاهد فإنه تفسد صلوته اتفاقاً بين علمائنا الثلاثة وإن كان  
 بعد تَعَوُّده قدر الشاهد قبل السلام تفسد صلوته عند أبي حنيفة خلاً فالصاحبيّين ومن صلي  
 صلوة الفجر أو الجمعة أو العيدين فالغرض في حقه أن يصليها قبل خروج وقتها حتى لو خرج وقتها  
 قبل السلام فسدت صلوته بخلاف صلوة العصر وسائر الصلوات حيث لا تفسد بمجرد خروج الوقت  
 بل تقع أداء لا قضاء كما في أمداد الفتح والتلويح وغيرها السابعة النية يفترض فيه أن يكون  
 بالقلب ولا عبارة للسان إذا النية أرادها العبادة كالصلوة وغيرها لله تعالى على الخصوص والآخرة  
 من الأعمال القلب لا اللسان وهي غير العلم لأن من علم الكفر لا يكفر ومن نوى الكفر لا يكفر كما  
 في الدر المختار ويفترض النية لكل صلوة فرضاً كانت أو واجباً أو نفلاً ولو صلوة جنازة أو سجدة  
 تلاوة أو شكر بل يفترض النية لكل عبادة غير الإسلام وغير الوسائل سوى التيمم كالوضوء والغسل  
 والمسح على الخفين وعلى الجبيرة والأذان والأقامة وسائر العورة وتطهير الخباسة الحقيقية و  
 أمثالها فإنها لا تفرض له النية ففي صلوة الغرض والواجب يفترض تعيين النية كان يقول  
 صلوة الظهر أو العصر أو التراويح أو العيدين أو المند وراو النقل الذي وجب قضاءه لا فساداً بعد

الشرع أو سجدة التلاوة أو نحو ذلك وكذا يفترض في الفرائض والواجبات أن ينوي كونه الصلوة  
 لله تعالى فلو لم ينو الصلوة لله لم يصح فرضه بل يكون نفلا كما في الخلاصة نقلا عن الأصل  
 للامام محمد ومثله في المحيط البرهاني والتاتارخانية والقناتوني البورانية وشرح المنية لابن  
 أمير الحاج وقاضيان وحاشية شيخ الإسلام على شرح الوقاية وأفاد في خزنة المفتين للمللك  
 فرضية الصلوة لله تعالى في الفرائض والواجبات أيضاً وأما السنن والنوافل فلا يفترض فيها  
 أن ينوي كونه لله تعالى كما صرح به في الدر المختار وكذا يفترض في الفرائض نية الفرضية  
 أيضاً صرح به في الأشباه نقلاً عن النهاية والمجتبي والغاية لكن قال في المجتبى أنه إذا نوي  
 الظهر والعصر كفي عن نية الفرضية انتهى قال في فتح القدير إن يكون جاهلاً بحيث لا يعلم  
 فرضية الظهر والعصر لا يكفي نية الظهر والعصر عن نية الفرضية انتهى قيل يفترض في  
 المكتوبات الخمس قرانه باليوم أو بالوقت بأن يقول ظهر هذا اليوم أو عصر هذا اليوم أو يقول  
 ظهر هذا الوقت أو عصر هذا الوقت لتمييز الأداء عن القضاء والاصح أنه لا يفترض ذلك لأن  
 وجود الوقت قرينة على الأداء كما في فتح القدير والدر المختار ولهذا قال في الأشباه نية الأداء  
 والقضاء ليس بشرط انتهى إلا أنه لو نوي ظهر الوقت أو فرض الوقت بعد ما خرج الوقت فانه  
 لا يصح على الصحيح كما في الفتح والدر أيضاً وأما إذا شك في خروج الوقت فنوي ظهر الوقت وفرض  
 الوقت فإن بقي الأمر على الشك صحت صلوته وإن ظهر أن الوقت كان قد خرج لم تصح على الصواب  
 كما في شرح المنية لابن أمير الحاج ومن صلى صلوة السنة أو النفل بالفرض في حق أحد الأمن  
 أمانة تعيين السنة أو النفل وأما مطلق النية بأن ينوي الصلوة ولا يفترض تعيين كونها  
 سنة مؤكدة أو غيرها ولا كونها سنة الفجر أو سنة الظهر ولا كونها سنة قبلية أو بعدية وتجوز  
 أي السنة والنفل بنية مبائنة لاشتغالها على مطلق النية وذلك مثل أن نوي فرض الظهر  
 مثلاً بعد ما صلى فرضها على وجه الصحة فانه يقع نفلاً أو نوي فرض آخر الظهر يوم الجمعة  
 لأجل الشك في صلوة الجمعة فانه يقع نفلاً أن صحت الجمعة ولم يكن عليه قضاء ظهر سابق و  
 كذا أن نوي سنة الظهر والعصر مثلاً مكان سنة الجمعة في يوم الجمعة في مكان تجوز فيه  
 الجمعة فانه تقع عن سنة الجمعة وكذا يفترض أن لا يتأخر النية عن التحريمة حتى لو أخرها عن  
 التحريمة لم تصح صلوته في ظاهر المذهب فرضاً كانت أو نفلاً وسواء كان التأخير قليلاً أو كثيراً  
 يفترض في صلوة الجنازة أن ينوي الصلوة لله تعالى والدعاء للميت يفترض في حق المقتدي

ف  
 أن نوي الظهر والعصر كفي عن  
 نية الفرضية ١٢

ويجوز أن ينوي السنة والنفل  
 بنية مبائنة كمن نوي فرض الظهر  
 يوم الجمعة لأجل الشك في الجمعة

ف  
 يفترض في صلوة الجنازة أن ينوي  
 الصلوة لله تعالى والدعاء للميت ١٣



نية الاقتداء ايضا اذا تقدم ولا يكتفي بنية تعيين الصلوة في الفرض ولا نية السنة والنفل  
ولانية مطلق الصلوة في السنة والنفل سواء كان اقتداء في صلوة ذات ركوع وسجود او لا  
كصلوة الجنائز او سجدة تلاوة ويستثنى من ذلك صلوة الجمعة والعيدين فانه لا يفترض فيهما  
للمقتدي نية الاقتداء لانهما لا يكونان بغير الامام قال في شرح المنية وهو المختار وحزم به في  
الذخيرة وقاوي قاضيان وكذا يفترض في النية الحزم بالمنوي حتى لو تردد فيه كالنيوي  
الظهر والنفل بلو تعيين احدهما لم تقع نيته ولا صلوته فرضا كان او نفلا كما في البحر يفترض  
ان لا يوجد بين النية والتحريم فاصل اجنبي كالاكل والشرب والكلام والبيع والشراء ونحو  
ذلك بخلاف الوضوء والمشي الى المسجد فان كلاهما ليس باجنبي كما في البحر وغيره ومن  
اقتدي بامام بالفرض في حقه ان لا يخالف امامه في تعيين الصلوة التي نواها حتى لو نوي  
الامام صلوة ظهر اليوم ونوي المقتدي صلوة ظهر أمس او الامام صلوة الظهر والمقتدي  
صلوة العصر لا يصح اقتداء ولهذا اقال في فتاوي قاضيان والمخالصة ولو نوي التراويح  
مقتديا بمن صلى المكتوبة او الوتر او النافلة غير التراويح اختلف المشايخ فيه والاصح انه لا  
يصح الاقتداء انتهى لكنه يصير شارعا في النفل كما في جواهر الفتاوى ومثانه الروايات وغيرها  
ويستثنى من هذه الكلية سورة واحدة وهي ان ينوي النفل خلف من يصلي فرضا او  
واجبا فانه يصح اقتداء لان باب النفل واسع ويفترض للامام نية امامة النساء ان كن  
اقتدين به فان لم ينوا امامتهن لانقص صلواتهن ويستثنى منه صلوة الجنائز فانه لا يفترض  
فيه الامام نية امامة النساء بالاجماع صرح به في البحر الرائق وهل يستثنى منه صلوة الجمعة  
والعیدین ففيها خلاف والجهر على افتراض نية امامة النساء فيهما كما صرح به في البحر الرائق  
ولو نوي امامة امرأة بعينها لم تجز اقتداء غيرها به ولو نوي امام امامة النساء الا فلاته  
عملت نيته فلا تقص صلوة من ثناء ويفترض في نية الاقتداء الحزم باصل الصلوة حتى لو ادرك  
الامام في الشهد فلم يعلم انه في اي القعتين فنوي ان كانت القعدة الاولى اقتديت به  
وان كانت الثانية ما اقتديت به فانه لا يصح اقتداء اصلا وكذا لو راي الامام يصلي شك في  
في العشاء او في التراويح فنوي ان كان الامام في العشاء اقتديت به وان كان في التراويح فما  
اقتديت به لا يصح اقتداء في واحدة منهما واما ان حزم باصل الصلوة ولكن رد في وصفها  
بان نوي انه ان كان الامام في العشاء اقتديت به في العشاء وان كان في التراويح اقتديت به

في التراويح ثم ظهر انه كان في صلوة العشاء او في التراويح صح اقتداء في الوجهين بخلاف  
 ما اذ نوي في صورة الشك في القعدة انه ان كانت القعدة الاولى اقتديت به في الفريضة  
 وان كانت الثانية اقتديت به في التطوع فانه لا يصح عن الفريضة بل يكون تطوعاً هذا حاصل  
 في الخلاصة واما مدد الفتح وامانة التوجه الى القبلة فليس يفرض لكن يفترض عدم منية  
 الاغراض عن القبلة حتى لو توجه الى الكعبة من جهة اليمين ناوياً الصلوة الى بيت المقدس لم  
 تنقض صلواته كما في شرح المنية وكذا يفترض للمصلي ان لا ينوي في نية واحدة صلوتين مفروضتين  
 او واجبتين معا فان نوي صلوتين كذلك فان رجح احدهما يقع عن الرابع كان نوي فائتة و  
 وقتية بان نوي الظهر والعصر في وقت العصر ولم يسقط الترتيب وكان الوقت مستغافاً فانها  
 تقع عن الفائتة فان سقط الترتيب او كان الوقت ضيقاً وقع عن الوقتية لرجحانها بسبب الوقت  
 وكذا اذا نوي مكتوبة وصلي جنازة فانها تقع عن المكتوبة لقوتها وكذا اذا نوي فائتين في غير  
 وقت الوقتية ولم يكن الترتيب ساقطاً فانها تقع عن الاولى منهما لرجحانها وان لم يرجح احدهما  
 كان نوي فائتين في غير وقت الوقتية وكان الترتيب ساقطاً فانها لا تقع عن شيء منهما هذا حاصل  
 ما استفيد من البحر والدر المختار والاشباه واما مدد الفتح وغيرها بخلاف ما اذا نوي صلوتين  
 مسنونتين او مستحبتين او مسنونة ومستحبة كسنة الظهر وصلوة التسبيح فانه يقع عنهما  
 كلاهما وان نوي فرضاً ونفل فانه يقع عن الفرض عند أبي يوسف ولا يقع عن شيء منهما عند  
 محمد ويستثنى من هذا ما لو نوي نافلة وصلوة جنازة فانها يقع عن النافلة فقط كما في البحر واما مدد  
 الفتح ومن صلي الصلوة المفروضة ولم يعلم انها فرض او لم يميز بين الفرائض وغيرها لم تنقض  
 صلواته حتى لو صلي كذلك سنين يفترض عليه قضاء صلوات تلك السنين كلها الا ما اقتدي  
 فيه بامام ناوياً صلوة الامام ومن ظن ان كل الصلوات فرض فالفرض في حقه ان ينوي  
 الكل فرضاً والا لم تنقض صلواته الا ما اقتدي فيه بامام ناوياً صلوات الامام اثماً من القرعيات ككبيرة  
 الافتتاح ولادخول في الصلوة الابهاء واختلف في انها شرط او ركن والمذهب الصحيح انها شرط  
 لما تقدم وهذا الخلاف في غير تجزئة صلوة الجنازة واما فيها فركن بالاتفاق واما تقديمها على  
 سائر اركان الصلوة ففرض على كلا القولين ويفترض فيها ان تكون جملة تامة تشعرت عظيم الله  
 غير مشوبة بالدعاء وان لا يكون لفظ البسملة على الصحيح سواء كان الجملة مركبة من المبتدأ و  
 الخبر او من فعل وفاعل كجل الله وكبر الله وتبارك الله والا لم يصح الشرع في ظاهر الرواية



كما في البحر الرائق وهو المختار كما في الدر المختار فلا يصح الشروع بالله فقط ولا بأكثر فقط فيتفرع  
 عليه انه لو قال الله مع الامام واكبر قبله او ادرك المقتدي الامام راكعا فقال الله قائما واكبر  
 راكعا لم يصح في الاصح كذا في الدر المختار واذا في جملة اسمية فيفترض تقديم اسم الذات  
 على اسم الصفة حتى لو قال اكبر الله لم يصير شارعا في صلوته كذا في الخلاصة وكثر العباد واما  
 رعاية خصوص لفظ الله اكبر فواجبة حتى لو قال الله اجل او الرحمن اكبر يكون شارعا ولكنه  
 مكروه لا تحرم ما يفترض ان ينوي بالتكبير الا اولى اقتراح الصلوة حتى لو نوي بها التنجيب جواب  
 العطسة او متابعة المؤذن لا يصير شارعا الا اذا ادرك امامه في الركوع فنوي بالتكبير الا اولى  
 تكبير الركوع لا يغير فانه يصير شارعا ويفترض في حق من لا يقدر على التلفظ بالتحريم كالآخرين  
 والامي تحريك لسانه او شفثيه على القول المفتي به كما صرح به في الاشياء في قاعدة التابع تابع  
 وبه صرح في الدر المختار ولا يفترض في حقه تحريك لسانه وشفثيه للقراءة على الصحيح ويفترض  
 وقوع تمام التحريم في القيام او في ما هو قريب من القيام حتى لو قال الله او بعضه في القيام او  
 فيما هو قريب من القيام واكبر او بعضه في الركوع او فيما هو قريب من الركوع لم يصير شارعا وهذا  
 الافتراض في الصلوة التي شرع فيها قائما واما الصلوات التي شرع فيها قاعدا فالفرض فيها  
 وقوع تمام التحريم فيما هو في حكم القيام حتى لو قال الله او بعضه قاعدا واكبر او بعضه بعد  
 وصوله الى حد الركوع لم يصير شارعا وكذا يفترض وقوع تمام تحريمية المقتدي في محض القيام  
 او فيما قرب من القيام حتى لو ادرك المقتدي الامام راكعا فقال الله في حال القيام ولم يفرغ من  
 قوله اكبر الا في الركوع او فيما قرب منه لا يصح شروعه في الصلوة الا امام ولا في صلوة نفسه  
 لان الشرط وقوع تمام التكبير الا اولى في القيام هذا محصل ما في شرح الصغير على المنية لابراهيم الحلي  
 ويفترض للمقتدي ايضا ان يكون تحريمته بعد تحريمية الامام او مقارنة معها حتى لو تقدمت  
 تحريمية المقتدي على تحريمية الامام لم يصح شروعه المقتدي في صلوة الامام وكذا لو فرغ المقتدي  
 من لفظ الله قبل فراغ الامام من لفظ الله لم يصير شارعا في صلوة الامام في اظهر الروايات و  
 كذا الوقال المقتدي الله مع الامام او بعده ولكن فرغ من قوله اكبر قبل فراغ الامام من قوله  
 اكبر فالاصح انه لا يصح شروعه في صلوة الامام كذا في الشرح الصغير على المنية ولو غلب على  
 ظن المقتدي بعد التحريمية انه وقع تحريمته قبل تحريمية الامام فانه يفترض عليه ان يعيد التحريم  
 ثانيا في هذه الصور التي لا يصير المقتدي فيها شارعا في صلوة الامام هل يصير شارعا في

يفترض على من لا يقدر على التلفظ  
 بالتحريمية تحريك لسانه او شفثيه

صلوة نفسه فيه اختلاف والمذهب انه لا يصير شارعا اذا كان نوي الاقتداء مع الامام كما  
 في الجرح وهو الصحيح الذي عليه الاعتماد كما في شرح المنية لابن امير الحاج ويفترض في التحريم  
 التلطف بها بحيث يسمعها بنفسه لو لم يكن به صوم حتى لو اجراها في قلبه او تلفظ بها بلسانه و  
 لم يسمعها بنفسه لم يكن شارعا في صلوته ويفترض ايضا ان لا يدخل الالف الزائد في لفظة  
 الله حتى يصير مشابها بقوله قل الله اذن لكم ولا في قوله اكبرين الهرة والكاف ولا بين الباء  
 والراء حتى لو ادخل الالف في احد المواضع الثلاثة لا يصح شرعه في صلوته وان ادخلها في  
 اثناء الصلوة في تكبيرات الانتقال تفسد صلوته على قول اكثر المشايخ فهو الاصح ويفترض  
 في التحريم وغيرها من تكبيرات الانتقال ان لا يحذف من اسم الله الالف التي هي بين اللام  
 الثانية والهاء بان يقول الله حتى لو حذف تلك الالف فان كان ذلك في التحريم لم تنقض صلوة  
 وان كان ذلك في تكبيرات الانتقال تفسد صلوته هذا حاصل ما افاده البيضاوي في تفسيره  
 المسمى بانوار التنزيل والملا عبد الحكيم السيالكوتي والعلامة الشهاب الخفاجي الحنفيا في  
 حاشيتهما على تفسير البيضاوي وهذه الفرائض التي ذكرناها فرائض اتفاقا واما الفرائض الاختلافية  
 فهي انه يفترض في الصلوات الخمس المفروضة المؤدات في اوقاتها وقوع التحريم بعد دخول  
 الوقت وكذا يفترض علم المصلي بدخول الوقت حال تحريم الصلوات المفروضة المذكورة و  
 الا فلا يصح صلوته في الصورتين ويفترض طهارة البدن والثوب والمكان عن النجاسة الحقيقية  
 المانعة وعن النجاسة الحكيمة في البدن فقط حال تحريمه وكذا يفترض استقبال القبلة واستر  
 العودة عن الانكشاف المانع حال التحريم ويفترض ان لا يكون حاملا للنجاسة المانعة ولو  
 في غير البدن او الثوب او المكان في حال التحريم كذا افاد العلامة الشرنبلالي في شرحه على  
 المنظومة الوهبانية وغيره لكن صرح في الشرح الصغير للمنية ان هذه الفروض التي ذكرناها  
 بعد الفرض الاتفاقية انما يتاتي على القول بكون التحريم ركنا واما على القول الذي هو الاصح  
 عندنا انها شرط فلا يفترض هذه الفروض فيصح الصلوة لو تركها حال التحريم وفعلمنا مقارنا  
 بالفراغ عن التحريم انتهى ويفترض في التحريم ايضا ان لا يحذف الهاء من اسم الله بان  
 يقول الله حتى لو حذفها كان حكمها كحذف الالف من اسم الله الواقعة بين اللام الثانية  
 والهاء كذا افاد العلامة الشرنبلالي في شرحه على منظومة ابن وهبان الا انه نقل فيه  
 خلافا في انعقاد الصلوة به ولم يرجح شيئا من القولين فكان هذا فرضا مختلفا فيه ايضا النوع



بيان فريض الصلاة الداخلية ١٢

بيان القيام ١٢ ١٣ ١٤

الثاني في فرائض الصلاة الداخلية وهي سبعة على المشهور الأول القيام في كل ركعتين ركعات  
الفرائض والواجبات دون النوافل والسنن وفرضه ادني ما يطلق عليه اسم القيام ولا يتاقي  
ذلك الا في المقتدي الذي ادرك الامام ركعاه فانه لا يفترض في حقه من القيام الا ادنى ما  
يطلق عليه اسم القيام وتختلف في فرضية القيام في سنة الفجر والاصح انه يفترض القيام فيها كذا  
في الدر المختار ويمتد افتراض القيام لعارض القراءة في حق الامام والمنفرد بقدر اية من القرآن  
كما صرح به في الدر المختار وشرح المنظومة الوهبانية للشرنبلاني نعم لو اطلال الامام والمنفرد القيام  
او القراءة الركوع او السجود يقع الكل فرضا لكن ليس كلاهما في الوقوع عن الفرض بعد حصول الا  
طالة وانما كلاهما في الفرض الاصلي وهو ما يكلف المصلي باتيانه ولا يجوز صلوته بدونه ويفترض  
في حق المقتدي ان يكون قيامه بقدر قيام الامام للقراءة بعد ادراك المقتدي له على القول الفقيه  
به سواء كانت قراءة الامام مفروضة او واجبة او مسنونة فيفترض قيام المقتدي في كلها  
بسبب المتابعة وقيل لا يفترض له المتابعة الا بقدر القراءة المفروضة ويفترض في القيام ان يكون  
بحيث لو مديديه لانتال ركيبته كما في البحر وغيره الا يكون احده قد بلغت حد وبته الى حد الركوع  
فالفرض في حقه ايقله الركوع على ما كان عليه ومن لم يقدر على القيام حقيقة فانه يفترض عليه  
العود وامان قدر على القيام حقيقة ولم يقدر عليه حكما اذا كان لو صلى قائما زاد  
مرضه او يبطي براء فانه يفترض عليه ان يصلي قائما ولكن جاز له العود ومن لم يستطع العود  
يفترض عليه ان يسطع فيصلي مضطجعا على جنبه او مستلقيا ومن كان مريضا بحيث لا يقدر على  
القيام ان يصلي مع الجماعة ويقدر عليه ان يصلي منفردا فالفرض في حقه ان يصلي قائما منفردا  
لان القيام فرض والجماعة سنة مؤكدة او واجبة وهذا هو الاصح كذا في شرح المنية لابن امير الحاج  
والشرح الكبير للمنية لابراهيم الحلبي وقال في الاشياء وهو الاظهر وقال في الخلاصة وبه يفتي  
ومن كان مريضا بحيث لو صلى قائما سال جرحه او انفلت رجليه او سلس بوله ولو صلى قاعدا لم  
يسل جرحه ولم ينفلت رجليه ولم يسلس بوله فالفرض في حقه ان يصلي قاعدا حتى لو صلى قائما  
في هذه الصور لا يجوز كما افاده في البحر وشرح المنية وغيرهما ومن كان مريضا بحيث لو صلى قائما  
لم يقدر على صوم رمضان ولو صلى قاعدا قدر على صومه في الفرض في حقه ان يصلي قاعدا  
حتى لو صلى قائما لا يجوز ومن كان مريضا بحيث لو صلى قائما لم يقدر على القراءة ولو صلى قاعدا  
قدر عليها فالفرض في حقه ان يصلي قاعدا فلا تجوز صلوته قائما كما افاده في البحر وغيره ايضا و

من لم يقدر على القيام في الصلوة التي يفترض فيها القيام إلا أن يكون متكئا على عصا أو على حائط فإنه يفترض عليه القيام وأن لم يقدر على القيام إلا متكئا على خادم أو أجير فاختلوا فيه والأصح أنه لا يفترض عليه القيام ومن لم يقدر على كل القيام بل على بعضه في الصلوات التي يفترض فيها القيام يفترض عليه القيام بقدر ذلك البعض حتى لو قدر قائما على التربة فقط يفترض عليه أن يتحرم قائما ثم يقعد الثاني القراءة وفرضه قدر رؤية واحدة ولو قصيرة مثل قوله تعالى مد هامتان أو ثم نظروا فقرأ بعض آية طويلة في ركعة وبعضها في أخرى وكل بعض منها قدر آية قصيرة ففيه اختلاف والأصح الجواز بخلاف غوص وقون فإنه لا تنقص الصلوة بها على الأصح ويفترض أن تكون الآية من القرآن المنزل على نبينا صلى الله عليه وسلم الموجود بين دفتي المصاحف نواتزا لا يصح الصلوة بقراءة الآية الشاذة حتى لو قرأ الآية الشاذة أو أكتفى بها ولم يقرأ من القرآن قدر آية غيرها لا تنقص صلوته واختلف في فساد الصلوة بنفس القراءة الشاذة إذا قرأ معها قدر آية من القرآن غيرها والأصح أنها لا تنقص وكذا لا تنقص بقراءة التوراة والإنجيل إذا أكتفى بها فاما أن قرأ معها آية من القرآن تجوز صلوته لكن قيد في الجرح أو صلوة مع قراءة آية من القرآن معها بان يكون المقرء من القراءة الشاذة أو التوراة والإنجيل ذكر أو تزيها فان كان قصصا ونحوه ففسد انتهى ويفترض أن توجد القراءة في ركعتي الفرض الرباعي أو الثلاثي آية ركعتين كانتا وفي كل ركعات ما سواهما من الفرض الثاني والوتر والعبد بين والمندور والسنن والنوافل ما سوي صلوة الجنازة فإنها لا يفترض فيها القراءة أصلا بل تكره عندنا ويفترض أن تكون الآية المقرءة غير التسمية فان الصلوة لا تنقص بالتسمية فقط عندنا على الأصح لا اختلاف إلا ما مال في كونها قرأنا ويفترض في القراءة أن تكون مسموعة له بنفسه إذا لم يكن به صمم حتى لو لم تكن مسموعة له لا تجزئه عن فرض القراءة على الأصح ويفترض تصحيح الحروف وتجويدها باخراجها عن مخارجها وأدائها بصفاتهما وتصحيح حركاتها سواء تغير بتركه المعني أو لا وسواء كان التغيير فاحشا أو لا فان لم يصححها كذلك ياثم أثر تارك الفرض ولكن لم تفسد صلوته ما لم يتعيز به المعني تغييرا فاحشا لأن فرضية التجويد ليست من فرائض الصلوة المختصة بها بل هو فرض مستقل بنفسه ولهذا يفترض التجويد في الصلوة وخارجها ونظير هذا ما كان صلي الظهر مثلا في أيام رمضان مع أنه لم يعم صوم رمضان بلا عذر فإنه لا تفسد صلوته وإن أثر ثم تارك فرض الصوم لأن الصوم ليس من فرائض الصلوة بل هو فرض مستقل

ويفترض في القراءة أن تكون مسموعة له بنفسه

ويفترض تصحيح الحروف وتجويد باخراجها عن مخارجها الخ ١١٢



فكذا هذا يفترض تصحيح حروف القراءة وحركاتها عن تغييرها إلى حد يتغير به المعنى تغيراً  
 فاحشاً حتى لو غيرها إلى ذلك الحد تفسد صلوته وهذا الحكم أعني افتراض تصحيح الحروف و  
 الحركات من تغييرها إلى هذا الحد وفساد الصلوة به ليس مختصاً بالقراءة بل هو عام لجميع  
 الأقوال الداخلة في الصلوة كالشهادين والتحميد والتسبيح والتسبيح الركوع والسجود تكبيرات  
 الالتفات فان نفس قراءتها ليس بفرض لكن تصحيح حروفها بحيث لا يتغير به المعنى عند قراءتها  
 فرض وأيضاً افتراض تصحيح الحروف والحركات إنما تكون في حق القادر على تصحيحها وأما العاجز  
 فلا يفترض عليه الإبدال الجهد في التصحيح لا غير ويفترض على القادر على قراءة قدر الآية أن لا  
 يكرر بعضها للقراءة حتى لو كرر نصف آية مرتين أو كلمة واحدة مراراً حتى بلغ قدر الآية التامة  
 فإنه لا يجوز كما في الجوز ذلك لأن المكرر لا يعد قراءة وهذا لا يفترض على الذي يقدر على قراءة  
 أقل من قدر الآية أن يكرر ذلك القدر حتى يبلغ قدر الآية كما يستفاد من إمداد الفتح وغيره  
 ويفترض أن يكون القراءة في القيام كما في جامع الرموز نقلاً عن الجلاي أي لمن صلى صلوة فرض  
 أو واجب ولا عذر له أما في صلوة النفل والسنة أو في صلوة من يصلي فرضاً أو واجباً قاعداً أو  
 مضطجاً أو مستلقياً بسبب عذر فإن الفعود والأضجاع والاستلقاء في حقه يعتبر قياً ما فصح  
 إطلاق جامع الرموز الثالث الركوع وفرضه لمن يصلي قائماً طائفة الرأس مع انحناء الظهر إلى أن  
 تصل يداه ركبتيه ولن يصلي قاعداً أن يجاذي رأسه ركبتيه كما في البرجندي ولمن بلغت حد وثيقته  
 إلى حد الركوع أن يخفض رأسه ومن لم يقدر على الركوع لمرض أو غيراً فالفرض في حقه أن يومي به  
 بخفض رأسه ولو قليلاً ولا يفترض أن يخفض بقدر الممكن كما في الجوز ويفترض في حق المقتدي أن  
 لا يكون ركوعه بتمامه قبل الإمام حتى لو ركع قبل الإمام فلم يرفع رأسه حتى أدركه الإمام فيه  
 جازت صلواته مع الكراهة التحريمية وإن رفع رأسه قبل الإمام ولم يعد ركوعه مع الإمام أو بعد  
 لم تجز صلواته ويفترض في أدراك المقتدي الركعة مع الإمام مشاركتة له في الركوع حتى لو أدرك  
 المقتدي الإمام في سجوداً فركع بنفسه وسجد السجدتين مع الإمام فإنه لا يعتد بذلك الركوع  
 لم يصير مدارك تلك الركعة فإن اعتد بتلك الركعة وأتم الصلوة على هذا الاعتد أفسدت صلواته  
 ويفترض أن لا يزيد المصلي في أثناء صلواته ركعة تامة أو ما هو في حكم الركعة التامة فلذا  
 تفسد صلوة المقتدي أن أدرك الإمام بعد ما سجد الإمام السجدة فركع وحدها وسجد سجدة  
 واحدة وسجد السجدة الثانية مع الإمام وإنما تفسد صلواته لأنه زاد ركعة أذ الركوع والسجدة

الواحد في حكم الركعة التامة وزيادة الركعة التامة وما في حكمها مفسدة للصلاة الرابع  
 السجود يفترض سجدتان لكل ركعة من ركعات الصلاة المطلقة فرضا كانت أو نفلا ويفترض فيه  
 وضع بعض الجبهة على الأرض أو ما في حكم الأرض ولو كان ذلك البعض قليلا والجبهة اسم لما  
 فوق الحاجبين إلى محل قصاص شعر الرأس في الغالب طولا ومن الصدغ إلى الصدغ عرضا وفي  
 وضع الأنف فقط خلاف والأصح عدم الجواز وإليه مرجع الأمام أي الحقيقة وبه يفتى كما في  
 الدر المختار كما أن وضع الأنف بعد وضع الجبهة واجب أيضا لا فرض فلا يصح السجود بوضع أحد  
 الخدين ولا يوضع الذقن ولا يوضع الصدغ ولا يوضع مقدم الرأس بالاجماع وإن كان يجزيه  
 عند ذلك لا يصح السجود على الخد ونحوه أيضا بل يوجب برأسه أي يافتح يديه ويفترض في السجود وضع  
 شيء من أطراف أصابع إحدى قدميه على الأرض ونحوها وتحصل قرصيته بوضع أصبع واحد من  
 إحدى القدمين ويفترض توجيه أصابع القدم إلى القبلة ولو أصبعا واحدا أو المراد بالتوجيه  
 المعنى الأعم الشامل بوضع الأصابع متوجهة إلى القبلة حقيقة أو حكما أما حقيقة فظاهر وأما  
 حكما فبان بجعل الأصابع منتصبه قائمة على رؤسها حتى لو لم يضع شيئا من الأصابع أصلا أو وضعها  
 ولكن ترك التوجيه بكلا المعنيين بان وضع ظهر القدم لا يجزئه عن الفرض وأما الخلاف التوجيه  
 بالمعنى الأول وجهها بالمعنى الثاني جاز فرضه ويكون مكروها تترىها ويفترض في السجود  
 وضع شيء من إحدى اليدين ومن أحد الركبتين إذ لا يتحقق السجود بدون ذلك كما أفاده  
 في إمداد الفتاح لكن المذكور في سائر الكتب أنه لا يفترض وضع شيء من كلتا اليدين وكلتا  
 الركبتين عند داخله فالشافعي فإن وضعها عند فرض وعند ناسئة انتهى ويفترض أن يكون  
 وضع شيء من جبهة وشيء من إحدى قدميه في حالة واحدة حتى لو وضع الجبهة أو لانه  
 رفعها أو وضع القدمين بعد ذلك أو عكس ذلك لا يصح سجوده ويفترض أن لا يكون سجوده  
 على تخذه أو ركبته إلا في حالة العذر كالزحام وغيره من الأعذار وأما لو سجد على الكف فبان  
 على الأصح المختار ولو بلا عذر لكنه يكره ويفترض أن لا يكون سجوده على ظهر رجل آخر ساجدا  
 إلا في حالة العذر أيضا كالزحام ونحوه في يجوز لبشر وط أربعة أن يكون ذلك في العذر  
 كما ذكرنا وأن يكون السجود على ظهره في الصلاة لا خارج الصلاة وأن يكون صلواتهما واحدة  
 وأن يكون السجود على ظهره ساجدا على الأرض وما في حكمها لا على ظهر ثالث فإن فقد شيء  
 من الشروط الأربع لم يصح السجود أصلا ويفترض أن لا يكون موضع الجبهة أرفع عن محل



القديمين بالثرم وقد نصف ذراع وهو اثنا عشر اصبعاً فان كان اكثر من ذلك لا يجوز سجوداً وان كان  
 ارتفاعه بقدر نصف ذراع او اقل جاز ويفترض ان يكون الموضع الذي يضع جبهته عليه مما يجد  
 جبهه وصلابته بحيث لو بالغ الساجد لا يسفل جبهته فلو وضع الجبهة على صبرة من الذرة او  
 الجوارس او الحشيش الكثير ونحو ذلك مما لو بالغ الساجد ينسفل راسه لا يجوز سجوداً بخلاف  
 ما اذا وضع الجبهة على صبرة الحنطة او الشعير فانه يجوز لان الجبهة تستقر عليها ويفترض ان  
 يرفع راسه بين السجدين ولو قليلاً بقدر راد في ما يطلق عليه اسم الرفع هذا هو الاصح كما في  
 المحيط الشرحي وقال الشيخ الاسلام خواهر زاده انه الاصح واختاره ابن الهمام وصاحب  
 المختار وابراهيم الحلبي شارح المنية في شرحه الصغير والكبير وهو الظاهر كما صرح به في  
 الشرح الصغير للمنية وقيل يفترض الرفع بقدر ما تمر الريح بين الساجد وبين الارض قال في  
 البحر الرائق وهذه الرواية تعود الى الاولى انتهى وقيل يفترض الرفع بقدر ان يصير اقرب الى القعود  
 الا فلا يصح وهو محتاج صاحب الهداية ويفترض في حق المقتدي ان لا يتقدم سجوده كله على سجود المأموم  
 الا فلا يعتد بذلك السجود فان اعتد به فسدت صلوته كما قد مناه في ذكر الركوع ويفترض  
 في حق من لا يقدر على السجود لمرض او غيرها ان يركع له بخفض راسه ويجعل ايما سجوده  
 اخفض من ايما ركوعه والا فلا تصح صلوته ويفترض لمن يصلي في السفينة الركوع والسجود  
 فلا يجوز له ان يصلي بالاياء ولو كانت صلوة التطوع الا ان يكون عاجزاً عن الركوع والسجود  
 بخلاف المصلي على الدابة فانه لا يفترض عليه الركوع والسجود بل يكفي في ايما الخاضع للقعود  
 الاخير واما القعود الاول وكذا التشهدين فيهما فليست بفرض بل هي واجبة ولو في النفل الربا  
 ويفترض ان يكون القعود الاخير قد تمام التشهد من قول المنيات لله الى قوله عبدا و  
 رسوله باسرع لفظ يكون مع تعحيح الحروف وكذا يفترض تاخير القعدة الاخرة عن جميع الاركان  
 حتى لو تذكر ركنا سجدة صليبة بعد القعود الاخير فيسجد لها يفترض عليه اعادة القعود الاخير  
 حتى لو لم يعد القعدة الاخرة بعد ما فسدت صلوته ويفترض ان لا يسجد بعد القعود الاخير  
 ما يفترض ذلك القعود وان كان غير ركن كسجود التلاوة حتى لو تذكر سجود التلاوة بعد القعود  
 الاخير فيسجد لها يفترض عليه اعادة القعود الاخير لان القعدة ترقض بسجدة التلاوة فيفترض  
 اعادة القعدة فلو لم يعد ما فسدت صلوته ويفترض في حق من شك في صلوته فلم  
 يدرك مصلي ولم يستقر قلبه على شيء فبني على الأقل ان يقعد في كل موضع طئه آخر صلوته

فيفترض في حقه تعدتان سواء كانت الصلوة رباعية أو ثلاثية أو ثنائية حتى لو ترك واحد  
 منهما فسدت صلواته السادس الخروج من الصلوة بفعل المصلي وقد نص على فرضيته عند  
 أبي حنيفة أصحاب المتن كالوافي متن الكافي والوقاية والكزوا الأصلح متن الأيضاح وملتقي  
 البحر ومنية المصلي والغرر متن الدرر وغيرها ونص في النهاية والمحيط البرهاني وغيرهما  
 على أنه قال أبو حنيفة أن الخروج بفعل المصلي فرض انتهى وما ذكره بعض الشراح عن الكرخي  
 أنه ليس بفرض فقال في النهاية أنه قول لبعض أصحابنا وقال في الكافي أنه قول لبعض شيوخنا  
 انتهى مع أنه مخالف لما ذكر في المتن فكان ما في المتن هو المعتمد فبني عليه الكلام ونقول  
 أنه يفترض فيه أن يكون ذلك الفعل من المصلي قصد أو ما في حكمه بعد القعود الأخير قد ر  
 التشهد حتى لو صدر من غير قصد كما إذا طلعت الشمس في صلاة الفجر أو وقع شيء من الأمور المذكورة  
 في المسائل الاثنا عشرية أو ما في حكمها بعد القعود الأخير قد ر التشهد لا يتحقق به الخروج كما صح  
 به في شرح منية المصلي لابن أمير الحاج وغيره وانما قلنا أو ما في حكمه ليشمل محاذاة المرأة  
 لرجل في الصلوة بعد القعود الأخير فإنه تصح صلواته لأن المحاذات وإن حصلت من المرأة  
 لكنها من أفعال المشاركة فكانها وجدت من جانب الرجل حكما ويفترض أن يكون صدوره  
 بعد تمام فرائض الصلوة حتى لو صدر منه فعل مناف قبل تمام فرائضها لا يتحقق به الخروج بل  
 تفسد صلواته ويفترض أن يكون ذلك الفعل منافيا للصلوة حتى لو لم يكن كذلك بان  
 وجدت بلا تعمد أو نزع خفيه أو أحدهما يعمل يسير بعد القعود الأخير لم يتحقق به الخروج  
 بل صارت الصلوة فاسدة عند أبي حنيفة كما في شرح منية المصلي لابن أمير الحاج وشرحهما  
 لأبراهيم الحلبي ويفترض أن يكون الفعل المنافي مع بقاء الطهارة كما سيأتي ومن ثمرات افتراض  
 الخروج بفعل المصلي أنه لو شرع في الفرض بناء على تحريمه الفرض السابق قبل وجود فعل مناف  
 ولم يجد للثاني تحريم أخرى فإنه لا يصح دخوله في الثاني على ظاهر المذهب كما في البحر مجازا فما  
 إذا بني النقل على تحريم النقل قبل وجود فعل مناف فإنه يصح اتفاقا كما في البحر أيضا ومن  
 ثمراته أيضا ما إذا حدث بلا تعمد بعد القعود الأخير فلم يتوضأ فإني مناف فإنه تبطل صلواته  
 لا شرط بقاء الطهارة عند الخروج كما في منية المصلي وشرحهما لابن أمير الحاج وما نقله في  
 البحر مما يخالفه فغير صحيح السابع رعاية الترتيب بين الأركان التي لا تكرر في كل ركعة كتقدم  
 القيام على الركوع والركوع على السجود والسجود على قيام الركعة الثانية وتقديم جميع الأركان



الركعات على القعود الأخير حتى لو قدم الركوع على القيام أو السجود على الركوع ولم يأت بالمتقدم  
 ثانياً في محله لا تصح صلوته وقيدنا بالاركان التي لا تتكرر في كل ركعة لان الترتيب بين ما  
 تكرر في كل ركعة كالسجود ليس بفرض بل هو واجب حتى لو ترك سجدة واحدة من ركعة ثم  
 أتى بها في الركعة التي بعدها أو أتى بها بعد القعود الأخير قبل أن يأتي بها في الصلاة فإن  
 تلك السجدة تقع معتد بها وتلتحق بحلها الأول إلا أنه يلزمه في الصورة الثانية إعادة  
 القعود الأخير بعد تلك السجدة ليقع القعود الأخير في محله وهو آخر الصلاة ولا يخفى أنه  
 يكون له ذلك التلخيص بما يجب عليه إعادة تلك الصلاة أن كان عمداً ويجب سجود السهو أن كان  
 سهواً تركه الواجب أعني أي كان الواجب في محله وكما يفترض الترتيب بين الأركان الغير المتكررة  
 يفترض تقديم شرائط الصلاة كلها على أركان الصلاة كلها وكذلك يفترض الانتقال من ركن  
 إلى الركن الذي بعده سواء كان أحد الركنين متكرراً في ركعة واحدة أو لا حتى لو لم يتقل  
 كذلك بل بقي في ركن حتى وجد مناف للصلاة كطلوع الشمس في صلاة الفجر أو نحوه لم تصح صلوته  
 وكذا لو طال السجود فزأه عن السجدين ولم يرفع رأسه بينهما فإنه يكون سجوداً واحداً حتى لو عد  
 سجدين وبني عليهما صلوته فلم يعد السجدة الثانية لم تصح صلوته وعدم صحة الصلاة  
 في هذين الفرعين لا مبرر لترك فرض الانتقال المذكور ولترك الركن الذي بعده إلى هنا  
 بيان الفرائض المتعلقة بالفرائض الداخلية والخارجية وبقيت فرائض أخرى غير ما تقدم  
 فمنها ما يتعلق بصلاة المقتدي ومنها ما يتعلق بقضاء الفوائت ومنها ما يتعلق بصلاة من شك  
 في صلوته ومنها ما يتعلق بصلاة المسافر ومنها ما يتعلق بصلاة الجعة ومنها ما يتعلق بصلاة  
 الجماعة ومنها ما يتعلق بشيء من ذلك فيقدم أو لا هذا الذي لم يتعلق بشيء منها ثم تذكر  
 الجمل المتقدم في فصول عديدة فنقول وبالله التوفيق يفترض إعادة الصلاة على من ظهر له  
 فساد صلوته المفروضة وفساد صلاة أمانه وكذا يفترض على القول الصحيح على الإمام إذا  
 ظهر له فساد صلوته المفروضة أن يخبر القوم بذلك قدر الممكن بأن يخبرهم بنفسه أو بكتاب  
 أو رسول ليعيدوا صلواتهم سواء كان الفساد متفقاً عليه أو بمقتضي مذهبه وقيل لا يفترض  
 عليه الأخبار إذا لم يكن الفساد متفقاً عليه بين المذاهب ويفترض على من رأي غيره يتوضأ  
 بماء نجس أو رأى على ثوبه نجاسة مانعة وهو يصلي معها أن يخبره بذلك صريح بذلك في أمم  
 القنح في أرباب شرط صحة الاقتداء ويفترض على المصلي أداء جميع أركان الصلاة في حالة

و  
 يفترض على الإمام إذا ظهر فساد  
 صلوته المفروضة أن يخبر  
 القوم به - ١٣ -

اليقظة فان ادي ركنات ما مع النوم لم يعتد به ولو اعتد به لم تصح صلوته واما ان ابتداء  
الركن في حالة اليقظة ثم انتمه مع النوم او بالعكس فح يعتد به ويفترض على المصلي الاحتياط  
عن مفسدات الصلوة كلها وهي قريبة من المائة المذكورة في كتب الفقه المطولات ويفترض  
عدم محاذات امرأة للرجل المصلي بشر وطها المعرفة في كتب الفقه فاذا حاذته كذلك لم  
تصح صلوته ذلك الرجل ويفترض اتمام كل صلوة فرض بعد شرعها ويفترض الوضوء بالقد  
على من قرب من الموت وعليه صلوات او صيام فائتة وكان له مال فان كان المال يفي بأكملها  
يفترض عليه الوضوء باداء الفدية عن كلها وان لم يفي بأكملها يفترض عليه الوضوء بقدره  
المال وكذا يفترض على الورثة انفاذ تلك الوضوء بعد موته من ماله ويفترض قطع الصلوة  
لأنجاء حريق ولا نقاذ غريق فصل في فرائض المتعلقة بصلوة المقتدي يفترض متابعة المقتدي  
للإمام في فرائض الصلوة ولهذا الوقدم المقتدي على الإمام ركنان اركان الصلوة ولم يذكره  
الإمام فيه ولم يعد ذلك الركن لم تصح صلوته كما تقدم مثاله في بحث الركوع واما الوادركه الإمام  
فيه فان ذلك الركن يصح من المقتدي لكن تكرا صلوته المقتدي لتكره المتابعة ويفترض لصحة  
صلوة المقتدي صحة صلوة الإمام على مذهب المقتدي حتى لو اقتدي حنفي بشافعي وهو يعلم  
ان الإمام خرج منه الدم السائل اوقى قد رملوا الفم بعد وضوئه وأنه لم يعد منه الوضوء  
فانه لا يصح اقتداء به وكذا كل مخالف في المذهب اذا علم حال اقتدائه ان امامه فعل شيئا  
ما يفسد صلوة المقتدي بمقتضى مذهبه فانه لا يصح اقتدائه به واما ان شك في إعادة وضوئه  
بعد ما داي منه ذلك بان غاب عنه قدر ما يتوضأ فيه ولم يعلم انه توضأ أم لا فالصحيح  
جواز الاقتداء به مع الكراهة كما في امداد الفتاح واما اذا كان الأمر بالعكس بان رأي المقتدي  
من الإمام ما يكون مفسدا للصلوة في زعم الإمام دون المقتدي كما اذا اقتدي حنفي بشافعي  
مثلا ورأه أنه مس ذكره او مس امرأة ويتيقن أنه لم يتوضأ بعد ذلك ففي جواز اقتداء به  
خلاف والصحيح الجواز وبه قال الأكثر لان الاعتبار في حق المقتدي زعم نفسه لا زعم امامه  
قال بعضهم لا يجوز كذا في امداد الفتاح ايضا ويفترض لصحة صلوة المقتدي عدم ظهور مخالفة  
المقتدي لإمامه في الجهة التي توجه اليها في صورة اشتباه القبلة حتى لو اشتبهت القبلة  
على قوم في ليلة مظلمة فخرجوا فوقع تحري كل واحد على جهة وتوجه كل واحد منهم الى جهة  
تحريه ثم صلوا بجماعة فان من ظهر مخالفة جهة تحريه لجهة تحري امامه مع كونه اقتدي بمفاته

### فصل في فرائض المتعلقة بصلوة المقتدي

١٢  
١١



لا تصح صلوته بخلاف ما لم يظهر مخالفتهم له فانه تصح صلواتهم ويفترض في حق المقتدي ان لا يكون امامه مبتدع عابدة توجب الكفر فان كان امامه كذلك كان يكون من المجسمة او من المنكرين للقيمة او البعث وحشر الاجساد او المنكرين لعلم الله سبحانه وتعالى بالجزئيات او المنكرين للاسما من مكة الى بيت المقدس او المنكرين للشفاعة او للروية او لعذاب القبر او لوجود الكرام الكاتبين او يكون من الروافض الغالية القائلين بالوهية على رضى الله تعالى عنه او بنبوته او يكون من المنكرين لخلافة الشيخين رضى الله تعالى عنهما او احدهما او من المنكرين لمحبتهما او محبة احدهما او من القاذفين لعائشة رضى الله تعالى عنها في جميع هذا الصور ونظائرها لا يجوز اقتداء غيره به ويفترض في حق المقتدي ان لا يكون امامه معذورا فان كان كذلك كصاحب رعا دائر وسلس بول دائر ونظائرها لم يصح اقتداء الغيبة الا ان يكون المقتدي معذورا ايضا واتخذ عذرهما اما لو اختلف عذرهما كان يكون الامام صاحب رعا دائر والمقتدي صاحب سلس بول دائر فانه لا يصح اقتداء المقتدي به ايضا ويفترض في حق المقتدي ان لا يكون امامه فاقد الشرط من شروط الصلوة كالظهارة وستر العورة وغيرهما حتى لو كان الامام فاقد شي منهن لا يصح الاقتداء به للمقتدي الواجب لذلك الشرط فلا يصح اقتداءه لا بيس بغيره ولا قنءا طاهر بمس عليه نجاسة بقدر المانع وكذا انظائرهما ويفترض في حق المقتدي عدم تقدم المقتدي على الامام مع اتحاد جهة ما فلو تقدم المقتدي على الامام مع اتحاد جهة ما لم تصح صلوة المقتدي بخلاف ما اذا اختلفت جهتهما كما في الحلقة حول الكعبة في تصح صلوته كما في البحر وغيره والعبدة لاكثر ان تقدم على الاصح كما في جامع الرموز والبحر حتى لو لم يتقدم اكثر قدم المقتدي على المقتدي صححت صلوة المقتدي على الاصح كما في البحر الا ان تفاوتت قدمها في الصغير والكبر فالاصح ان العبدة تحل للمساك كما في جامع الرموز ويفترض في حق المقتدي اتحاد صلوته مع صلوة الامام حتى لو كان الامام يصلي العصر في وقته مثلا فاقدي به احد وفوي فائنة الظهر او فوي ظهر فائنة يوم الخميس خلف من يصلي ظهر فائنة يوم الجمعة او كان الامام يصلي عصر يوم الخميس في وقته فاقدي به احد وفوي عصر فائنة يوم الخميس فانه لا يصح الاقتداء ويستثنى منه اقتداء المستفاد بالمقتدي فانه صحيح اجماعا وكذا يستثنى اقتداء من اقتدي في صلوة العصر بعد غروب الشمس هو قديم من شرع فيها قبل غروبها فانه يصح اقتداءه بالاتحاد صلوتيهما كما في البرجندي وخزانة المفتين والدر المختار والمراد بالاتحاد صلوتيهما كونهما عصرين من يوم واحد وان كانتا مختلفتين

يكون أحدهما أداء وآخرهما قضاء وأما قيدنا بقولنا والمقتدي مقيم لأنه إن كان مسافراً لا يصح  
 اقتداءه به لأن فرض المسافر لا يتغير بعد الوقت كما سياتي ويفترض في صحة صلاة المقتدي التحا  
 مكانه مع الإمام حتى لو لم يكن كذلك بان كانا في سفينتين أو على دابتين أو كان الإمام راكباً و  
 المقتدي راكباً أو بالعكس لم يصح الاقتداء أما لو كانا على دابة واحدة أو كانت السفينتان مقرو  
 بجبل أو نحوه فصح الاقتداء ويفترض في حق المقتدي أن لا يكون بينه وبين الإمام فاصل كبير  
 كنه تجري فيها الورد <sup>أو طريق واسع</sup> تر فيها العجالة أو صلياً في الصحراء وبينهما فرجة بقدر ما  
 يسع صفيين لا يصح الاقتداء ويفترض في حق المقتدي أن يكون في مكان يعلم بانتقالات الإمام  
 أما برونية الإمام أو سماع تكبيرة أو تكبير المكبر أو غيره لا من المقتدين حتى لو لم يكن كذلك لم يصح  
 الاقتداء ويفترض في حق المقتدي أن لا يكون أمامه أدنى حالاً منه في شرائط الصلاة وفي  
 أركانها فلا يصح اقتداء رجل بالمرأة أو بصبي ولا اقتداء عاقل بجنون ولا مفترض بمستفل و  
 من يقرأ بمصحح الحروف من لا يصحها وأمثال ذلك وأما اقتداء المستفل بالمفترض فصحيح إلا في  
 التراويح حتى لو نوي التراويح خلف المفترض لا تصح صلاة المقتدي على القول الصحيح وكذلك لا تصح  
 صلاة المقتدي لو نوي التراويح خلف مصلي الوتر أو المستفل بغير التراويح على القول الصحيح كذا  
 في فتاوى قاضين خان والمحيط السرخسي والخلاصة ويفترض في حق المقتدي إذا كان مسافراً أن  
 لا يكون أمامه مقيماً يصلي فائته رباعية بعد مضي الوقت والالم تصح صلاة المقتدي لأن  
 فرض المسافر لا يتغير بعد الوقت لا نقضاء السبب الذي هو الوقت فكان اقتداء مفترض بمستفل في  
 حق القعدة أو القراءة كذا في البحر بخلاف ما إذا كان اقتداء به في الوقت حيث تصح صلاة  
 المقتدي ويتحول فرضه أربعاً بخلاف ما إذا كانت الصلاة غير رباعية حيث تصح صلاة المقتدي  
 أيضاً ويفترض في حق المقتدي أن لا يفصل بينه وبين إمامه أو بين صفي الرجال المقتدين  
 النساء والمراد يصف النساء ثلث منهن فلو فصل بين المقتدين وإمامهم أو بين صفي المقتدين  
 صف النساء لم تصح صلاة الرجال المقتدين الكائنين بحذاءهن من جميع الصفوف التي خلفهن  
 ولو كانت صفوف كثيرة على القول الذي عليه الفتوى كما صرح به في إمداد الفتاح وقيل إذا  
 كن ثلثاً لم تصح صلاة جميع الرجال الذي كانوا خلفهن من جميع الصفوف وإن لم يكونوا بحذاءهن  
 وأما إن كانت النساء ثنتين فح تفسد صلاة رجلين كائنين بحذاءهما من الصف الواحد الذي خلفهما  
 دون سائر الصفوف وإن كانت المرأة واحدة تفسد صلاة رجل واحد بحذاءها من الصف الواحد

له

زودق بالفتح كشي خور و ١٢

رشيد



الذي خلفها وهذا كله اذا كانت النساء بين الرجال المقتدين وبين الامام او بين صفى الرجال المقتدين ولم يكن دخلا في صف الرجال واما اذا كن دخلا في صف الرجال فحكمهم كذلك في حق الرجال الذي خلفهن الا انه يزيد في هذه الصورة فساد صلوة رجل واحد عن يمينهن ورجل واحد عن يسارهن من ذلك الصف الواحد سواء كانت النساء ثلثا او اكثرا وثلثين او واحد ويفترض في حق المقتدي ان تكون نية الاقتداء بالامام مقارنة لتحريمه المقتدي او واقعة قبل تحريمه المقتدي بلا عمل فاصل جني حتى لو نوى الاقتداء بالامام ثم تكلم او عمل عمدا ما فيا للصلوة ثم كبر لم تصح صلوته واقتدائه وكذلك لو كبر المقتدي لتحريمه ثم نوى الاقتداء لم يصح اقتدائه ويفترض في حق المقتدي ان لا يكون امامه مقتديا اماما اخر والا لم تنص صلوة المقتدي ويفترض في حق المقتدي ان لا يكون امامه مسبقا ولا لاحقا ولو فيما يقضيان ما فاقهما صرح به في البحر نكلا عن المجتبى والسبوق لا يصح للدائمة الا في صورة واحدة وهي ما اذا استخلفه الامام المحدث صرح بذلك في الاشياء وكذا لا يحق لا تنص امامته الا في هذه الصورة كما يستفاد من النهر فصل في الفرائض المتعلقة بقضاء الغوائت يفترض قضاء الفرائض الفائتة من الصلوات والصيام والزكاة والحج وغيرها ويفترض رعايت الترتيب بين الصلوات المفروضة الفائتة وبين المؤدات وكذا بين الغوائت نفسها الا ان يوجد شيء مما يسقط الترتيب وهي ثلثة امور النسيان وضيق الوقت وكثرة الغوائت وكذا يفترض الترتيب بين المفروضات الخمس وبين الترادع وقضاء حتى لو قدم الوعد على العشاء اداء وقضاء لم يصح وترا الا ان يوجد ما ينسقط الترتيب كما ذكرنا ويفترض لصحة صلوة صاحب الغوائت القليلة اذا سقط عنه الترتيب بسبب النسيان ان لا يتذكر الفائتة في أثناء الصلوة المفروضة التي يود بها قبل ان يفرغ عنها فلو تذكرها في أثناءها فسد فرضه فسادا موقفا وصادت صلوته نكلا اذا قضى تلك الفائتة قبل اداء الصلوات الخمس بعدها مع تذكرها وسقط الوقت ويفترض لصحة صلوة صاحب الغوائت القليلة اذا سقط عنه الترتيب بسبب الوقت فصلي الوقتية قبل الفائتة ان لا يبقى بعد الوقتية قدر من الوقت يسع الفائتة حتى لو كان عليه فائتة العشاء وصلي الفجر على ظن ان الوقت ضيق وبقي بعدها ذلك القدر لم تنص تلك الوقتية واقتدائه عليه اعادتها فلو اعاد الوقتية ثم بقي ايضا وقت يسع الفائتة فانه لم تنص الوقتية ايضا وهكذا ثم وثم الى ان يضيق الوقت عن الفائتة تحقيقا كما في الاشياء نقلنا عن الزيلعي لكن قال في شرح الصغير لنية انه يفترض عليه ان يصلي المدينتين اما الفائتة واما الوقتية فان

فصل في الفرائض المتعلقة

بقضاء الغوائت ١٢

فصل في الفرائض المتعلقة  
بصلوة من شك في صلوته ١٢

اختار إعادة الوقتية فالحكم ما ذكرنا وان اختار يصلي الغائبة وصلها فان طلعت الشمس  
قبل الفراغ عنها صحت صلوته الوقتية السابقة والا لا انتهى فصل في الفرائض المتعلقة  
بصلوة من شك في صلوته يفترض على من شك في ركعات صلوته انه لم يصلي واستوي طرأ  
ان يبني على الأقل حتى لو لم يبن على الأقل لم تقص صلوته وقد قد منافي بحث القعود الأخير  
انه يفترض على من شك في ركعاتها ذلك وبناها على الأقل ان يقعد في كل موضع ظنه آخر  
صلوته فان لم يقعد فيه لم تقص صلوته وأما القعود في موضع لم يظنه آخر صلوته فليس يفرض  
بل هو واجب ومن شك في نفس صلوة مفروضة كالظهر والعصر انه هل صلاها أم لا فانه  
يفترض في حقه ان يعيد تلك الصلوة اذا كانت الوقت باقيا فاذ مضى الوقت وشك بعد مضيه  
فانه لا يعتبر ذلك الشك ولا يفترض عليه الاعادة صرح به المحيط البرهاني والسرّح الوهاج و  
البحر الرائق والدر المختار ويستفاد من هذه الرواية فائدة ثان الأولى انه لو شك في ذلك  
حال بقاء الوقت فلم يعد لها فيه حق مضى الوقت فانه يفترض عليه قضاءها بعد الوقت حتى  
لو لم يقضها بقي عليه اثر تارك الفرض الثانية ان من شك في صلوة الجمعة انها هل صحت أم لا  
ووجد شكه ذلك في حال بقاء وقت الظهر فانه يفترض في حقه ان يصلي أربع ركعات بنية  
فرض آخر الظهر في ذلك الوقت فلو لم يصليها في ذلك الوقت يفترض عليه قضاءها بعد مضى  
الوقت وأما ان وجد شكه بعد مضى الوقت فلا شيء عليه وقد نص على ذلك في امداد الفتح  
ومن شك في صلوة رابعة انه صلى ثلاثا او اربعاً ثم اخبره بخبر ان عدل ان انه صلى ثلاثا فانه  
يفترض عليه إعادة تلك الصلوة واذا وقع الاختلاف بين الامام والقوم في الرابعة فاستيقن  
ولعد من القوم انه صلى ثلاثا وواحد منهم انه صلى اربعاً والامام وباقي القوم في شك فانه يفترض  
على المستيقن بالنقصان إعادة الصلوة وليس على غيره إعادة أصلاً ولو اختلف الامام والقوم  
فاستيقن الامام بالثلاث واستيقن القوم بالتمام فالمعتبر قول الامام فيفترض عليه وعلى  
القوم ان يعيد وتلك الصلوة وان قال الامام صلينا اربعاً وقال القوم صلينا ثلاثاً فان كان  
الامام على يقين فلا إعادة عليه ولكن يفترض على القوم لاعادة وان لم يكن الامام على يقين  
يفترض عليه الاعادة بقولهم ومن يتقن بترك ركن من اركان الصلوة وشك في تعيينه فانه  
يفترض عليه ان يجهد سجدة واحدة ثم يقعد ثم يقوم فيصلي ركعة بسجدة تين ثم يقعد ثم يجهد عليه  
سجدة السهو فصل في الفرائض المتعلقة بصلوة المسافر يفترض لجواز قصر المسافر ان يكون

فصل في الفرائض المتعلقة بصلوة  
المسافر ١٣



سفرة قد ومسيرة ثلاثة ايام من اقصر ايام السنة بالسير الوسط وان يكون قاصداً لتلك المسافة  
 حتى لو سار الدنيا جميعها بلا قصد لها لم يجز له القصر اصلاً وان لا ينوي الإقامة في موضع يصلح  
 للإقامة كصر أو قرية مدة خمسة عشر يوماً حتى لو نواها لم يجز له القصر بعد تلك النية وان يخرج  
 من موضع اقامته الى خارج حتى لو نوي السفر وهو في موضع اقامته ولم يخرج منه بعد لا يصح له  
 القصر اصلاً وان لا ينقض قصد السفر قبل اكمال مسيرة ثلاثة ايام حتى لو نقض قصدة قبل اكمال  
 مسيرتها فانه لا يصح القصر بعد ذلك النقض سواء نوي مع نقض القصد الإقامة في موضع يصلح  
 للإقامة كصر أو قرية او في موضع لا يصلح لها كالمغارة او نحوها ولم ينو الإقامة اصلاً وان يكون  
 مستقلاً في مسيرته لا تابعا لغيره كالجندي مع الأمير والمرأة مع الزوج والعبد مع المولى و  
 التلميذ مع الأستاذ فان كان تابعا فلا يعتبر نيته بل نية متبوعه حتى لو نوي المتبوع الإقامة ونوي  
 التابع السفر لا يجوز للتابع القصر قطعا وهذا اذا علم التابع النية المتبوع واما اذا نوي المتبوع  
 الإقامة بعد ما كان مسافرا ولم يعلم بها التابع فكان يقصر الصلوة فانه تصح صلوته على الأصح  
 ما لم يعلم نية المتبوع كذا في امضاء الفتح والدر المختار ويفترض في حق المسافر ان يقعد على ركعتين  
 من الصلوة الرباعية حتى لو صلى اربعاً فان قعد على الركعتين الأوليين صحت صلوته مع الكراهة  
 التحريمية لتأخير السلام وخلطة الغرض بالنقل وان لم يقعد عليها فسدت صلوته لتركه الفرض  
 ويفترض في حق المقيم الذي اقتدي بالمسافر القعدتان كلتا هما اعني الأولى والثانية حتى لو  
 ترك احدهما فسدت صلوته كما في الدر المختار ويفترض في حق المسافر الذي اقتدي بالمقيم في  
 الصلوة الرباعية في وقتها ان يصلي اربعاً ولا يجوز له القصر اصلاً حتى لو سلم على الركعتين لم  
 تصح صلوته نعم لو افسدها فعليه ركعتان لا اربع فصل في الفرائض المتعلقة بصلوة الجمعة  
 ينبغي ان يعلم ان الجمعة فرض عين الذي الفرضية من فرض الظهر على من استجعت فيه شرائط  
 فرضيتها وهي على نوعين النوع الأول شرط الوجوب فنهما ما يشترط الوجوب سائر الصلوات  
 ايضا كالاسلام والعقل والبلوغ ومنها ما يشترط لوجوب صلوة الجمعة خاصة وهي تسعة امور  
 الإقامة والذكورة والصحة والحرية وسلامة العينين والرجلين فلا تجب على مسافر ولا امرأة  
 ولا مريض لا يقدر على اتيان الجمعة ولا عبد ولو مكاتباً ولا اعمى وان وجد قائداً ولا مقعداً وان  
 وجد من يحمله وعدم الاختفاء من السلطان والظالم وعدم الحبس من ظالم او غريم وعدم  
 المطر الشديد كما في البحر وغيره النوع الثاني شروط صحة الجمعة وهي المصروف فائده والسلطان

فرائض صلوة الجمعة ١٢

المطر الشديد عذر لصلوة الجمعة

أو نائبه أو ما ذ ونهما وقت الظهر والخطبة وإن يكون الخطبة وصلوة الجمعة في وقت الظهر  
فإن وقعت الخطبة قبل الوقت وصلى الجمعة في الوقت أو بالعكس لم تصح الصلوة وكذا لو خطب  
في الوقت وصلى بعد الوقت أو بالعكس لم تصح الصلوة أيضا وإن يكون الخطبة قبل الصلوة حتى  
لو خطب بعدها لم تصح الصلوة وإن يكون الإمام شهد الخطبة أو بعضها حتى ولو لم يشهد الإمام  
كل خطبة لم تصح صلواته ولا صلوة القوم وإن يكون الخطيب قاصدا للخطبة حتى لو عطس فحمد  
الله تعالى لا يصح عن الخطبة وكذا يفترض حضور ثلثة نفر ممن ينعقد بهم الجمعة عند الخطبة  
ولو عبيدا أو مرضي أو مسافرين بخلاف النساء والصبيان ممن لا ينعقد بهم الجمعة لكن قال في  
أمداد الفتاح أنه يفترض حضور واحد ممن ينعقد بهم الجمعة لا أكثر من ذلك قال وهذا هو  
الصحيح انتهى وكذا يفترض الجماعة في نفس الصلوة وهم ثلثة نفر سوى الإمام وكذا إبقاءهم مع  
الإمام إلى السجدة الأولى من الركعة الأولى حتى لو نفر واحد أو أفسد أو صلواتهم كلهم أو بعضهم  
قبل السجدة الأولى لم تصح الجمعة ولا يفترض حضورهم في ابتداء الصلوة بل لو حضروا قبل  
رفع الإمام رأسه من الركوع صحت الجمعة كما في أمداد الفتاح وكذا يفترض الأذن العام من السلطان  
أو نائبه حتى لو أغلق الأمير باب الحصن وصلى فيه بأهله وعسكرا صلوة الجمعة لا تجوز فصل في  
الفرائض المتعلقة بصلوة الجنائز يفترض في غسل الميت أن يغسل الرجال الرجال والنساء النساء  
وإن مات الرجل في السفر بين النساء وليس هناك رجل فأن كان فيهن زوجته وكانت في عدته  
فيفترض عليهما أن تغسله هي لكونها في عدته وإن لم تكن فيهن زوجته أو كانت فيهن ولكن  
انقضت عدتها وكانت فيهن امرأة محرم منه فيفترض عليهما أن يتمم بيدها ولا يحتاج إلى خرقه  
وإذا لم تكن فيهن زوجته ولا امرأة محرم منه فيفترض على الأجنبية أن يتمم لكن بخرقه على  
يدها وإذا مات المرأة في السفر بين الرجال وليس هناك امرأة وكان فيهم محرم لها فإنه يفترض  
عليه أن يتممها بيده ولا يحتاج إلى خرقه وإذا لم يكن فيهم محرم لها فيفترض على الأجنبية أن يتممها  
بخرقه والزوج كالأجنبي في ذلك كذا في كثير من العباد ويفترض على الناس إذا دفنوا ميتا بغير صلوة  
أن يصلوا على قبره ما لم يتفسخ وإذا صلوا عليه بغير غسل أو بثوب نجس كائن على الميت أو على  
المصلي وهو امام أو منفرد وكانت النجاسة قد رانعا أو كان ذلك الإمام أو المنفرد على غير وضوء  
فإنه يفترض عليهم أن يعيدوا الصلوة على قبره أيضا ما لم يتفسخ أما إذا صلوا عليه جماعة وكما  
الإمام على طهارة حقيقية أو حكمية والقوم على غير طهارة فلا عادة ح لان الفرض قد تدارى بصلوة

### فرائض صلوة الجنائز

١٢

### الزوج كالأجنبي يتم للراة

١٣



الامام وحده ويفترض في كفن الميت ان يكون ثوباً واحداً او ما يقوم مقامه ساتراً لتمام بدنهما  
 صرح به في شرح النية واما ما زاد عليه فليس بفرض بل هو اما كفن كفاية او كفن سنة ويفترض  
 على الزوج ان يكفن زوجته من ماله ولو كانت غنية كما يفترض عليه كسوتها حال حيوتها و  
 يفترض كفن العبد على سيده ولا يفترض بالعكس اى لا يفترض كفن الزوج على الزوجة ولا  
 كفن السيد على عبده ويفترض لصحة صلاة الجنازة بعض ما يفترض لسائر الصلوات المفروضة  
 في حق الميت والمصلي معا وهي خمسة امور طهارة بدنهما من النجاسة الحقيقية وطهارتهما  
 من النجاسة الحكيمة وطهارة ثوبهما وطهارة مكانهما والمراد بطهارة هذه الاشياء الثلاثة من  
 النجاسة الحقيقية طهارتهما من النجاسة الزائدة على قدر الدرهم كذا في جامع الرموز اي من  
 المغلظة واما من المخففة فيفترض الطهارة عن ما زاد على ما دون ربع الثوب وقيل طهارة مكان  
 الميت فقط ليس بشرط كذا في العالمگیری نقلا عن المضمرات واسلامهما والقيام في حق المصلي  
 فلا تجوز صلاته قاعدا ولا راكبا الا بعد ركسائر الصلوات ويفترض التكييرات الاربع وكل تكبيرة  
 منها قائمة مقام ركعة من سائر الصلوات ويفترض ان يكون الميت موضوعا بين يدي المصلي  
 فلا تجوز على غائب ولا على موضوع خلف المصلي او على احد جنبيه وكذا يفترض ان لا يكون الميت  
 محمولا على انسان ولا على دابة ولا ملقح صلواته في صورتين بخلاف ما اذا كان الميت موضوعا  
 على السرير فانه تجوز الصلوة عليه فصل في كيفية الصلوة اذا قام الى الفريضة يستحب

و  
 اذا قام على الفريضة

ان يقول قبل التسمية لاحصار القلب وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض حنيفا مسلما و  
 ما انا من المشركين ان صلواتي وسكوتي وخيائي ومبايي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت  
 وانا من المسلمين وقيل لانه توهمي الى تأخير التكبير وتطويل القيام مستقبلا القبلة بدو الصلوة  
 وهو مذموم شرعا ولانه صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة قال الله اكبر ولم يقل شيئا قبلها  
 وكذا امر به وعنه صلى الله عليه وسلم التلطف بالنية ولا عن احد من الصحابة والتابعين ولهذا  
 قال المالكية بكرهية والحنبلية بعدم استحبابه لانه بدعة والمتابعة لما تكون في الفعل سنة فكذا  
 في الترك قلنا نسلم انها بدعة لكنها مستحسنة استحسانها المشايخ للاستعانة على استحضار النية  
 ولكثرة الشواغل فيما بعد زمن الصحابة والتابعين حتى قالوا ان من عجز عن احصار القلب في  
 النية يكتفيه اللسان وهو صلى الله عليه وسلم واصحابه لما كانوا في مقام الجمع والحضور لم  
 يكونوا محتاجين اليه واما الجهر بالنية فغير مشروع اتفاقا ثم يرفع يديه بنشر الاصابع مستقبلا

و  
 اما الجهر بالنية فغير مشروع اتفاقا  
 ١٣١٢ هـ

يكفيه القبلة ما سابها ميه شحني اذنيه ثم يكبر من غير طاعة الرأس مد رجاسر عابلا مدد  
 وتطيط ويضع يده اليمنى على اليسرى تحت السرة جاعلا باطن كفه اليمني على ظاهر كفه اليسرى  
 محلقا بالخنصر وبالأبهام على الرسغ ويقول سبحانك اللهم الى آخره ويتعوذ ويسمي سر ويؤمن  
 بعد الفاتحة سر يقول آمين بالمد والتخفيف والقصر والتخفيف ولا يقول بالمد والتشديد فإنه  
 خطأ لكن لا تقصد به الصلوة وعليه الفتوى ويقراء الأمام والمتفرد في كل ركعة من صلوة  
 الفجر من طوال المفصل وهو من الحجرات الى آخر البروج بستين آية تالدا او الى مائة آية  
 استجابا او باربعين الى ستين على حسب قصر الآيات وطولها وعلى حسب العذر وغيره و  
 على هذا كان غالب احواله صلى الله عليه وسلم وما ورد مما هو اقل من اربعين في الفجر فمحمول  
 على ضرورة دعت اليه وفي العصر والعشاء من اوساطه وهو من البروج الى آخره يمكن والظاهر  
 كالفجر وقيل كالعصر وفي المغرب من قصاره وهو باقية قال العلماء واختلاف القراءة فيها  
 كان بحسب الاحوال فكان صلى الله عليه وسلم اذا علم من حاله اثار التطويل طول والاخفف  
 ثم يتم ركوعها وسجودها وبينهما وبين السجدين بتعديل واطمينان ويقول في الركوع سبحان  
 ربي العظيم وفي السجود سبحان ربي الاعلى وادناه ثلث والاكثر الى خمس او سبع او عشر وما ورد  
 فيهما من الادعية وغيرها والاطالة التامة فذلك في النوافل خصوصا في قيام الليل عند اصحابنا  
 الحنفية كما استشف عليه ان شاء الله تعالى ويقول في القيام عن الركوع التحيد وورد بالفاظ افضلها  
 اللهم ربنا ولك الحمد ثم حذف الواو ثم حذف اللام فقط فيكفي به المقتدي والامام بالسمع و  
 المنفرد يجمع فيسمع رافعا ويحمد مستويا وسائر الاذكار الواردة فيه محولة على النوافل ايضا عند  
 ثم يكبر مع الخزور وسجدا واضعا ركبتيه ولا ثم يديه ثم وجهه ومن الاداب في الركوع ان يستقر  
 ظهره بوركبيه ولا يرفع ولا يخفض عنه راسه ويقبض بيديه على ركبتيه مفرجا اصابعه فيخبرها  
 عن جنبيه وفي السجود ان يتمكن انفه وجبهته من الارض ويخفي يديه عن جنبيه ويضع وجهه  
 بين كفيه ضام اصابع يديه ويضم ركبتيه غير ملصق بطنه بفخديه ويخذه بساقيه ويطمئن  
 يستقر كذلك فقد ورد الوعيد الشديد على السرعة والقوة وكذا يطمئن او يستقر فيما بينهما  
 وبين السجدين ولا يخفض ولا يرفع راسه بالركوع والسجود قبل امامه فلا تقبل صلوته ويجعل  
 راسه كراس الحمار يوم القيمة وقد صح ايضا ان الذي يخفض ويرفع راسه قبل الامام انما ناصيته  
 بيد الشيطان يخفضه ويرفعه وينهض للثانية بلا اعتماد بيديه على الارض ان لم يكن به عذر

قراءة لفظة آمين بالمد والتشديد  
 خطأ لكن لا تقصد به الصلوة

الافضل اللهم ربنا ولك الحمد

يجعل رأسه كراس الحمار



وهي كالاولى الا انه لا يشني ولا يتعوذ ويقعد فيها بعد السجدين يفتش رجله اليسرى فيجعلها  
 بين اليدين ويجلس عليها ويصب رجله اليمنى ويوجه اصابعه نحو القبلة ويضع يدها على فخذه  
 اليمنى ويسارها اليسرى ويبسط اصابعه قليلا جاعلا اطرافها عند ركبتيه فيتشهد بتشهد ابن  
 مسعود رضي الله تعالى عنه ويقصد بالفاظ الشهد كانه يحيي الله تعالى ويسام على نبيه صلى  
 الله عليه وسلم وعلى نفسه واولياء الله تعالى ويشير بالمسبحة عند الشهادة يرفعها عند النبي  
 ويضعها عند الاثبات ليطابق القول الفعل في التوحيد وفيها فضائل كثيرة فورد انها اشده على  
 الشيطان من الحديد وانها مذبة الشيطان لا يسهو واحدكم مادام يشير باصبعه وهي سنة مأثورة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه خمس وعشرون اوستة وعشرون من الصحابة بل قالوا انه  
 بلغ التواتر المعنوي وقد ذكر الامام محمد في موطنه حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 يفعل ذلك ثم قال بضع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناخذ وهو قول ابي حنيفة انتهى وقد  
 عرف من عادة محمد في كتابه المذكور انه لا يتقل عن الامام الا المذهب المنصور والمعول به نقل  
 الثماني والحلي انه قول ابي يوسف في الامالي وقال الدهلوي في شرح المشكوة وسفر السعادة  
 الحق ان مذهب الامام وصاحبيه انه يشير وان الاختلاف انما نشأ من المتأخرين وقال الشيخ  
 علي القاري في شرح الموطأ لا تعرف في المسئلة خلافا للسلف من العلماء وانما خالف فيها بعض  
 الخلف من مذهبنا من الفقهاء وهو قول مالك والشافعي واحمد وورد الاشارة بكيفيات  
 المختار ان يرفع المسبحة من اليمنى عند النبي على سائر اصابعها ويميزها عنها ويضعها عند الاثبات  
 اشارة اليها ويغني راسه لدفع قوههم المكان ويكتفي بالفاخرة فيما بعد الاولين ثم يجلس و  
 يتشهد كما امر ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الصلوة اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما  
 باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وهو اصح الفاظ الصلوة واكملها فينبغي المحافظة  
 عليها في الصلوة وغيرها ثم تدعو بالادعية المذكورة في القرآن والحديث والافضل ان يدعوا  
 بالدعوات الماثورة في هذا الوطن ويستحب تقويلها الا ان يكون اماما فقدم لا يتقل على  
 القوم وثبت في هذا الموضع ادعية كثيرة منها اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم واعوذ بك  
 من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا والمات رواه  
 مسلم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا هذا الدعاء

يشير بالمسبحة ١٢/١٢

وردد الاشارة بكيفيات المختار  
 ان يرفع المسبحة من اليمنى ١٢  
 ٨٢

ادعية الشهد ١٢...١٣

المذكور كما يعلمنا السورة من القرآن قال بعض الرواة بوجوب هذا الدعاء لما ورد في حديثه  
 بلفظ قل أو قلقل وفي رواية بزيادة اللهم في أعوذ بك من المأثم والمغرم ومنها اللهم في  
 ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني أنت  
 الغفور الرحيم رواية البخاري ومسلم ومنها اللهم في أسئلك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد  
 وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك قلباً سليماً ولساناً صادقاً وأسألك من خير ما تعلم  
 وأعوذ بك من شر ما تعلم واستغفرك لما تعلم رواية النسائي ومنها اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت  
 وما أسررت وما أعلنت وما أسرفت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله إلا أنت رواية  
 مسلم وغيره ومنها اللهم في أسألك الجنة وأعوذ بك من النار رواية أبو داود ومنها اللهم في أسألك  
 يا الله الأحد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد أن تغفر لي ذنوبي أنك أنت الغفور الرحيم  
 رواية أبو داود ومنها اللهم لا تدع لي ذنباً إلا غفرته ولا همماً إلا فرجته ولا كرباً إلا أنفسته ولا ضرراً  
 إلا كشفته ولا عدواً إلا أهلكته ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة إلا قضيتها يا أرحم الراحمين  
 رواية الترمذي والطبراني في الدعاء ومنها سبحانك لا اله غيرك اغفر لي ذنبي وأصلح لي عيالي  
 أنك تغفر الذنوب لمن تشاء وانت الغفور يا غفار اغفر لي يا تواب تب علي يا رحمن أرحمني يا عفو  
 اعف عني يا رؤف أرف في يا رب أزرعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي طوفني حسرة عبدك يا رب  
 أسألك من الخير كله يا رب افتح لي بخير واختم لي بخير واتني شوقاً إلى لقاءك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة  
 وفي الحديث من السيات يومئذ فقد رحمة ذلك هو القور العظيم رواية الطبراني في الكبير ومنها اللهم أنا أسألك  
 من الخير كله عاجلاً وأجله ما علمنا منه وما لم نعلم نغفوك من الشر كله عاجلاً وأجله ما علمنا منه وما لم نعلم أنا أسألك  
 ما أسألك به عبادك الصالحون ونستعبد بك ما استعاذ منه عبادك الصالحون ربنا أنفاني الدنيا  
 حسنة وفي الآخرة حسنة وقم عذاب النار ربنا أنما غفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار  
 ربنا وأنما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة أنك لا تخلف اليعاد رواية الطبراني في الأوسط  
 ومنها أشهد أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور رواية الطبراني في الدعاء  
 ومنها اللهم لك الحمد كله ولك الشكر كله ولك الملك كله ولك الملك كله ولك الخلق كله بيدك  
 الخير كله واليك يرجع الأمر كله أسألك من الخير كله وأعوذ بك من الشر كله رواية في مسند الفريسي  
 ومنها اللهم حاسبني حساباً يسيراً رواية الحاكم ومنها سيد الاستغفار اللهم أنت ربي لا اله إلا أنت  
 خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك



علي وابوء بذي نبي فاعفري أنه لا يغفر الذنوب إلا أنت رواه البزار ومنها احسن الكلام كلام الله  
واحسن الهدى هدي محمد رواه النسائي وما يستحب الدعاء في كل موطن اللهم اني اسألك  
العفو والعافية اللهم اني اسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى وينبغي ان يقرأ الجميع ان تيسر  
لا يقتصر على البعض بحسب ما تيسر الاول فالاول ثم يسلم عن يمينه ويساره حتى يري بياض  
خده فيها يقول السلام عليكم ورحمة الله فينوي الامام بخطابه القوم من في يمينه ويساره والحفظة  
وصالحى الجن فيهما والمقتدي امامه في جهة اليمين ان كان فيها واليسرى ان كان فيها وان حاذاه  
نوا في التسليتين مع من فيهما والمفرد الملائكة فقط ثم ان كان اماما ينصرف عن يمينه او عن يساره  
الا انه يكون الغالب والاكثر من احواله صلى الله عليه وسلم هو الانصراف عن اليمين وكان احيانا  
اذا اراد التبليغ والوعظ والضيعة يستدبر القبلة ويستقبل القوم قال الحلبي الاخراف الاستقبال  
مطلق لا تفصيل فيه بين عدد وعدد واجاب عنه الشرنبلالي في امداد الفتاح باروي عن ابي  
حنيفة ان الامام حول وجهه الى الجماعة اذا كانت الجماعة عشرة والا يدعوا الى القبلة انتهى ثم  
يدعوا رافعا يديه خداه صدره جاعلا باطن كفيه ما يليه ووجهه يسبح بها وجهه في اخره فان الدعا  
بين المكتوبات مستجاب ومن لم يدع بعد الصلوة فصلوته خداج اي غير تام قال المغيرة بن شعبه  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوا بركل صلوة رواه البخاري في تاريخه الاوسط و  
يستغفر للمؤمنين والمؤمنات فقد روي الطبراني عن عباد مرفوعا من استغفر للمؤمنين و  
المؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة وروي الطبراني ايضا من حديث ابي الدرداء  
مرفوعا من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم اسبعا وعشرين مرة او خمسا وعشرين مرة احد العبد  
كان من الذين يستجاب لهم ويرزق بهم ولم ينقل عنه صلى الله عليه وسلم دعاء معين عند  
رفع اليدين بعد الصلوة بل ذكر في الاذكار عنه صلى الله عليه وسلم اذ اصلي احدكم فليبدأ  
بتحميد الله تعالى والثناء عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعوا بما شاء وكذلك المذ  
عند الخفية في كل دعاء فانهم قالوا التقييد بدعاء معين يذهب بركة القلب عليه هل يهيل  
الستة التالية للفرض ام لا فان التحقيق انه يستحب الفصل بينهما بقدر ان يقول اللهم انت السلام الح  
لما روي مسلم والترمذي عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
سلم لا يقعد الا مقدرا ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ولا دليل  
على الملك اكثر من ذلك فيكرة الخالفة لما كان دأبه عليه الصلوة والسلام كما هو مفهوم حديث

ف  
من لم يدع بعد الصلوة فصلوته  
غير تام ١٢

ف  
تنبه هل يصل السنة التالية  
لفرض ام لا ١٣-

عائشة رضي الله تعالى عنها وما ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول دبر كل صلاة لا يقضي  
وَصَلَّ هَذِهِ الْأَذْكَارِ بِلَ كُونَهَا عَقِيبَ السَّنَةِ مِنْ غَيْرِ شَتَالٍ بِمَا لَيْسَ هُوَ مِنْ تَوَاجِعِ الصَّلَاةِ يَصِحُّ  
كُونُهُ دَبْرَهَا لَا السَّنَةَ مِنْ لَوَاحِقِ الْفَرِيضَةِ وَمَكْلَا تَهَا فَلَمْ تَكُنْ اجْنَبِيَّةً مِنْهَا وَتَوَلَّى الْأَفْضَلَ فِي السَّنَةِ  
الَّتِي بَعْدَ الْمَغْرَبِ الْمَنْزِلَ لَا يَلْزِمُ مَسْنُونِيَّةَ الْفَصْلِ بِالْكَثْرَةِ إِذَا الْكَلَامُ فِيهَا إِذَا أَصْلَى السَّنَةَ فِي حُلِّ الْفَرَضِ  
عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَثْبُتْ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْفَصْلُ بِالْأَذْكَارِ الَّتِي يَوَاطِبُ عَلَيْهَا فِي الْمَسَاجِدِ مِنْ قِرَاءَةِ  
آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَالتَّسْبِيحَاتِ وَأَخَوَاتِهَا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَغَيْرَهَا بَلْ ثَابِتٌ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَدْبُهُ الْإِذْكَارُ  
وَلَا يَلْزِمُ مِنْ نَدْبِهِ إِلَى شَيْءٍ مَوَاطِبَتُهُ عَلَيْهِ فَوْجِبَ اتِّبَاعُ هَذَا النَّصِّ أَعْلَمُ أَنَّ الْمَذْكَورَ فِي حَدِيثِ عَائِشَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا هَذَا لَا يَقَعْدُ إِلَّا مَقْدَارَ مَا يَقُولُ وَذَلِكَ لَا يَسْتَلْزِمُ سَنِيَّةً أَنْ يَقُولَ ذَلِكَ بَعِينَهُ  
فِي دَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ إِذَا أَلْمَزَّ حَتَّى يَقُولَ أَوْ إِلَى أَنْ يَقُولَ فَيَجُوزُ كَوْنُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ مَرَّةً  
يَقُولُهُ وَمَرَّةً يَقُولُ غَيْرَ مَا وَرَدَ أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَانَ يَقُولُ دَبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْحُجُّ فَقُتِلَ الْعِبَارَةُ أَنَّ السَّنَةَ أَنْ يَفْضَلَ بِذِكْرِ ذَلِكَ وَذَلِكَ يَكُونُ تَقْرِيْبًا  
فَقَدْ يَزِيدُ قَلِيلًا وَيَنْقُصُ قَلِيلًا وَقَدْ يَدْبُرُ وَقَدْ يَرْتَلِّ فَمَا مَا يَكُونُ زِيَادَةً غَيْرَ مَقَارَنَةِ مِثْلِ الْعَدَّةِ النَّاسِ  
مِنَ التَّسْبِيحَاتِ وَالتَّكْبِيرَاتِ وَكَذَا آيَةُ الْكُرْسِيِّ فَيَنْبَغِي تَخْيِيرُهَا عَنْ السَّنَةِ لَبَنَةً هَكَذَا أَحَقَّقَهُ ابْنُ الْهَامِ  
فِي فَتْحِ الْقَدِيرِ وَتَبَعَهُ الْحَلَبِيُّ فِي شَرْحِ الْمُنِيَّةِ وَالشَّرْبِلَاوِيُّ فِي أَمْدَادِ الْفَتْحِ وَالْقَارِي فِي حَرْزِ  
وَالِدِ هُلُوِي فِي شَرْحِ سَفَرِ السَّعَادَةِ وَكَذَا اسْتَحْبَبَ فِي حَقِّ الْمُقْتَدِي وَالْمُنْفَرِدِ وَصَلَّ السَّنَةَ بِالْمَكْتُوبَةِ  
لِأَنَّ الْأَسْتِحْبَابَ فِي حَقِّ الْأَمَامِ أَشَدَّ حَتَّى يُوْدِيَ تَاخِيرُهُ إِلَى الْكَرَاهَةِ رَوَى أَنَّ جُلُوسَ الْأَمَامِ  
فِي مَصَلَاةٍ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ بِذَعْرَةٍ وَهَذِهِ صَلَاةٌ بَعْدَ سَنَةٍ وَأَمَّا فِي غَيْرِهَا  
فَقَدْ ثَبَتَ فِي الْعَصِيحِ أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقَعْدُ فِي مَكَانِهِ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ ثُمَّ  
الْأَفْضَلَ فِي السَّنَةِ إِذَا تَهَيَّأَ فِي الْمَنْزِلِ إِلَّا التَّرَاجُحَ لِأَنَّهُ أَبْعَدُ مِنَ الرِّبَا وَالْعَجَبِ وَفِيهِ تَحْقِيقُ لِقَوْلِهِ  
الْإِيمَانُ وَمُخَالَفَةُ الْمُنَافِقِينَ وَقَصْدُ وَصُولِ الْبَرَكَةِ إِلَى الْمَنْزِلِ وَاهْلِهِ وَتَزُولُ الْمَلَائِكَةُ وَطُرْدُ  
الشَّيْطَانِ عَنْهُ كَمَا جَاءَ فِي رَوَايَاتٍ وَخَبَرُ مُسْلِمٍ أَفْضَلَ صَلَاةَ الْمَرْءِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا الْمَكْتُوبَةَ وَعَنْهُ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْعَلُوا فِي بَيْتِكُمْ مِنْ صَلَوَاتِكُمْ وَلَا تَعْبُدُوا هَاقِبُوا رِوَاةَ الْخَزَّازِيِّ وَمُسْلِمٌ قَالَتْ  
عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ فِي بَيْتِي قَبْلَ الظُّهْرِ أَرْبَعًا ثُمَّ  
يَخْرُجُ فَيَصِلُ بِالنَّاسِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَصِلُ بِكُتَيْبٍ وَيَصِلُ بِالنَّاسِ الْمَغْرِبِ ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَصِلُ بِرَكْعَتَيْنِ ثُمَّ  
يَصِلُ بِالنَّاسِ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَدْخُلُ فِي بَيْتِي فَيَصِلُ بِرَكْعَتَيْنِ رِوَاةَ مُسْلِمٍ وَقِيلَ فِي النَّهَارِ لِلْمَسْجِدِ أَفْضَلُ فِي

الافضل في السنه اداها

في المنزل ١٢ ١٣



## فصل

الليل البهت أفضل وقيل إن الأفضيلة لا تختص بوجبه دون وجبه ولكن كل ما كان أبعد من  
الرياء وجميع الخشوع والأخلاص فهو أفضل وهو الأصح وقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم  
صلى بعض النوافل في المسجد ركعتين بعد الجمعة صححه ابن حبان وركعتين بعد المغرب أخرجه  
الترمذي تعليقا فصل في الأذكار والدعوات التي وردت بعد الصلوة أجمع العلماء على  
استحباب الذكر بعد الصلوة وجاءت فيه أحاديث كثيرة صحيحة في أنواع متعددة وقد علمت  
أن البعدية لا تقتضي وصلها بالفرائض بل تحصل بكونها عقيب السنن أيضا فاعلم أن كل  
ما يقرأ منها وحدا أو مع بعض آخر يكون باعثا على إحياء الأفضيلة واتباع السنة والظاهر  
أن فعله صلى الله عليه وسلم كان على هذا النسق لأن جميع الدعوات وأطب عليه في جميع  
الأوقات ولهذا وردت في أحاديث مختلفة ولم يجمعها حديث قط ونحوه صرح الإمام النووي  
في دعوات الافتتاح على أنهم قالوا لا يلزم من ندبه وتوجيهه صلى الله عليه وسلم في قراتها  
مواظبته عليها والأمر يفرق بين السنة والمندوب كما تقدم ونحن نذكرها هنا جملة منها فمن  
كان موقفا لجمعها فليشكر الله تعالى ومن عجز اقتصر على ما يشاء قال الإمام النووي ينبغي  
أن يقدم الاستغفار على سائر أنواع الذكر الواردة عقيب السلام ثم اللهم أنت السلام ثم لا  
إله إلا الله إلى قدر ذكره الشيخ ابن حجر في شرح المشكوة قال صلى الله عليه وسلم من استغفر  
الله في دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم والتوب  
إليه غفرت ذنوبه وإن كان فر من الزحف وورد الاستغفار بعد كل صلاة سبعين ألفا وكان صلى  
الله عليه وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر الله ثلاثا قال اللهم أنت السلام ومنك السلام  
تباركت يا ذا الجلال والإكرام وكان إذا فرغ من الصلوة وسألك قال لا إله إلا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع  
ذا الجحْد منك الجحْد وكان صلى الله عليه وسلم يقول في دبر كل صلاة مكتوبة لا إله إلا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله لا إله  
إلا الله ولا نعبد إلا إياه النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له  
الدين ولو كره الكافرون مغفبات لا يخيب قائلهن دبر كل صلاة مكتوبة ثلاثا وثلاثين تسبيحة  
وثلاثا وثلاثين تحميدة وأربعا وثلاثين تكبيرة من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحده  
ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وقال تلم لما لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

وكان صلى الله عليه وسلم  
يقول في دبر كل صلاة مكتوبة  
لا إله إلا الله الحي  
— — — — —

قد يغفر خطاياها وان كانت مثل زبد البحر وفي رواية يسبح خمسا وعشرين ويهمل خمسا وعشرين  
 خصلتان لا يحافظ عليهما عبد مسلم الا دخل الجنة هما يسير ومن يعمل بهما قليل يسبح الله في  
 دبر كل صلوة عشرا او يحمد عشرا ويكبر عشرا فذلك خمسون ومائة باللسان والالف وخمسمائة في  
 الميزان ويكبر اربعا وثلاثين اذا اخذ مضجعة ويحمد ثلثا وثلاثين ويسبح ثلثا وثلاثين فذلك مائة  
 باللسان والالف في الميزان قال عبد الله بن عمر وقلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يعقد هاهنا لا قال صلى الله عليه وسلم لفقراء المهاجرين الا اعلمكم شيئا تدركون به من سبقكم <sup>وتسبق</sup>  
 به من بعدكم ولا يكون احد افضل منكم الا من صنع مثل ما صنعت قالوا بلى يا رسول الله قال  
 سبحون وتحدون وتكبرون خلف كل صلوة ثلثا وثلاثين قال ابو صالح الراوي عن ابي هريرة لما  
 سئل عن كيفية ذكرها يقول سبحان الله والحمد لله والله اكبر حتى يكون منهم كلهن ثلثا وثلاثين من  
 سبح دبر كل صلوة مكتوبة مائة وكبر مائة وهلل مائة وحمد مائة غفر له ذنوبه وان كانت اكثر من  
 زبد البحر كلما ذكرهن مائة مرة دبر كل صلوة الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله  
 وحده لا شريك له ولا حول ولا قوة الا بالله ثم لو كان خطاياها مثل زبد البحر لمحتهن وورد من كل من  
 التسبيح والتحميد ثلثا وثلاثين والتكبير اربعا وثلاثين ولا اله الا الله عشر مرات وورد ايضا كل من التسبيح  
 والتحميد والتكبير احدى عشرة قال العراقي وكل ذلك حسن وما زاد فهو لعب الى الله تعالى وجميع  
 البغوي بانه يحتمل صدور ذلك في اوقات متعددة وان يكون على سبيل التخيير او يفترق بانفراق  
 الاحوال انتهى في الاذكار رويناه في سنن ابي اود والثرمذي باسناد حسن عن يسيرة ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم امرهن ان يراعين بالتكبير والتقديس التهليل وان يعقدن بالانامل فانهن مسئولات  
 مستنطقات وروينا فيهما في سنن النسائي باسناد حسن عن عبد الله بن عمر وقال رايت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح وفي رواية بيمينه انتهى علم ما ذكر ان اخذ السجدة مناف لظاهر هذا  
 الحديث لكن يؤيد استحبابه تقريه صلى الله عليه وسلم حين دخل على امرأة وبين يديها نوى تسبيح  
 به كما في المحسن اذ افرق بين النوي المنظومة والمنشورة لاسيما والسالك فيعدم التقري و  
 لحفظ والحل وهو مطردة للشيطان ومريضات للرحمن وقد جاء بسند ضعيف عن علي رضي الله تعالى  
 عنه مرفوعا نعم المذكرة السجدة وعن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه كان له خيط فيه الفاعقة  
 فلا ينام حتى يسبح به وفي رواية كان يسبح بالنوي قال في المرواة نقلا عن ابن حجر الروايات في  
 التسبيح بالنوي والحكي كثيرة عن الصحابة وبعض ائمة المؤمنين بل رآها صلى الله عليه وسلم

أخذ السجدة مستحب ١٢  
 يسبح واناء

قال العلماء ينبغي ان يكون عند التسبيح  
 باليمين انتهى وقيل ان اخذ السجدة  
 بدعة لكنها مستحبة على قاري  
 حصن الحصين ١٢ خلاصة للسائل مع



و  
 قيل وعقد التسبيح بالانامل  
 افضل من السجدة

واقراها عليه قيل وعقد التسبيح بالانامل افضل من السجدة وقيل ان امن الغلط فهو اولى الا في  
 اولى انتهى ومن قراء آية الكرسي زاد الطبراني وقل هو الله احد في دبر كل صلاة مكتوبة لم  
 يمنعه من دخول الجنة الا ان يموت وكان في ذمة الله الى الصلوة الاخرى وعن عقبه بن عمار  
 قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقرأ بالمعوذتين دبر كل صلاة وفي رواية بالمعوذ  
 فينبغي ان يقرأ الكافرون والاخلاص ايضا وروي قراءة الفاتحة وشهد الله الاية وقل اللهم  
 مالك الاية ايضا وورد قراءة المعوذتين بعد الجمعة سبعا ايضا قال صلى الله عليه وسلم لعاذ  
 بن جبل يا معاذ والله اني لاجبك اوصيك يا معاذ لا تدعني في دبر كل صلاة تقول اللهم اعني  
 على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك وكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى وفرغ من صلوته مسح  
 بيمينه على راسه وقال بسم الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم اللهم اذهب عني اظم والحزن  
 قال ابو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من صلوته  
 لا اذري قبل ان يسلم او بعد ان يسلم يقول سبحان ربك رب الغزة عما يصفون وسلام على المرسلين  
 والحمد لله رب العالمين وكان يقول اذا انصرف من الصلوة اللهم اجعل خير عري اخرا وخير عملي  
 خواتمه واجعل خير ايامي يوم القاك وكان يقول في دبر الصلوة اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقير  
 وعذاب القبر وعن ابي ايوب الانصاري قال ما دونت من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في دبر كل صلاة مكتوبة ولا تنوع الاسمعة يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وخطاياي كلها اللهم  
 انفسني واجبرني واهدني لصالح الاعمال والاخلاق انه لا يهدي لصلحها ولا يضر سيئها  
 الا انت رواه ابن السفي وروي الطبراني عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم ثلث من جابهن مع الايمان دخل من اي ابواب الجنة شاء وزوج من حور العين حيث  
 شاء من عني عن قاتله وادي دينا خفيا وقراء في دبر كل صلاة مكتوبة عشر مرات قل هو الله  
 احد فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه او احديهن يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال او  
 احديهن وورد قراءة قل هو الله احد بعد الصبح قبل ان يتكلم مائة ايضا ويدعو اللهم اني  
 اعوذ بك من كل عمل يخزيني واعوذ بك من كل صاحب يذيني واعوذ بك من كل اهل يهينني  
 اعوذ بك من كل فقر ينسني واعوذ بك من كل غني يطغني رواه ابو يعلى والبرار اللهم احيي و  
 اله ابراهيم واسحق ويعقوب واله جبرئيل وميكائيل واسرافيل اسالك ان تستجيب دعوتي و  
 انا مضطر وتقصم في ديني فاني مبتلي وتنا في رحمتك فاني مذنوب وتغني عني الفقر فاني مسكين

رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة اللام منزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان ومصحف  
ابراهيم وموسى اني اعوذ بك من الفقر واسالك ان تقتضي عني المغرم رواه الطبراني في الدعاء  
اللام اني اسالك بحق السائلين فان للسائلين عليك حقاً ايما عبداً وامة من اهل البر البحر تقبلت  
دعوتهم واستجبت دعائهم ان تشركناني صالح ما يدعونك فيه وان تشركنهم في صالح ما ندعوك  
ان تغافينا واياهم وان تقبل منا ومنهم وان تجاوز عنا وعزم فاننا امنابها انزلت واتبعنا الرسول  
فالكتمان مع الشاهدين رواه في مسند الفردوس اللام اعط محمدن الوسيطة واجعل في المصطفين  
محبتهم وفي العالمين درجتهم وفي المقربين ذكرهم رواه الطبراني في الكبير اللام ربنا ورب كل شيء انا  
شهيد انك انت الرب وحدك لا شريك لك اللام ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان محمداً عبدك و  
رسولك اللام ربنا ورب كل شيء انا شهيد ان العباد كلام اخوة اللام ربنا ورب كل شيء اجعلني  
مخلصاً لك واهلي في كل ساعة في الدنيا والاخرة يا ذا الجلال والاكرام اسمع واستجب الله اكبر  
الله نور السموات والارض الله اكبر الاكبر حسبي الله ونعم الوكيل الله اكبر الاكبر رواه مسلم  
اللام اصلح لي ديني الذي جعلته عصمة امري واصح لي دنياي التي جعلت فيها معاشي اللام اني  
اعوذ بك برضاك من سخطك واعوذ بعفوك من نقمتك واعوذ بك لا مانع لما اعطيت ولا معطي  
لما منعت ولا راد لما قضيت ولا ينفع ذا الجحيم منك الجحيم رواه النسائي وابن حبان اللام اصلح لي  
ديني ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي رواه احمد والطبراني وابو يعلى اللام اغفر لي وارحمني  
واهدني وارزقني رواه ابو عوانة اللام رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل اعذني من حر النار  
وعذاب القبر رواه الطبراني في الاوسط اللام اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسرت وما اعلنت  
وما اسرفت وما انت اعلم به مني انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت رواه مسلم وغيره اللام  
اني اعوذ بك من عذاب النار وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن شر المسيح الدجال  
رواه ابو عوانة والحاكم اللام اهدني من عندك واقض علي من فضلِكَ واسبغ علي من رحمتك  
وانزل علي من بركاتك ثلثاً رواه الامام احمد اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له اهلها  
واحد احد احمد الميخذ صاحبة ولا ولد اولم يكن له كفواً احد عشر ارواه الامام احمد ايضا  
سبحان الله ومجده لا سبحان الله العظيم ومجده ولا حول ولا قوة الا بالله ثلثاً ولا حيلة ولا  
احتيا ولا منجى ولا ملجأ من الله الا اليه سبعاً رواه الطبراني في الدعاء وروي الترمذي غير  
عن ابي ذر الغفاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في دبر صلوة الصبح و



له  
أي عطف رجليه في التشهد قبل  
ان ينضم ١٣ من

هو ثمان رجلية قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو  
على كل شيء قدير كتب له عشر حسنات وعفي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان ذلك اليوم  
في حرز من كل مكروه وسواس من الشيطان ولم ينبغ للذنوب يدركه اي يلحقه ويهلكه في ذلك  
اليوم الا الشريك بالله تعالى زاد النسائي بيده التحريم بعد قوله يحيي ويميت وفي رواية للنسائي  
ومن قالها حين ينصرف من صلاة العصر اعطي مثل ذلك في ليلة وروي الترمذي وابن السني  
عن عمارة بن شبيب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله وحده لا  
شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات على اثر المغرب بعث الله تعالى  
له مسلكة يتكفلونه من الشيطان حتى يصبح وكتب الله له بها عشر حسنات ومحيات وعفي عنه  
عشر سيئات ومحيات وكانت له بعدل عشر رقاب ومونات والمسح بفتح الميم واسكان السين المهملة  
وفتح اللام وبالحاء المهملة وهم الحرس اذا صليت الصبح فقل قبل ان تتكلم اللهم اجري من النار  
سبع مرات فانك ان مت من يومك كتب الله لك جواز من النار واذا صليت المغرب فقل قبل  
ان تتكلم اللهم اجري من النار سبع مرات فانك ان مت من ليالك كتب الله لك جواز من النار ورواه  
ابن حبان في صحيحه وكان صلى الله عليه وسلم اذا صلى الصبح قال اللهم اني اسالك علما نافعا  
وعلماء متقبلا ورزقا طيبا وكان يقول بمرسلوة الصبح اللهم اني اصبحت لا استطيع دفع ما  
اكره ولا املك نفع ما ارجو واصبح الامر بيد غيري واصبحت مرتها بعمل فلا فقير اقرمني اللهم  
لا تسمتي عدوي ولا تسوي صديقي اللهم لا تجعل مصيبي في ديني ولا تجعل الدنيا اكبر  
همي ولا مبلغ علمي ولا تسلط علي من لا يرجي اللهم بك اصبحنا وبك امسينا وبك نحيا وبك نموت  
اللهم ما اصبحت من نعمة او باحد من خلقك فمناك وحدك لا شريك لك فلك الحمد ولك الشكر  
اصبحنا واصبح الملك لله رب العالمين اللهم اني اسالك خيرا هذا اليوم فتحه ونصره ونوره و  
بركته وهذا واعوذ بك من شر ما فيه ومن شر ما بعد اللهم عافني في بدني اللهم عافني في سمعي اللهم عافني  
بصري اللهم رحمتك ارجو فلا تكلفني الى نفسي طرفة عين واصلم لي شاكيا كلة لا اله الا انت  
اللهم اني اعوذ بك من اطم والحزن واعوذ بك من العجز والكسل واعوذ بك من الخلل والجبن  
واعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال اللهم اكفني بجلالك عن حرامك واعنني بفضلك  
عن سواك يا حي يا قيوم وروي بعد الصبح قراءة اول الانعام الى تكسبون وسبحان الله وبحمده  
استغفر الله انه كان قابلا سعيين وروي ابن السني عن مذهب رضي الله تعالى عنه ان رسول الله

في ذكر الله تعالى بعد صلاة  
الصبح وبعد صلاة العصر

صلى الله عليه وسلم كان يترك شفتيه بعد صلاة الفجر بشئ فقلت يا رسول الله ما هذا الذي  
تقول قال اللهم بك احاول وبك اصابول وبك اقاتل فصل في الحث على ذكر الله تعالى بعد  
صلاة الصبح والعصر روي الترمذي عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة ثم يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت  
له كأجر حجة وعمره تامة تامة قال الترمذي حديث حسن وفي التنبيه للفقيه عن عمر رضي  
الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم بعث سرية فتجملت الكربة واعظمت الغنمة فقالوا يا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما راينا سرية قط اعجل كربة ولا اعظم غنمة من سريتك قال افلا اخبركم  
باعجل كربة منهم واعظم غنمة قالوا نعم قال اقوام يصلون الصبح ثم يجلسون في مجالسهم فيذكر الله  
تعالى حتى تطلع الشمس ثم يصلون ركعتين ثم يرجعون الى اهلهم فهو كربة واعظم غنمة  
وفيه اشارة الى انه لا يلزمه ان يقعد في مكانه الذي صلى فيه بل له ان يتحول عن الصف الى  
الموضع الذي اراد ان يجلس فيه لذكر او تلاوة او تعلم او تعليم فان المقصود الاصل في نماهوشتنا  
الوقت بالذكرة لا بهي اى ذكر كان ولو في بيته او مكانه نعم في محله اكل وفي مسجده افضل  
روي ابو داود بسند حسن عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لان اتعد  
مع قوم يذكرون الله من صلاة العداة حتى تطلع الشمس احب الي من ان اعتق اربعة من ولد  
اسماعيل وكان اتعد مع قوم يذكرون الله من صلاة العصر الى ان تغرب الشمس احب الي من  
ان اعتق اربعة من ولد اسمعيل وفي رواية لان اتعد في مجلس اذكر الله فيه من صلاة العداة الى  
طلوع الشمس احب الي من ان اعتق اربع رقاب وروي ابن المبارك في الزهد رسالة عن الحسن  
بن ابي ادم اذكر في بعد الفجر ساعة وبعد العصر ساعة كفك مؤنة ما بينهما مغناة اقضي حاجاتك واكفل  
مهماتك بين هذين الوقتين وهو معني من كان لله كان لله وقد ورد من جعل الهوم هما  
ولحداهم الدين كفاه الله هم الدنيا والآخرة عن جابر بن سمرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى  
الله عليه وسلم اذا صلى الفجر ترع في مجلسه حتى تطلع الشمس حسناء قال النووي في الرياض حديث  
صحيح رواية ابو داود وغيره باسانيد صحيحة ذكر في شرح المصابيح ان في قوله صلى الله عليه وسلم  
ثم قعد يذكر الله تعالى دلالة على ان المستحب في هذا الوقت انما هو ذكر الله تعالى لا القراءة لان  
هذا وقت شريف والمواظبة على الذكر فيه تاثير بليغ ويؤيد ما في القنية من ان الصلاة على  
النبي صلى الله عليه وسلم والدعاء والتسبيح افضل من قراءت القرآن في الاوقات التي هي للصلاة

كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى  
الفجر ترع في مجلسه حتى تطلع الشمس



فيها وهل يكره قراءة القرآن أم لا ففي الأذكار لا كراهة في القراءة في وقت من الأوقات ولا في أوقات النبي عن الصلوة وأما ما حكاه ابن أبي داود رحمه الله تعالى عن معاذ بن رافع عن شقيقه أنهما كرهوا القراءة بعد العصر وقالوا إنها داسة يهود فغير مقبول ولا أصل له انتهى بل قال في الأتقان نقلنا عن النووي ونحوه في الوظائف أن وقتها المختار في النهار بعد الصبح ويكره النوم بعد صلوة الصبح أشد كراهة سيما للعالم ففي شرح السنة قال علقمة بن قيس بلغنا أن الأرض ترجع إلى الله تعالى من نومة العالم بعد صلوة الصبح وفي رواية البيهقي أن الصبحة تمنع الرزق وكذا بعد العصر فمن عاتته من نام بعد العصر فاحتسرت عقله فلا يلو من الأنفسه رواية أبو يعلى فينبغي أن يشتغل بالأوراد والأذكار بعد الفجر إلى طلوع الشمس لا زما مكانه إلا أن يخاف الرياء أو تسويف الخاطر فيرجع فيلزم رواية فكان السلف يبالغون في رعاية هذا الوقت ويعيرون المتكلم فيه بكلام الدنيا وكان تعظيمهم لما بعد العصر أكثر من تعظيمهم لما بعد الفجر إذ هو وقت الغفلة وبعد وجود المعصية فينبغي قيامه بالاستغفار ودوامه بالذكر والاكسار ومحاسبة ما جرى له من أعمال الفجار ويستغل بتدارك تقصيره بالتفريع والاعتقاد إلى الله تعالى إذ ليس له إلا أياما معدودة وينبغي لأحواله جللتها بالنقضاء أحادها فمن الحسن قال ليس يوم يأتي من أيام الدنيا ألا يتكلم يقول أيها الناس إني يوم جديد وأنا على ما تعملون في شهيد وإني لو تدانت شمسي لم أرجع لكم إلى يوم القيمة وعنه أيضا ما من ليلة تأتي إلا تادي عملوا في ما استطعتم من خير فلن أرجع إليكم إلى يوم القيمة رواها الإمام أحمد في الزهد وعن مجاهد قال ما من يوم لا يقول ابن آدم قد دخلت عليك اليوم ولن أرجع إليك بعد اليوم فانظر ماذا تعمل في ولا ليلة إلا قالت كذلك رواية أبو نعيم فصل في صلوة الترت وهو واجب على الصحيح من قول الإمام وسنة مؤكدة عندها وعليه أكثر العلماء فلهذا الاختلاف قالوا ينوي صلوة الترت مطلقا من غير تقييد بالواجب كما في التنوير والامداد وغيرهما وكان صلى الله عليه وسلم أوتر من كل الليل من أوله وأوسطه وأخره وانتهى وتره إلى السحر رواه البخاري ومسلم والآخر هو الغالب من أحواله صلى الله عليه وسلم فيستحب لمن يالف وينشئ بالقيام أن يؤخره إلى آخر الليل فإن صلوة آخر الليل مشهورة تحضره ملائكة الرحمة والأيوف قبل النوم فيجمل أن لا يستيقظ أو يكره القيام وفيه قصر لأمل أيضا قال أبو هريرة أو صاني خيل أن أوتر قبل أن أنام رواه البخاري ومسلم قيل سببه أنه فرح الله تعالى عنه يشتغل أول ليلة باستحضار محفوظاته فيخاف الفوت أن ينام عنه وهو ثلث

ف  
لا يكره قراءة القرآن في الأوقات  
المنهية ١٢

و  
يكره النوم بعد صلوة الصبح  
أشد كراهة ١٢

و  
ليس يوم يأتي من أيام الدنيا  
ألا يتكلم يقول الخ ١٢

و  
ينوي صلوة الترت مطلقا من  
غير تقييد بالواجب ١٢

ركعات بتسليمة عن ابي بن كعب انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعة الاولى من الوتر  
بسم الله ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكافرون وفي الثالثة بقل هو الله احد وروي  
عن عائشة نحوه وعنهما ايضا قراءة الاخلاص والمعوذتين في الثالثة ولم يعمل اصحابنا بتلك الزيادة  
تحرزا عن اطالة الثالثة على الثانية اخذ برواية ابي بن كعب المتقدمة كذا في شرح المنية او يقرأ  
في الاولى اهلبيكم والقدر والزلزلة وفي الثانية العصر والنصر والكوثر وفي الثالثة الكافرون  
وتبت والاخلاص رواه الامام احمد ويقنت قبل الركوع في جميع السنة ولا يقنت في غير الوتر عندنا  
قال الطحاوي انما يقنت عندنا في الفجر من غير بلية فان وقعت فتنة او بلية فلا بأس به نقله في  
الغاية والبرهان والديري وغيرها والظاهر انه لو قنت في الفجر ليلية ان يقنت قبل الركوع كما في  
الكشف واما القنوت في الصلوات كلها عند النوازل فلم يقل به الا الشافعي كما في شرح المنية اعلم  
ان القنوت لا يتعين فيه دعاء فامي دعاء به حصل القنوت وقال طائفة من المشايخ بكرة  
ان يوقت لانه يحجر على اللسان من غير حضور قلب ولا صدق رغبة فلا يحصل به المقصود و  
الصحيح ان ذلك فيما عدى المأثور لان العبادة تنفق اعمليه ولا نه ربما يجري على اللسان ما يشبه  
كلام الناس والدعاء المأثور روي بالفاظ مختلفة والرواية المأخوذة المتمسكة عندنا عندنا  
الله عليه وسلم اللهم انا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونتوكل عليك ونثني عليك الخير  
ونشكرك ولا نكفرك ونخلع ونترك من يفجرك اللهم اياك نعبد واليك نصلي ونسجد واليك نسعى  
ونحفذ ونرجو رحمتك ونخشى عذابك ان عذابك بالكفار ملحق ثم المشهور عند الحنفية التحم عند  
ملحق والاولى ان يضم اليه ما روي عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما انه قال علمني رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اللهم اهدي في قيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني  
فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وتني شر ما قضيت انك تقضي لاي قضيت عليك وانه لا يذل من واليت ولا  
يعز من عاديت تباركت ربنا وتعالى انت تستغفرك وتوب اليك رواه الحاكم وابن حبان وابن ابي  
شيبه والنسائي كلام عن الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه زاد النسائي وصلى الله على النبي  
وما عدا هذين فلا توقيت فيه ومنه ما عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوف اللهم اغفر لنا وللمؤمنين  
والمؤمنات والمسلمين والمسلمات والغبين قلوبهم واصح ذات بينهم وانصرهم على عدوك وعدوهم  
اللهم العن الكفرة الذين يصدون عن سبيلك ويكذبون رسلك ويقاوتون اولياك اللهم خالف  
بين كلمتهم وزلزل اقدامهم واتزل بهم باسك الذي لا ترده عن القوم الجرمين قال النووي المنقول

ان وقعت فتنة او بلية فلا بأس  
بقراءة القنوت في الفجر

١٢

والاولى ان يضم بدعاء  
القنوت هذه الكلمات  
اللهم اهديني الخ ١٢



عن عمر رضي الله تعالى عنه اللهم عذب كفرة اهل الكتاب لان قتلهم ذلك اليوم مع اهل الكتاب  
 واما اليوم فالاختياران يقول عذب الكفرة فانه اعم انتهى ومن لا يعرف القنوت يقول اللهم  
 اغفر لي ثلثا وربنا ثلثا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار او يقول يارب ثلثا  
 وكان صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الوتر يقول سبحان الملك القدوس ثلاث مرات يمد صوته  
 في الثالثة ويرفع رءوسه النسائي وابوداؤد والدارقطني عن ابي بن كعب زاد الدارقطني رب  
 الملائكة والروح وكان صلى الله عليه وسلم يقول في آخر وتره اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك  
 وبمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك كما اثنيت على نفسك روى الطبراني  
 وغيره في رواية للنسائي كان يقول اذا فرغ من صلوته وتبوء مضجعه وفيها لا احصي ثناء  
 عليك ولو حرصت ولكن انت كما اثنيت على نفسك اعلم انه قال في المختلف قال ابو حنيفة وابو  
 يوسف رحمهما الله تعالى ما دون الركعة ليس بقربة شرعا الا في محل النص وهو سجود التلاوة  
 فلا يكون السجود وحده قربة في غيره انتهى وفي القدوري عن ابي حنيفة رحمه الله انه يكره سجدة  
 الشكر وهي اكدت مسبوقة على المقي به كما هو قولهما لكن تكره بعد الصلوة لان الجهال يعتقدونها  
 سنة او واجبة وكل صلاح يؤدي اليه فمكروه كما في الدر المختار فقد علمت ما ذكر كراهة ما وقع  
 عليه العمل في بعض البلاد من السجدين بعد الوتر باليكيفية المعروفة قال في الوطائف وواقع  
 فضلها في بعض الروايات الفقية الضعيفة المرجوحة فلا اصل له من الاخبار والاثار وما ورد  
 به رواية في الفقه المختار والاعمل عليه في الحرمين الشريفين وسائر ديار العرب بل الشافعية  
 يقول بحرمتهما والحنفية بكراهتهما ولم يقل احد بسنيتهما بهما واستحبأيهما وما ينقل في ذلك من  
 الحديث فمختلف موضوع عجيب الكف عن العمل به انتهى قال الحلبي في مسائل شتى من شرح المنية  
 واما ما ذكره في التارخانية عن المصنفات ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضي الله تعالى  
 عنها ما من مؤمن ولا مؤمنة يسجد بسجدة في سجود لا خمس مرات يسبح قدوس بالملائكة  
 والروح ثم يرفع راسه ويقرأ آية الكرسي ثم يسجد ويقول خمس مرات يسبح قدوس بالملائكة  
 والروح والذي نفس محمد بيده انه لا يقوم من مقامه حتى يفر الله له ويعطاه ثواب مائة حجة و  
 مائة عمرة واعطاه الله ثواب الشهداء وبعث الله اليه ألف ملك يكتبون له الحسنات وكانما  
 اعتق مائة رقبة واستجاب الله دعاءه ويشفع يوم القيمة في ستين من اهل النار واذا مات  
 شهيد الحديث موضوع باطل لا اصل له ولا يجوز العمل به ولا نقله الا لبيان بطلانه كما هو شأن

من لا يعرف القنوت يقول ثلثا الخ

اذا سلم من الوتر يقول ثلثا سبحا  
 الملك القدوس ١٢

له

يزيد على جواز الذكر رفع القول على الاحتياط  
 اذا اقتب الرأى الممار للدين وتعليلها  
 للمسلمين ايضا ظاهرا من رقة الفقه والبيان  
 بركة الذكر الى مقدار ما يبلغ الصوت اليه من  
 الحيوان وشجر الحجر والمدرو طلبا لاقعة الغير  
 بالخير وليشهد لكل حب يابس مع صوته و  
 بعض المشايخ يجتاز اخفاء الذكر لانه بعد من  
 الرأى وهذا متعلق بالسنة ١٢ منه

يقول في سجود لا خمس مرات يسبح  
 قدوس الخ لا اصل له

احاديث الموضوعت ويدلك على وضعه ركائته والمبالغة الغير الموافقة للشرع والعقل فان الاجر  
على قدر المشقة وافضل العبادات اخزها وانما قصد بعض المحدثين بمثل هذا الحديث افساد الدين  
واضلال الخلق واغراثهم بالفسق وتبسيطهم عن الجدي في العبادات فيفتريه بعض من ليس له خبرة  
بعلوم الحديث وطرقه ولا ملكة يميز بها بين الصحيحة وسقيمة انتهى كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يصلي ركعتين بعد الوتر وهو جالس يقرأ فيهما اذ انزلت وقل يا أيها الكافرون رواه  
الامام احمد عن ابي امامة وروي الدارمي عن ثوبان عنه صلى الله عليه وسلم قال ان هذا  
السهر جمد وثقل فاذا اوتر احدكم فليركع ركعتين فان اقام من الليل والا كاتله اي كاهنتين  
من قيام الليل وفيه دليل على ان الركعتين قائمة مقام التهجيد وقيام الليل وان ادنى التهجيد  
ركعتان وان التهجيد يحصل قبل النوم ايضا فصل في السنن الموقته عن ابي هريرة رضي الله تعالى  
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اول ما يجاسب به العبد يوم القيمة من  
عمله صلواته فان صحته فقد اقلع وانح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فريضته شيء  
قال الرب تبارك وتعالى انظر واهل لعبي من تطوع فيكمل بهما انتقص من الفريضة ثم  
تكون سائر عمله على ذلك رواه ابوداود ثم اعلم ان السنة الموقته على قسمين مؤكدة وضدور  
فتورد كل واحد منهما في نوع على حدة النوع الاول في السنن المؤكدة فانه ركعتان قبل الفجر  
وهما افضل السنن واقواها حتى لا تجوز قاعدا من غير عذر ولا يجوز تركهما لعارض مرجعا  
في الفتاوى بخلاف باقي السنن ولو صلي ركعتين تطوعا مع ظن ان الفجر لم يطلع فاذا هو طالع  
لا يجزئه عن ركعتيهما على الاصح والسنة فيهما الاداء في البيت وان يصليهما مسفرا وقيل اول  
طلوع الفجر وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله احد رواه  
مسلم وعلى هذا كان غالب احواله صلى الله عليه وسلم واخيانا يقرأ في الاولى بالتي في البقرة  
قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا الْآيَةِ فِي الثَّانِيَةِ بِالَّتِي فِي الرَّعْدِ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا  
إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٌ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْآيَةِ رواه مسلم ايضا وفي رواية ابي داود وفي الثانية رَبَّنَا آمَنَّا  
بِمَا أُنْزِلَتْ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاَلْتَبَتْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ أَوْ أَنَا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ شَيْئًا وَنَذِيرًا وَلَا تَسْأَلُ  
عَنْ أَهْمَابِ الْجَحِيمِ قَالَ ابوداود شك الراوي ويقول بعدها وهو جالس اللهم رب جبرئيل  
وميكائيل واسرافيل ومحمد بن النبي صلى الله عليه وسلم اعوذ بك من النار ثلاث مرات رواه  
السني في عمل اليوم والليلة وفي رواية البيهقي في الدعوات يقول اللهم اناشهد انك لست

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يصلي ركعتين بعد الوتر

١٢

## فصل

ولو صلي ركعتين تطوعا مع  
ظن ان الفجر لم يطلع فاذا هو  
طالع لا يجزئه عن سنة الفجر

١٣



باله يستعد ثناء ولا رب يسبب ذكره ولا عليك شركاء يقضون معك ولا كان قبلك اله ندعوة وتفرع  
اليه ولا اعانك على خلقنا سالك لا اله الا انت اغفر لي وان كان يوم الجمعة زاد ما روي انس عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال صبيحة يوم الجمعة قبل صلوة الغداة استغفر الله الذي لا  
اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر رواه ابن  
السنيني ويستحب لمن تعب قيام الليل ان يضطجع على شقه الايمن بعد ركعتي الفجر ان لم يحصل قبل  
ليسترخ فليصلي الفريضة على نشاط فقد قالت عائشة رضي الله تعالى عنها كان النبي صلى الله عليه  
وسلم اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن رواه البخاري ومسلم وذهب بعض السلف الى استحبابها  
في البيت دون المسجد لانه لم يتقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فعله في المسجد وغيرها ايضا  
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر ان كنت مستيقظا حديثي والا اضطجع رواه مسلم  
استدل العلماء بهذا الحديث على ان الكلام بين السنة والفرض لا يبطل الصلوة ولا ثوابها وعقد  
الترمذي للتكلم بعد الفجر بابا واورد الحديث عن عائشة بلفظ اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له  
الي حاجة كلمني والاخرج الى الصلوة قال هذا حديث حسن صحيح وقال كره بعض العلماء لصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد طلوع الفجر الى ان يصلي الفجر الا ما يكون من الذكر  
الاهي او الكلام الضروري وهو قول احمد واسحق رحمهما الله تعالى انتهى وقيل يكره الى طلوع  
الشمس قيل الى ارتفاعها ولا شك ان كلامه صلى الله عليه وسلم كان من هذا القبيل كما يشير اليه  
قول عائشة رضي الله تعالى عنها فان كانت له الي حاجة واما كلام الدنيا فلا شك انه خلا الاولى  
دائما قال تعالى وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُ الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ فضلا عما بين الصلوتين لان الحكمة في وضع  
السنة ان يهيئ لكمال الحالة وطرد الغفلة فيدخل في الفريضة على كمال المحضور واللذة وكذا  
يكره التكلم بعد العشاء الاخرة قال النووي في الرياض المراد به الحديث الذي يكون مباحا في  
غير هذا الوقت وفعله وتركه سواء فاما الحديث المحرم او المكروه في غير هذا الوقت فهو في هذا  
الوقت اشد تحريما واما الحديث في الخير كذا كره العلم وحكايات الصالحين ومكارم الاخلاق والحديث  
مع الضيف ومع طالب حاجة ونحو ذلك فلا كراهة فيه بل هو مستحب وكذا الحديث لعذر وعار  
لا كراهة فيه وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على ما ذكرته انتهى ومنها اربع قبل الظهر و  
ركعتان بعدها وكان صلى الله عليه وسلم اذا فاتته الاربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد  
الظهر رواه ابن ماجة عن عائشة رضي الله تعالى عنها هو المختار كما في ابي المكارم وهو مختار ابن

استدل العلماء بهذا الحديث  
على ان الكلام بين السنة والفرض  
لا يبطل الصلوة ولا ثوابها ١٢

يكره التكلم بعد العشاء  
الاخرة ١٢

ف

الركعتان بعد المغرب يقرأ فيها  
قل يا أيها الكافرون وقل هو الله

أحد ١٢

و

صلوة التراويح ١٢

و

وهذا إذا لم يمل به القوم ١٢

و

ولا يقضى التراويح أصلاً ١٢

تنبيه

الهمام أيضاً وإن شرع في الأربع قبل الظهر فاقمت الجماعة قبل سلم على رأس الركعتين وصححهما  
عن المشايخ أنه يتمها أربعاً ومنها ركعتان بعد المغرب ويستحب أن يصليها مجزئاً قبل أن يتكلم فاتها  
ترفعان مع المكتوبة ويقرأ فيهما بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد رواه الترمذي وعن  
أبي روفي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ركعتين قبل  
أن يتكلم مع أحد يقرأ في الأولى بالحمد وقل يا أيها الكافرون وفي الركعة الثانية بالحمد وقل  
هو الله أحد خرج من ذنوبه كما تخرج الحبة من سلقها قال الشيخ أبو الحسن البكري أخرج ابن  
البحاري تاريخه كذا في أمداد الفتح ويقول بعدهما يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك  
رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة ومنها ركعتان بعد العشاء يقرأ فيهما الكافرون والأخلا  
فهذه ثنتان عشرة ركعة في يوم وليلة من وأطب عليها نبي الله له بيتا في الجنة رواه الترمذي  
والنسائي ومنها أربع ركعات قبل الجمعة وأربع بعدها وعند أبي يوسف بعدها ست والأفضل  
أن يصلي أربعاً ثم ركعتين للخروج عن الخلاف وحكم الأربع التي قبل الجمعة حكم الأربع التي قبل  
الظهر كما في البحر ومنها صلوة التراويح وهي سنة مؤكدة على الرجال والنساء وصلواتها بالجماعة  
أجسنة أيضاً لكن على الكفاية ووقتها بعد العشاء قبل الوتر أو بعده على الصحيح وهي عشرون  
ركعة بصير تسليمات ولا يصليها أربعاً لاجتماع الصحابة فيها على الركعتين ويستحب أن يجلس بعد  
كل أربع ركعات بقدرها وكذا بين تروية الخامسة والوتر ثم هو مخير في حال الجلوس بين التسبيح  
والتهليل والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والقراءة وصلوة أربع فرادي والسكوت وتسن  
فيها الختم مرة واستحسن في ليلة السابعة والعشرين رجاء موافقة ليلة القدر ويستحب أن يختم  
ثلاث مرات لأن كل عشر مخصوص بفضيلة فأوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار كما  
ورد في الحديث وهذا إذا لم يمل به القوم وإن ملوا أقراء قدر ما لا يؤدي إلى تنفيرهم هو المختار  
لكن لا يترك الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في كل تشهد فيها ولا الشاء ولا تسبيح الوكع و  
العبود ولو مل القوم لا يأتي بالدعاء أن مل القوم به وينبغي له الدعاء بما قصر لئلا يترك السنة  
ولا يقضى التراويح أصلاً منفرداً ولا جماعة كسائر السنن ثم يوتر بعدها جماعة وهو أفضل من  
أدائه منفرداً آخر البيل في اختيار قاضين أو وهو الصحيح وصح غير خلافه كذا في متن الألفاح  
تنبيه تصح التراويح جالساً مع القدرة في الصحيح لكن مع الكراهة كما يكره للمقتدي أن يقعد  
فيها فإذا أراد الامتناع أن يركع يقوم كذا في شرح المنية وتكره مع غلبة النوم فينصرف حتى يستيقظ



وكل صلاة كذلك والأصح أنها سنة الوقت فتسن للمفطر القادر من وجد القوم في الصلاة ولا يرد  
 أنها المكتوبة أمر التراويح يكبر وينوي صلاة الإمام مقتدياً به فإن كان في المكتوبة فهي وان كانت  
 تروحية فإنه يفرغ منها ثم يصلي العشاء لعدم التردد في أصل النية الكل في إمداد الفتاح إذا دخلوا  
 في المسجد والأمام في التراويح يصلي العشاء ولا ثم يتابعه ويترك سنة كذا في جامع الرموز نقله  
 عن الزاهدي ولو صلى العشاء وحده فله أن يصلي التراويح مع الإمام وهو الصحيح وأما لو تركوا  
 الجماعة في الغرض لم يصلوا التراويح جماعة كما في متن التنوير فالتة تروحية أو تروحيان وقام  
 الإمام إلى الوتر يوترع الإمام ثم يقضي ما فاتته ولو اقتدي على ظن أن الإمام يصلي التراويح فإذا  
 هو في الوتر يوترعه معه ويفهم الرابعة ولو أضدها لأشئ عليه كذا في شرح المنية ثم أعلم أن هذه  
 السنن المذكورة في هذا النوع من الموكبات لا يجوز تركها إلا لعذر ومن تركها فإن لم ير السنة  
 حقا فقد كفر وإن رآها حقاً فالصحيح أنه ياثم كذا في الخزانة ومنهم من قال أنه لا ياثم ذكره في  
 المنصورة كذا أقاله المحوي في الكشف النوع الثاني في السنن المندوبة منها صلاة الضحى وهي مستحبة  
 وعليه جمهور العلماء وورد في فضلها أحاديث كثيرة فروي مسلم وأحمد وأبو داود عن أبي ذر  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يبيع على كل مسلمي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل  
 تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة  
 ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما العبد من الضحى وروي أبو داود عن بريدة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قال في الإنسان ثلثمائة وستون مفصلاً فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منه  
 بصدقة قالوا من يطيق ذلك قال الجماعة في المسجد تدفنها والشئ يتجبه عن الطريق فإن لم تجد  
 فركعتا الضحى تجزئك وروي الترمذي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من حافظ على شفعة الضحى غفرت ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر وروي الإمام  
 أحمد عن معاذ بن أنس يرفعه من قعد في صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي  
 الضحى لا يقول الأخير اغفر له خطايا له وإن كانت مثل زبد البحر وروي الترمذي عن أبي ذر و  
 أبو داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ابن آدم اركع إلى أربع ركعات  
 أول النهار أركعك أخره أركل وفيه إيماء إلى أن من صرف من شبابه في طاعة الله تعالى قضى الله  
 تعالى حاجاته في مشيخته وأخر عمره وكذا من قام بعبادته سبحانه في الدنيا كافاه الله مهماته  
 في العقبه وروي الحاكم عن أبي هريرة برفعه لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب وروي الحاكم أيضاً

تسن التراويح للمفطر القادر

١٢

لو تركوا الجماعة في الغرض لم  
 يصلوا التراويح جماعة

١٢

صلاة الضحى ١٢

عن أبي هريرة رفع أن للجنة بابا يقال له باب الفضي فإذا قام يوم القيمة نادى منادى ابن الذين  
 كانوا يؤيدون على صلوة الفضي هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وروى البيهقي عن أبي ذر قال أوصيني  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أصليت الفضي أركعتين لم تكتب من الغافلين وإذا أصليتها  
 أربعاً كتبت من العابدين وإذا أصليتها ستاً لم يتبعك في ذلك اليوم ذنب وإذا أصليتها ثمانياً كتبت  
 من القانتين وإذا أصليتها عشراً بنى الله لك بيتاً في الجنة وروى الترمذي عن أنس مرفوعاً عن  
 صلى الفضي ثلثي عشرة ركعة نبي الله تعالى له قصر في الجنة من ذهب أعلم أن أول وقت الفضي إذا  
 خرج وقت الكراهة وهو إذا ارتفعت الشمس قد رجع أو رجعين وقيل إذا عجز عن النظر إلى قرص  
 الشمس أخره قبيل الزوال وما وقع في أوائله سمي صلوة الأشراف أيضاً وقتها المختار إذا مضى  
 ربع النهار وأقلها ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة وقيل لأحد أكثرها والأفضل أن يصليها أربعاً  
 لما روي عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الفضي أربعاً ويؤيد  
 ما شاء الله تعالى وكان صلى الله عليه وسلم يليث في مصلا لا بعد صلوة الفجر يذكر الله تعالى يرقب  
 طلوع الشمس فإذا أطلعت الشمس يقول ما روى ابن السني عن أبي سعيد الخدري قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أطلعت الشمس قال الحمد لله الذي جللنا اليوم عافية وجاء  
 بالشمس من مطلعها اللهم أصبحت أشهدك بما شهدت به لنفسك وشهدت به ملائكتك وخلة  
 عرشك وجميع خلقك أنك لا إله إلا أنت القائم بالقسط لا إله إلا أنت العزيز الحكيم كتب شهادتي  
 بعد شهادة ملائكتك وأولي العلم اللهم أنت السلام ومنك السلام وأسألك يا ذا الجلال  
 والإكرام أن تستجيب لدعوتنا وأن تعطينا رغبتنا وأن تغنينا عن أغنيته غنا من خلقك اللهم  
 أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري وأصلح لي دنياي التي فيها معيشتي وأصلح لي آخرتي التي  
 أليها من قبلي وروى ابن السني عن عبد الله بن مسعود موقوفاً أنه جعل من يرقب له طلوع الشمس  
 فلما أخبره بطلوعها قال الحمد لله الذي وهب لنا هذا اليوم وأقالنا فيه عثراتنا ولم يعذبنا بالنا  
 وروى الحاكم أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نضلي صلوة الفضي بسور منها والشمس  
 وضعتها والفضي وورد الكافرون والأخلام أيضاً والعقيل وروى ابن أبي شيبه عن محمد  
 بن كعب القرظي قال من قرأ في سبحة الفضي بقل هو الله أحد عشر مرات بنى الله له بيتاً في الجنة و  
 يقول بعد ما اللهم أغفر لي وارحمني وتب علي أنك أنت التواب الرحيم مائة مرة روى البراء  
 إذا أصليها أربعاً فالأشبه أن يقرأ فيها بالشمس والليل والفضي والمشرق ويقول بعد أربع ركعات



اذا طلعت الشمس لا اله الا انت رب الملائكة والنبيين ورب السموات السبع والارضين السبع ورب  
 العرش العظيم ورب الجنة والنار ورب الدنيا والآخرة ورب الأحياء والأموات ورب الصراط  
 والميزان ورب الليل والنهار ورب الشمس والقمر والرياح والنجوم والسحاب خالق الظلمات والنور  
 ومحيي الموتى وباعث من في القبور ورب الجن والانس اعوذ بك من شر ما خلقت وصورت وفسعت  
 وبراءت وذرات رواه في مسند الفردوس ثم يصلي ماشاء ويدعو بالدعوات المروية في هذا  
 ويحيي في اذكار الصباح والمساء ما تقر به عين اولى الابصار والله الحمد ومنها صلوة الزوال  
 وروي الترمذي عن ابي ايوب الانصاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يذمن أي يطلب  
 أربع ركعات عند زوال الشمس فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انك تدّهن هذه الأربع  
 عند زوال الشمس فقال ان ابواب السماء تفتح ولا ترج أي لا تغلق حتى تقضى الظهر فلعب ان يصعد  
 لي في تلك الساعة خير وفي رواية له عن عروفي الله تعالى عنه ما من شيء الا يسبح الله تعالى تلك  
 الساعة وفي رواية له ايضا كان يصليها عند الزوال ويمد فيها أي يطيل القراءة فيها وقد ورد  
 في رواية الطبراني انه يقرأ فيها سورتين من المئين قيل ان هذه الأربع وردت مستقلة بسببه  
 انتصاف النهار وزوال الشمس اختارها الدهلوي في ترجمة المشكوة قال في المواهب وسر هذا  
 الله اعلم ان انتصاف النهار مقابل لانتصاف الليل وابواب السماء تفتح بعد زوال الشمس يحصل  
 النزول الالهي بعد انتصاف الليل فهما وقا قرب رحمة هذا تفتح فيه ابواب السماء وهذا ينزل فيه  
 الرب سبحانه وتعالى من حركة الأجسام انتهى وقال الشيخ علي القاري في شرح الشامل هذا القول  
 يعيد اذا لا يعرف منه صلى الله عليه وسلم المدأومة على سنة غير سنة الظهر وقد سبق الادمان  
 في الحديث بمعنى المواظبة ولهذا لم يعيد احد من الفقهاء صلوة سنة الزوال لامن السن المؤكدة  
 ولامن المستقب نعم لامن من الزيادة في العبادة لمن ارادها فمن زاد زاد الله في حسناته انتهى  
 ومنها أربع ركعات بعد الظهر قال في البرهان صرح جماعة من المشايخ باستحباب أربع بعد الظهر لقوله  
 صلى الله عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل الظهر وأربع بعد ما حرمه الله على النار رواه  
 ابو داود والترمذي والنسائي ثم قيل انها غير الرأية وقيل معها انتهى وعلى الثاني فضل يروي  
 بتسليمتين وقيل بتسليمة ومال الكمال الى الثاني فيها باخا وعلى هذا الأربع بعد العشاء والست  
 بعد المغرب وفي شرح النية وفي الأربع بعد الظهر كونها بتسليمة واحدة افضل تغا وفي الأربع بعد  
 العشاء كونها بتسليمة واحدة افضل عند البيهقي وهذا بتسليمتين واختلف هل الأربع بعد

ف

الأربع بعد الظهر كونها بتسليمة

واحدة افضل اتفاقا ١١٠

الظهر والعشاء والست بعد المغرب سوى المؤكدة أو معها والظاهر الثاني انتهى والست بعد المغرب بثلاث تسليمات كما في التجنيس والمزيد وذكر الغزنوي أنها بتسليمتين وفي الدرر على قول الأمام أن الأفضل في الليل والنهار أربع يتجه كلام القنوي وعلى قولها يتجه كلام التجنيس انتهى ويستحب أحياء ما بين الظهر والعصر فكان الصلابة يَحْيُونَ ما بينهما بالصلوة ويشبهونها بصلوة الليل وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يصلي فيما بينهما ثنتي عشرة ركعة ومنها أربع قبل العصر لقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ يصلي قبل العصر أربعاً رواه أبو داود والترمذي إنشاء يصلي ركعتين لاختلاف الآثار ومنها ست ركعات بعد المغرب لقوله صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما بسوء عدل له بعبد الله ثنتي عشرة سنة رواه الترمذي وقال حديث غريب وقال صلى الله عليه وسلم من صلى بعد المغرب ست ركعات غفرت له ذنوبه وكانت مثل زبد البحر رواه الطبراني وعن عائشة مرفوعة عن علي بعد المغرب عشرين ركعة رضي الله له بيتاً في الجنة رواه الترمذي وورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يصليها عشرين ويقول هذه صلوة الأولين فمن صليها غفر له وكان السلف يصلونها أيضاً وورد فيها قراءة الأَخْلَاص أربعين في مسند الفردوس وروي الأصفهاني في الترمذي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعة من صلى بعد المغرب ركعتين في ليلة الجمعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وإذا زلزلت الأرض خمس عشرة مرة هون الله تعالى عليه سكرات الموت وأعاد له من عذاب القبر ونسي له الجواز على الصراط يوم القيمة كذا في شرح الصدور للسيوطي وورد في ركعتين بعد السنة في كل ركعة الأَخْلَاص خمساً وعشرين رواه الحارث بن أبي أسامة وورد أيضاً في الأولى الأَخْلَاص خمساً وعشرين وفي الثانية إحدى وعشرين رواه في مسند الفردوس وفي أحياء هذا الوقت بالصلوة وتلاوة القرآن ونحوها من العبادات رغائب وفضائل فلا يغفل عنه ولا يصرف فيها لا يعينه ولا ينام فيه إلا ضرورة ونية صالحة ومنها أربع قبل العشاء قال الحلبي في شرح أمنية لم يذكر في خصوص حديث لكن يستدل به بعموم قوله صلى الله عليه وسلم بين كل ذاتين صلوة فهذا مع عدم المانع من النقل قبلها يفيد الاستحباب لكن كونها أربعاً يقتضي على قول أبي حنيفة فيحمل عليها لفظ الصلوة حملاً للمطلق على الكامل ذاتاً وصفاً انتهى واستدل له الشربلاني في إمداد الفتاح بخصوص ما عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنه صلى الله عليه وسلم وكان يصلي قبل العشاء أربعاً ثم صلى بعد أربعاً ثم يضطجع انتهى لكن لم يعزله إلى أحد من المخبرين واستدل له في البرهان بقوله صلى الله عليه وسلم

ص

ويستحب أربع قبل العصر وقبل العشاء وبعد التسليمة وأثناء ركعتين وكذا بعد الظهر وست بعد المغرب بتسليمة أو ثنتين أو ثلاث الأولى أدام واشتق أهل تحصيل المؤكدة من المستحب يؤدى الكل بتسليمة واحدة اختار المال ١٢ ودرجتا

١٢

من صلى بعد المغرب ركعتين في ليلة الجمعة يقرأ في كل ركعة ١٢



من صلي قبل العشاء اربعاً كان كائناً ما كان من ليّته ومن صلاه من بعد العشاء كان كائناً ما كان بالليل  
 القدر رواه السعيد بن منصور في سننه واخرجه النسائي من قول كعب واليهقي من قول عائشة  
 وللوقوف في هذا الموضع لانه من قبيل تقدير الثواب وهو لا يدرك الاسماء انتهى ومنها اربع  
 بعد العشاء لما تقدم ولقول عائشة رضي الله تعالى عنها ما صلي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 العشاء فدخل بيتي الا صلي اربع ركعات او ست ركعات رواه ابو داود واستدل الشيخ كمال الدين بن لها  
 بهذا الحديث على انه ينبغي ان تكون الاربع بعد العشاء مؤكدة لما يفيد من موافقته صلى الله عليه  
 وسلم وورد في الاربع بعد العشاء الكافرون والاخلاص والسجدة وتبارك رواه الطبراني في الكبير  
 في ركعتين بعدها في كل ركعة الاخلص عشرين ذكر السيوطي في الكلم الطيب برمز ابن حبان في صحيحه  
 ومنها ركعتان بعد الوتر وقد تقدم ومنها صلوة قيام الليل والتجهد وهي مستحبة في حقنا والكمال  
 الى سنته وفيها فضائل ورغائب لا تعد ولا تحصى قال الله تعالى وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ  
 عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا وقال تعالى تَجَاوَزْهُمْ عَنِ الصُّلَاحِ الْاَيَةُ وقال تعالى  
 كَانُوا قَلِيلاً مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وقد قام صلى الله عليه وسلم يصلي حتى تنفخ قدما لا وقيل انشقت  
 قدما لا حتى نزل طمما اترنا عليك القرآن لتشتق قال صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية  
 رأس أحدكم اذا هو نام ثلث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ  
 فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلي انحلت عقدة كلها فاصبح نشيطا طيب النفس  
 والا أصبح خبيث النفس كساده رواه البخاري ومسلم وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل  
 فالله اب الصالحين قبلكم وهو قربة لكم الى ربكم ومكفرة للسيئات ومنهاك عن الاثم ومطرودة  
 للداء عن الجسد رواه الترمذي وقال صلى الله عليه وسلم اشرف امتي حلة القرآن واصح الليل  
 رواه البيهقي في شعب الايمان وروي ايضا عن ابي امامة مرفوعا ان في الجنة غراير ظاهرها من  
 باطنها وباطنها من ظاهرها اعدّها الله لمن اَلَانَ الكلام واطعم الطعام وتابع الصيام وصلي بالليل  
 والناس ينائم وروي البغوي في شرح السنة مرفوعا ثلثة يعنيك الله اليهم الرجل اذا قام بالليل  
 يصلي والقوم اذا صفوا في قتال العدو وروي البخاري ومسلم مرفوعا ينزل ربنا تبارك وتعالى كل  
 ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر يقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه  
 من يستغفرني فاعفله وفي رواية لمسلم ينزل الله سبحانه وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة حين  
 يمضي ثلث الليل الاول فيقول انا الملك من الذي يدعوني فاستجب له من الذي يسألني فاعطيه

—

صلوة التهجّد ١٢

—

يعقد الشيطان ثلث عقد على  
 قافية كل احدينام ١٣

من الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يفتي الفجر في رواية إذا مضى شطر الليل وثلاث  
 وروي مسلم مرفوعا أن في الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله فيها خيرا من أمر له فيا  
 الأخرى إلا أعطاه آية وذلك كل ليلة وذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقيل ما زال نائما  
 حتى أصبح ما قام إلى الصلوة قال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه أو قال في أذنيه رواية البخاري  
 وقال صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمر يا عبد الله لا تكن مثل فلان كان يقوم من الليل فترك قيام  
 الليل رواه مسلم وروي الترمذي مرفوعا أيها الناس افشوا السلام وأطعموا الطعام وصلوا بالليل  
 والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام وروي البيهقي في الشعب جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
 إن فلانا يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال أنه ستنهاه ما تقول وروي أبو داود ومرفوعا من قام  
 بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف آية كتب من المقننين  
 وروي أبو داود ومرفوعا أيضا ما من أمر يكون له صلاة بالليل فغلبه عليها نوم إلا كتب له أجر صلواته  
 وكان نومه عليه صدقة وروي البخاري مرفوعا من تعار من الليل فقال لا اله إلا الله وحده  
 لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا  
 قوة إلا بالله ثم قال اللهم اغفر لي أو دعى استجيب له فإن توضأ وصلى قبلت صلواته وروي أحمد مرفوعا  
 ما من مسلم يبيت على ذكر طاهر أفتتار من الليل فيسأل الله خيرا إلا أعطاه الله آية وروي الترمذي  
 مرفوعا أقرب ما يكون الرب من العبد في جوف الليل الآخر فإن استطعت أن تكون ممن يذكر الله في  
 تلك الساعة فكن وقال صلى الله عليه وسلم صلوة في مسجد ي تعدل بعشرة آلاف صلوة وصلوة في  
 المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلوة والصلوة بارض الرباط تعدل بالفي ألف صلوة وأكثر من ذلك كله  
 أو كعتان يصليهما العبد في جوف الليل لا يريد بهما إلا ما عند الله رواه أبو الشيخ في الثواب عن انس  
 رضي الله تعالى عنه وورد أنه مكتوب في التوراة لقد أعد الله للذين تتجأ فأجنبهم عن المضاع  
 ما لم ترعين ولم تسمع أذن ولم يخطر على قلب بشر ولا يعلم ملك مقرب ولا نبي مرسل ونحن نقراءها  
 فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين الآية وورد ركعتان في جوف الليل خير من الدنيا و  
 ما فيها ولو أن أشق على امتي لفرضت ما رواه ابن أبياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب  
 القيام من رواية حسان بن عطية مرسل أن التهجيد هو ترك الهجود وهو النوم فلا يكون إلا  
 بعد الانتباه من النوم كذا قيل لكن المفهوم من إطلاق حديث البخاري عن عائشة كان النبي صلى الله  
 عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلوة العشاء إلى الفجر إحدى عشرة ركعة وحديث الطبراني مرفوعا



لا بد من صلاة بليل ولو حلب شاة وما كان بعد صلاة العشاء فهو من الليل وحديث ركني الوتر  
المتقدم ان هذه السنة تحصل بالنفل بعد صلاة العشاء قبل النوم او بعد لا واحد في التمجيد ركعتان أكثر  
اثنتا عشرة ركعة من غير الوتر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتجبد نظر الى السماء  
فقراء ان في خلق السموات والأرض فاختلاف الليل والنهار لايات لا في الألباب حتى ختم السورة  
رواه البخاري ومسلم من حديث ابن عباس ورواي عنه ايضا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا قام من الليل يتجبد قال اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد انت  
نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد  
انت الحق وعدك الحق ولقائك حق وقولك حق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد صلى  
الله عليه وسلم حق والساعة حق اللام لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك انبت وبك  
خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني  
انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت زيد في رواية لاحول ولا قوة الا بالله وروي مسلم عن  
عائشة رضي الله تعالى عنها انه صلى الله عليه وسلم اذا افتتح صلاة الليل قال اللهم رب جبريل وميكائيل  
وامرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون  
اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم ثم يصلي اربعاسلام  
واحد وهو افضل عند الميئقة في الملوك وعند صاحبيه صلاة الليل مثني وبه يبقى لكن قيل  
ينبغي ان يصلي اربعاسلام مرة وبسلامين اخرى جمعابين الروايتين ورعاية للمذهبين ويعبر  
بالدعوات الماثورة فيها بعد التسمية والدعوات المتقدمة فانها عندنا محمولة على النوافل والنوافل  
الليل احري بذلك وذلك ان تجمع بينهما كلها وان تقتصر على بعضها اي بعض كان والاولى ان ياتي  
بالبعض احيانا وبالبعث الاخر احيانا اخر لياقي بالجميع ونحن نورد هالك مفضلا وفقنا الله واليك  
امين ادعية الاستفتاح بعد التكبير وحجت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفا مسلما وما انا  
من المشركين ان صلوتي ونسبي وحياي وعما لي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من  
المسلمين اللهم انت الملك لا اله الا انت انت بي وانا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي  
ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا انت واهدني لافضل الاخلاق لا يهدي لاحسنها الا انت وامرني  
عني سيئها لا يصرف عني سيئها الا انت لبيك وسعديك والخير كله بيدك والشر ليس اليك انا بك  
واليك تباركت وتعاليت استغفرك واتوب اليك رواه مسلم اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت

بين المشرق والغرب اللهم تقني من خطاياي كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس اللهم اغسلني من  
 خطاياي بالماء والثلج والبرد رواه أبو داود والنسائي الله أكبر كبيراً ثلثاً الحمد لله كثيراً ثلثاً سبحان  
 الله بكرة وأصيلاً ثلثاً أعوذ بالله من الشيطان الرجيم مَنْ نَفَعَهُ وَنَفَعَهُ وَفَرَّهْ رواه أبو داود وابن ماجه  
 سبحان الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة رواه الطبراني في الأوسط الله أكبر كبيراً والحمد لله  
 كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً رواه مسلم الحمد لله ملاء السماء رواه الإمام أحمد الحمد لله حمداً كثيراً  
 طيباً مباركاً فيه كما ينقي لكرم وجهك ربنا عز وجل رواه الطبراني في الدعاء اللهم اني أعوذ بك  
 تصدعني وجهك يوم القيمة اللهم احببني مسلماً وأقنني مسلماً رواه الطبراني في الكبير وكان حزب  
 تلاوته صلى الله عليه وسلم كل ليلة نحو من قاف الى آخر القرآن وكان يصلي أربع ركعات يقرأ  
 فيهن البقرة وال عمران والنساء المائدة والانعام وكان قيامه وركوعه وسجوده وما بينهما وما بين  
 السجدين قريباً من السواء وكان ليلة يقرباً ياتية ويصبح بها وهي ان تعبدتهم فانهم عبادك وان  
 تعفروهم فانك انت العزيز الحكيم وكان صلى الله عليه وسلم يصلي ثم ينام قدر ما صلي ثم يصلي قدر  
 ما نام ثم ينام قدر ما صلي حتى يصبح وكان له صلى الله عليه وسلم اطواراً مختلفة فكان يصلي مع الوتر  
 خمسا وسبعاً وتسعاً واحدي عشر وثلاثة عشرة وخمسة عشرة على حسب الاوقات والاحوال لان غالب  
 احواله صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي صلاة الليل مع الوتر إحدى عشرة ركعة او ثلثة عشرة ركعة  
 يخفف ركعتين بعد الوضوء ثم يطيل اطالة تامة ثم دنها ثم دنها ثم دنها ثم يوتر وكان صلى الله  
 عليه وسلم لا يرباية رحمة الا وقف وسال ولا يباية عذاب الا وقف وتعوذ وكان يصلي ليلاً طويلاً  
 قائماً و ليلاً طويلاً قاعداً وكان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس فاذا بقي من قرأته قدر ما يكون ثلثين  
 او أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع وسجد ثم صنع في الركعة الثانية مثل ذلك والاول هو الغالب  
 من احواله صلى الله عليه وسلم في قيام الليل اذ عية الركوع سبحان الله وحجدة ثلثاً رواه الطبراني  
 اللهم لك ركعت وبك أمنت ولك أسلمت وعليك توكلت انت ربي خشع سمعي وبصري ولحمي عظامي  
 ودمي لله رب العالمين رواه النسائي ركع لك سوادى وخيالى وامن بك فوادى ابود نهعتك على  
 هذه يد اى وما جنبيت على نفسي رواه البزار سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة  
 رواه أبو داود اذ عية الرفع من الركوع اللهم ربنا ولك الحمد حمد كثيراً طيباً مباركاً فيه رواه البخاري  
 اللهم طهرني بالثلج والبرد والماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقي الثوب الأبيض من  
 الوسخ رواه مسلم اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما شئت من شيء اهل



الشاء والمجد الحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند  
 منك الجند رواه مسلم آدمية السجود اللهم أعوذ بفضلك من سخطك وبمعافائك من عقوبتك وأعوذ  
 بك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك رواه مسلم اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك  
 أسلمت سجدت بحبي للذي خلقه وصوره فأحسن صورته وشق سمعه وبصره وتبارك الله أحسن  
 الخالقين رواه مسلم أيضا خضع معي وبصري ودي ولحي ما استقلت به قدمي لله رب العالمين  
 رواه النسائي اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله أوله وآخره وعدايتيه وسره رواه مسلم اللهم  
 سجد لك سواي وخيالي وبك آمن فؤادي أبو نعيمك علي وهذا ما جئيت على نفسي يا عظيم يا  
 عظيم اغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب العظيم إلا الرب العظيم رواه الحاكم سبحانه ذي الملك الملوك  
 سبحانه ذي العزة والجبروت سبحانه الذي لا يموت أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ بفضلك من  
 سخطك وأعوذ بك منك جل وجهك رواه الحاكم أيضا رب اعط نفسي تقواها زكها أنت خير من  
 زكها أنت ويلها ومولها اللهم اغفر لي ما أسررت وما أعلنت رواه ابن أبي شيبة اللهم اجعل في قلبي  
 نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل أمامي نورا واجعل من تحتي نورا وأعظم  
 لي نورا رواه ابن أبي شيبة ويقول في ركوعه وسجوده جميعا سبحانه اللهم ربنا وحمدك اللهم  
 اغفر لي رواه مسلم سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح رواه البيهقي في الدعوات آدمية  
 ما بين السجدين رب اغفر لي وارحمي ولجبرني وارزقي وأهدني وعافني اني لما  
 أنزلت الي من خير فقير رواه البزار وتقدم آدمية ما بعد التشهد آدمية ما بعد السلام من ابن  
 عباس رضي الله تعالى عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة حين فرغ من صلوة  
 يقول اللهم اني اسالك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها امري وتلي بها شعتي وترد بها  
 غايتي وترفع بها شاهدي وتزكي بها عملي وتلهني بها رشدي وترد بها الفتي وتقصي به امن  
 كل سوء اللهم اعطني ايمانا ويريقنا ليس بعده كفر ورحمة انا له شرف كرامتك في الدنيا والاخرة  
 اللهم اني اسالك الفوز في الفضل ونزك الشهاد وعيش السعداء والنصر على الاعداء اللهم اني  
 انزل بك حاجتي وان قصر رأيي وضعف عملي وانفقرت الى رحمتك فاسالك يا قاضي الامور ويا  
 شافي الصدور كما تجير بين الجور ان تجيرني من عذاب السعير ومن دعوت الثور ومن فتنة القبول  
 اللهم وما قصر عنه رأيي ولم تبلغه مسالتي ولم تبلغه نيتي من خير وعدته احد من خلقك او  
 خيرا انت معطيه احد من عبادك فاني رغب اليك فيه واسالك برحمتك يا رب العالمين اللهم

رواه ابن خزيمة في صحيحه

مله

اي تجمع بها متفرق امري ١٢ منه

مله

اي ما كنت الف والاربع عشرة و

اقرابه واهل جلده ١٢ منه

مله

اي تمنع احد من الاخطا بالخير ١٢

منه

يا ذا الجلال الشديد والإمر الرشيد أسالك الأمان يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين المشهود  
 الركع السجود الموقنين بالعهد أنك رحيم وودود وذلك تفعل ما تريد اللهم اجعلنا هاديين مهتدين  
 غير ضالين ولا مضلين سلماً لا وبياتك حرباً لا عدائك نخب بجبك من أجبك ونعاري بعداً وتك  
 من خالفك اللهم هذا الدعاء وعليك الأجابة اللهم هذا الجهد وعليك التكلان اللهم اجعل لي  
 نوراً في قلبي ونوراً في قبري ونوراً بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً عن يميني ونوراً عن شمالي ونوراً  
 من فوقني ونوراً من تحتي ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شعري ونوراً في بشري و  
 نوراً في لحي ونوراً في دمي ونوراً في نخي ونوراً في عظامي اللهم اعظم لي نوراً واعطني ولجعل لي نوراً  
 سبحان الذي تعطف بالغر وقال به سبحان الذي لبس الجمد وتكرم به سبحان الذي لا ينبغي التسبيح  
 إلا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي المجد والكرم سبحان ذي الجلال والإكرام رواه الترمذي  
 ويستغفر الله تعالى سبعين مرة رواه البيهقي في شعب الإيمان أعلم أن قيام الليل عسير الأمل  
 من وفق للقيام بأسبابه الميسرة له طاهر وباطن أما الباطنية فحبه تعالى والأقبال عليه والزهد  
 في الدنيا وفراغ القلب عن همومه ولزوم الخوف منه تعالى وإليم عقابه وقصر الأمل وذكر ما ورد في  
 فضل قيام الليل وأما الظاهرية فإن لا يكثر الأكل فهو سبب كثرة النوم كثرة الشرب القاد إلى كثرة النوم  
 فقد قيل أنه اتفق رأي سبعين صديق أن كثرة النوم من كثرة الشرب وإن لا يتكلف في أمور تعي  
 الأعضاء وتضعفها وإن يُقِيل نصف النهار وإن لم يكن معها نوم وإن لا يذنب فهو سبب الحرمان  
 وضرب الذنوب في القلوب كضر السموم في الأبدان وليس في الدارين شر إلا وسببه الذنوب ولها من  
 الآثار القبيحة ما لا يعلمه إلا الله ومنها حرمان العلم والطاعة والرزق وبحق البركة ومفسد العقل  
 وزوال النعم وحلول الذل والنقم وتفسير الأمور وهن القلب والبدن ووجدان الوحشة  
 والظلمة في القلب وبالحجة أن العبد إذا أعرض عن الله تعالى واشتغل بالمعاصي ضاعت عليه  
 أيام حياته وهذا أن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والقليل منهما يدعو إلى  
 الكثير فكأن الصلوة تنهى عن الفحشاء كذلك الفحشاء تمنى عن الصلوة وينبغي لمن عسر عليه  
 القيام ابتداء أن يتعين رجلاً يوقظه حتى يالف في الوظائف ويقراء آخر الأسماء وأخر  
 الكهف فإنه يوقظ قاريه متى شاء أنتهى فصل في النوافل الغير الموقته منها صلوة الاستخارة  
 وهي مستحبة مستنونة في جميع الأمور المحبة الدينية والدنيوية علامة السعادة والرضي من  
 حضرة الله سبحانه ففي الجامع الصغير من سعادة ابن آدم استخارة الله ومن سعادة ابن آدم رضاه

له

يفتم ويكر ويذكر ويؤث أي مصلح والكر

فمنه سميت بالمصدر ١٢ منه

والمراد بالنور المسئول في الجمع ضيار

الحق وشبابة ١٢ منه

سه

تطف أي التقف به بان يغلب على

كل شيء ولا يغلب شيء ١٢ منه

و

أسباب قيام الليل ١٢

وصل

صلوة الاستخارة ١٢



بما قضى الله له ومن شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم سخطه بما قضى الله له وروى الطبراني في الأوسط ماخاب من استخار ولا ندم من استشار ولا عال من اقتصد قال بعض الحكماء من اعطى اربعاً لم يمنع اربعاً من اعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن اعطى التوبة لم يمنع القبول ومن اعطى الاستخارة لم يمنع الخير ومن اعطى المشورة لم يمنع الصواب ثم الاستخارة في الحج والجهاد وجميع الابواب التي فيها الخير تحمل على تعيين الوقت لا على نفس الفعل اذا استخار مضي لما ينشج له صدره فان الخير والصلاح فيه وينبغي ان يكون سبع مرات لما روى ابن السني عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس اذا هممت بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه وفي حديث جمع الجوامع من استخار سبعاً فكل ما استقر عليه خاطرة فهو بمنزلة الوحي وان شاء يستخير ثلثاً وهو اذ اذ فرغ منها يفوض امره اليه تعالى ويشع في تنهي اسبابه فان كان الخير فيما عنم يسر الله له سبب الانحاج والانسب المنع وهذا هو المجرى كذا قال الملاحمة الله السندي في منسكه الكبير وهي كعتان على الاكثر يقرأ في الاولى بعد الفاتحة وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ اَلَى قوله واليه يرجعون وفي الثانية بعد الفاتحة وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ اِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا اَلَى اخرا الآية وفي رواية في الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية بعد ها قل هو الله احد وكيفيته ما روى من جابر رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري واجله فاقدرة لي ويسر لي ثم يركع لي فيه اللهم وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري واجله فامرفه عني وامرني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضي به قال ويسمي حلجته رواه الخمسة الا سلماً يعني مكان قوله هذا الامر او يقر في بامنه وينبغي ان يجمع بين الروايتين فيقول وعاقبة امري وفي عاجله واجله ولو تعذرت عليه الصلوة استخار بالدعاء كما في الاذكار ويستحب اقتراح الدعاء المذكور ونحوه بالحمد لله والصلوة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول

له

بذرة الايات في الحرب الثالث من الجزء

العشرين

هـ

في الحرب الاول من الجزء الحادي والعشرين

١٢





## صلوة التسبيح

صلوة التسبيح وهي أربع ركعات يقرأ فيها اهل كل ركعة سجدة واحدة والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ومع الاحول ولا قوة الا بالله قبل القراءة خمس عشرة مرة ويقولها بعد القراءة وفي الركوع والقومة والجلدة والسجدة تسبيحة التسبيح والتوحيد عشر اذ لك خمس وسبعون تسبيحة في كل ركعة ومجموعها ثلثمائة تسبيحة وان سهي فيها لا يسبح في سجدي السهو عشر عشرة وهذه الصفة مروية عن ابن المبارك وهي الموافقة لما ذهبنا ويقول بعد التشهد قبل السلام اللهم اني اسالك توفيق اهل الهدى واعمال اهل اليقين ومناجحة اهل التوبة وعزم اهل الصبر وجد اهل الخشية وطلب اهل الرغبة وتعب اهل الورع وعرفان اهل العلم حتى اخافك اللهم اني اسالك خافة تجزي عن معاصيك حتى اعمل بطاعتك عمدا استحق به رضاك وحتى اناصحك بالتوبة خوفا منك وحتى اخلص لك النصيحة حياء منك وحتى اتوكل عليك في الامور كلها احسن ظن بك سبحان خالق النار وراة الامام احمد ومنها صلوة رد الضالة وهي ركعتان يقرأ بعدهما اللهم راد الضالة وهادي الضالة تهدي من الضلالة اردو علي ضالتي بقدرتك وسلطانك فانها من عطائك وفضلك ورواة الطبراني في الكبير ويقرأ ليس رواة البيهقي في الشعب وفي الوظائف وقد صح عنه صلى الله عليه وسلم فيه وفي رد المسروق ايضا الاكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فما يكثرها بعد بشرائط الدعاء موقن الاجابة بالاعتداء الا وقد وجد مسروقة وضالته البتة ان شاء الله تعالى ببركة حبيبته صلى الله عليه وسلم ونقل كثرة قراءة سورة والعاديات وتبت يد ابي ذر عن السلف ايضا انتهى ومنها صلوة الكسوف والخسوف وهما معني واحد يستعملان في الشمس والقمر لان الفقهاء يستعملون الكسوف في الشمس والخسوف في القمر علم ان الكسوف اية من آيات الله المخوفة لانها مبدل لنعمة النور الى الظلمة وانما خوف عبادة بظهور التصرف في هذين من خيلتين ليتروا المعاصي ويرجعوا الى طاعته وليري الناس اموج القيمة وكوثرهما يفعل بهما ذلك ثم يعاد ان فيه تنبيه على خوف المكور رجاء العفو والاعلام بانه قد يؤخذ من لا ذنب له فكيف من له ذنب ليس عند كسوف الشمس ان يصلي امام الجماعة بالناس ركعتين بركوع واحد في غير وقت مكره بلا اذان ولا اقامة ولا جهر ولا خطبة وينادي الصلوة جامعة ليجتمعوا ويطلب فيه القراءة والركوع والسجود ثم يدعوا بعد ما جالسوا مستقبل القبلة او قائما مستقبل الناس وهو الاحسن والقوم يؤمنون حتى تجلي الشمس كلها وان لم يحضر امام الجماعة

## صلوة رد الضالة

## رد المسروق

صلوا فرادى في منازلهم تحزوا عن الفتنة كالحسوف ويتصدق بشئ عند الكسوف والخسوف و  
اعتناق الرقبة أفضل منها صلوة الاستسقاء كما بين في موضعه ومنها صلوة التوبة والركعتان  
بعد الوضوء وبعد دخول المسجد والبيت قبل ان يجلس وتقدم كل في موضعه والركعتان بعد  
الأذان وعند الدخول في منزل من منازل السفر وعند الخروج منه وإذا نزل به ضيق أو شدة  
أو خصاصة في الرزق أو مات قريب له وفي الظلمة الهائلة بالنهار والريح الشديدة والزلزلة  
والتشاد الكواكب والصاعقة والظنوء الهائلة بالليل والتلج والمطر الدائم وعموم الأمراض  
والخوف الغالب من العدو ونحو ذلك من الأفرع والأحوال ومنها صلوة ليلة الجمعة وهي ركعتان  
في كل الزلزلة خمس عشرة مرة رواية في مسند الفردوس ومنها صلوة ليلة الخميس وهي ركعتان  
بعد المغرب والعشاء في كل ركعة آية الكرسي والكافرون والاخلاد والمعوذتين خمساً خمساً  
رواية أيضاً في مسند الفردوس وهاتان الصلواتان ذكرهما الشيخ جلال الدين السيوطي في الكلم  
الطيب برمز مسند الفردوس كما ذكرنا ومنها أربع ركعات إذا دخل المسجد يوم الجمعة يقرأ فيها  
الاخلاد مائة مرة رواية الخطيب ومنها أربع ركعات يوم عرفة بين الظهر والعصر في كل  
ركعة الاخلاد خمسين رواية في مسند الفردوس وورد فيه صلوة أخرى الفاتحة ثلثاً و  
الكافرون ثلثاً والاخلاد مائة ذكره في الكلم الطيب برمز أحمد بن منيع في مسنده ومنها ركعتان  
لمن ابتلي بالقتل فيستحب له ان يصلي عند ذلك ركعتين يستغفر بعدهما من ذنوبه ليكون آخر  
عمله الطاعة وقد استحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعله جبيب رضي الله تعالى عنه  
عند رادة المشركين قتل من صلواته ركعتين وسماه سيد الشهداء وقال هو رفيقي في الجنة فصارت  
سنة من ذلك الوقت تتمه أعلم ان النقل بالجماعة على سبيل التداعي مكروه ما عدا التراجيع  
وصلوة الكسوف والاستسقاء فعلم ان كل من صلوة الرغائب ليلة أول جمعة من رجب وصلوة  
البراءة ليلة النصف من شعبان وصلوة القدر ليلة السابع والعشرين من رمضان بالجماعة  
بدعة مكروهة ذكره الحلي وأطال في الاستدلال وقال في الدر المختار ان هذا اللغو من أمار  
العوام فلا يمنعون لقلة رغبتهم في الخيرات وذكر صاحب جامع الأصول حديث صلوة الرغائب  
قال هذا الحديث مما وجدته في كتاب رزين ولم أجده في أحد من الكتاب الستة والحديث مطعون  
فيه انتهى وقال الشيخ علي القاري في شرح أربعين النووي بعدما ورد قول النووي وهاتان  
الصلواتان أي صلوة الرغائب وصلوة نصف شعبان بدعتان مذمومتان منكrotان تبينتان

تتمه

صلوة الرغائب وصلوة ليلة

البراءة وصلوة القدر بالجماعة

بدعة ١٢



فيه نظراً لان الصلوة خير موضوع واحياء كل ليلة بالعبادة مشروع واذا لم يصح حديثهما لم يلزم  
عدم فعلهما نعم لا يعتقد سنيتهم مع انه جاء في ليلة شعبان قوموا ليلاً وصوموا يومها على ما  
رواه الترمذي وقد اخرج البيهقي انه عليه الصلوة والسلام صلي لَيْلَتَيْهِ فكيف يكون من البدع  
الذمومة انتهى وكان صلى الله عليه وسلم يذهب الى البقيع مقبرة اهل المدينة في تلك الليلة  
اي ليلة النصف من شعبان ويدعو ويتضرع الى الله تعالى غاية التضرع وقد ورد ان لله  
فيها عتقاء من النار بعد دسعر غم كليب واهل البيهقي وروي سعيد بن منصور ينزل الله فيها  
الى السماء الدنيا فيغفر لعباده كل ام الا مشرك او مشاحن او قاطع رحم وفي رواية للبيهقي لا  
ينظر الله فيها الى مشرك ولا مشاحن ولا الى قاطع رحم ولا الى مسبل ولا الى عاق لوالديه ولا  
الى مد من خمر وعن عطاء بن يسار اذا كان اول ليلة من شعبان فيسبح ملك الموت كل من يقبض  
روحاً في تلك السنة الى مثلها من العام لمقبل وان الرجل لينكح النساء ويولد له ويبنى ويعرس  
ويظلم ويفجر ماله اسم في الاحياء رواه ابن زنجويه عن عائشة رضي الله تعالى عنها انه صلى  
الله عليه وسلم يقول في سجدة تعني تلك الليلة سجد لك خيالي وسوادي وامر بك فوايي  
فهذه يد اي وملتجيت بها على نفسي يا عظيم رحبي لكل عظيم اغفر الذنب العظيم سجدت  
للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره ثم رفع راسه ثم عاد ساجداً قال اعوذ برضاك  
من سخطك واعوذ بعفوك من عقابك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت  
على نفسك اقول كما قال اخي داود اَعْقِرْ وَجْهِي فِي التُّرَابِ لِسَيِّدِي وَحَقِّ لَهْ اَنْ يَسْجُدَ ثُمَّ  
رفع راسه فقال اللهم ارزقني قلباً تقياً من الشرك نقياً لا فاجراً ولا شقيّاً رواه البيهقي ونقل  
عن عمر بن الخطاب وابن مسعود وغيرهما انهم كانوا يدعون بهذا الدعاء اللهم انكنت كتبنا  
اشقياء فاحمهم والكتبنا سعداء وانكنت كتبنا سعداء فاثبتنا فانك تحو ما تشاء وثبتت  
وعندك ام الكتاب في بيان فضل يوم الجمعة وما يعمل في يومها وليلها اعل ان يوم الجمعة  
سيد الايام هذا ان الله اليه وفيه طبع طينة ابينا ادم وفيه خلق وفيه يتيب عليه وفيه  
قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة والبعثة والبطشة وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض  
ولا رياح ولا جبال ولا شجر الا هن يشفقن من يوم الجمعة وفيه يتجلى الحق سبحانه على عباد  
في الجنة وفيه يقرب ارواح المؤمنين الى مقابرهم ويعرفون زوارهم ازيد من سائر الايام  
وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعوا الله فيها بخير الا استجاب له او يستعبد به من شر

له

عقر بسكون خاك الودود كرون  
ودر خاك غلظانيدن  
تعفيرك ذلك مراح

الا اعادة منه الى غير ذلك من الفضائل قال صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل وبكر و  
 ابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الامام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة اجر عمل سنة صيامها و  
 قيامها رواه اصحاب السنن قوله غسل اي جامع امرأته فاخرجها الى الغسل وذلك يكون اغفر  
 لطرفه اذا خرج الى الجمعة وبكر اي اتي الصلوة اول وقتها وكانت الصحابة رضي الله تعالى  
 عنهم لا يقبلون ولا يتعدون الا بعد اداء الجمعة خوفا من فوت التكبير اليها ويستحب يوم الجمعة  
 الجماع وقص الشارب وقلم الاظفار والغسل والتطيب والتدهين والتسريح وليس احسن الثياب  
 والتصدق بما تيسر ويسن ان يقرأ سورة الكهف قبل ان يخرج الامام فعن ابي سعيد من قراء  
 سورة الكهف ليلة الجمعة او يوم الجمعة اعطي نوراً من حيث يقرأ الى مكة وغفر له من الجمعة  
 الى الجمعة وفضل ثلثة ايام وصلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح او مبصر وعوفي من الداء  
 والديلة وهي داء في الجوف وذات الجنب والحزام والبرص وفتنة الدجال رواه البيهقي و  
 يقرأ ليلة الجمعة تس والصفات ويومها آل عمران وهود ويقرأ الكهف فيها كما مر ويكثر الصلوة  
 في اليوم والليلة وفيها فضائل ورغائب لا تعد ولا تحصى فيصلي اربعين او مائة او مائتين او  
 الفاً ويقول اللهم صل على محمد النبي الامي الفاً ويكثر من قول لا حول ولا قوة الا بالله والكل  
 ما ثور مذكور في الكلم الطيب السنة ان يقرأ في الركعة الاولى من صلوة الصبح يوم الجمعة سورة  
 المزمل السجدة وفي الثانية هل الى الانسان ويقرأها بكلماتها وآما ما يفعله بعض الناس من  
 الاقتصار على بعضها بخلاف السنة كذا في الاذكار ويقرأ في صلوة الجمعة سورة الجمعة والمنافق  
 او سبع اسم ربك وهل انتك حديث الغاشية ولا يحرص ليلة الجمعة بقيام ولا يومها بصيام بل بالذكر  
 والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لحديث مسلم عن ابي هريرة لا تحصى ليلة الجمعة بقيام من  
 بين الليالي ولا تحصى يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم يوم احدكم وعند  
 ابي حنيفة ومحمد لا بأس بصيام يوم الجمعة منفرداً قاله الكمال ويقول ليلة الجمعة يومها سبع  
 مرات اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وابن عبدك وابن امتك وفي قبضتك و  
 ناميتي بيدك امسيت او أصبحت على عهدك ووعدك ما استطعت واعوذ بك من شر ما صنعت  
 ابوء بعميتك وابوء بذنبي فاغفر لي ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا انت رواه البيهقي في الشعب يقول  
 بعد الجمعة سبحان الله ومجده مرتين سبحان الله العظيم ومجده استغفر الله مائة مرة رواه في  
 مسند الفردوس وفي الجامع الصغير مستند الى ابن السني عن عائشة رضي الله تعالى عنهن



قراءة بعد صلاة الجمعة قالوا الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاذة  
 الله من السوء إلى الجمعة الأخرى ويستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئي  
 يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بجلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك فقال من داوم على هذا  
 الدعاء غناه الله من خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وإذا فرغ من صلاة الجمعة يشتغل بعلم  
 العلم أو زيارة الأخوان وعيادة المريض وحضور الجنازة وعقد النكاح وطلب الرزق الحلال و  
 زيارة القبور وما ينقل في منع الزيارة يوم الجمعة من الأثر فلا أصل له قاله الدهلوي في  
 المعات ولو حضر هناك مما يتكلم به علم الدين جالسه فهو الأفضل لأن مجالس العلماء في  
 الجامع من زين يوم الجمعة وتمام فضله قال الحسن الدنيا ظلمة لا مجالس العلماء ويراغب  
 الساعة المرجوة المومود فيها إلا اجابة واختلف فيها على أقوال والصحيح أنها قبيل الغروب  
 فصل في صلاة العيدين يستحب في الفطر أن يأكل قبل الذهاب إلى المصلي ثم تراو في الأضحية  
 بعد الصلاة ويغتسل ويستاك ويتطيب ويلبس أحسن ثيابه ويظهر الفرح والبشاشة ويكثر الصلاة  
 حسب الطائفة ثم يتوجه إلى المصلي بسكينة وقار مبكراً مبكراً في الفطر وجهر في الأضحية ويقطع  
 التكبير إذا انتهى إلى المصلي في رواية وفي أخرى إذا افتتح الصلاة ويرجع من طريق آخر  
 يكره التنقل قبل صلاة العيد في المصلي في رواية وفي أخرى إذا افتتح الصلاة ويرجع من طريق  
 آخر ويكره التنقل قبل صلاة العيد في المصلي والبیت وبعد هافي المصلي فقط على اختيار الجمهور  
 فإذا رجع يصلي أربع ركعات في الأولى سبع اسم ربك وفي الثانية والشمس والثالثة والضحى و  
 الرابعة الإخلاص رواه في مسند الفردوس ويقرأ في صلاة العيدين واقتربت الساعة رواه  
 مسلم وأصبح اسم وهب أشك رواه مسلم أيضاً وعيسى لون والشمس رواه البزار وسبح اسم و  
 الليل رواه الطيالسي وكان صلى الله عليه وسلم إذا التقى أصحابه يقول تقبل الله منا ومنكم رواه  
 الطبراني في الكبير المصاحفة المتعارفة فباح لكن ينبغي أن تكون بعد السلام لتوافق أصل السنة  
 ويدعو في العيدين بهذا الدعاء المأثور اللهم إني أسألك عيشة نقيّة وميتة سوية ومردّة  
 غير مخزّية ولا فاجع اللهم لا تهلكنا فجاءة ولا تأخذنا بغتة ولا تجعلنا من حقّ ولا وصيّة  
 اللهم إنا نسألك العفاف والعفّي والهدى وحسن عاقبة الآخرة والدنيا ونعوذ بك  
 من الشكّ والسقاي والرياء والسمعة في دينك يا مقلب القلوب لا ترفع قلوبنا بعد إذ هديتنا  
 وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب رواه الطبراني في الأوسط فصل في الفرائض

وما ينقل في منع الزيارة يوم  
 الجمعة من الأثر فلا أصل له

١٢ ١٢

فصل في صلاة العيدين

١٢

المصاحفة المتعارفة فباح ١٢

ويدعو في العيدين بهذا الدعاء  
 المأثور اللهم إني أسألك عيشة

الحج ١٢

فصل

المتعلقة بالصوم اعلم ان النفس الصوم في ايام رمضان فرض عين محكم على كل مكلف من الرجال  
 والنساء والفرائض المتعلقة به على قديمين القسم الاول ما هو دكن وهو الامساك عن الجماع صوم  
 ومعني وعن ادخال شئ ببطنه او دماغه من طريق منافذ البدن ولو غير ما كول وان يكون  
 هذان الامساك ممتدين من الفجر الثاني الى الغروب مع النية والمراد من الامساك اعم من ان  
 يكون حقيقة او حكما كالناسي القسم الثاني ما هو شرط فيه وهو على اصناف صنف يكون فرضا  
 للوجوب كالاسلام والبلوغ والعقل وصنف يكون فرضا لوجوب الاداء كالطهارة من الحيض والنفس  
 والصحة من الامراض المبيحة للافطار والاقامة وصنف هو فرض لصحة الصوم وهو الاسلام والطهارة  
 من الحيض والنفس والنية لكل صوم فرضا كان او واجبا او نفلا او ما يقوم مقام النية كالتمسك  
 ان يتسحر بنية عدم الصوم فخ لا يقوم مقامهما ثم يكفي نية مطلق الصوم لصوم اداء رمضان والنذر  
 المعين والنفل وما غيرها من الصيام فلا يكفي فيها نية مطلق الصوم بل يفترض تعيينها ويفترض  
 ان يتقدم نية صوم رمضان والنذر المعين والنفل على نصف النهار الشرعي اعني الصخرة الكبرى فان  
 اخرها عنه لا يصح الصوم ويفترض ان يتقدم نية سائر الصيام سوي هذا الثلثة على طلوع الفجر  
 كقضاء رمضان والكفارات والنذر الغير المعين وقضاء النفل بعد الفساد فان نواها بعد طلوع الفجر  
 يصح صومه ويفترض ان لا يتقدم نية كل صوم من الصيام على وقت غروب الشمس من اليوم السابق  
 عليه حتى لو نوي قبل الغروب ان يصوم غدا لا يصح صومه ويفترض في الصيام التي تقع النية فيها  
 قبل صخرة الكبرى اذ انوي الصوم نهارا ان ينوي انه صائم من اول النهار حتى لو نوي قبل الصخرة  
 الكبرى انه صائم من حين نوي لا يصح صومه كما في السراج الوهاج وغيره نعم لو اطلق النية فالظاهر  
 جواز صومه ويفترض ان يحزم في النية ولا يرد فيها فلوردد في اصل النية بان نوي في يوم الشك  
 مثلا انه صائم ان كان غدا من رمضان وليس بصائم ان كان من شعبان فانه لم يصح صومه اصلا  
 وان ردد في وصف النية بان نوي انه صائم من رمضان ان كان غدا من رمضان وصائم من وجب اخر  
 كالقضاء والكفارة ان كان من شعبان فان ظهر انه كان من رمضان يصح عن رمضان لا نفد وصفا  
 بالنية بسبب التردد فيه وبقاء اصل النية وهو يكفي لصوم رمضان وان ظهر انه من شعبان او لم  
 يظهر شئ منهما لم يصح صومه من وجب اخر كما في الهداية وغيرها ويفترض في حق الوقوع على نوي  
 ان لا يجمع في النية بين صومين حتى ان جمع في النية بين صومين فرضين فان كانا من جنس واحد كما  
 اذ انوي في يوم واحد صومين من رمضان ولحدا ومن كفارة طهارين او ميتين فانه يقع عن



أحدهما ثم يجعله الصائم من أيهما شاء كما في مظهر الأنوار وأن كانا من جنسين فإن كان أحدهما  
 أقوى من الآخر بان نوي في رمضان أداه رمضان وإجبا آخر معافا أنه يقع عن أداء رمضان  
 لأنه أقوى من الواجب الآخر أجمع بين قضاء رمضان وبين أحدي الكفارات الأربع من  
 كفارة رمضان أو كفارة الظهر أو كفارة اليمين أو كفارة القتل فإنه يقع عن القضاء لا يصح  
 القضاء أقوى من صوم الكفارة وإن لم يكن أحدهما أقوى من الآخر كما إذا نوي صوم كفارة  
 الظهر وكفارة اليمين معا أجمع بين كفارة رمضان وكفارة القتل أو بين كفارة الظهر  
 وكفارة القتل فإنه تبطل النيتان ولا يقع عن أحدهما عند أبي حنيفة ومحمد رحم وقال أبو يوسف  
 يجعله من أيهما شاء كما في محيط السرخسي وكذا إن جمع بين صومين قضاء عن مضامين مختلفين  
 فإنه لا يقع عن أحدهما كما في محيط السرخسي أيضا وأما إن جمع بين صومي فرض ونفل وإجبا  
 نفل كما إذا نوي صوم التطوع مع النذر أجمع واجب آخر فإنه يقع عن الواجب لا عن التطوع  
 عند أبي حنيفة وأبي يوسف رحم وعند محمد يقع عن التطوع دون الواجب كما في المحيط البرهاني  
 والسرراج الوهاج وأما إن جمع بين صومين نفلين كما إذا جمع بين صوم الاثنين وصوم عرفة  
 في يوم اجتمع فيه يوم الاثنين ويوم عرفة فإنه قال الأشباه لم يحكم هذا انتهى ويفتر  
 لصوم رمضان الوقت أعني أيام رمضان فلو قد مهأ عليها لم يصب صومه ولو أخرها عنها  
 فإن كان نوي فيها قضاء رمضان وكانت نيته قبل طلوع الفجر الثاني يقع قضاء والا لا  
 إن التأخير إن كان عدايا ثم التأخير وإن كان بعد ركسفر أو مرض مبيح للفطر فلا أثر عليه  
 ويفترض أن لا يرجع عن النية قبل طلوع الفجر حتى لو رجع عنها قبله لم يصب صومه بخلاف ما  
 إذا رجع عنها بعد طلوع الفجر فإنه يصب صومه ولا يصب رجوعه ويفترض الاجتناب للصائم عن  
 مفطرات الصوم كلها ويفترض قضاء صوم رمضان بعدة ما فات عنه من صيام أيام رمضان  
 سواء أفطر بعد رأو بغير عذر ويفترض كفارة رمضان إذا أفطر في رمضان بغير عذر بعد  
 النية الليلية بشرطها المذكورة في كتب الفقه وكذا يفترض كفارة الظهر وكفارة القتل  
 وكفارة اليمين اعتقا كان أو طعاما أو كسوة أو صياما في الكفارات الأربع على التفصيل المشروح  
 في كتب الفقه ويفترض القدية لصيام رمضان على الشيخ الغاني ومن بمعناه من لا يستطيع  
 الصيام حالا لا يرجوان يستليعهما ألا يفترض على من قرب من الموت أن يوصي بفدية صيام  
 رمضان أداؤه قضاء وكفارتها وسائر الكفارات وسائر حقوق الله تعالى من ماله فإن وفي

يفترض الوصية بفدية

صيام رمضان ١٢

## فصل

ماله بأكملها فيفترض الوصية بأكملها ولا يفقد روفاء المأكل ويفترض على الورثة اداء الفديتين  
 رمضان اداء وقضاء وكفارتها وسائر حقوق الله تعالى لمن مات وبقي عليه شيء منها اذا ترك  
 ما لا قدر الفدية بتمامها ولا يفقد رما ترك وانما يفترض ذلك على الورثة اذا اوصي الميت  
 بذلك قبل موته ولا يستحب فحصل في اذكار الصيام اذا دخل رجب يقول اللهم بارك لنا  
 في رجب وشعبان وبلغنا رمضان واعنا على الصيام والقيام وعض البصر وحفظ اللسان ولا  
 تجعل عظامنا من الجوع والسهر واذا راي اهلل يقول اللهم اهلكنا باليمن والايمان والسلامة  
 والاسلام والتوفيق لما تحب ربنا وترضى والرضوان من الرحمن والجوار من الشيطان ربي و  
 ربك الله هلال خير ورشد ثلثا امنت بالذي خلقك ثلثا الحمد لله الذي ذهب بشركنا وجاد  
 بشهرنا اللهم اكبر الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني اسألك خير هذا الشهر واعوذ بك  
 من الشر المحشر اللهم اني اسألك من خير هذا الشهر واعوذ بك من شره ثلثا اذا راي القمر يقول  
 اعوذ بالله من شر هذا العاسق اذا دق واذا دخل شهر رمضان يقول اللهم اهلكنا باليمن  
 والايمان والسلامة والعافية المجللة ودفاع الاسقام والعون على الصلوة والصيام والقيام و  
 تلاوة القرآن اللهم سلمنا رمضان وسلم رمضان لنا تسلمت منا متقبلا حتى ينقضي وقد غفرت لنا و  
 رحمتنا وعفوت عنا واذا افطر يقول اللهم لك صمت وبك امنت وعلى رزقك افطرت وعلى توكلت  
 فتقبل مني انك انت السميع العليم ذهب الظماء واشتت العروق وثبت الاجر ان شاء الله تعالى  
 الحمد لله الذي اعانني فصمت ورزقني فافطرت اللهم اني اسألك برحمتك التي وسعت كل شيء  
 ان تغفر لي واذا افطر عند قوم يقول افطر عندكم الصائمون واكل طعامكم الا برا وصدت عليكم  
 الملائكة **فصل في آداب الصوم** والافطار والتسحر اعلم ان من آداب الصوم حفظ اللسان والبصر  
 والسمع مما لا يعنيه من لم يدع قول الزور والعمل به والغيبة والفحش والغيبة والكذب امثاله  
 فليس له حاجة في ان يدع طعامه وشرابه فكم من صائم ليس له من صيامه الا الظماء والجوع  
 فان قاله احدا وشأته اذ بهل عليه فليقل اعوذ بالله منك اني صائم فان كان في صوم فرض  
 قاله بلسانه او نقل فبقلبه سر للصوم وان يقلل الطعام عن الحد الذي كان يأكله وهو مفطر  
 فانه اذا جمع الاكلون باكلة واحدة فقد ادرك ما فوت والسنة ان يفطر قبل ان يظهر النجوم و  
 يصلي المغرب ويكوي التأخير منها ويفطر على طبابت فان لم يجد فعلى تمرات او ابي فاكهة او شيء حلوا  
 لم يجد شيئا فبالماء ومن السنة التسحر في اخر الليل ولو بتمر او جرعة من ماء فان فيه رغاب و

## فصل في آداب الصوم ١٢

والسنة ان يفطر قبل ان

يفطر النجوم ١٢



# فصل

بركات وان الله وملائكته يصلون على المتسحرين وليكن ذلك قبل طلوع الصبح بقربان المسنون فيه التأخير كما ان المسنون في الافطار التجيل **فصل** في الصيام المسنونة والمنذوبة والمنهية ليس بصوم يوم عاشوراء مع يوم قبله او بعده وصوم ثلثة ايام من كل شهر وانه ان يكون ايام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر ويستحب صوم ست من شوال وصوم الاثنين والخميس وعشر ذي الحجة وكل صوم ثبت الوعد عليه بالسنة كصوم داود عليه السلام ويكره تنزيها صوم عاشوراء منفردا وكره افراد الجمعة كما تقدم وافرو يوم السبت وافرو يوم النحر وروز الجمعه الا ان يوافق عادته وكره صوم الوصال وهو ان لا يفطر بعد الغروب اصله حتى يتصل يوم الغد بالامس وكره صوم الصمت وهو ان يصوم ولا يتكلم بشئ فعليه ان يتكلم بخير وكره صوم الدهر لانه يضعفه او يصير طبعا له ومبنى العبادة على مخالفة العادة ولا تقصم المرأة الا باذنها وله ان يفطرها لقيام حقه واحتياجه كما في البرهان **فصل** في الافرائض المتعلقة بالاعتكاف يفترض النية في الاعتكاف لمن اراد الاعتكاف واجبا كالمنذور او سنة مؤكدة كاعتكاف العشر الاخير من رمضان او نفلا كغيرهما ويفترض ان يكون اعتكافه في مسجد الجماعة في حق الرجال حق لو اعتكف الرجل في غير المسجد لم يجز اعتكافه واما النساء فيصح اعتكافهن سواء كان في مسجد جماعة او مسجد اعمد للصلوة في البيت ويفترض الاجتناب للمعتكف اعتكافا واجبا عن مفسدات الاعتكاف كالخروج من المسجد بغير عذر شرعي وكالجماع ونحوهما واما اعتكاف السنة والنفل فلا يفترض فيهما الاجتناب عن مفسدات الاعتكاف لانهما لا يفسدان بذلك ولا يجب عليه قضاء ما افسده وانما ينتهيان به حتى يكون له الثواب بقدر ما اعتكف بخلاف الاعتكاف المنذور فانه يفسد به وشرط الفساد انه يجب عليه قضاء ذلك الاعتكاف ولا يكون له الثواب بقدر ما اعتكف بل ياتم فيه بالاحسان ان كان بلا عذر شرعي نعم ان في اعتكاف السنة اذا فعل شيئا ما يفسد الاعتكاف الواجب فانه لا يحصل له سنة الاعتكاف بل يكون ما اعتكف قبل فعل ذلك المفسدا اعتكافا نفلا مستحبيا **فصل** في سنن الاعتكاف وادابة والسنة ان يعتكف الايام العشر ليليا ولا يستثنى الليالي في النية فيدخل معتكفه قبل غروب الشمس يخرج بعد غروبها من آخر يومه الا انه ينبغي له اللبث في المعتكف ليلة الفطر ايضا فيها فضائل ولا يخرج منه الا الحاجة ضرورة من البول والغائط ونحوها ويشتغل فيه بذكر الله تعالى وقراءة القرآن والصلوة ويحرم فيه تدريس العلوم الدينية ايضا وهو من اشرف الاعمال اذا كان عن اخلاص الله تعالى بحاسنه

# فصل

لا يفترض الاجتناب عن مفسدات الاعتكاف في اعتكاف السنة

لا تحصى ومن محاسنه ان فيد تفرغ القلب من امور الدنيا وتسليم النفس الى المولى وملازمة  
 عبادته والتخصن بحصنه قال عطاء رحمه الله تعالى مثل المعتكف مثل رجل يقف على باب عظيم  
 يقول لا ارجح حتى يغفر لي واذا صادف ليلة القدر يقول اللهم انك عفوت عني قال  
 الشافعي رحمه الله تعالى ستحت ان يكون اجتهاده في يومها واجتهاده في ليلتها ويستحب ان يكثر  
 فيها من الدعوات بمهمات المسلمين فهذه اشعار الصالحين وعباد الله العارفين ومن علاماتها طلوع  
 الشمس يومها بلا شعاع لها وكذا روية سجود الاشياء وروية الملائكة وامثالها والله الموفق  
 فصل في اذكار الصباح والمساء وادعيتهم والصباح على ما في القاموس الفجر ازل النهار والمساء  
 ضده والمراد هنا المعنى الثاني في الصباح والمساء والاصل في هذا الباب من القرآن قوله عز وجل  
 وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَقُلْ لِّرَبِّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَ  
 خِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ وقوله تعالى وَسَبِّحْ بِحَمْدِ  
 رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْأَبْكَارِ قال اهل اللغة الاصل جمع اميل وهو ما بين العصر والمغرب والعشي  
 ما بين زوال الشمس غروبها وهذا الباب واسع جدا وانا اذكر انشاء الله تعالى ما لا بد للطالب المتقن  
 في دينه ودنياه فمن وفق للعمل بكلها فهي نعمة وفضل من الله تعالى وطوبى له ومن عجز  
 عن جميعها فليقتصر من مختصراتها على ما شاء فيكون ماجورا ومثابا بحسب النية والهمة الا انه  
 ينبغي له ان ياتي بالبعض احيانا وبالبعض الاخر احيانا اخر الى ان ياتي بجميعها فيكون ذكرا للجميع  
 في الجملة قال صلى الله عليه وسلم اذا أصبح احدكم فليقل اصبحنا واصبح الملك لله رب العالمين اللهم  
 اني اسألك خير هذا اليوم فتحه ونصره ونوره وبركته وهداه واعوذ بك من شر ما فيه شرما  
 بعده ثم اذا امسى فليقل مثل ذلك وكان يقول اذا أصبح اللهم لك اصبحنا وبك امسينا وبك نموت  
 واليك النشور واذا امسى قال اللهم بك امسينا وبك نخفي وبك نموت واليك النشور وكان يقول اذا  
 امسى امسينا وامسى الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو  
 على كل شيء قدير اسألك خيرا ما في هذه الليلة وخيرا ما بعدها واعوذ بك من شر هذه الليلة و  
 شر ما بعدها رب اعوذ بك من الكسل وسوء الكبر رب اعوذ بك من عذاب في النار وعذاب في القبر  
 واذا أصبح قال ذلك اصبحنا واصبح الملك لله والحمد لله وكان صلى الله عليه وسلم اذا أصبح يقول  
 اصبحنا واصبح الملك لله عز وجل والحمد لله والكبرياء والعظمة لله والخلق والامر والليل والنهار  
 وما سكن فيهما الله تعالى اللهم اجعل اول هذا النهار صلاحا ووسطه نجاحا واخرا فلا حايا

من علامة ليلة القدر  
 روية سجود الاشياء ١٢  
 فصل

معنى الاصل والعشي ١٢



انتم الراحين وكان صلى الله عليه وآله وسلم اذا أصبح قال اصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة  
 الاخلاص وعلى دين نبينا محمد وملة ابينا ابراهيم حنيفا مسلما وما انا من المشركين قال النووي  
 في الاذكار لعنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك جهر ليس معه غيره فيتعلمه انتهى والظاهر انه صلى  
 الله عليه وسلم ايضا ما مور بالايان بنفسه كما في جوابه للمؤذن عند الشهادتين وانا وانا من  
 قال حين يصبح اللهم ما أصبح بي من نعمة او باحد من خلقك فنك وحده لا شريك لك الحمد  
 ذلك الشكر فقد ادى شكر يومه ومن قال مثل ذلك حين يمسي فقد ادى شكر ليلة من قال  
 حين يمسي اومسي اللهم اني اصبت شهديك واشهد حملة عرشك وملوكك وجميع خلقك انك  
 انت الله لا اله الا انت وان محمدا عبدك ورسولك اعتق الله ربعة من النار فمن قالها مرتين  
 اعتق الله نفسه من النار ومن قالها ثلثا اعتق الله ثلاثة ارباعه فان قالها اربعا اعتق الله  
 من النار من قال اذا أصبح واذا امسي رضى بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه و  
 آله وسلم رسولا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم القيمة حتى يدخله الجنة من قال اذا أصبح  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كان له عدد رقبة  
 من ولد اسمعيل وكتب له عشر حسنات وحط عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان في حوز من  
 الشيطان حتى يمسي وان قالها اذا امسي كان مثل ذلك حتى يصبح سيد الاستغفار اللهم انت  
 ببي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت ابوء لك بنعمتك علي  
 وابوء بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت اعوذ بك من شر ما صنعت من قالها موقنا بها  
 حين يمسي فمات من ليله دخل الجنة ومن قالها موقنا بها حين يصبح فمات من يومه دخل الجنة  
 وفي الاذكار اذا قال ذلك حين يصبح ويمسي فان مات يومه اوليله مات شهيدا وفيه ايضا من  
 قالها في النهار موقنا بها فمات من يومه قبل ان يمسي فهو من اهل الجنة ومن قالها في الليل وهو  
 موقن بها فمات قبل ان يصبح فهو من اهل الجنة من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده  
 مائة مرة لم يأت احد يوم القيمة بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه وفي  
 رواية سبحان الله العظيم وبحمده عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لم يكن النبي صلى الله عليه  
 وآله وسلم يدع هؤلاء الدعوات حين يمسي وحين يصبح اللهم اني اسألك العافية في الدنيا و  
 الآخرة اللهم اني اسألك العفو والعافية في ديني ودنياي واهلي ومالي اللهم استعوراني وامن  
 روحلي اللهم احفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي واعوذ بك ان اغتال

و  
 انه صلى الله عليه وسلم ما مور  
 بالايان بنفسه ١٢

ف  
 من قال سيد الاستغفار في الصباح  
 والمساء دخل الجنة وهو شهيد

١٣

ع  
 قال وكيع يعني الخفاف غلاة  
 اخذوا من حيث لا يدري ١٣

من تحت من قال حين يصبح سبحان الله حين تمسون وحين يمشون وله الحمد في السموات  
 والأرض عشيّاً وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد  
 موتها وكذلك تخرجون أدرك ما فاتته في يومه ومن قاله حين يمسي أدرك ما فاتته في  
 ليلته قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لفاطمة رضي الله تعالى عنها ما يمنعك أن تسمي  
 ما وصيك به تقولي إذا أصبحت وإذا أمسيت يا حي يا قيوم بك أستغث فاصبح لي شافي ولا  
 تكلفني إلى نفسي طرفة عين كان صلى الله عليه وسلم إذا أصبح قال اللهم أني أسألك علماً نافعاً ورزقاً  
 طيباً وعلاً متقبلاً من قال إذا أصبح اللهم أصبحت منك في نعمة وعافية وستقامت نعمتك على  
 وعافيتك وسترك في الدنيا والآخرة ثلث مرات إذا أصبح وإذا أمسى كان حقاً على الله تعالى أن  
 يتم عليه من قال إذا أصبح وإذا أمسى ربي الله توكلت عليه لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب  
 العرش العظيم لا اله الا الله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على  
 كل شيء قدير وإن الله قد احاط بكل شيء علماً مات دخل الجنة وكان صلى الله عليه وآله وسلم  
 يدعو بهذه الدعوة إذا أصبح وإذا أمسى اللهم أني أسألك من فجاءة الخير واعوذ بك من فجاءة  
 الشر قال أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله مرفي بكلمات اقولهن إذا أصبحت و  
 إذا أمسيت قال قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن  
 لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه قال قلها إذا أصبحت وإذا أمسيت وإذا أخذت  
 مضجعت وفي رواية بزيادة قوله وإن تقتر فسوء على أنفسنا ونجوة إلى مسلم بعد قوله وشركه  
 عن عبد الرحمن بن أبي بكر التقي رضي الله تعالى عنه ما أنه قال لا يبه يا ابت اني سمعت تدعو كل  
 غداة اللهم عافني في بدني اللهم عافني في معي اللهم عافني في بصري اللهم اني اعوذ بك من الكفر  
 والفقر اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر لا اله الا انت تعيد هاهن تصبح ثلثاً وتلك حين تمشي فقل  
 اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهن فانا احب ان استن بسنته من قال حين يصبح  
 ثلث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقراءتلك آيات من سورة الحشر وكل الله  
 تعالى سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيداً ومن قال  
 هاهن يمسي كان بتلك المنزلة من قراء في مصبح أو مسمي قل ادعوا الله إلى آخر السورة لم يمت  
 قلبه ذلك اليوم ولا في تلك الليلة إذا أصبحت فقل اللهم انت ربي لا اله الا انت لا شريك لك اصبحنا و  
 اصبح للملك لله لا شريك له ثلث مرات وإذا أمسيت فقل مثل ذلك فانهم يكفرون ما بينهن من سبع الله



مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كن حج مائة تجة ومن حمد الله مائة بالغداة ومائة بالعشي كان كن  
 حمل على مائة فرس في سبيل الله او قال امي الراوي غزاة مائة غزوة ومن هلك الله مائة بالغداة  
 ومائة بالعشي كان كن اعتق مائة رقبة من ولد اسمعيل ومن كبر الله مائة بالغداة ومائة  
 بالعشي لم يات احد في ذلك اليوم بالشرع الا في به الامن قال مثل ما قال اوزاد على ما قال وا  
 الترمذي عن ابن عمر بالواو وقال حسن غريب ايخبر احدكم ان يكسب كل يوم الف حسنة يسبح  
 مائة تسبيحة فيكتب له الف حسنة ويحط عنه الف خطيئة وعن ابي الدرداء مرفوعا من صلى حين  
 يصبح عشرا وحين يمسي عشرا ادركته شفاعتي يوم القيمة قال صلى الله عليه وآله وسلم لعبد الله  
 بن خبيب بضم الخاء المعجمة قل قل هو الله احد والمعوذتين حين تسمي وتصبح ثلاث مرات يكفيك  
 من كل شيء جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقيت  
 من غريب لدفتني البارحة قال اما لو قلت حين اسميت اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق  
 لم يضرك ما من عبد يقول في صباح كل يوم ومساء كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في  
 الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات لم يضره شيء وفي رواية لم يقبضه فجاءه ملك  
 من بعض بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمها فيقول  
 قول حين تقبحين سبحان الله وبحمده لا قوة الا بالله ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن اعلم  
 ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء علما فانه من قالهن حين يصبح وحفظ حتى  
 يمسي ومن قالهن حين يمسي حفظ حتى يصبح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ياتي امامة قل  
 اذا أصبحت واذا أمسيت اللهم اني اعوذ بك من الظم والحزن واعوذ بك من الخجور والكسل و  
 اعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال قال ابو امامة ففعلت فاذهب الله تعالى هي وقفي عني  
 ديني عن محمد بن ابراهيم عن ابيه قال وجهنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية  
 فامرنا ان نقرأ اذا امسينا واذا أصبحنا الفخستيم اما خلقكم عبثا فقرأنا فغفنا وسلمنا سكي  
 رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه تصيبير الا فأت فقال له رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال اذا أصبحت بسم الله على نفسي واهلي ومالي فانه لا يذهب لك شيء فقال من الرجل  
 قد هبت عنه الافات كلمات من قالها اول نهاره لم يقبضه مصيبة حتى يمسي ومن قالها اخر  
 النهار لم يقبضه مصيبة حتى يصبح اللهم انت ربي لا اله الا انت عليك توكلت وانت رب العرش  
 العظيم ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم أعلم ان الله

على كل شيء قد يروا الله قد أحاط بكل شيء علما اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل  
دابة أنت أخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وفي رواية من قال حين يصبح هذه الكلمات  
لم تصبه في نفسه ولا اهله ولا ماله شيء يكرهه من قال حم المؤمن الى اليه المصير وأية الكرسي  
حين يصبح حفظ بهما حتى يمسي ومن قراء بهما حين يمسي حفظ بهما حتى يصبح من قال في كل  
يوم حين يصبح وحين يمسي حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم سبع مرات  
كفاه الله تعالى ما امله من امر الدنيا والآخرة من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت  
عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يوم ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بافضل مما جاء به  
الا احد عمل اكثر من ذلك رواه احمد من حديث عبد الله بن عمرو من استعاذ بالله في اليوم عشر  
مرات من الشيطان وكل الله له ملكا يرد عنه الشياطين من قال سبحان القائم الدائم سبحان  
الحق القيوم سبحان الحق الذي لا يموت سبحان الله العظيم ومجدة سبح قدوس رب الملائكة و  
الروح سبحان العلي الاعلى سبحانه وتعالى كل يوم مرة لم يمت حتى يري مكانه من الجنة او  
يبي له فهذه جملة احاديث ذكرتها لخذ وفر الا سايند تسهيلا لتعاطيها الطالبي لاقتداء و  
المتابعة وفيها كفاية لمن وفقه الله تعالى نسال الله الكريم التوفيق للعمل بها وذكر شيخ الشايخ  
وخاتم الحفاظ الشيخ جلال الدين السيوطي في الكلم الطيب في اذكار الصباح والمساء اذكارا و  
ادعية احببت ايرادها في هذا المقام وهي هذه اللهم لك الحمد لا اله الا انت انت ربي وانا  
عبدك امنت بكتابتك مخلصالك ديني اني اصبحت او امسيت على عهدك وعهدك ما استطعت  
اتوب اليك من شر عملي استغفرك لذنوبي التي لا يغفرها الا انت ثلث اذكار الطبراني في الاوسط  
الحمد لله الذي ذهب بالنهار او بالليل وجاء بالليل او بالنهار وغن عافية اللهم هذا خلق  
قد جاء فاعملت فيه من سيئة فتجأ وزها عني وما عملت فيه من حسنة فقبلها واصغفها اضد  
مضاعفة اللهم انك تجميع حاجتي عالم وانك على جميع نخبها قادر اللهم انج اليوم او الليلة كل حاجتي  
لي ولا تردني في دنياي ولا تنقضي في اخري رواه الطبراني في الاوسط سبحان الله ملك الميزان  
ومنتهى العلم ومبلغ الرضاء وزنة العرش الحمد لله ملك الميزان ومنتهى العلم ومبلغ الرضاء وزنة العرش  
ولا اله الا الله ملك الميزان ومنتهى العلم ومبلغ الرضاء وزنة العرش الحمد لله ملك الميزان ومنتهى العلم  
ومبلغ الرضاء وزنة العرش والافى مسند الفردوس شهد ان الله هو الحق المبين لله يحيي ويميت وان اعلى كل شيء

لكفاية امر الدنيا والآخرة ١٢

في اذكار الصباح والمساء

١٢٩١٢



وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور اربع رواة في مسند الفردوس اعوذ  
بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر امن شر ما خلق وذرأ وبرأ وما لا يصلح  
في الثواب بسم الله والحمد لله محمد الرسول الله ولا قوة الا بالله بسم الله على ديني ونفسي بسم  
الله على ديني ومالي بسم الله على كل شيء اعطاني ربي بسم الله خير الاسماء بسم الله رب الارض  
والسماء بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء ولا مع اسمه داء بسم  
الله افتتحت وعلى الله توكلت لا قوة الا بالله ثلثا الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله  
الا الله العلي العظيم تبارك الله رب السموات السبع ورب الارضين وما بينهما الحمد لله رب  
العالمين عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اجعلني في جوارك من شر كل ذي شر ومن شر  
الشیطان الرجيم ان وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فان تولفقل جسبي الله  
لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم رواه الشيخ في الثواب بسم الله ذي الشان  
عظيم البرهان شديد السلطان ماشاء الله كان اعوذ بالله من الشيطان الرجيم رواه في مسند  
الفردوس اللهم انت احق من ذكر واحق من عبد وانصر من اتبعني واراف من ملك واجرم من  
سئل واوسع من اعطي انت الملك لا شريك لك والفرد لا نذك وكل شيء هالك الا وجهك لن  
تطاع الا باذنك ولن تعصي الا بعلمك نطاع فتشكر وتعصي فتغفر اقرب شهيد وادنى حفيظ احلت  
دون النفوس واخذت بالنواصي وكتبت الآثار ونسخت الاجال القلوب لك مفضية والسر عندك  
علانية الخلال ما احللت والحرام ما حرمت والدين ما شرعت والامر ما قضيت والخلق خلقك والعبد  
عبدك وانت الله الرؤف الرحيم اسألك بنور وجهك الذي اشرقت له السموات والارض وبكل  
حق هولاك وبحق السالكين عليك ان تقبلني في هذه العداة والعشية وان تجيرني من النار  
بقدرتك رواه الطبراني في الكبير اللهم انت خلقتني وانت هديتني وانت تطعمني وانت تسقيني  
وانت تميئني وانت تحييني سبعار واه الطبراني في الاوسط باسم الله ماشاء الله ليسوق الخير الا الله  
ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله رواه ابن عدي اللهم اني  
اعوذ باسمائك وكلماتك التامات من شر ملجئي بالنهار وان كان ليلا قال من شر ما  
رجي به الليل رواه مسدد لا اله الا الله الملك الحق المبين مائة رواه الطبراني في الكبير يستغفر  
سبعين رواه في مسند الفردوس ويحضر الصباح ليك اللهم ليك وسعديك والخير في يديك  
وملك وبك واليك اللهم ما قلت من قول واوذرت من نذر او علفيت من حلف فشيتك بين يدي

ذلك كله ما صنعت كان وما لم تشاء لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله انك على كل شيء قدير اللهم ما  
صليت من صلاة فعلى من صليت وما لعنت من لعن فعلى من لعنت انك انت وليي في الدنيا  
والآخرة توفي مسلما والحقني بالصالحين اسألك اللهم الرضا بالقضاء وبرود العيش بعد الموت ولذا  
النظر الى وجهك وشوقا الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اعوذ بك اللهم ان اظلم او  
اظمأ واعتدي او يعتدي علي او اكسب خطيئة عظيمة او ذنبا لا تغفر اللهم فاطر السموات والارض  
عالم الغيب والشهادة ذا الجلال والاكرام اني اعهد اليك في هذه الحياة الدنيا واشهدك و  
كفي بك شهيدا اني اشهد ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك لك الملك ولك الحمد وانت على  
كل شيء قدير واشهد ان محمدا عبدك ورسولك واشهد ان وعدك حق ولقائك حق والجنة حق و  
النار حق والساعة آتية لا ريب فيها وانك تبعث من في القبور واشهد انك ان تكلفني الى نفسي  
تكلفني الى ضعف وعورة وذنب وخطيئة واي لا يثق الا برحمتك فاغفر لي ذنبي كله انه لا يغفر  
الذنوب الا انت وبق على انك انت التواب الرحيم رواه الطبراني في الدعوات والطبراني في الكبير  
سبحان الله وبحمده الفاروا الطبراني في الاوسط ولا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده  
استغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله الاول والاخر والظاهر والباطن وبهيدة الخير يحيي ميت و  
هو على كل شيء قدير عشر رواه ابو يعلى الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته رواه الطبراني في  
الكبير والحمد لله الذي ذل كل شيء لعزته والحمد لله الذي استسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي  
خضع كل شيء للملكه رواه الطبراني في الدعاء ويقراء ربيع ايات من اول البقرة وخواتيمها وايتين  
بعد آية الكرسي رواه الطبراني في الكبير ويخص صباح السفر مع سامع بحمد الله وحسن بلائه  
علينا ربنا صاحبنا وافضل علينا عائدنا بالله من النار رواه مسلم ويخص المساء امينا واسمي الملك  
لله والحمد لله اعوذ بالله الذي يمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه من شر ما خلق وذراع  
وبراء رواه الطبراني في الاوسط ويقول عند طلوع الفجر اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر و  
فتنة القبر رواه الامام احمد وتقدم ادعية طلوع الشمس في بيان صلاة الضحى افضل في عيادة  
المريض واذ به وما يقال عنده اعلم ان من حقوق الاسلام عيادة المريض وفيها فضائل و  
رغائب لا تحصى وهي فرض كفاية عندنا وسنة عند الشافعي وقيل سنة اذا كان له متعهد واجب  
ان لم يكن ومن الادب ان يعود المريض متوضيا في ثياب نظيفة ويدخل عليه بلطف وبشاشة و  
شرح صدر وسلم عليه ويمسحه ويجلس عنده راسه الا اذا احتاج المريض الى التكلف في توجيهه

في عيادة المريض وهي فرض  
كفاية عندنا \*



اليه في مجلس عند ركبتيه ويضع اليد على جبهته أو يده أو ما يشتهي من جسده ولا يجد النظر في  
وجهه خصوصاً في حديثه فإذا وقع النظر فيه ما ينبغي أن يغسل وجهه بعد الخروج ويسأل عن حاله  
فيقول كيف تجدك وكيف أصبحت وكيف أصبحت ونحوه ويسأل عن غيره إذا كان مغلوباً في حاله  
يقول لا بأس ظهور شاء الله تعالى أو كفارة وظهور ويدعوله عند قيامه بالصحة والشفاء يبره بالبرهان  
فهو كدعاء الملائكة ولا يحدث إلا بما يسهل وما هو خير فالملائكة يؤمنون عليه ويدشرون بطول العروسعة  
الصحة وسهولة الأمر وبأن المرض كفارة للسيئات أو رافع الدرجات وأنه إنما يكون في يسير من الأوقات  
فينبغي الصبر عليه بل الشكر لديه ويخفف الجلوس منده إلا إذا أحب المريض جلوسه ولا يعود لكل  
يوم بل غداً إلا إذا غلب وخيف عليه فيتعاهده كل يوم كما في الفائق ولا يلزم عيادة صاحب الرومد  
وصاحب الفرس وصاحب الدمل وفعله حسن ولا بأس بعيادة اليهود واختلوا في عيادة اليهودي  
والفاسق والأصح أنه لا بأس به كما في شرح الشريعة قال الشيخ علي القاري في شرح الشرائع ترك العيادة  
يوم السبت من البدع ابتدأها يهودي الرمة ملك مرض بملا زمته فأراد يوم السبت فتركه الملك  
ثم أشيع ذلك وصار بعض من أعلم عند لظن أن له أصلاً ونحوه أنه ليس له أصل أصلاً وغرب  
من ذلك أن أهل مكة تركوا العيادة فيه وفي يوم الاثنين والأربعاء والجمعة مع أن قوله فإذا قضيت  
الصلوة فانتشر وأنى الأرض وابتغوا من فضل الله فلهذا كثير من العلماء بعيادة المرضى انتهى و  
يستحب الشاء على المريض بحسن أعماله ونحوها إذا رأى منه خوف ليزهيب خوفه ويحسن ظنه  
ربه سبحانه وتعالى وكذا يستحب سؤال أهل المريض وأقاربه عنه وصيتهم بخدمة والاحسان إليه  
وأحواله والصبر على ما يشق من أمره ويستحب أن يدعو بالآدمية الماثورة فيقول بعد أن يمسح  
بجبهته أو موضع المبهيد لا يعني اللهم رب الناس أذهب البأس أنت الشافي لأشفاك أشفاك شفاء  
لا يغادر من مقام رواة البخاري ومسلم من ما دريضا لم يحضر أجله فقال عنده سبع مرات أسأل  
الله العظيم رب العرش العظيم أن يشفيك إلا عافاه الله سبحانه من ذلك المرض رواة الحاكم قال  
حديث صحيح الترمذي وقال حديث حسن بسم الله أريقك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس وعين  
حاسد الله يشفيك بسم الله أريقك رواة مسلم بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك بالله الأحد الصمد  
الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تجدد ولا ابن السني في عمل اليوم والليله  
اللهم أشف عبدك يئس لك عدوك وعيشي لك إلى الصلوة رواة أبو داود والحاكم شفى الله  
سقمك وغفر ذنبك وعافاك في منياك وجسدك إلى مدة أجلك رواة البيهقي في الدعوات

ولا يجد النظر في وجه المريض  
وحديثه ١٢

لا يلزم عيادة صاحب الرومد  
ولا بأس بعيادة اليهودي والفاسق

## فصل فيما يقوله المريض ١٢

اللهم اذهب عنه ما يجد واجزه فيما ابتليته رواه مسند فصل فيما يقوله المريض عند المرض  
والاختصار في بيان آثار المريض اذا مرض يقول في اول مضجعه من مرضه لا اله الا الله يحيي ويميت  
وهو حي لا يموت سبحان رب العباد ورب البلاد والحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه على كل حال الله  
الأكبر ربنا وجلاله وقدرته في كل مكان اللهم انك انت امضتني تقبض رجلي في مرضي هذا  
فاجعل رجلي من ارواح من سبقت لعمرك الحسنى باعد بيني وبين النار كما بعدت اولياءك  
الذين سبقت لهم الحسنى رواه البيهقي في الشعب ويقرا عقل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق  
وقل اعوذ برب الناس يجمع كفيه ثم ينفث بها فيهما ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما  
على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات هكذا فعله رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في مرضه رواه البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها وروى الترمذي  
عن حسنا وبن ماجه عن ابن سعيد وابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في  
مرضه لا اله الا الله والله أكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله له الملك وله الحمد  
لا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله ثم مات لم تطعمه النار وروى الحاكم مرفوعا في مسلم  
دعي بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين اربعين مرة فمات في مرضه ذلك اعطى  
اجر شهيد وان برأه بري وقد غفر له جميع ذنوبه ويقول اللهم اني اسالك تعجيل عافيتك وصبر  
على بلدتك وخروجك من الدنيا الى رحمتك رواه الطبراني في الاوسط ويقول ايضا اعوذ بكلمات  
الله التامات واسمائهم كلها العامة من شر السامة والهامة وشر العين الالامة ومن شر حاسدا اذا  
حسد ومن شرابي مرة وما ولد رواه ابو يعلى ويكره ان يتمني الموت لضر اصابه لقوله صلى الله  
صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت من ضر اصابه فان كان لا بد فاعلوا قليلا اللهم احيني  
ما كانت الحيوة خيرا لي وتوفي اذا كانت الوفاة خيرا لي قال العلماء هذا اذا تمني لضر ونحوه  
فان تمني الموت خوفا على دينه لفساد الزمان ونحو ذلك لم يكره ومن جملة آداب المريض حسن الصبر  
وقلة شكوي وعدم الفخر والفرح والتوسل في الصدقة والدعاء ويجوز ان يقول اتاشد يد  
الوجع او مؤعوك او راسا اذ لم يكن شيء من ذلك على سبيل السخط واظهار الجزع والفرح  
فانه عليه الصلوة والسلام قال واراساه ولا يظهر السخط والشكاية بل يقول الحمد لله وكان  
صلى الله عليه وسلم ربما يأت في مرضه انيناً فاذا قيل له في ذلك قال ان المؤمن يشدد عليه  
وجهه ليكون كفارة لخطايا لا وورد في انين المريض انينه تسبيح وصياحه تكبير وتفسير صدقة

اي سلم دعي بقوله لا اله الا  
انت الخ اربعين مرة فمات اعطى  
اجر شهيد ١٢

تمني الموت لفساد الزمان لم يكره

١٢

هـ

وعك بالقم تيزي تب وضعيف كرون  
تب كسى را ١٢٤٣ رشيده



وفومه عبادة ونقله من جنب الى جنب جهاد في سبيل الله يقول الله تعالى للملائكة اكتبوا لعباده  
 احسن ما كان يعمل في صحته فاذا قام ثم مشى كان كمن لا ذنب له رواه الخطيب والديلمي عن  
 ابي هريرة ويومي وجوبا في الواجبات كارضاء الخصوم وقضاء الدين وفدية الصلوة والصلوات  
 فمن مات دون الوصية لا يؤذن له التكلم مع الموتي في القبر الى يوم القيمة وكذا رواه ابو  
 الشيخ في الوصايا وروي ابن ماجه من مات على وصية مات على سبيل وسنة ومات على تقى  
 وشهادة ومات مغفورا له وروي ترك الوصية عار في الدنيا وناكر في العقبى والاولى ان  
 يضع وصيته مكتوبة بما لله وعليه تحت راس تخاميا عن هجوم الموت بغتة دونها وصورتها ان  
 يكتب بعد الحمد والصلوة هذا ما وصي به فلان بن فلان انه يشهد ان لا اله الا الله وان محمدا  
 عبده ورسوله وان الجنة حق وان الساعة حق اتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور  
 واوصي من ترك بعده بما وصي به ابراهيم نبيه يا بني ان الله اصطفى لك الدين فلا تموتن  
 الا وانتم مسلمون واوصي انه اذا نزل به حادث الموت من مرضه هذا ان يفعل كذا رواه  
 البزار فاذا حضر الموت لا يشتغل عنده بغير الله تعالى ظاهرا وباطنا ويقراء هو بنفسه الا خلا  
 ويسن او يقرأهما غيره فيسمعها ويحضر الصلوات ليعينوه بالدعاء والتلقين ويحتمد في حسن  
 ظنه برؤى الله تعالى انه يرحمه ويعفو جرمه وان كان عظيما ففي الصحيحين يقول الله تعالى انا عند ظن  
 عبدي بي ابي في الرجاء والعفو وقد روي البيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله تعالى بعبد الى النار فلما وقف على شفيرها انفتحت  
 فقال اما والله يارب ان كان ظني بك لحسن فقال الله تعالى ردوه انا عند ظن عبدي بي  
 ويحتمد في الجمع بين الخوف والرجاء فروي البيهقي ما اجتمع الرجاء والخوف في قلب مؤمن الا  
 اعطاه الله تعالى الرجاء فامنه الخوف ولا يكره السكرات لانها من المكفرات وموجبة لرفع الدرجات  
 ويحتمد في هذول الجوارح فقد روي موتوا قبل ان تموتوا في هذا الباب واذا انكس من حيوته  
 يقول اللهم اعني على غمرات الموت وسكرات الموت رواه الترمذي واذا اخذ في النزاع يقول الحمد  
 لله فعن ابن عباس المؤمن بخير على كل حال ينزع نفسه من بين جنبيه وهو يحمد الله تعالى  
 رواه النسائي او يقول لا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم رواه  
 الطبراني في الاوسط او يقول اللهم انك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والا نامل فاعني  
 على الموت وهونه علي رواه ابن ابي الدنيا ومن حضر عنده فليلقنه لا اله الا الله رواه مسلم من

من مات دون الوصية لا  
 يؤذن له التكلم

صورة الوصية ان يكتب الخ

كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة رواه ابو داود والحاكم فاذا قالها مرة كفاها لم يتكلم  
 بعد ذلك ومن غريب ما وقع ان ابن عيينة قال في حال نزعه عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 كان آخر كلامه لا اله الا الله ومات عليه وأخبر ما تكلم به صلى الله عليه وسلم أخوية مطلقا  
 اغفر لي ورحمني والحقني بالرفيق الاعلى امام وماعد الا فخرية نسبية كذا في شرح جامع الصغير  
 المناوي وعلامات الاختصار ان يسترخي قد ما لا فلا تنصبان ويتعوج انفه ويخسف صدغاه و  
 تمتد جلدة الخصبين وتدلي فاذا عرق جبينه وسالت عيناه وبليت شفتاه فهي من رحمة الله و  
 اذا صوت كصوت النائم والمنحني واحمر لونه وارمدت شفتاه فهو من عذاب الله ومع هذا يحسن  
 الظن بشانه ويحكم بامانه لان الدليل المذكور ظني في مقام برهانه ولعله يحول على غالب اصحابنا  
 والله اعلم بحجابه المقصود الخامس في فضائل القرآن جملة وفضائل بعض السور والآيات  
 علمه وذكر الاحاديث التي نقلها الثعلبي والولعدي ومن تبعهما كالزحشي والبيضاوي في  
 تفاسيرهم في آخر كل سورة وبيان حالها وصحة وضعها وبيان آداب قراءة القرآن وأخراجه  
 وكيفية تلاوته وبيان افضل اوقاتها وذكر آيات السجدة والصلوة لحفظ القرآن وذكر سنده  
 اجازته وفيه سبع فصول الفصل الاول في فضائل القرآن جملة وهي الثمن ان ياتي عليها  
 الاحصاء والعد او تنتهي الى غاية وحده فانه كلامه القديم وفضله على سائر الكلام كفضل الله تعالى  
 على خلقه كما ورد في حديث وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الله فيه بناء ما قبلكم وخبر  
 ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله تعالى ومن اتبعني  
 اهدي في غيره اضله الله وهو جيل الله المتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو  
 الذي لا ترغيب به الا هواء ولا تنبس به الا لسان ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد  
 لا تنتهي عجائبه وهو الذي لم يشه الجن اذا سمعته حتى قالوا انا سمعنا قرأنا عجبا يهدي الى  
 الرشاد فامنا به من قال به صدق ومن عمل به اجر ومن حكم به عدل ومن دعي اليه هدى الى  
 صراط مستقيم أخرجه الترمذي والدارمي عن الحارث الاعور رضي الله تعالى عنه وورد في الحديث  
 ايضا من قرأ القرآن وعمل بما فيه اليس والداد لا تجا يوم القيمة ضوء لا احسن من ضوء الشمس  
 في بيوت الدنيا أخرجه احمد وابوداود عن العاذري رضي الله تعالى عنه وورد لوجعل القرآن في  
 اهاب ثم اتقي في النار ما اعترق أخرجه الدارمي عن عقبة بن عامر رضي الله عنه وورد اقرء القرآن فان  
 الله لا يعذب قلبا وعي القرآن وورد من اشتاق الى الله فليستمع كلام الله وورد اهل القرآن اهل

علامات الاختصار ١٢

المقصد الخامس في فضائل القرآن جملة  
 وفضائل بعض السور والآيات علمه وذكر  
 الاحاديث التي تعلقها الثعلبي والولعدي  
 ومن تبعهما كالزحشي والبيضاوي في  
 تفاسيرهم في آخر كل سورة وبيان حالها  
 وصحة وضعها وبيان آداب قراءة  
 القرآن وأخراجه وكيفية تلاوته  
 وبيان افضل اوقاتها وذكر آيات  
 السجدة والصلوة لحفظ القرآن و  
 ذكر سنده اجازته وفيه سبع فصول

فضائل القرآن ١٢

اي لم تتوقفوا ولم تمشوا بل قالوا ابتلاء  
 انا سمعنا الخ ١٢



الله خاصة وورد أحمد الله أكثرهم تلاوة القرآن رواه الديلمي وورد مثل المؤمن الذي يقرأ  
 القرآن مثل ألا ترجع ريعها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمر لا ريع  
 لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الحنظلة ليس لها ريع وطعمها مر ومثل  
 المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها من أخرجها البخاري ومسلم عن  
 أبي موسى رضي الله تعالى عنه وورد تعلموا القرآن فاقروه فان مثل من تعلم القرآن  
 فقرأه وقام به كمثل جراب محشوم سكا تنفوح ريحه كل مكان ومثل من تعلمه فرقده وهو في  
 جوفه كمثل جراب أو كي على مسك أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي  
 الله تعالى عنه وورد فضل حملة القرآن على الذي لم يحمله كفضل الخالق على المخلوق وورد  
 أكرهوا حملة القرآن فمن أكرههم فقد أكرم الله فلا تنقصوا حملة القرآن حقوقهم فانهم من الله  
 به كان كاد حملة القرآن أن يكونوا أنبياء إلا أنهم لا يوحى إليهم وورد دج الجنة على قدر آي  
 القرآن لكل آية درجة فتلك ستة آلاف ومائة آية وستة عشر آية بين كل درجة ما بين السماء  
 والأرض فتنتهي إلى أعلى عليين لها سبعون ألف ركن وهي يا قوتة تفتي مسيرة أيام وليالي  
 أخرجهما الديلمي وورد لافاقة لرجل يقرأ القرآن ولا غني له بعده وورد حملة القرآن أوليا  
 الله فمن عاداهم فقد عادى الله فمن واليهم فقد والى الله أخرجه البخاري وورد إذا نادى  
 أحدكم أن يحدث ربه فليقرأ القرآن وورث أفضل الذكر تلاوة القرآن وورد كحسد الكافي  
 اثنين رجل اتاه الله القرآن يقوم به أفاء الليل والنهار أخرجه الشيخان عن ابن عمر رضي الله  
 تعالى عنه وورد من قرأ حرفا من كتاب الله فله به حسنة والحسنة بعشر أمثالها أخرجه الترمذي  
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وورد يقول الرب سبحانه وتعالى من شغلته القرآن عن مسئلي  
 أعطيته أفضل ما أعطي السائلين أخرجه الترمذي عن ابن سعيد رضي الله تعالى عنه وورد  
 أقرأ القرآن فإنه يأتي يوم القيمة شافعا لأصحابه أخرجه مسلم عن أبي أمامة رضي الله تعالى  
 عنه وورد البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى له أهل السما كما يترأى النجوم لأهل الأرض  
 أخرجه البيهقي من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وورد نور ومانا لكم بالصلاة وقراءة  
 القرآن أخرجه البيهقي من انس رضي الله تعالى عنه وورد أفضل عبادة امتي قراءة القرآن  
 أخرجه البيهقي عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه وورد كل مؤدب يحب أن يؤت ما يبتغى  
 ومادة الله القرآن فلا تعجزوا أخرجه البيهقي عن جندب رضي الله تعالى عنه وورد يا أهل

الفصل الثاني في فضائل  
بعض السور والآيات عليها

١٢

القرآن لا تتوسدوا القرآن واتلوه حق تلاوته أثناء الليل والنهار واشتروا ما فيه لعلمكم  
تفكرون وفي الباب احاديث كثيرة الفصل الثاني في فضائل بعض السور والآيات عليها وتخبر  
نذكر قبلها بضعة فوائد ينبغي الاهتمام بتعلمها لفائدة الاولى ان قلت قد قلمت في الفصل الثالث  
من هذا المقصد ان اكثر الاحاديث المروية في فضائل السور موضوعة فكيف تتقنون الاحاديث  
الكثيرة التي اوردتها في هذا الفصل الثاني قلنا لم نقل هناك ان اكثر الاحاديث المروية  
في فضائل السور موضوعة مطلقا ولا يقول بذلك الا غافل لان كثيرا من فضائل السور مذكورة  
في الصحيحين وبقية السنن الاربعة وصحيح ابن خزيمة وصحيح ابن ابي عوانة والمختارة للمحافظ  
ايضا للمقدمي وغيرها من المعتمدة بل انما قلنا ان الاحاديث المروية في فضائلها عن ابي بن كعب  
رضي الله تعالى عنه اكثرها موضوعة وهو رضي الله تعالى عنه يروي عنها فلا ينافي ما ورد في  
فضائل كثيرة من السور مما هو صحيح او حسن او ضعيف لفائدة الثانية ان قلت كيف علمتم ان ما  
ذكرتموه في الفصل الثاني من الاحاديث ليس فيها وضع قلنا ان الذي نقلناه في الفصل الثاني من  
الاحاديث فذلك على نوعين النوع الاول وهو الغالب الاكثر انما نقلناه فيه ما نقله خاتم الحديثين رئيس  
المحافظ المتأخرين بحر العلوم وفياض اليقين الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله بجمته في تفسيره  
المسمى بالدر المنثور في التفسير بالماثور ولا شك انه قد التزم ان لا يخرج فيه حديثا يعلم انه موضوع  
الامقرون نابيان وضعه النوع الثاني وهو الاقل ما نقلناه فيه عن غير التفسير المذكور وقد التزمنا  
في هذا النوع ان لا ننقل شيئا الا من الصحاح الست او من المستدرک على الصحيحين للحاكم ابي عبد الله  
او من العيني شرح البخاري او من الاذكار للنووي او من الاذكار للسيوطي او من الاثقان له او  
من المصباح في الجمع بين الاذكار والسلاح للعلامة شهاب الدين المقدسي او من تفسير الحافظ  
عبيد السنة البغوي او من الحصن الحصين للجزري ولا ريب ان اصحاب هذه الكتب لا يرون  
حديثا موضوعا البته الامقرون نابيان وضعه كما لا يخفى على العلماء الاعلام ومع ذلك فقد حرصت  
في كلا النوعين على كل حديث واثر باسم مخرجه من الحديثين ليعتمد عليه الفضلاء الكرام لفائدة  
الثالثة ان قلت ان الاحاديث التي اوردتموها في الفصل الثاني ليست صحيحة بكها بل بعضها  
ضعف وفي بعضها ارسال او انقطاع او اضعال فلم اوردتموها قلنا انما اوردناها لان الحديث  
الضعيف والمرسل والمنقطع والمعضلة في فضائل الاعمال اتفاقا مع ذلك الشيخ ابن حجر  
المكي في فتاواه السماع بالفتاوى الحديثية لفائدة الرابعة اعلم اني لما اوردت الاحاديث بكها



مخدوفة الاسانيد ما في ذكرها من الاطالة ومخافة الملااة عوضت عن ذكرها بشرح الالفاظ المشككة  
 الراقت في بعض الاحاديث ليسهل على الطالب تناولها والاخذ منها القائدة الخامسة اعلم ان ما  
 ذكرناه في الفصل الثاني فهو من الاحاديث والآثار الموقوفة على الصحابة والتابعين ما لم يصل  
 الى حد الوضع ولما لم يرد به حديث ولا اثر فقد ذكر الناس منه كثير اجدوا ولكننا لم نورد ههنا شيئا  
 من ذلك فليست برواية الله سبحانه ولي الانعام وعليه التكلان فضائل التسمية قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال الله لي يا محمد هذا نجاتك ونجاة امتك ومن اتبعك على دينك من النار اخرجته اليهقي  
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما حلف الله بعزته وجلاله ان لا يسمي على شيء الا بارك فيه  
 اخرجته ابن مردويه والعلبي عن جابر رضي الله تعالى عنه من اراد ان يجنيه الله من الزبانية التسعة  
 عشر فليقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لي جعل الله له بكل حرف منها الجنة من كل واحد اخرجته وكيع والثعلبي  
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان المعلم اذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال كتب  
 الله له العلم والصبي ولا يوبه برأية من النار اخرجته الديلمي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه  
 اذا وقعت في ورطة فقل بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان الله ييسر  
 بها ما يشاء من انواع البلاء اخرجته ابن السني والديلمي عن علي رضي الله تعالى عنه كل امرئ بال  
 لم يبد فيه بسم الله الرحمن الرحيم اقطع اخرجته الحافظ عبد القادر الرازي عن ابي هريرة رضي  
 الله تعالى عنه اذا تهاقت الخمر من الليل فقولوا بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بالله من الشيطان  
 الرجيم اخرجته عبد الرزاق عن عطاء رضي الله تعالى عنه الحسن يستمتعون بمتاع الانس فيشربونهم  
 فن اخذ منهم ثوبا ووضع عليه فليقل بسم الله لخرجه ابو الشيخ عن صفوان رضي الله تعالى عنه  
 من كتب بسم الله الرحمن الرحيم فجوذا تعظيما لله غفر الله له اخرجته ابو نعيم عن انس رضي الله تعالى  
 عنه تنوق رجل في بسم الله الرحمن الرحيم فغفر له اخرجته اليهقي عن علي رضي الله تعالى عنه  
 قال في الصراح تنوق بمعنى ارستكي نمودن من رفع قرطاس من الارض فيه بسم الله الرحمن الرحيم  
 اجلا لا لله ان يداس كتب عند الله من الصديقين وخفف عن والديه وان كانا كافرين اخرجته  
 الخطيب عن انس رضي الله تعالى عنه فضع يدك على الذي يالو من جسدك وقل بسم الله ثلاثا  
 وقل سبع مرات اعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما اجد واحاذر اخرجته مسلم عن عثمان ابن ابي  
 العاص رضي الله تعالى عنه فضائل سورة الفاتحة الحمد لله رب العالمين اما القرآن وام الكتاب  
 والسمع المثاني اخرجته البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انها تكفي عن سواها ولا يكفي

و  
 فضائل التسمية ١٢

و  
 اذا وقعت في ورطة ١٢

ف  
 من اخذ منكم ثوبا ووضع  
 فليقل بسم الله ١٢

و  
 للوجع في جسدك ١٢

سواها عندها أخرجه الثعلبي عن عفيف بن سالم رضي الله تعالى عنه أحب أن أعلمك سورة لم تنزل  
 في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها قال نعم يا رسول الله فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في  
 الفرقان مثلها وإنما المصحح من المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته أخرجه أبو عبيد وأحمد و  
 الدارمي والترمذي وصححه والنسائي وابن خزيمة وابن المنذر والحاكم وصححه وأبو ذر الهروي في  
 فضائل القرآن وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه هي مقسومة  
 بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل أخرجه الدارمي والترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضي الله  
 تعالى عنه قوله وهي مقسومة آة جملة وقعت بحكمة عن الله تعالى بيننا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم جالس عند جبرئيل إذ سمع نقيضا من السماء من فوق فرجع جبرئيل بعصر إلى السماء  
 فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل إلى الأرض قط فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه  
 فقال أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤت هما بنبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ  
 حرفا منهما إلا أعطيته أخرجه مسلم والنسائي والطبراني والحاكم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال  
 الشيخ علي القاري في شرح المحض قوله نقيضا بالنون ثم القاف أي صوتا وقوله وخواتيم سورة البقرة  
 المراد به آيات الثلاث لله ما في السموات وما في الأرض أخرجه البقرة وقوله لن تقرأ بحرف منها إلا  
 أعطيته قيل أراد بالحرف الطرف فإن حرف الشيء طرفه وكفي به عن جملة مستقلة بنفسها التي أعطيت  
 ما اشتملت عليه تلك الجملة من المسئلة كقوله أهدنا الصراط المستقيم وكقوله غفرانك ربنا ونظائر  
 ذلك وكذلك ما اشتملت عليه من حمد وثناء أعطيت به ثوابه ويمكن أن يراد بالحرف حرف التثنية ومعنى  
 قوله أعطيت ما شئت ما نسأل من حولك الله نيون والآخرية أو معناه إلا أعطيت ثواب ذلك  
 الحرف انتهى ما ذكره علي القاري فيها شفا من كل داع أخرجه أحمد والبيهقي عن عبد الله بن جابر  
 رضي الله تعالى عنهما شفاء من السم أخرجه سعيد بن منصور والبيهقي عن أبي سعيد وأحمد والترمذي  
 رضي الله تعالى عنه إذا وضعت جنبك على الفراش وقرأت فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد فقد أمنت من  
 كل شيء إلا الموت أخرجه البزار عن أنس رضي الله تعالى عنه فاتحة الكتاب ثلث القرآن أخرجه الفريابي  
 عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه تعدل بثلاثي القرآن أخرجه عبد بن حميد عن ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنه فاتحة الكتاب وآية الكرسي لا يقرأها عبد في دار قيصهم ذلك اليوم عين أنس أجمع أخرجه  
 الديلمي عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه أربع أنزل من كنز تحت العرش لم ينزل من شيء

خواتيم سورة البقرة المراد به  
 الآيات الثلاث

الفاتحة شفاء من كل داع

قراءة الفاتحة وقل هو الله أحد  
 عند النوم أمان من كل شيء

الفاتحة وآية الكرسي أمان من الميعن



غير من أم الكتاب وأية الكرسي وخواتيم سورة البقرة والكوثر وأخرج أبو الشيخ وابن مروة  
 الدليمي عن أبي امامة رضي الله تعالى عنه لو أن فاتحة الكتاب جعلت في كفة للميزان وجعل القرآن  
 في الكفة الأخرى لفضلت فاتحة الكتاب على القرآن سبع مرات أخرجه أبو نعيم عن أبي الدرداء  
 رضي الله تعالى عنه من قراءة فاتحة الكتاب فكان ما قرأ من التوراة والإنجيل والزبور وأخرج أبو عبيد عن  
 الحسن رضي الله تعالى عنه من علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة أخرجه  
 عن الحسن رضي الله تعالى عنه رت أبليلس أربعين نزلت فاتحة الكتاب وحين لعن وجين هبط  
 إلى الأرض وحين بعث محمد صلى الله عليه وسلم أخرجه الوكيل في تفسيره عن مجاهد رضي الله تعالى  
 عنه لما نزلت الحمد لله رب العالمين شق على أبليلس مشقة شديدة ورث رثة شديدة ونخر نخوة  
 شديدة قال مجاهد من رث أخرجه ملعون أخرجه ابن الضريس عن مجاهد رضي الله تعالى عنه  
 قال في المصباح الرنين الصوت يقال رن يرن رنيناً من باب ضرب إذا صوت وله رن أي صجّة  
 والخير هو الصوت من الأنف يقال نخر يخر من باب قتل يقتل إذا مد النفس في الحياشم أم القرآن  
 قراءة ومسئلة ودعاء أخرجه أبو عبيد عن مكحول رضي الله تعالى عنه إذا أردت حاجة فاقراء  
 بفاتحة الكتاب حتى تختمها تقضي أمرك رضي الله تعالى عنه أخرجه أبو الشيخ عن عطاء استشفوا ما حمد  
 الله به نفسه قبل أن يحمده خلقه وبما مدح الله به نفسه الحمد لله وقل هو الله فمن لم يشفه  
 القرآن فلا شفاء الله أخرجه أبو قانع عن رجاء الضوي رضي الله تعالى عنه من شهد فاتحة الكتاب  
 حين تستفتح كان كمن شهد فتحاً في سبيل الله ومن شهد حين تختم كان كمن شهد الغنائم حين  
 تقسم أخرجه ابن الضريس عن أبي قتادة رضي الله تعالى عنه إذا أخذ أحدكم مضجعه ليقرأ فليقرأ  
 بأم الكتاب وسورة فإن الله يؤكل ملكاً يهب معه إذا هب أخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق عن  
 شداد بن أوس رضي الله تعالى عنه قال في المصباح يهب هباً من باب قتل بمعنى استيقظ قلت  
 وسياقي شيء من فضل الفاتحة في فضل أربع آيات من أول سورة البقرة وفي فضل قوله تعالى شهد  
 الله أنه لا اله إلا هو الآية وسورة القدر وسورة الاخلاص فضائل سورة البقرة يؤتي بالقرآن  
 وأهلكه الذين كانوا يعملون به في الدنيا تقدّم سورة البقرة وأل عمران أخرجه أحمد والبخاري  
 في تاريخه ومسلم والترمذي عن أنس بن سمعان رضي الله تعالى عنه أقرأ القرآن فإنه  
 يأتي يوم القيمة شفيحاً لأصحابه أقرأ والزهراني سورة البقرة وسورة آل عمران فانها آيات  
 يوم القيمة كأنهما غيايتان أو كأنهما غامتان أو كأنهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صلحهما

قراءة الفاتحة لقضاء الحاجة

١٢

له

كسك عاصم وشود فاتحة الكتاب را

وروقت ابتداء خواندن ١٢

ان الله تعالى يؤكل ملكاً يهب

مع إذا هب ١٢

أخرج أبو عبيد وأحمد وحديد بن زنجوية في فضائل الأعمال ومسلم وابن الضريس والحاكم وأبو ذر  
 الهروي في فضائله والبيهقي في سننه عن أبي أمامة الباهلي رضي الله تعالى عنه قال الشيخ علي  
 القاري في شرح الحصن سميت البقرة وأل عمران بالزهرتين بمعنى المنيرتين لنورهما وهذا إيهام  
 وعظم أجرهما وقيل لاشتغالهما شبهتان بالشمس والقمر وقد قال ابن السكيت الأزهر وأوان الشمس  
 والقمر من قولهم زهرت النار اشترفت وأضاءت انتهى ما ذكره على القاري وقال الترمذي معني هذا  
 الحديث عند أهل العلم أنه يجزي ثواب قراءة البقرة وأل عمران قال الجزري في شرحه على الحصن  
 قالوا المراد ثوابهما يأتي كغمايتين والعمامة السحابة والعناية كل شيء ظل الإنسان فوق رأسه  
 من سحابة أو غيرها والفرقان بكسر الفاء واسكان الراء قطيعان من الطير وقوله صواف أي  
 باسقاط أجنتها في الطيران وقوله تحتاجان أي تقيمان الحجة لقاريهما وتجادلان عنه بمعنى أنهما  
 تشفعان وتدفعان انتهى ما أفاده الجزري من قراءة البقرة وأل عمران جاءتا يوم القيمة تقولا  
 ربنا لا سبيل عليه أخرج الدارمي عن كعب رضي الله تعالى عنه قلت وفي هذا الحديث وأمثاله جواز  
 إطلاق لفظ البقرة من غير إضافة لفظ السورة وذكر العلامة الجزري مصنف الحصن الحصين والشيخ  
 علي القاري في شرحهما على الحصن أن الصواب جواب إطلاق سورة البقرة وسورة آل عمران من غير  
 كراهة بل يجوز إطلاق لفظ البقرة وأل عمران وسائر سورة القرآن بدون قوله سورة كذا كما يدل عليه  
 حديث أبي هريرة المروي في صحيح مسلم والترمذي والنسائي بلفظ أن الشيطان يغفر من البيت الذي  
 تقرأ فيه البقرة انتهى ما أفاده من قراءة في ليلة البقرة وأل عمران كان أجراً ما بين عرويا وليد  
 قال عرويا الأرض السابعة وليد السماء السابعة أخرج حميد بن زنجوية عن الواحد بن أيمن عن  
 حميد الشامي رضي الله تعالى عنه من قراءة البقرة وأل عمران في ليلة كتب من القاسيتين أخرج البيهقي  
 عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ليس من عبد يقرأ البقرة وأل عمران في ركعة قبل أن يسجد  
 ثم يسأل الله شيئا إلا أعطاه أخرج أبو ذر الهروي عن سعيد بن أبي هلال رضي الله تعالى عنه قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها فان تعلموها  
 بركة وترها حسرة ولا تستطيعها البطلة أخرج الديلمي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه  
 في النهاية أن فسطاطي الفهم والكسر المدينة التي فيها مجتمع الناس وقال الزمخشري هو ضرب من  
 الأبنية في السفود والسرادق انتهى وقال الشيخ علي القاري في شرح الحصن المراد بالبطلة أصحاب  
 البطالة والكسالة وأرباب السعة والغفلة انتهى من قرأها في بيته ليلا لم يدخلها الشيطان ثلاث ليال

يجوز إطلاق لفظ البقرة وأل عمران  
 بدون قوله سورة كذا الخ



أخرجه أبو علي وابن حبان والطبراني والبيهقي في شعب الأيمان عن سهل بن سعد الساعدي رضي  
الله تعالى عنه البقرة سنام القرآن وذروته نزل مع كل آية منها ثمانون ملكا واستخرجت الله لا اله  
إلا هو الحي القيوم من العرش فوصلت بها أخرجه أحمد والطبراني عن معقل بن يسار رضي الله تعالى  
عنه من قراءة سورة البقرة في ليلة توج بها تاجا في الجنة أخرجه وكيع والدارمي ومحمد بن نصر وابن  
الضريس عن عبد الرحمن بن الأسود رضي الله تعالى عنه تعلموا سورة البقرة وسورة النساء وسورة  
المائدة وسورة الحج وسورة النور فان فيهن الغرائب أخرجه الحاكم وصححه وابن جرير والبيهقي  
في الشعب عن عمر رضي الله تعالى عنه تعلم عمر رضي الله تعالى عنه البقرة في ثنتي عشرة سنة فلما ختمها  
خرجوا أخرجه البيهقي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وذكر مالك في الموطأ أنه بلغه أن عبد  
بن عمرو مكث على سورة البقرة ثمان سنين كانت الأنصار يقرأون عند الميت بسورة البقرة أخرجه ابن  
أبي شيبة عن الشعبي رضي الله تعالى عنه سئل ربيعة رضي الله تعالى عنه لم قدمت البقرة قال  
عمران وقد نزلت قبلها نيف وثمانون آية بمكة فقال لعلم من قدّمها بتقدّمها ما ينتهى إليه ولا  
يسأل عنه أخرجه أبو بكر بن الأنباري في المصاحف من طريق ابن وهب عن سليمان رضي الله  
تعالى عنه فصل أربع آيات من أول البقرة إلى قوله فليحون جاء عرابي فقال يا بني الله أن لي  
أخا به وجمع قال ما وجعه قال به لم قال فاتي به قال فجاء فجلس بين يديه فعوذ النبي صلى الله  
عليه وسلم بفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة وأنها واحدة الآية وأية الكرسي  
وثلاث آية من آخر سورة البقرة وآية من آل عمران شهد الله أنه لا اله إلا هو وآية من الأعراف  
أن ربكم الله وآخر سورة المؤمنين فتعالى الله الملك الحق وآية من سورة الجن وأنه تعالى جدينا  
وعشر آيات من أول الصافات وثلاث آيات من آخر سورة الحشر قل هو الله أحد والمعوذتين فقام  
الرجل كأنه لم يشك قط أخرجه أحمد بن حنبل في زوائد المسند بسند حسن وابن ماجه والحاكم و  
البيهقي في الدعوات عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال النسيبي اللهم الجنون يلبس بالإنسان ويعتريه  
انتهى من قراءة عشر آيات من سورة البقرة أربعاً من أولها وآية الكرسي وأيتين بعدها وثلاث من  
آخر سورة البقرة لم يقربه ولا أهله يومئذ شيطان ولا شئ يكرهه في أهله ولا ماله ولا يقران على  
مجنون إلا أفاق أخرجه الدارمي وابن الضريس عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وروى البيهقي  
نحوه وزاد أن قراهم عند عسي لم يقربه حتى يجمع انتهى ومن قرأ عشر آيات من سورة البقرة  
في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يجمع أربع من أولها وآية الكرسي وأيتان

كانت الأنصار يقرأون عند الميت  
بسورة البقرة ١٢

لدفع اللبس ١٢

لدفع كل مايكرهه والمجنون ١٢

و  
لدفن نسيان القرآن ١٢

آيات من قراها ليلة لا يضره سبع و  
لا لص وعوفي في نفسه وماله  
حتى يصح ١٢

و  
اربع من كن فيه بني الله يبقوا  
في الجنة ١٢

بعدها وثلاث خواتمها اولها لله مافي السموات اخرجها الدارمي والطبراني عن ابن مسعود رضي  
الله عنه من قراء عشر آيات من البقرة عند منامه لم ينس القرآن أربع آيات من اولها الآية الكرسي  
واثنيان بعدها وثلاث من اخرها اخرجها الدارمي والبيهقي عن المغيرة عن قراء في ليلة ثلثا و  
ثلثين آية لم يضره في تلك الليلة سبع ضاري ولا لص طاري وعوفي في نفسه وماله حتى يصح  
والثلث والثلاثون آية أربع آيات من اول البقرة الى قوله المفلكون وآية الكرسي واثنان بعدها  
الى قوله خالدون وثلاث آيات من آخر البقرة لله مافي السموات الى اخرها وثلاث آيات من الاخر  
ان ربكم الله الى قوله من المحسنين واخر سورة بني اسرائيل قل ادعوا الله وادعوا الرحمن الى  
اخرها وعشر آيات من اول الصافات الى قوله لا رب وثلاث آيات من الرحمن يا معشر الجن والانس  
الى قوله فلا تنصرون واربع آيات من آخر الحشر لو انزلنا هذا القرآن على جبل لوابته الى آخر السورة  
اثنان من قل اوحى وانه تعالى جد ربنا الى قوله شططا قال شعيب بن حرب كنا نسميها آيات الحوز  
ويقال ان فيها شغلا من مائدة اخرجها البخاري في تاريخه عن محمد بن سيرين فضل قوله تعالى  
إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبتها واحسن عقبا و  
جعل له خلفا صالحا يرضيه اخرجها الطبراني والبيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لم يوت  
احد من الامم الاسترجاع غير هذه الامة اما سمعت قوله يعقوب يا اسفي على يوسف اخرجها البيهقي  
عن سعيد بن جبير رضي الله تعالى عنه اربع من كن فيه بني الله له بيتا في الجنة من كان عممة  
امرة لا اله الا الله واذا اصابته مصيبة قال انا لله وانا اليه راجعون فاذا اعطي شيئا قال الحمد  
لله واذا اذنب ذنبا قال استغفر الله اخرجها ابن ابي الدنيا والبيهقي عن عبد الله بن عمر رضي  
الله تعالى عنه ما من نعمة وان تقادم محمد ها فيجد لها العبد الحمد الا جد د الله له ثوابها  
وما من مصيبة وان تقادم محمد ها فيجد لها العبد الاسترجاع الا جد د الله له ثوابها واجرها  
اخرجها الحكيم الترمذي عن انس رضي الله تعالى عنه لا تصيب احد من المسلمين مصيبة  
فيسترجع عند مصيبتها ثم يقول اللهم اجرني في مصيبي واخلف لي خيرا منها الا نفل ذلك به قالت  
ام سلمة فحفظت ذلك منه فلما توفي ابو سلمة استرجعت وقلت اللهم اجرني في مصيبي واخلف لي  
خيرا منه ثم رجعت الى نفسي وقلت من اين لي خير من ابي سلمة فابدا لي الله باي سلمة خيرا منه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجها الاحمد والبيهقي عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها اذ مات  
ولدا الصدا قال الله ملائكتكم قبضتم ولد عبدي فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فواذ لا فيقولون نعم



فيقول ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله انبوا لعبدي بيتا في الجنة وسموها  
 بيت الحمد اخرجته احمد والترمذي والبيهقي عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه ان الموت فزعافا  
 اتي احدكم وفلة اخيه فليقل انا لله وانا اليه راجعون وانا الى ربنا المتقلبون اذا انقطع شئ من احدكم  
 فليسترجع فانها من اللصائب اخرجها البزار والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال في  
 النهاية السمع احد سائر النعل وهو الذي يدخل بين الاصبعين ففي سراج النبي صلى الله عليه و  
 سلم فقال انا لله وانا اليه راجعون فقيل يا رسول الله مصيبة هي قال نعم وكل ما يؤذي المؤمن  
 فهو له مصيبة واخرجه عبد بن حميد وابن ابي الدنيا في الفرائض عن عكرمة رضي الله تعالى عنه  
 اذا فاتك صلوة في جماعة فاسترجع فانها مصيبة اخرجته عبد بن حميد عن الحسن رضي الله تعالى  
 عنه فضل قوله تعالى **والله اعلم** الآية اسم الله الاعظم في هاتين الايتين **والله اعلم**  
**واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم** والحمد لله لا اله الا هو الحي القيوم اخرجته ابن ابي شيبة و  
 الدارمي وابوداود والترمذي وصححه وابن ماجه وابو مسلم الكشي في السنن وابن القطر في وابن  
 ابي حاتم والبيهقي في شعب الايمان عن اسماء بنت يزيد بن السكن رضي الله تعالى عنه ليس شئ أشد  
 على مردة الجن من هؤلاء الايات التي في سورة البقرة **والله اعلم** واحد اخرجته الديلمي عن ابن  
 رضي الله تعالى عنه الايات التي يدفع الله بهن من اللهم من لزمهن في كل يوم ذهب عنه وليد  
**الله واحد** الآية وآية الكرسي وخاتم البقرة وان يكلم الى المحسنين واخر الحشر مكتوبات في  
 زوايا العرش النبوه لعبيدناكم من الفزع واللم اخرجته ابن عساكر عن ابراهيم رضي الله تعالى عنه  
 قلت وقد تقدم ذكر شئ من فضل هذه الآية في فضل اربع آيات من اول البقرة فضل قوله تعالى  
**مرتبنا ايتنا في الدنيا حسنة** الآية كان الشدة دعوة يدعوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم الامم بنا  
 ايتنا في الدنيا وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اخرجها البخاري ومسلم عن انس رضي الله تعالى عنه  
 اذا اتاكم الله في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فقد اتاكم الخير اخرجها ابن  
 ابي شيبة والبخاري في الادب وابن ابي حاتم عن انس رضي الله تعالى عنه ينبغي لكل من يقرب  
 ان يقول حين يفرد متوجها الى اهله ربنا ايتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار  
 اخرجته عبد بن حميد عن عطاء رضي الله تعالى عنه فضل آية الكرسي من قرأ في مبرك صلوة مكتوبة بآية الكرسي  
 الى الصلوة الاخرى ولا يحافظ عليها الا بني اوصديق اخرجها البيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه  
 اتدرون اي القرآن اعظم قالوا الله ورسوله اعلم قال الله لا اله الا هو الحي القيوم الى اخر الآية

ليس شئ أشد على مردة الجن في  
 هؤلاء الايات ١٢

لدفع الفزع واللم من الصبيان

١٢

تروى بالكرهين وهما في كرون

رشيدي

أخرجه الخطيب في تاريخه عن ابن رضى الله تعالى عنه من قراءة آية الكرسي في دبر الصلوة المكتوبة  
كان في ذمة الله تعالى إلى الصلوة الأخرى أخرجه الطبراني عن الحسن رضى الله تعالى عنه من  
قراءة آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة أعطاه الله قلوب الشاكرين وأعمال الصديقين وثواب  
النبيين وبسط عليه يمينه بالرحمة ولم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت فيدخلها أخرجه ابن  
البحاري في تاريخه بعد ما دعى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه  
وسلم وشتكى إليه أن ما في بيته محق من البركة فقال أين أنت من آية الكرسي ما تكنت على طعام  
ولا إدام إلا بمن الله بركة ذلك الطعام والإدام أخرجه ابن البحاري عن عائشة رضى الله تعالى عنها في  
النهاية المحق النقص والمحو والأبطال واليمن هو البركة قال رجل يا رسول الله أى سور القرآن أعظم  
قال قل هو الله أحد قال فأي القرآن أعظم قال آية الكرسي لا اله الا هو الحي القيوم قال فأي  
آية من كتاب الله أحب أن تصيبك وامتك قال أخر سورة البقرة فانها من كنز الرحمة من تحت عرش الله  
أعطاه الله تعالى لهذه الأمة ولم تترك خيراً في الدنيا والآخرة الا اشتملت عليه أخرجه الدارمي  
عن أبيه رضى الله تعالى عنه قال رجل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم علمني شيئاً ينفعني الله به  
قال اقرأ آية الكرسي فانه يحفظك وذريتك ويحفظ دارك حتى الذُّبُرَات حوالاً دارك أخرجه  
المحاملي في فوائد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه أعظم آية في القرآن الله لا اله الا هو الحي  
القيوم وأعدل آية في القرآن أن الله يامر بالعدل والاحسان إلى أخرها ولخوف آية في القرآن  
من يعمل مثقال ذرة شرا يره وارجي آية في القرآن قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا  
تقنطوا رحمة الله أخرجه ابن مردويه والشيرازي عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما اسم الله الأعظم الذي  
إذا دعى به أجاب في ثلث سور سورة البقرة وأل عمران وطه قال أبو امامة فالتسبيح فوجدت في  
البقرة في آية الكرسي لا اله الا هو الحي القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحي القيوم أخرجه ابن أبي  
الدنيا في الدعاء والطبراني وابن مردويه والهروي في فضائله والبيهقي في الاسماء والصفات  
عن أبي امامة رضى الله تعالى عنه من قراءة آية الكرسي وخواتيم سورة البقرة عند الكرب أغاثني  
الله أخرجه ابن السني عن أبي قتادة رضى الله تعالى عنه سورة البقرة فيها آية سيده أي القرآن  
لا تقراء في بيت فيه شيطان الا خرج منه هي آية الكرسي أخرجه الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة رضى  
الله تعالى عنه من قراءة المؤمن إلى اليه المصير وآية الكرسي حين يصبح حفظ بها ملحق يسي ومن  
قراها حين يسي حفظ بها ملحق يبيع أخرجه الدارمي والترمذي عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه

في بيان

أعظم آية في القرآن آية الكرسي  
وأعدل آية في القرآن أن

الله يامر بالعدل والاحسان إلى  
أخرها ولخوف آية في القرآن و  
ارجي آية في القرآن ١٢ : ١٣

من قراءة آية الكرسي وخواتيم  
سورة البقرة عند الكرب أغاثه  
الله تعالى ١٢



من قراءة آية الكرسي أو إلى فراشه وكل به ملكان يحفظانه حتى يصبح أخرجه ابن الفريسي  
 عن قتادة لا تضعها على مال ولا ولد فيقربك شيطان أخرجه ابن حبان عن سهل بن سعد قلت  
 وقد تقدم شيء من ذكر آية الكرسي في فضائل سورة الفاتحة والبقرة وفي فضل أربع آيات من  
 أول البقرة وفي فضل قوله تعالى والهمك الله واحد الآية وسياقي شيء من ذكرها في فضل خاتمة  
 البقر وفضل قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو الآية وفضل سورة القدر وفضل سورة  
 الاخلاص فضل الآيتين والثالث من آخر البقرة من قراءة الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة  
 كفتاه أخرجه الشيخان عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال النووي اختلف العلماء في معنى  
 كفتاه فقيل كفتاه من الآفات في ليلة وقيل كفتاه من قيام ليلة قال ويجوز ان يراد الامران معا  
 ويؤيد الثاني ما أخرجه ابن عدي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من قراءتها بعد العشاء  
 الأخيرة لجزائاته عن قيام الليل انتهى أن الله كتب كتابا قبل ان يخلق السموات والارض بالفي علم  
 فانزل منه آيتين ختم بهما سورة البقرة ولا يقرآن في دار ثلاث ليالي فيقربها شيطان أخرجه  
 الدارمي والترمذي عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه تعلموها وعلوها نساءكم وابنائكم  
 فانهما صلوة وقراءان أخرجه الحاكم والبيهقي عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه لما أمر به رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انتهى به إلى سدرية المنتهى واعطيت ثلثا اعطيت الصلوة الخمس واعطيت خواتيم  
 سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من امته المقدمات أخرجه مسلم عن ابن مسعود رضي الله تعالى  
 عنه قال في النهاية المقدمات الذنوب العظام التي تقحم أصحابها في النار أي تلقى بهم فيها قال صلى  
 الله عليه وسلم في أول سورة البقرة انهن قرآن وانهن دعاء وانهن يدخلن الجنة وانهن  
 يرضين الرحمن أخرجه ابو عبيد وابن الفريسي عن محمد بن المكندي رضي الله تعالى عنه أن محمدا  
 صلى الله عليه وسلم اعطى أربع آيات لم يعطهن موسى وان موسى اعطى آية لم يعطها محمد والآيات  
 التي اعطيتهم محمد لله ما في السموات وما في الارض حتى ختم البقرة فتلك ثلاث آيات وآية الكرسي  
 حتى تنقضي والآية التي اعطيتها موسى اللهم لا تلج الشيطان في قلوبنا وخلصنا منه من اجل أن  
 لك الملكوت والأيد والسلطان والملك والحمد والارض والسماء والدر والدر اهر اهدا ابد آمين  
 امين أخرجه ابو عبيد عن كعب رضي الله تعالى عنه قال في النهاية الأيد بفتح الهزة القوة قلت  
 وقد تقدم شيء من فضل خاتمة البقرة في فضل سورة الفاتحة وفي فضل أربع آيات من أول  
 البقرة وفي فضل قوله تعالى والهمك الله واحد الآية وفي فضل آية الكرسي فضائل سورة آل

عمران من قراءة السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله تعالى عليه وملكته حق  
تغيب الشمس اخرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اصاب رجل فآوى الى دماء و  
ادي محنة لايسي فيه احد الا اصابته حية وعلى شفير الوادي راهبان فلما اسي قال احدهما  
لصاحبه هلك والله الرجل قال فافتح سورة آل عمران قال افقر سورة طيبة لعله سينجو قال فصيح  
سليما اخرج الدارمي عن ابي السائل رضي الله تعالى عنه من قراءة البقرة والنساء وآل عمران كتب  
عند الله من الحكماء اخرج سعيد بن منصور والبيهقي عن عمر الخطاب رضي الله تعالى عنه قلت  
وقدم كثير من فضائل سورة آل عمران في فضائل سورة البقرة ذكر قوله تعالى ربنا لا تزغ قلوبنا  
الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ثم قراء  
ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب اخرج ابو داود والبيهقي  
عن ابي عبد الله المنابحي رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ من  
الليل قال لا اله الا انت سبحانك اللهم اني استغفرك للنبي واسألك حمتك اللهم زدني علما ولا  
تزغ قلبي بعد اذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت الوهاب اخرج ابو داود والنسائي والبيهقي  
عن عائشة رضي الله تعالى عنها فضل قوله تعالى ربنا انك جامع الناس الآية عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه من قراء هذه الآية على شيء صنع منه ردة الله عليه ربنا انك جامع الناس ليوم لا  
ريب فيه انك لا تخلف الميعاد جامع بيني وبين مالي انك على كل شيء قدير اخرج ابن الجارود في تاريخه  
عن جعفر بن محمد الحنلي فضل قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان فلتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد الله انه لا اله الا هو واللا اله الا  
هو والوالم علم قلما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم ان الدين عند الله الاسلام وقل اللهم مالك  
الملك توتي للملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتقر من تشاء وتذل من تشاء الى قوله بنحوها  
هن متعلقات بالعرش ما بينهن وبين الله حجاب يقلن يارب تعطينا الى ارضك والى من يوصيك  
قال الله اني حلفت لا يقرء كن احد من عبادي بركل صلوة الا جعلت الجنة ما واهى ما لا فيه  
والا اسكنته خيرة الفردوس والانظرت اليه بعين المكنونة كل يوم سبعين نظرة والا قضيت  
له كل يوم سبعين حاجة اذنا المغفرة والاعيدة من كل عدو ونفرتة منه اخرج ابن السني في  
عمل اليوم والليلة ابو منصور الشافعي في الاربعين عن علي رضي الله تعالى عنه لما نزل الحمد  
الله رب العالمين وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك الى غير حساب تعلّق بالعرش

لورد الفسالة ١٢ ١٣ ١٤

له

بكر اجاء في الرواية  
كان في القرآن ان  
لا تخلف الميعاد منه



وقلن اتزلنا على قوم يعلمون بمعاصيك فقال وعزني وجلا لي لا يتلوكن عبد عند دبر كل صلو  
 مكتوبة الا عفرت له ما كان فيه واسكتته جنة الفردوس ونظرت اليه كل يوم سبعين مرة و  
 قضيت له سبعين حلة اذناها المغفرة اخرجه ابن عدي والطبراني في الاوسط والبيهقي في  
 شعب الايمان والخطيب وضعفه في تاريخه عن غالب القطان رضي الله تعالى عنه وذكر  
 في الطريقة الواضحة الى سر الفاتحة ان من قراء شهد الله انه لا اله الا هو ينبغي ان يقول بعد قوله  
 العزيز الحكيم اناشهد باشهد الله به لنفسه واشهد على ذلك ملكته واستودع هذه الشهادة  
 وهي لي عند الله ويعة يقول ذلك ثلاث مرات ثم يقول ان الذين عند الله الاسلام ذكر الواحد  
 ورفعنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال في آخره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاء بها  
 يوم القيمة فيقول الله تعالى ان لعبدي هذا عهدا وانا حق من وفي العهد ادخلوا عبدي  
 الجنة قلت وقد مرشئ من فضل هذه الآية في فضل اربع آيات من اول سورة البقرة فضل قوله تعالى  
 قل اللهم مالك الملك الآية اسم الله الاعظم قل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب اخرجه ابن  
 ابي حاتم عن ابن عباس الا اعلمك دعاء تدعوه فلو كان عليك من الدين مثل صير ادا لا الله عنك  
 فادع الله يا معاذ قل اللهم مالك الملك الى بغير حساب رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما تقضي من تشاء  
 منها وتمنع من تشاء رحمة تعطيني بها عن رحمة من سواك اللهم اغني من الفقر واقض عني  
 الدين وتوفني في عبادتك جهاد في سبيلك اخرجه الطبراني عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه  
 وصير اسم جبل باليمن ويروي صبير بزيادة للوحد لا قلت وقد مرشئ من فضل قل اللهم مالك  
 الملك في فضل شهد الله انه لا اله الا هو فضل قوله تعالى اَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ الآية اذا استصعبت  
 دابة احدكم او كانت شموسا فليقرأ هذه الآية في اذنها افعيدين الله يبعثون وله اسلام من في  
 السموات والارض طوعا وكرها واليه يرجعون اخرجه البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه  
 قال في النهاية الشروس هو الغور من الدواب الذي لا يستقر من ساء خلقه من الرقيق والدواب  
 والصبيان فاقرواني اذنه افعيدين الله يبعثون الآية اخرجه الطبراني في الاوسط عن انس رضي  
 الله تعالى عنه فضل العشر الاواخر من ال عمران من قوله تعالى اَتَقِي خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 الى آخر السورة ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها قراء اخر سورة آل عمران فلم يتفكر فيها ويله فعذبا  
 عشر اقبل للوزاعي ما غاية التفكير من قال يقرؤهن وهو يعلم من اخرجه عبد بن حميد وابن ابي  
 الدنيا عن عطية رضي الله تعالى عنه اذا فرغ احدكم من الشهد في الصلوة فليقل اللهم اسألك

و  
 لاداء الدين ١٢ و

و  
 للدواب الذي لا يستقر ١٢

و  
 لدفع سوء الخلق ١٢

من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم واعوذ بك من الشكر كله ما علمت منه وما لم أعلم اللهم اني اسألك  
 من خير ما سالك عبادك الصالحون واعوذ بك من شر ما عازمك عبادك الصالحون ربنا اتنا في الدنيا  
 حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا انتا امانا فاعفولنا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا مع  
 الأبرار الى قوله انك لا تخلف الميعاد اخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه عن  
 قرين أخو آل عمران في ليلة كتب له قيام ليلة اخرج الدارمي والبيهقي عن عثمان رضي الله تعالى عنه  
 فضله سورة الانعام نزلت على سورة الانعام جملة واحدة يتبعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالسميع  
 والتعديد واخرج ابو نعيم في الحلية قوله لهم زجل بالسميع أي صوت رفيع عال وقال البغوي في تفسيره  
 نزلت سورة الانعام جملة ليلة مكة وحولها سبعون ألف ملك قد سد ما بين الخافقين لهم زجل بالسميع  
 والتعديد فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان ربي العظيم وخر ساجدا ثم قال البغوي وروي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانعام صلى عليه اولئك السبعون ألف ملك ليلة ونهاره قلت  
 انما كتبت هذا الحديث عن البغوي لأنه صان تفسيره عن الموضوع ذكر قوله تعالى فَوَجَّعَ الْحَقُّ وَطَلَّ  
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ الى اربع آيات أن هو لا آيات تشفاء من البحر تقرأ في اناء فيه ماء ثم يصب  
 على رأس السحور قوله تعالى فَوَجَّعَ الْحَقُّ وَطَلَّ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ الى آخر اربع آيات والآية التي في سورة  
 يونس فلما التقوا قال موسى ما جئتم به السحرا الى قوله المجموع وقوله انما صنعوا كيد ساحر الآية  
 اخرج ابن حاتم عن ليث رضي الله تعالى عنه ذكر الآية الأخيرة من سورة التوبة ضع يدك حيث  
 تجدد الأمر فقل ان تولو فقل حسبني الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم اخرج  
 ابو الشيخ عن محمد بن كعب رضي الله عنه قال حين يصبح حين يمسى حسبني الله لا اله الا هو عليه توكلت  
 وهو رب العرش العظيم لم يصبه كرب ولا نكب ولا غرق في ذلك اليوم ولا تلك الليلة كرب  
 ولا نكب ولا غرق اخرج ابن الجارري في تاريخه عن الحسين رضي الله تعالى عنه قال في النهاية النكب  
 والنكبة ما يصيب الانسان من الحوادث ففضل سورة هود اقروا هودا يوم الجمعة اخرج الدارمي  
 وابوداؤد عن كعب رضي الله تعالى عنه قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اسرع اليك الشيب قال اجل شيبتي هود واخوانها الواقعة والقارة والمائة واذا التمسكورت  
 وسال سائل اخرج ابن مردويه وابن عساکر عن انس رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
 وقربسها الآية ما من رجل يقول اذ اركب السفينة بسم الله الملك الرحمن مجربها ومرسها ان ربي لغفور رحيم  
 وما قد رآه الحق قد رآه الآية الا عطا الله امانا من الغرق حتى يخرج منها اخرج ابو الشيخ في المنزه

لدفع السحر ١٢

من قالها لم يصبه كرب ولا  
 نكب ولا غرق ١٢



عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى إني توكلت على الله ربي وربكم الآية ما من أحد  
يخاف لضعاف الدنيا أو سبغاضاريا أو شيطاناً ما رداً فيتلوه هذه الآية إني توكلت على الله ربي وربكم  
ما من دابة إلا هو أخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم الأصرفه الله تعالى عنه أخرجه ابن أبي  
حاتم عن يحيى بن سعيد رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى وما توفيقني إلا بالله الآية عن أبي  
أسحق الفزاري رضي الله تعالى عنه قال ما ليدت أمراً قط فيكون عندي هذه الآية إلا عزم  
على الرشداً إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت وما توفيقني إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب أخرجه  
أبو الشيخ قال في المصباح ليدل لد من باب تعب أي اشتد خصومة فهو الدانتى فقوله ما ليدت  
أمراً أي ما وجدت رجلاً شديد الخصومة بي فضل قوله تعالى في خاتمة يوسف لقد كان في قصصهم  
الآية إذا عسر على الرأفة ولا تهاأخذ أناء نظيف وكتب عليه كأنهم يوم يرونها ما يوعدون إلى آخر  
الآية في سورة الأحقاف وكانهم يوم يرونها إلى آخر الآية في سورة النازعات ولقد كان في قصصهم  
عبرة لا دلى إلا لباب إلى آخر الآية ثم تغسل وتقي المرأة منه وتفتح على بطنها أخرجه ابن السني  
والديلمي عن عباس رضي الله تعالى عنه قلت وسيأتي ما ينفع لعسر الولادة من حديث ابن مسعود  
في فضل قوله تعالى كأنهم يوم يرون ما يوعدون الآية فضل سورة الرعد يستحب إذا أخضر الميت أن  
يقرأ عنده سورة الرعد ذلك تخفف عن الميت وأنه أهون لقبضه وأيسر لشأنه أخرجه ابن أبي  
شيبه والروزي عن جابر بن زيد رضي الله تعالى عنه ذكر قوله تعالى وما لنا أن لا نتوكل على الله  
وقد هدانا سبيلنا ولنصبرن على ما دقمونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون فإن كنتم مؤمنين الآية  
إذا أذك البراغيث فخذ حامن ماء وقرأ عليه سبع مرات وما لنا أن لا نتوكل على الله الآية  
فإن كنتم مؤمنين فلقوا شركهم وذاكرناهم ترشده حول فراشك فانك تبنت أماناً من شرها أخرجه المستنصر  
في الدعوات عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الآية  
أن رجلاً من المهاجرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاها حيث أخذ مضجعه فدخل  
عليه سارق فنجح ما في البيت وحمله الرجل ليس بنائم حتى انتهى إلى الباب فوجد الباب مردوداً  
فوضع الكارة ففعل ذلك ثلاث مرات ففحصك صاحب الدار ثم قال إني أحصنت بيتي أخرجه البيهقي  
في الدلائل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال في المصباح الكادة من الثياب ما يجمع ويشد  
الجمع كادات قلت وقد تقدم شيء من فضل قوله تعالى قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن الخ في فضل  
أربع آيات من أول البقرة فضل قوله تعالى الحمد لله الذي لم يخجل ولداً الآية قال رسول الله

لدفع اللص والسبع والشيطان ١٢

لعسر الولادة ١٢

لدفع البراغيث ١٣

لدفع السارق عن الخرج متاع

الببيب ١٣

وامن مسلم يقطعها عند مقام ثم  
ينام وسط الشياطين والهوام  
فقوله ١٢

صلى الله عليه وسلم ما كرتني أمرا لا تمثلي جبرائيل فقال يا محمد قل توكلت على الحي الذي لا يموت  
والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك الآية أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب  
الفرج واليهيقي في الأسماء والصفات عن اسماعيل بن أبي فديك رضي الله تعالى عنه إذا أخذت  
مفجعك فقول الحمد لله الكافي سبحان الله الأعلى حسبي الله وكفى ما شاء الله قضى سمع لمن ربي  
ليس من الله منجأ ولا وراء الله ملجأ أني توكلت على الله ربي وريكم وامن دابة الأهو أخذ بناصيتها  
ان ربي على صراط مستقيم الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي  
من الذل وكبره تكبيراً ما من مسلم يقطعها عند مقام ثم ينام وسط الشياطين والهوام فقوله أخرجه  
ابن السني والديلمي عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فضائل سورة الكهف من قراءة  
الكهف يوم الجمعة فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنة تكون فان خرج الدجال عصم منه أخرجه  
ابن مردويه عن علي رضي الله تعالى عنه من قراء سورة الكهف كانت له نوراً من مقامه الى مكة  
ومن قوله عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يضره أخرجه الحاكم واليهيقي في السنن عن أبي  
سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه من قراء سورة الكهف كما أنزلت كان له نوراً يوم القيمة أخرجه  
اليهقي في شعب الإيمان عن أبي سعيد رضي الله تعالى عنه قال الشيخ علي القاري في شرح الحصن  
قوله كما أنزلت اي من غير زيادة ونقصان وفي شرح الحصن لم يصفه اي صحيحة الترتيل والتجويد  
من قراء اول سورة الكهف وأخرها كانت له نوراً من قدمه الى واه ومن قراء كلها كانت له  
نوراً ما بين الارض الى السماء أخرجه احمد والطبراني وابن مردويه عن معاذ بن انس رضي الله  
تعالى عنه من قراء سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت قدمه الى عنان السماء يعني  
يوم القيمة وغفر له ما بين الجمعتين أخرجه ابن مردويه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما من  
قراءها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الأخرى وزيادة ثلثة ايام ومن قراء الحسن والخضر  
منها عند نومه بعثه الله الى الليل شاء أخرجه ابن مردويه عن عائشة رضي الله تعالى عنها من قراء  
سورة الكهف في كل يوم جمعة قبل ان يخرج الامام كانت له كفارة ما بينه وبين الجمعة وبلغ نورها  
البيت العتيق أخرجه سعد بن منصور عن خالد بن معد ان رضي الله تعالى عنه سورة الكهف  
تدعي في التورية الحائكة تحول بين قاريها وبين النار أخرجه اليهقي عن ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما البيت الذي تقرأ فيه سورة الكهف لا يدخله شيطان تلك الليلة أخرجه ابن مردويه  
عن عبد الله بن مغفل رضي الله تعالى عنه فضائل الآيات العشر والثلاث من اول الكهف من حفظ



عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال أخرجه مسلم وأبو داود عن أبي الدرداء رضي الله  
 تعالى عنه قلت والآيات العشر تمامها إلى قوله تعالى وهي لنا من أمرنا رشد آمن أدرك الدجال فليقر  
 عليه فواتح الكهف أخرجه مسلم وأبو داود عن النّوّاس بن سميان رضي الله تعالى عنه قوله فواتحها  
 أي أوائلها أما عشر آيات أو ثلثا من حفظ خواتيم سورة الكهف كانت له نور يوم القيمة أخرجه ابن مردويه  
 عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه من قراء ثلث آيات من أول الكهف عصم من فتنة الدجال  
 أخرجه الترمذي عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه مكتوب بين عينيه كافر يقرأ كل مؤمن  
 فمن نقيه منك فليستقل في وجهه وليقرأ بقوارع سورة أصحاب الكهف أخرجه الطبراني عن أبي  
 أمامة في حديث طويل قوله ويقوارع سورة أصحاب الكهف قال في النهاية يقال قرع امرأ إذا تآكل  
 نجاسة فاهلكه ومنه الحديث في ذكر قوارع القرآن وهي الآيات التي من قوارعها آمن من شر الشيطان  
 كاية الكرسي ونحوها كانهاتها وتهلكه فضائل قوله تعالى ما شاء الله لا قوة إلا بالله كان ابن  
 شهاب إذا دخل أمواله قال ما شاء الله لا قوة إلا بالله أخرجه ابن النّوذري وابن أبي حاتم عن زياد بن  
 سعيد رضي الله تعالى عنه كان مالك إذا دخل بيته قال ما شاء الله أخرجه ابن أبي حاتم عن مطر  
 رضي الله تعالى عنه أن من أفضل الدعاء قول الرجل ما شاء الله أخرجه ابن أبي حاتم عن عمرو بن  
 مرة رضي الله تعالى عنه طلب موسى عليه السلام من ربه حاجرة فباطأت عليه فقال ما شاء  
 الله فاذل حاجته بين يديه فقال يا رب أنا اطلب حاجتي منذ كذا وكذا أعطينيها الآن فأوحى الله  
 تعالى إليه يا موسى أما علمت أن قولك ما شاء الله أنجح ما طلبت به الخواص أخرجه عبد الله بن أحمد  
 يحيى بن سليم رضي الله تعالى عنه ما أنعم الله تعالى على عبد نعمة في أهل أو مال أو ولد فيقول ما شاء  
 الله لا قوة إلا بالله الأذفع الله تعالى عنه كل أفة حتى تأتيه منيته أخرجه أبو يعلى وابن مردويه و  
 أبيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه من رأى شيئا من مال فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة إلا  
 بالله لم يصب ذلك المال أفة أبدا أخرجه ابن أبي حاتم عن انس رضي الله تعالى عنه من أنعم الله  
 تعالى عليه فإراد بقاتها فليكثر من قول لا حول ولا قوة إلا بالله أخرجه ابن مردويه عن عقبة  
 ابن عامر رضي الله تعالى عنه الكلمة التي يزرعها الملائكة الشياطين حين يسترقون السمع ما  
 شاء الله أخرجه أحمد في الزهد عن يحيى بن سليم الطائفي رضي الله تعالى عنه فضائل الآيات  
 العشر والخمس من آخر سورة الكهف من قوارع العشر الأواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال  
 أخرجه أحمد ومسلم والنسائي عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال السوسي في شرح مسلم عشر

الأواخر من سورة الكهف أو لها قوله تعالى انحسب الذين كفروا في شرح الحصن المصنفه ان أوها  
 قوله عرضنا جهنم يومئذ للكافرين وقال على القاري في شرحه على الحصن الظاهر ان أوها قوله  
 الذين كانت أعينهم ليكون العدد عشرة كاملة أوها انحسب الذين كفروا على إسقاط كسر واحد هو  
 الأنسب بالأولية المعنوية نظرا إلى عدم تعلقها بما قبلها انتهى من قوله آخر سورة الكهف لساعة  
 يريد ان يقومها من الليل قامها قال عبدة فخرنا لا فوجدنا كذلك أخرجه الدارمي عن زكري بن  
 عبيد بن النعمان قلت المراد بأخر سورة الكهف الآيات الخمس من آخرها كما تقدم التصريح به في فضائل  
 سورة الكهف فضل قوله تعالى مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو لم ينزل على امتي الاخاتمة سورة الكهف لكفتم أخرجه الطبراني وابن مردويه عن أبي جهم رضي  
 الله تعالى عنه من قراء في ليلة من كان يرجو لقاء ربه الآية كان له نور من عدن آيين إلى مكة  
 حشوة الملائكة أخرجه البرازيل الحاكم عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال في النهاية على  
 ابن أبي مدينة معروفة باليمن أضيفت إلى ابن بوزن أبيض وهو رجل من حمير عدن بها أي  
 أقام وقوله حشوة الملائكة قال الشهاب في حاشية البضاوي أي مملو ذلك النور بالملائكة من  
 حفظ خاتمة الكهف كان له نور يوم القيمة من لدن قرنه إلى قد ميده أخرجه ابن الضريس عن أبي  
 الدرداء رضي الله تعالى عنه فضل سورة طه أن الله تبارك وتعالى قراء طه وليس قبل ان يجنق  
 السموات والأرض بالفي عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوي لامة ينزل عليها هذا وطوي  
 لأجواف تحمل هذا وطوي لالسنه تتكلم بهذا أخرجه الدارمي والبيهقي عن أبي هريرة رضي الله  
 تعالى عنه كل قرآن يوضع عن أهل الجنة فلا يقرؤون منه شيئا الا سورة طه وليس فانهم يقرؤون بها  
 في الجنة أخرجه ابن مردويه عن أبي امامة رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى لا اله الا انت سبحانك  
 اني كنت من الظالمين دعوة ذي النون اذ هو في بطن الحوت لا اله الا انت سبحانك اني كنت من  
 الظالمين لم يدع بها مسلم ربه في شيء قط الا استجاب أخرجه احمد والترمذي والنسائي والحكيم في  
 نوادر الأصول وابن جرير وابن أبي حاتم والبرازيل وابن مردويه عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى  
 عنه اسم الله الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطي دعوة يونس بن متى قلت يا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هي ليونس خاصة أم جماعة المسلمين قال هي ليونس خاصة وللمؤمنين عامة  
 اذ ادعوا بها المسمع قول الله وكذلك نبي المؤمنين فهو شرط من الله لمن دعه أخرجه ابن جرير  
 عن سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه هذه الآية مفرع للانبيا لا اله الا انت سبحانك



اني كنت من الظلمين اخرجته ابن مردويه والديلمي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه هل اذكركم  
 على اسم الله الاعظم دعوهم يونس لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظلمين فأيما مسلم دعي بها  
 في مرضه اربعين مرة مات في مرضه ذلك اعطي اجر شهيد وان برأه براء مغفورا له اخرجته الحاكم  
 عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه ذكر قوله تعالى رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ الْآيَةُ كَانَ رَسُولُ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اذ القى العدو وقال رب احكم بالحق وكان صلى الله عليه وسلم يعلم انه  
 على الحق وان عدوه على الباطل اخرجته ابن ابي حاتم عن قتادة رضي الله تعالى عنه فضائل آيات  
 العشر من اول المؤمنين الى قوله هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ كان اذ انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الوحي يسمع عنده وجهه دوي الخمل فانزل عليه يومنا ثلثا ساعة فسري عنه فاستقبل القبلة  
 ورفع يديه فقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تهنا واعطينا ولا تحرمنا واثرنا ولا تؤثر علينا و  
 ارض عنا وارضنا ثم قال لقد انزلت على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد اطلع المؤمنون  
 حتى ختم العشر اخرجته عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن المنذر والبيهقي  
 والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل والفضاء في المختارة عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
 قال في النهاية النبوية صوت ليس بالعالى كصوت الخمل ونحوه وقوله فسري عنه اي فكشفته  
 الوحي يقال سروته وسريته اذ اكشفته وخلعته والتشديد فيه للمبالغة ذكر قوله تعالى رَبِّ  
 اَنْزِلْنِي مُنزَلاً مَبَارَكاً الْآيَةُ قاله نوح حين نزل من السفينة اخرجته ابن شيبه رضي الله تعالى عنه  
 عن مجاهد يعلم كيف تقولون اذ اركبتم وكيف تقولون اذ انزلتم اما عند الركوب فسبحان الذي  
 سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون وبسم الله مجريها ومرسها ان ربي لغفور رحيم  
 وعند النزول رب انزلني منزلاً مباركاً وانت خير المتزلين اخرجته عبد بن حميد وابن ابي حاتم عن قتادة  
 فضل قوله تعالى رَبِّ اَعُوذُكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا  
 كلمات نقولهن عند النوم من الفزع بسم الله اعوذ بكلمات الله من غضبه وعقابه وشر عباده ومن  
 همزات الشياطين وان يحضرون اخرجته احمد والبرد او د عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جد قوله  
 من الفزع اى لاجل الفزع فضل قوله تعالى اَحْسِبْهُمْ اَنْفُسَكُمْ اَمْ اَنْفُسُكُمْ الْآيَةُ قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو ان رجلاً موقفاً قرأها على جبل لزال اخرجته الحكيم الترمذي  
 وابو يعلى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية وامرنا  
 ان نقول اذ نحن امسينا واصبحنا انفسيتم انا خلقناكم ميثا وانكم اليها ترجعون فانها فمنا و

سلمنا أخرجه ابن السني وابن مندة وأبو نعيم من طريق محمد بن إبراهيم بن الحارث عن أبيه فضل  
 سورة النور لا تنزلون الغرف يعني النساء ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة النور  
 أخرجه الحاكم والبيهقي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال في الصباح الغرفة العلية وقال السيد  
 عبد الرشيد في منتخبه غرفة بالضم بالأخانة علوها رجالكم سورة المائدة وعلوها أنكم سورة النور  
 أخرجه سعيد بن منصور عن مجاهد رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يُهْدِينِ  
 الآيات الثمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ العبد لصلوة مكتوبة فاسبغ الوضوء  
 ثم خرج من باب دارة يريد المسجد فقال حين يخرج بسم الله الذي خلقني فهو يهدين هداية الله للصلوة  
 والذي هو يطعمني ويسقيني أطعمه الله من طعام الجنة وسقاه من شراب الجنة وأذمرت فواسقين  
 شفاة الله وجعل مرضه كفارة لذنوبه والذي يميتني ثم يحييني أحياء الله حياة السعداء وإمامة ميتة  
 الشهداء والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين غفر الله له خطايا كلها ولو كانت أكثر من زبد  
 البحر هَبْ لِي حُكْمًا وَاجْعَلْ لِي الْبَصِيرَةَ وهب الله له حكما واحقده لصالح من مضى وصالح من بقي و  
 اجعل لي لسان صدق في الآخرين كتب في ورقة بيضاء ان فلان بن فلان من الصادقين ثم ثبته  
 الله بعد ذلك للصدق واجعلني من ورثة جنة اليعقيم جعل الله له القصور والمنازل في الجنة وكان  
 الحسن يزيد فيه وأغفر لوالدي مباركني صغيراً أخرجه ابن أبي الدنيا في الذكر وابن مردويه عن  
 طريق الحسن عن ميمونة بن جندب رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ  
 الآيات الثلاث إلا أخبركم لم سمى الله إبراهيم خليله الذي وثى لأنه كان يقول كلما أصبح ومسي  
 سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا حين تظهرون أخرجه  
 الطبراني والبيهقي عن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنه من قراء الآيات فسبحان الله حيث تمسون  
 وحين تصبحون إلى آخرها لم يفته شيء كان في يومه وليلته وأدرك ما فاته في يومه وليلته أخرجه ابن  
 عساکر عن الحسن البصري رضي فضائل سورة التزويل السجدة من صلى أربع ركعات خلف العشاء الأخير  
 قراء في الركعتين الأوليين قل يا أيها الكافرون وقيل هو الله أحد وفي الركعتين الأخيرتين التزويل  
 السجدة وتبارك الذي بيده الملك كتب له أربع ركعات من ليلة القدر أخرجه الطبراني والبيهقي عن  
 ابن عباس من قراء تبارك الذي بيده الملك والتزويل السجدة بين المغرب والعشاء فكان ما قال ليلة  
 القدر أخرجه ابن مردويه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه من قراء في ليلة التزويل السجدة وليس  
 اقتربت الساعة وتبارك الذي بيده الملك كن له نوراً وحراً من الشيطان ورفع له في الدنيا يوم



القيمة اخرجها ابن المردويه عن مائسة رضي الله تعالى عنها ألم تنزيل تجني لها جناحان يوم القيمة  
تظل صاحبها وتقول لاسبيل عليه لاسبيل عليه اخرج ابن الضريس عن ابن رافع رضي الله تعالى عنه أن  
رجلا كان يقرأها ما يقرأ شيئا غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقالت رب اغفر له  
فانه كان يكثر قراءتي فشفعها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له <sup>درجته</sup> حتى اخرج  
الداري عن خالد بن معدان رضي الله تعالى عنه ألم تنزيل تجادل عن صاحبها في القبر تقول اللهم  
ان كنت من كتابك فشفعني فيه وان لم أكن من كتابك فاحمني منه وانها تكون كالطير تجعل  
جناحها عليه فشفع له فتمنعه من عذاب القبر وفي تبارك مثله اخرج الداري عن خالد بن  
معدان رضي الله تعالى عنه من قراء تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك كتب له  
سبعون حسنة وحط عنه سبعون سيئة ورفع له سبعون درجة اخرج الداري وابن الضريس  
عن كعب رضي الله تعالى عنه في تنزيل السجدة وتبارك الملك فضل ستين درجة على غيرهما من  
صور القرآن اخرج ابو عبيد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم لا  
ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك اخرج الداري والترمذي عن جابر  
رضي الله تعالى عنه ما على الأرض رجل يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك  
في كل ليلة الا كتب الله له مثل اجر ليلة القدر اخرج الخرائطي في مكارم الأخلاق عن طاووس  
فضل قوله تعالى مَا يَفْتَحُ اللَّهُ مِنْ رَحْمَةٍ إِلَّا يَرِيعُ آيات من كتاب الله اذا قرأت بهن فما أبالي  
ما أصبح عليه وأمسي ما يفتح الله من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وان  
يمسك الله بغير فلا كاشف له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله وسيجعل الله بعد عسر  
يسرا وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها اخرج ابن المنذر عن عامر بن قيس رضي الله تعالى عنه  
ليس ان كل شيء قلبك وقلب القرآن ليس ومن قراء ليس كتب له بقرايتها قراء القرآن عشرين مرة  
اخرج الداري والترمذي ومحمد بن نصر والبيهقي في شعب الايمان عن انس رضي الله تعالى عنه  
قال العلامة الشهاب في حاشية البيضاوي فان قلت يلزم من هذا التفضيل الشيء على نفسه  
لان ليس من جملة القرآن قلت هذا ليس بلازم اذ يكفي في صحته التغاير الاعتباري فان  
ليس من حيث تلاوتها فردة غير كونها مقرونة في جلته كما يشاهد في بعض الادوية الاخرى  
آيات الحفظ جربت خاصيتها في منع سرقة المتاع ونحوها اذ كتبت مفردة دون ما اذا كانت  
في المصنف وليس من أجل شخصه او كرمه على انفراد لا كرمه مع قرآنه وانداده وقيل

المراد القراءة بالتدبر وبدونه أو المراد بقراءة القرآن قراءته غير تيسر وقيل المراد حصول  
 الأجر بلا تناله لقاريها ولحذوفه والاول اقرب من الكل انتهى كلام الشهاب من قراء تيسر في ليلة  
 ابتغاء وجه الله غفرله في تلك الليلة أخرجه الدارمي وابو يعلى والطبراني في الأوسط وابن مردويه  
 البيهقي في شعب الإيمان عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه لا يقرأها عبد يريد الله والدار الأخرى  
 إلا غفرله ما تقدم من ذنبه فاقرأوها على موتاكم أخرجه أحمد وابوداود والنسائي وابن ماجه ومحمد  
 بن نصر وابن حبان والطبراني والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان عن مغفل بن يسار رضي الله تعالى  
 عنه من سمع سورة ليس عدلت له عشرين دينار في سبيل الله ومن قراءها عدلت له عشرين حجة و  
 من كتبها وشربها ادخلت جوفه ألف يقين وألف نور وألف بركة وألف رحمة وألف رزق ونزعت منه كل  
 علة وداء أخرجه الخطيب عن علي رضي الله تعالى عنه لوددت انها في قلب كل انسان من امتي يعني تيسر  
 أخرجه البزار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه من داوم على قراءة ليس كل ليلة ثمان مائة شهيد  
 أخرجه الطبراني وابن مردويه عن انس رضي الله تعالى عنه من قراء ليس في صدر النهار قضيت حوائج  
 أخرجه الدارمي عن عطاء بن أبي رباح رضي الله تعالى عنه من قراء ليس حين يصبح اعطي سيرة يومه  
 حتى يمسي ومن قراءها في صدر ليلة اعطي سيرة ليلة حتى يصبح أخرجه الدارمي عن ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنه من قراء ليس غفرله ومن قراءها وهو جائع شبع ومن قراءها وهو ضال هدي ومن قراءها  
 وله ضالة وجدها ومن قراءها عند طعام خاف قلته كفلا ومن قراءها عند ميت هون عليه ومن  
 قراءها عند امرأة عسر عليها ولدها يسر عليها ومن قراءها فكانت اقراء القرآن احدي عشرة مرة أخرجه  
 البيهقي في شعب الإيمان عن أبي قلابة رضي الله عنه ميت المراد به المحتضر الذي قارب الموت من وجد في  
 قلبه تسوية فليكتب تيسر والقرآن الحكيم في جام بزعفران ثم يشربه أخرجه البيهقي عن أبي جعفر رضي  
 الله تعالى عنه قراء سعيد بن جبيل على رجل مجنون سورة تيسر فبرأ أخرجه ابن الضريس عن جعفر رضي  
 الله تعالى عنه لا يصيب بكم شيء من خوف أو مطالبة من سلطان أو عدا ولا اقراء تيسر فانه يبرئ عنكم  
 بها أخرجه ابو الشيخ في العظمة عن محمد بن سهل المقرئ عن احمد بن عبد الله بن محمد بن عمر الداعي  
 عن ابيه كنا اذا ازلنا بلاد قلنا نغزو بعزير هذا الوادي فتوسدت ناقة وقلت اعوذ بعزير هذا الوادي  
 فاذا لها تف يهتف بي وهو يقول سيديك عند الله ذاك الجلال ومُنزل الحرام والحلال ووحد الله  
 لا تبال وما كيد ذي الجن من الاهوال وان تذكر الله على الاميال وفي سهول الارض الجبال و  
 صاركيد الجن في سفال والا التي وصالح الاعمال ووفقت له سيديها القاتل ما تقول وارسدك

فائدة جلية ١٢

من وجد في قلبه تسوية فليكتب  
 تيسر والقرآن الحكيم ١٢



عندك ام تفصيل فقال له هذا رسول الله ذو الخيرات زجاء بياسين وحاميات وسوبع مفضل  
يامر بالصلوة والزكاة ويخرج الاقوام عند هذات وقد كن في الاقوام منكرا ثم اخرج محمد بن عثمان  
بن ابي شيبه في تاريخه والطبراني وابن عساکر عن حريم بن فائق قوله فتوسدت ناقة اي وضعت  
راسي على ناقة وجعلتها سادة وقوله وبجيك كلمة رحمة او توجع وقوله عن امرئ عاذ يعوذ وقال  
في الصباح سفل سفل وسفل سفل اي صار اسفل من غيره والسفل خلاف العلو وقال في النهاية  
هذات اي خصال شر لا تقال في الخير وواحد ما هنة من زار قبر والديه او احدهما في كل جمعة  
فقر له عند هائس غفر الله له بعد ذلك حرف منها اخرج ابن الجار في تاريخه عن ابي بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنه ان في القرآن سورة تدعي العظيمة عند الله يدعي صاحبها الشريف عند الله  
يشفع صاحبها يوم القيمة في اكثر من ربيعة ومضر وهي سورة ليس اخرج ابو نصر السجري في الابانة  
عن عائشة رضي الله تعالى عنها قلت قد تقدم شيء من فضل سورة يس في فضائل سورة طه و  
سيا في شيء من فضلها في فضل سورة والصفات وسورة الدخان وسورة القمر فضل سورة الصافات  
من قرأ يس والصفات يوم الجمعة ثم سال الله اعطاه سؤله اخرج ابن الجار في تاريخه عن ابن  
عباس رضي الله تعالى عنه فضل قوله تعالى سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ الآية من قال  
دبر كل صلاة سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ثلاث  
مرات فقد اکتال بالمكيال الا وفي من الاجر اخرج الطبراني عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه  
من سلا ان يكتال بالمكيال الا وفي من الاجر يوم القيمة فليقل اخر مجلسه حين يريد ان يقوسجا  
ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين اخرج جريد بن زنجوية  
عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فضل سورة الزمران النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ  
كل ليلة بني اسرائيل والزمر اخرج احمد والنسائي والترمذي والحاكم عن عائشة رضي الله تعالى  
عنها قال الترمذي حديث حسن فضل قوله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا الآية قد تقدم  
في فضل آية الكرسي عن ابن عمر ان اجي آية في القرآن قل يا عبادي الذين الآية قال علي رضي  
الله تعالى عنه اي آية في كتاب الله اوسع فجعلوا يذكر آيات من القرآن من يعمل سوءا و  
يظلم نفسه الآية ونحوها فقال علي ما في القرآن آية اوسع من يا عبادي الذين اسرفوا الآية  
اخرج ابن جريد عن ابن سيرين رضي الله تعالى عنه فضل الحواميم عوما الحواميم سبع وابواب  
بعض سبع تجي كل حم منها تنقف من صلوة الابواب تقول اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن

عنه

ثم من يقرأ هذه الآية بطريق  
الدعاء فليقل سبحان ربك رب  
العزة عما يصفون وسلام على  
المرسلين والحمد لله رب العالمين  
المزيد منه عفي عنه

عنه

وفي حديث خديجة فزيت اباسفيا  
يصفى ظهره بالنار اي يدفيه عنه  
النهاية ١٢ منه ١٢

لي ويقرأني أخرجه البيهقي في شعب الايمان عن الخليل بن مرة لكل شجر ثمرة ثمرة القرآن ذوات  
 ثم هن روضات غضبات معشبات متجاورات فمن احب ان يرتع في رياض الجنة فيقرأ الحوام اخبر  
 ابن الضريس عن اسحاق بن عبد الله بن ابي فروة قوله غضبات قال في المصباح الحصب بفتح الحاء  
 والبركة وهو اسم من اخصب المكان بالهمزة فهو غصب اخصب الله الارض انبت فيها العشب الكلاء  
 قوله معشبات قال في المصباح العشب الكلاء الرطب في اول الربيع يقال عشبته الارض واعشبت فهي  
 عشبية ومعشبة وقوله متجاورات اي متلاصقات ذكر لفظة ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 انكم تلقون عدوكم غدا فليكن شعاركم حم لا ينصرون أخرجه ابن ابي شيبة والنسائي والحاكم عن  
 البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه انهزم المسلمون بخين فاحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 حفنة من تراب فرمي بهافي وجوههم وقال ثم لا ينصرون أخرجه ابو نعيم في الدلائل عن انس رضي  
 الله تعالى عنه قال في المصباح الحفنة ملاء الكفين فصل سورة الدخان من قرا حم الدخان في  
 ليلة أصبح يستغفر له سبعون الف ملك أخرجه الترمذي والبيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه من قرا حم الدخان ويس أصبح مغفورا له أخرجه الترمذي ومحمد بن نصر وابن  
 مردويه والبيهقي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه من قراء ليلة الجمعة حم الدخان ويس أصبح مغفورا  
 له أخرجه الترمذي ومحمد بن نصر وابن مردويه والبيهقي عن ابن هريرة رضي الله تعالى عنه من  
 قرا حم الدخان في ليلة الجمعة او يوم الجمعة بني الله بها له بيتا في الجنة أخرجه ابن مردويه عن ابي  
 امامة رضي الله تعالى عنه من قراء سورة الدخان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه أخرجه ابن الضريس  
 عن الحسن رضي الله تعالى عنه من قراء الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وروى عن الحور  
 العين أخرجه الدارمي عن ابي رافع رضي الله تعالى عنه فصل قوله تعالى انهم يوم يرون ما يوعدون  
 الى اخر السورة اذا طلبت حاجة واحببت ان تنجح فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له العلي  
 العظيم لا اله الا الله وحده لا شريك له رب السموات والارض ورب العرش العظيم الحمد لله  
 رب العالمين كانهم يوم يرونها لم يلبثوا الاعشبة او ضلوا كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا  
 ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون اللهم اني اسئلك موجبات رحمتك وغزائم  
 مغفرتك والسلامة من كل اثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة والنجاة من النار اللهم لا تدع لي  
 ذنبا الا غفرته ولاها الا فرجتة ولا حاجة هي لك رضى الا قضيتها يا ارحم الراحمين أخرجه الطبراني  
 في الدعاء عن انس رضي الله تعالى عنه المراءة يعسر عليها الولاد لا يكتب في قرطاس فيسمى ثم يسقي

يسر الولادة ١٢ ٤



بسم الله الذي لا اله الا هو الحكيم الكريم سبحانه الله وتعالى رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين  
 كانوا يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون اخرجه  
 البيهقي في الدعوات عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وتقدم ما ينفع لعسر الولادة في فضل قوله  
 تعالى في خاتمة يوسف لقد كان في قصصهم الآية فضل سورة القمر من قراء بالكم تنزيل وليس اقتربت  
 الساعة وتبارك الذي بيده الملك كن له نورا وحررا من الشيطان والشرك ورفع له في الدرجات يوم  
 القيمة اخرجه الديلمي عن عائشة رضي الله تعالى عنها من قراء اقتربت الساعة غبا ليلة وليلة حتى يوت  
 لقي الله وجهه اضواء من القمر ليلة البدر اخرجه ابن الضريس عن ليث عن معمر عن شيخ من همدان  
 رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم فضل سورة الرحمن لكل شئ عروس عروس القرآن الرحمن اخرج  
 البيهقي عن علي رضي الله تعالى عنه قاري الحديد واذا وقعت والرحمن يدعي في ملكوت السموات والارض  
 بساكن الفردوس اخرجه البيهقي عن فاطمة رضي الله تعالى عنها فضائل سورة الواقعة من قراء سورة  
 الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا اخرجه ابو عبيد في فضائله وابن الضريس والحارث والبيهقي عن  
 ابن مسعود رضي الله تعالى عنه سورة الواقعة سورة الغني فاقرؤها وعلوها اولادكم اخرج ابن  
 مردويه عن انس كرم سورة الواقعة فانها سورة الغني اخرج الديلمي عن انس رضي الله تعالى عنه  
 فضل قوله تعالى هو الاول والاخر الآية اذا وجدت في نفسك شيئا يعني الوسوسة فقل هو الاول والاخر  
 والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم اخرج داود عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه فضل سورة الحشر  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصي رجلا اذا اخذ مضجعه ان يقرأ سورة الحشر قال ان ممت ممت  
 شهيد او قال من اهل الجنة اخرج ابن السني عن انس قلت لسياتي في الفصل الثالث حديث في فضل سورة  
 الحشر عن البيضاوي لم يحكم عليه بالوضع قوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن الى اخر السورة هي رقية  
 الصداق اخرج الديلمي عن ابن مسعود وعلي رضي الله تعالى عنهما ان جبرئيل لما نزل بها الي قال لي  
 ضع يدك على راسك فانها شفاء من كل داء الا السام والسم الموت اخرج الخطيب البغدادي عن عبد الله  
 بن مسعود رضي الله تعالى عنه قلت وقد تقدم شئ من فضل قوله تعالى لو انزلنا هذا القرآن على  
 جبل الى اخر السورة في فضل اربع آيات من اول سورة البقرة فضائل قوله تعالى هو الله الذي لا اله  
 الا هو عالم الغيب والشهادة الآيات الثلاث افضل ما يعوذ به الانس من الجن هذا الآية اخر سورة  
 الحشر اخرج ابن مردويه عن ابي ايوب الانصاري قوله اخر سورة الحشر المراد به الآيات الثلاث من  
 اخرها كما سيأتي النسخ به في حديث معقل بن يسار قويا من قراء اخر سورة الحشر ثم مات من يومه

من قراء الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة

لدفع الوسوسة ١٢

رقية الصداق ١٢

ف  
إذا أدت أن تدعوا لله بالاسم  
الاعظم ١٢

أوليلة كفر منه كل خطيئة مما لها أخرجه ابن مردويه عن انس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر رجلاً إذا أوي إلى فراشه أن يقرأ سورة الحشر وقال إن مت شهيداً أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة عن انس رضي الله تعالى عنه إذا أدت أن تدعوا لله بالاسم الأعظم فاقوله من أول الحديد عشر آيات وأخر الحشر ثم قل يا من هكذا وليس شيء هكذا غيرك أسالك أن تفعل بي كذا أخرجه أبو علي عبد الرحمن بن محمد النيشابوري في فوائد عن محمد بن الحنفية رضي الله تعالى عنهما من تعوذ بالله من الشيطان ثلث مرات ثم قرأ أخر سورة الحشر بعث الله سبعين ألف ملك يطردون عنه شياطين الإنس الجن أن كان ليلاً حتى يصبح وأن كان نهاراً حتى يمسي أخرجه ابن مردويه عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه من قال حين يصبح ثلث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثم قرأ ثلث آيات من أخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وأسمات ذلك اليوموات شهيداً أو من قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة أخرجه أحمد والدارمي والترمذي وحسنه واليهقي وابن الضريس عن معقل بن يسار رضي الله تعالى عنه من قرأ فواتيم الحشر في ليل أو نهار فبات من يومه أوليلته فقد أوجب الله له الجنة أخرجه ابن عدي وابن مردويه والخطيب واليهقي عن أبي أمامة رضي الله تعالى عنه من قرأ ثلث آيات من أخر سورة الحشر إذا أصبح فبات من يومه ذلك طبع بطابع الشهداء وأن قرأ إذا أمسى فبات من ليلته طبع بطابع الشهداء أخرجه الدارمي وابن الضريس عن الحسن رضي الله تعالى عنه قال في النهاية الطبع بسكون الباء للحق والطابع بفتحها الخاتم قلت هذا الحديث مع حديث أبي أمامة السابق يفيد أن الأحاديث التي وردت بلفظ أخر سورة الحشر أو فواتيم سورة الحشر فليقرأ بها الآيات الثلاث من أخرها وهذا أورد الحافظ السيوطي في الدر المنثور جميع الأحاديث الواردة بلفظ الأخرا أو فواتيم في ذيل قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الآيات الثلاث قلت وقد مر شيء من فضل ثلث آيات من أخر سورة الحشر في فضل أربع آيات من أول سورة البقرة وشئ منه في فضل قوله تعالى والهنكم الله ولحد الآية من سورة البقرة فضل قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من غيراً الآية من قرأ هذه الآية عند سلطان يخاف غشمه أو عند موج يخاف الغرق أو عند سبع لم يضره شيء من ذلك أخرجه الخطيب في تاريخه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال في الصحاح الغشم هو الظلم لو أن الناس كلام أخذوا بهذا الآية لكفتم أخرجه أحمد والحاكم وابن مردويه عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه الكثرية في كتاب الله تفويضاً ومن يتق الله يجعل له مخرجاً الآية أخرجه الطبراني والحاكم عن ابن مسعود رضي الله



تعالى عنه فضل سورة الملك ان سورة من كتاب الله ما هي الا ثلثون آية شفعت لرجل حتى غفر له  
 تبارك الذي بيده الملك اخرجته احمد والترمذي والنسائي ابن ماجه وابن حبان عن ابي هريرة  
 رضي الله تعالى عنه سورة في القرآن خاصمت عن صاحبها حتى ادخلته الجنة تبارك الذي بيده  
 الملك اخرج الطبراني في الاوسط وابن مردويه والضياع في المختارة عن انس رضي الله تعالى عنه  
 من قراء تبارك الذي بيده الملك كل ليلة منعه الله تعالى بها من عذاب القبر اخرجته النسائي  
 عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه تبارك الذي بيده الملك وعليها اهلك جميع ولدك وصبيان بيتك و  
 جيرانك فانها المنجية والمجادلة يوم القيمة عند ربها تقاريها وتطلب له ان يخرج من عذاب  
 النار ويغفرها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ددت انهاء في  
 قلب كل انسان من امتي اخرجته عبد بن حميد في مسنده واللفظ له والطبراني والحاكم وابن  
 مردويه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما من قراءها في ليلة فقد اكثر والطيب اخرج الطبراني  
 والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان رجلا مات ولم يكن يقرأ من القرآن الا  
 سورة ثلثين آية فاشته النار من قبل راسه فقالت انه كان وعي في فاجتته اخرجته ابو عبيد الله  
 في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه يبعث رجل يوم القيمة لم يترك شيئا من المعاصي  
 الا ركبها الا انه كان يؤحد لله ولم يكن يقرأ من القرآن الا سورة واحدة فيؤمر به الى النار  
 فطار من جوفه شيء كالشهاب فقالت اللهم اني ما انزلت على نبيك وكان عبدك هذا يقرأ في نما  
 زالت تشفع حتى ادخله الجنة وهي المنجية تبارك الذي بيده الملك اخرجته الديلمي عن انس رضي  
 الله تعالى عنه من قراءها عند نومه كتب له بها ثلثون حسنة وعي عنه ثلثون سيئة ورفع له  
 ثلثون درجة وبعث الله اليه ملكا من الملائكة ليبسط عليه جناحه ويحفظه من كل سوء حتى  
 يستيقظ وهي المجادلة تجادل عن صاحبها في القبر وهي تبارك الذي بيده الملك اخرجته الديلمي  
 بسند رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنه كان المهاجرون والانصار يتعلمونها ويقولون القبر  
 من لم يتعلمها اخرجته الديلمي عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ  
 الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك كل ليلة لا يدعها في سفر ولا حضر اخرجته ابن مردويه  
 عن عائشة رضي الله تعالى عنها قلت وقد تقدم شيء من فضل سورة الملك في فضل سورة القدر  
 قوله تعالى وَأَن يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلَقُونَكَ الآية لم يجد في فضله شيئا يعبا به الا انه ذكر  
 الثعلبي في تفسيره عن الحسن البصري ان داء من اصابته العين ان يقرأ هذه الآية فضل

سورة القدر ما اذا اراد احدكم الحاجة فليكب في طلبها يوم الخميس فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اللهم بارك لامتي في بكرها يوم الخميس وليقرأ اذا اخرج من منزله آخر سورة آل عمران  
وأية الكرسي وانا انزلنا في ليلة القدر وام الكتاب فان فيهن فضلاء حوائج الدنيا والآخرة اخرج  
الزجاجي في اماليه عن علي رضي الله تعالى عنه من قراء انا انزلنا في ليلة القدر عدلت بربع  
القرآن ومن قراء اذا نزلت الارض عدلت بنصف القرآن وقل يا ايها الكافرون تعدل ربع القرآن  
وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن اخرج محمد بن نصر عن انس رضي الله تعالى عنه فضل سورة  
لم يكن ان الله ليسمع قراءة لم يكن الذين كفروا يقولوا بشر عبد ذي فؤاد في لا انساك على حال من  
احوال الدنيا والآخرة ولا مكن لك في الجنة حتى ترضي اخرج ابو موسى المديني في المعرفة عن ابي  
بن حكيم عن مطر المزني او المديني عن النبي صلى الله عليه وسلم فضل سورة الزلزلة اذا نزلت الارض  
ربع القرآن اخرج الترمذي عن انس رضي الله تعالى عنه وقال هذا حديث حسن فضل سورة العاديات  
تعدل نصف القرآن اخرج محمد بن نصر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فضل سورة التكاثر  
من قرائ في ليلة الف آية لقي الله وهو ضاحك في وجهه قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم من يقوى  
على الف آية فقره بسم الله الرحمن الرحيم اطلبكم التكاثر الى اخرها قال والذي نفسي بيده انها تعدل الف  
آية اخرج الخطيب المتفق والمفترق عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله لقي الله وهو ضاحك  
في وجهه نسبة الضحك اليه تعالى ليس على الحقيقة بل هو مجاز عن رضا وكال عطفه قال لنا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اني قارئ عليكم سورة اطلبكم التكاثر من بكي فله الجنة فقراءها من بكي  
ومن لم يبكي فقال الذين لم يبكيوا قد جهدنا يا رسول الله ان يبكي فلم يقدر عليه فقال اني قارئها  
عليكم الثانية من بكي فله الجنة ومن لم يقدر ان يبكي فليتبك اخرج الحكيم الترمذي في نوادر  
الاصول واليهقي في شعب الايمان عن جرير بن عبد الله رضي الله تعالى عنه فضائل سورة الكافرون  
يا رسول الله علمني ما قول اذا اويت الي فراشي قال اقرأ قل يا ايها الكافرون ثم على خاتمتها فانها  
براءة من الشرك اخرج ابن ابي شيبة واحمد وابوداود والترمذي والنسائي وابن الانباري في  
المصاحف والحاكم وصححه وابن مردويه واليهقي في شعب الايمان عن فروة بن نوفل رضي الله تعالى  
عنه المناق لا يصلي الضحى ولا يقرأ قل يا ايها الكافرون اخرج الديلمي عن عبد الله بن جراد رضي الله  
تعالى عنه من لقي الله بسورتين فلا حساب عليه قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد اخرج ابن  
مردويه عن زيد بن ارقم لدعت النبي صلى الله عليه وسلم عقرب وهو يصلي فلما فرغ قال لعن الله العقرب



لا تدع مصليا ولا غيره ثم دعي بماء وملح وجعل يمسح عليها ويقراء قل يا أيها الكافرون وقل أعوذ  
 برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أخرجه الطبراني في الصغير عن علي رضي الله تعالى عنه قلت و  
 سيأتي في فضل سورة الأخلاص نحو هذا الحديث ألا أنه ذكر فيه قل هو الله أحد موضع قل يا  
 أيها الكافرون أحب يا جبير إذا خرجت في سفر أن تكون أمثلا لمصالحك هيئته وأكثرهم زاد أقفلت ثم  
 باني أنت وامي قال فقرأ هذه السورة الخمس قال يا أيها الكافرون وإذا جاء نصر الله وقل هو الله  
 أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس وأقترح كل سورة ببسم الله الرحمن الرحيم وأقترح  
 قراءتك ببسم الله الرحمن الرحيم قال جبير وكنت غنيا كثيرا المال فكنت أخرج في سفر فأكون من أبرزهم  
 هيئته وأقفلهم زاد أما زلت مترعلينهن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءت بهن أكون من أحسنهم  
 هيئته وأكثرهم زاد احتجى أرجع من سفري أخرجه أبو يعلى عن جبير بن مطعم رضي الله تعالى عنه  
 كنا نوثر أن نأخذ الشيطان في الركعتين قبل الصبح بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه ابن  
 أبي شيبة عن تميم بن قيس رضي الله تعالى عنه قوله نأخذ الشيطان في الركعتين قبل الصبح بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد  
 إذا جاء نصر الله وربع القرآن أخرجه الترمذي عن أنس رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في أخرا مرة لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجي إلا قال سبحانك اللهم وبحمدك  
 استغفر لك وأتوب إليك فقلت لم قال أفني أمرت بها وقراء إذا جاء نصر الله إلى آخر السورة أخرجه  
 ابن جرير وابن مردويه عن أم سلمة رضي الله تعالى عنهما فضائل سورة الأخلاص وقد ورد  
 في فضائلها أكثر مما في فضائل سائر السور من قراء قل هو الله أحد مائة مرة غفر له ذنبه مائة  
 سنة أخرجه ابن الضريس وابن الزوار والبيهقي في شعب الإيمان عن أنس رضي الله تعالى عنه جاك  
 أياها أدخلك الجنة أخرجه أحمد والبخاري والترمذي وابن الزوار وابن الضريس والبيهقي في سننه  
 عن أنس رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله أحد خمسين مرة غفر له ذنوب خمسين سنة أخرجه  
 محمد بن نصر في كتاب الصلوة وأبو يعلى عن أنس رضي الله تعالى عنه من قراء كل يوم مائتي مرة  
 قل هو الله أحد كتب له ألف وخمسمائة حسنة وعفي عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين أخرجه  
 الترمذي وابن عدي والبيهقي في شعب الإيمان واللفظ له عن أنس رضي الله تعالى عنه من  
 أراد أن ينام على فراشه من الليل فنام على يمينه ثم قراء قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان يوم  
 القيمة يقول له الرب يا عبدي أدخل على يمينك الجنة أخرجه الترمذي والبيهقي عن أنس  
 استكثر وأمنها فإنها نسبة ربكم ومن قراءها خمسين مرة رفع الله له خمسين ألف درجة وخط

عنه خمسين الف سيئة وكتب له خمسين الف حسنة ومن نادى نادها الله تعالى اخرج به ابن سعد و  
 ابن الضريس والبيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى مائة مرة غفر له خطيئته  
 خمسين سنة اذا اجتنب اربع خصال الدماء والاموال والزوج والاشربة اخرج به ابن عدي و  
 البيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى على طهارة مائة مرة كطهارة الصلوة  
 يبدأ بفاتحة الكتاب كتب الله له بكل حرف عشر حسنة وعي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات  
 وبني له مائة قصر في الجنة وكانما قراء القرآن ثلاثا وثلاثين مرة وهي براءة من الشركه ومحضرة  
 للملائكة ومغفرة للشيطان ولها دوي حول العرش تذكر بصاحبها حتى ينظر الله اليه واذا نظر  
 اليه لم يعذب به ابدا اخرج به ابن عدي والبيهقي عن انس رضي الله تعالى عنه قال في النهاية الدوي  
 صوت فيه ضعف كصوت النخل ثلاث من جاء بهن مع الايمان دخل من اي ابواب الجنة شاء و  
 روي من الحور العين حيث شاء من عني عن قتله وادي دينا خفيا وقراء في دبر كل صلوة مكتوبة  
 عشر مرات قل هو الله احدى فقال ابو بكر او احديهن يا رسول الله قال او احديهن اخرج به ابو يعلى  
 عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى في كل يوم خمسين مرة نووي  
 يوم القيمة من قبره ثم يامواخ الله فادخل الجنة اخرج به الطبراني في الاوسط بسند فيه مجهول  
 عن جابر بن عبد الله من قراء قل هو الله احدى حين يدخل منزله نقت الفقر عن اهل ذلك المنزل  
 والجيران اخرج به ابو نعيم في الحلية عن جابر رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى في منزله  
 الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وامن من مضغة القبر وحملته للملائكة يوم القيمة بالقها حتى  
 تجزيه على الصراط الى الجنة اخرج به الطبراني في الاوسط وابو نعيم في الحلية عن عبد الله بن الشخير  
 رضي الله تعالى عنه قوله الاكف جمع كف فقوله بالنها يعني بايديها من قراء اليه الكرسي وقيل هو  
 الله احدى دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه دخول الجنة الا الموت اخرج به الطبراني عن ابي امامة  
 رضي الله تعالى عنه من اتاني من امتك قاريا لقل هو الله احدى الف مرة من دهر الزمة لواتي  
 واقامة عرشي وشققتني سبعين من وجبت عقوبته ولو لا اني آليت على نفسي كل نفس ذائقة  
 الموت لما قبضت روحه اخرج به ابن الجار في تاريخ بغداد من طريق مجاشع بن عمرو احدى الكذايين  
 عن يزيد الرقاشي عن انس رضي الله تعالى عنه قوله آليت اي حلفت واقمت من الايلاء بمعني  
 المحلف من اراد سفرا فليخذ بعضا داني منزله فقراء احدى عشر مرة قل هو الله احدى كان الله  
 تعالى له حارسا حتى يرجع اخرج به ابن الجار في تاريخه عن علي رضي الله تعالى عنه في الصراح عضاد



الباب دوبا زوي دَر من قراءها عشر مرات بني الله له قصر في الجنة فقال له ابو بكر اذ يستكثر  
 قصورنا يا رسول الله فقال الله اكبر واطيب رَدَدَها مرتين اخرجها الحافظ ابو محمد الحسن عن  
 اسحق بن عبد الله من قراء قل هو الله احدى ثلث مرات فكانما قراء جميع ما نزل الله اخرجها ايضا  
 عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى مرة بورك عليه ومن قراءها مرتين بورك  
 عليه وعلى اهل بيته ومن قراءها ثلث مرات بورك عليه وعلى اهل بيته وبغير انه ومن قراءها  
 اثنتي عشرة مرة بني له في الجنة اثني عشر قصرا ومن قراءها عشرين مرة جاء مع النبيين هكذا وضم  
 الوسطي والتي يلي الابهام ومن قراءها مائة مرة غفر الله له ذنوب خمس وعشرين سنة الا الذين ر  
 الدم ومن قراءها مائتي مرة غفرت له ذنوب خمسين سنة ومن قراءها اربع مائة مرة كان له اجر ربمائه  
 شهيد كل عقرب حواذ وأهريق دمه ومن قراءها الف مرة لم يميت حتى يري مقعدا من الجنة او يري  
 له اخرجها ايضا عن انس رضي الله تعالى عنه في النهاية العقر ضرب قوائم الدابة بالسيف وهو قائم  
 والجواد الفرس من قراء قل هو الله احدى الف مرة كانت لعب الى الله من الف فرس ملجمة مسرعة  
 في سبيل الله اخرجها ايضا عن انس رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى حرم كعبه على النار  
 اخرجها ايضا عن كعب الاخبار رضي الله تعالى عنه ثلثة ينزلون من الجنة حيث شاؤا الشهيد رجل  
 قرا في كل يوم قل هو الله احدى مائة مرة اخرجها ايضا عن كعب رضي الله تعالى عنه من واطلب  
 على قراءة قل هو الله وأية الكرسي عشر مرات في ليلا ونهار استوجب رضوان الله الاكبر وكان  
 مع انبيائه وعظمائه اخرجها ايضا عن كعب رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى  
 الف مرة فقد اشترى نفسه من الله وهو من خاصة الله اخرجها ايضا عن طريق مينا عن انس  
 رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى ثلثين مرة كتب الله له براءة من النار واما ما في العبد  
 والامان يوم الفزع الاكبر اخرجها ايضا عن طريق ابو نعيم عن انس رضي الله تعالى عنه من اتي  
 منزله فقراء الحمد لله وقل هو الله احدى نفي الله عنه الفقر وكثر خير بيته حتى يفيض على جيرانه  
 اخرجها ايضا عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احدى عشية عرفة الف مرة  
 اعطاه الله عز وجل مالا اخرجها ابو الشيخ عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه ما رجل يصلي يقول  
 اللهم اني اسالك بانك انت الله لا اله الا انت الواحد الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن  
 له كفوا احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد دعي الله باسمه الاعظم الذي اذا سئل به  
 اعطي اذا دعي به اجاب اخرجها ابن ماجة والحاكم عن بريدة رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله

احد مائتي مرة كان له من الاجر عبادة خمسمائة سنة اخرجته ابن الصريس عن الحسن رضي الله تعالى  
 عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى قراء على نفسه بقل هو الله احد اخرجته الدارقطني  
 في الافراد والخطيب في تاريخه عن انس رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احد دبر كل صلاة مكثوا  
 عشر مرات اوجب الله له رضوانه ومغفرته اخرجته ابن الجاني في تاريخه عن ابن عباس رضي الله تعالى  
 عنه من صلي صلاة الغداة ثم لم يتكلم حتى يقرأ قل هو الله عشر مرات لم يدركه ذلك اليوم ذنب  
 واجبر من الشيطان اخرجته ابن عساكر عن علي رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احد مائة  
 مرة بعد صلاة الغداة قبل ان يتكلم احد ارفع له ذلك اليوم عمل خمسين صدقة اخرجته الديلمي بسند  
 ولا عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عن صلي كعتين فقرأ فيها قل هو الله احد ثلاثين مرة  
 بني له الف قصر من ذهب في الجنة ومن قراءها في غير صلاة بني له مائة قصر في الجنة ومن قراءها  
 اذا دخل الى اهله اصاب اهله وبغير انه منها خير اخرجته البيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى  
 عنهما من قراء قل هو الله احد حتى يحتملها عشر مرات بني الله له قصر في الجنة فقال له عراذن نستكثر  
 يا رسول الله قال الله اكبر واطيب اخرجته احمد والطبراني وابن السني عن معاذ بن انس الجهني رضي  
 الله تعالى عنه قوله اذن نستكثر اى من القصور وقوله الله اكثر واطيب اى هو اكثر رحمة و  
 اطيب نعمة من قراء قل هو الله احد اثنتي عشرة مرة فكانا قراء القرآن اربع مرات وكان افضل اهل  
 الارض يومئذ اذا اتقي اخرجته الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة رضي  
 الله تعالى عنه من قراء قل هو الله احد عشر مرات بعد الفجر في لفظ دبر صلاة الغداة لم يلحق به  
 ذلك اليوم ذنب وان جهد الشيطان اخرجته سعيد بن منصور وابن الصريس عن علي رضي الله تعالى  
 عنه من قراء قل هو الله احد مائتي مرة في اربع ركعات في كل ركعة خمسين مرة غفر الله له ذنب مائة  
 سنة خمسين مستقبل وخمسين متاخرة اخرجته سعيد بن منصور وابن الصريس عن ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ  
 فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم مسح بهما ما استطاع من جسده  
 بيد اى بهما على راسه ووجهه وما اقبل من جسده لا يفعل ذلك ثلث مرات اخرجته ابن ابي شيبة والبخاري  
 ومسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قوله ثم نفث  
 النفث نفث لطيف بلالين اقرأ قل هو الله احد والمعوذتين حين تصبح وحين تسي ثلاثا يكتفيك من  
 كل شئ اخرجته ابن سعد وابوداود والترمذي عن عبد الله بن خبيب بضم الخاء المججمة رضي الله تعالى



عنهما وما تعوذ المتعوذون بمثلهن قط أخرجه النسائي والبخاري وابن مردويه عن عبد الله بن  
 أنيس الأسلمي عن الله العزيم مائة مصلية ولا غيرة أو نبيا وغيره ثم روي بلمح وما فجعله في  
 اناء ثم جعل يصبه على أصبعه حيث لا غتة ويسبحها طعوزها بالمعوذتين وفي لفظ جعل يسبح عليها ويقرأ  
 قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس أخرجه ابن مردويه والبيهقي في شعب الإبراهيم  
 عن علي رضي الله تعالى عنه من قراء قل هو الله أحد مائة مرة في الصلوة أو غيرها كتب الله له  
 برأه من النار أخرجه الطبراني والبعوي بسند ضعيف عن ابن الديلمي وهو ابن اخت الجاشي و  
 قد خدم النبي صلى الله عليه وسلم من قراء قل هو الله أحد والمعوذتين ثلث مرات إذا أخذ مضجعه  
 فان قبض قبض شهيد وان عاش عاش مغفيرا له أخرجه ابن مردويه بسند رواه عن ابن عباس رضي  
 الله تعالى عنهما دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فقال أعيدك بالله الأحاد الصمد  
 الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شرا ما تجد فرددها سبعا فلما أراد القيام قال تعوذ  
 بها ما تعوذ زنجير منها يا عثمان أخرجه الحكيمة الترمذي في نوادر الأصول عن عثمان بن عفان رضي  
 الله تعالى عنه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو بربجل قد صلي صلوة وهو يتشهد  
 ويقول اللهم اني أسألك يا الله الأحاد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ان تغفر لي  
 ذنوبي انك انت الغفور الرحيم فقال قد غفرله قد غفرله قد غفرله أخرجه أبو داود والنسائي والبيهقي  
 في الاسماء والصفات عن مجاهد بن أددع رضي الله تعالى عنه من صلي صلوة الصبح ثم قراء قل  
 هو الله أحد مائة مرة قبل ان يتكلم فكما قال قل هو الله أحد غفرله ذنبه سنة أخرجه حميد بن  
 زنجوية في تزجيته وابن عساکر عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنه من قراء بعد  
 صلوة الجمعة قل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس سبع مرات أعاد الله من  
 السوء الى الجمعة الأخرى أخرجه ابن السني في عمل اليوم والليلة عن عائشة رضي الله تعالى عنها  
 من صلي الجمعة ثم قراء بعد ما قل هو الله أحد والمعوذتين والحمد سبعا سبعا حفظ من مجلسه ذلك  
 الى مثله أخرجه ابن الضريس والبيهقي عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها من قراء قل هو الله  
 أحد والمعوذتين بعد صلوة الجمعة حين يسلم الإمام قبل ان يتكلم سبعا سبعا كان أمنا هو وماله  
 وولده من الجمعة الى الجمعة أخرجه حميد بن زنجوية في فضائل الأعمال عن ابن شهاب يوشك  
 الناس يتساءلون بينهم حق يقول قائلهم هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله فاذا قالوا ذلك فنقول  
 الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ثم ليتفل عن يساره ثلاثا ويستعذ بالله

من الشيطان أخرجه ابن المنذر عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قلت وقد مر شي من فضل سورة  
 الاخلاص في فضل سورة الفاتحة وفي فضل أربع آيات من اول البقرة وفي فضل سورة الكافرون  
 فضائل سورة الفلق والناس أنزلت على الليلة آيات لم أر مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق و  
 قل أعوذ برب الناس اقرأ بقل أعوذ برب الفلق فانك لن تقرأ سورة أحب الى الله وأبلغ منها فان  
 استطعت ان لا تقوتك فافعل أخرجه الحاكم والبيهقي عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه  
 وأن جاء مع الريح طلبة فتعوذ بالمعوذتين أخرجه ابوداود عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه  
 ألا أخبركم بأفضل ما تعوذ به المتعوذون قال بلى يا رسول الله قال قل أعوذ برب الفلق وقل  
 أعوذ برب الناس هما المعوذتان أخرجه ابن سعد والنسائي والبخاري والبيهقي عن ابن حاشم  
 رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان ومن عين الأس  
 فلما نزلت سورتا المعوذتين أخذ بهما وترك ما سوي ذلك أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه  
 وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يكره الرقي إلا بالمعوذات أخرجه ابوداود والنسائي والحاكم والبيهقي عن ابن مسعود رضي  
 الله تعالى عنه قلت قال القسطلاني في مواهبه في المقصد الثاني من ان حديث ابن مسعود هذا لا  
 يدل على المنع من التعوذ بغيرها من السورتين بل على الاولوية ولا سيما مع ثبوت التعوذ بغيرها  
 كالفاتحة للدرج وغيره انتهى قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه لا امرأة تستكي أسها وان لم يكن  
 تدعوا بما فتنه في رأسها وجهها ثم تقول بسم الله الرحمن الرحيم تقرأ قل هو الله أحد وقل  
 أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس نفعا ذلك انشاء الله أخرجه الطبراني عنه سحر النبي صلى  
 الله عليه وسلم رجل من اليهود فاستكي فاتاه جبرائيل ونزل عليه بالمعوذتين وقال ان رجلا  
 من اليهود سحرك والسحر في بئر فلان فإرسل عليا فجاء به فامر ان يحل العقد ويقراء أية فيجعل  
 يقرأ ويحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما شط من عقال أخرجه عبد بن حميد في مسنده  
 عن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه قوله كأنما شط من عقال الشط حل العقد والعقال الحبل  
 ومثاله كأنما حل من عقد الحبل من قراءة قل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق يوق شي من  
 الشر الا قال اي رب أعدا من شر أخرجه ابن الضريس عن أسحاق بن عبد الله بن أبي فروة رضي  
 الله تعالى عنه ثم الفصل الثاني بحمد الله تعالى ومن توفيقه الفصل الثالث في ذكر الأحاديث  
 التي نقلها الثعلبي الواحد ومن تبعها كالرحماني والبيضاوي في تقاسيرهم في آخر كل سورة

عنه

يعني لم يكن آيات سورة كلهن تعويذ للفقار  
 من شر الاشرار غير من السورتين  
 ففي التعويذ قال عليه السلام

لم ير مثلهن المفاتيح

شرح مصابح

من غيره

١٢

ف

رقية لدفع السحر ١٢



سورة وميان حالها صحته وضعفاً وضعفاً أعلم ان خاتمة المحدثين ورئيس الحفاظ المتأخرين الحفاظ  
جلول الدين السيوطي تغمده الله برحمته ذكر في كتابه المسمي باللاوي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة  
انه اخرج العقبلي في كتابه حديثاً علي بن الحسن بن عامر حدثنا محمد بن بكار حدثنا يزيد بن حسان  
ابو الخليل البصري في سنة سبع وستين ومائة حدثنا علي بن زيد بن جدعان وعطاب بن ابي ميمونة  
كلهما عن زر بن حبیش عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
من قراء فاتحة الكتاب اعطي من الاجر كذا وكذا فذكر فضل سورة سورة الى آخر القرآن وقال حدثنا  
يحيى بن احمد الخزاز وميحدثنا احمد بن محمد بن شبيب قال سمعت علي بن الحسن بن شقيق يقول  
سمعت ابن المبارك يقول في حديث ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة كذا فله  
كذا ومن قراء سورة كذا فله كذا قال ابن المبارك ان الزنادقة وضعته قال العقبلي رحمه الله  
تعالى ثبت بقول ابن المبارك بطلان طريق هذا الحديث والافه من يزيد واخرجه ابو بكر بن ابي  
داود في كتاب فضائل القرآن حدثنا محمد بن عامر حدثنا شاذان بن سوار حدثنا محمد بن عبد الوالد  
عن علي بن زيد بن جدعان وعطاء بن ابي ميمونة عن زر بن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال  
قلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قراءتك القرآن على كانت لي خاصة فخصني بثواب  
القرآن مما عملك الله واطلعت عليه قال فذكر ثواب كل سورة سورة وقال من قراء سورة كذا فله  
من الاجر كذا ومن قراء كذا فله من الاجر كذا وهذا الحديث موضوع والافه من محمد قال الذهبي  
في الميزان محمد بن عبد الوالد ابو الهذيل بصري قال ابن حبان منكر الحديث حدادوي عن ابن  
جدعان وعن عطاب بن ابي ميمونة عن زر بن حبیش عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ذلك الخبر الطويل الباطل في فضل السور فما ادري من وضعه ان لم يكن محمد افتراه انتهى كلام  
الذهبي ومن طرق هذا الحديث الباطلة طريق هارون بن كثير عن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابي  
امامة عن ابي بن كعب اخرج ابن عدي في الكامل وقال رواه عن هارون القاسم بن الحكم الهروي  
ويوسف بن عطية الكوفي لا البصري وهارون هذا غير معروف ولم يحدث به عن زيد غيره وهو  
غير محفوظ عن زيد بن اسلم انتهى فهذه الطرق الثلاثة كلها باطلة وقال الخليل في الارشادي  
فوج بن ابي مريم الجامع فضائل سورة سورة عن رجل عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
فقيل لمن اين لك هذا قال لان الناس قد اشتغلوا بغازي ابن اسحاق وغيره وتركوا قراءة القرآن  
فوسمهم على قراءته وروى الخليل بسنده عن محمود بن غيلان قال سمعت مؤملاً يقول حدثني

شيخ بفصائل سورة القرآن التي تروي عن أبي بن كعب فقلت للشيخ من حديثك قال حدثني شيخ  
بواسطة وهو جلي فسرته إليه فقال حدثني شيخ بعبدان فسرته إليه فخذ بيدي فادخلني بيتا فذا فيه  
قوم من المتصوفة معهم شيخ فقال هذا الشيخ حدثني فقلت يا شيخ من حديثك فقال لم يجدتني أحد  
ولكن أراينا الناس قد رغبوا عن القرآن فوضعنا لهم هذا الحديث ليصرفوا قلوبهم إلى القرآن قال الخليل  
وقد فرق هذا الحديث أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره فذكر عند كل سورة منه ما خصها وتبعه أبو الحسن  
الواحدي في تفسيره قال ولا يحب منهما لأنها ليسا من أحباب الحديث وإنما عجت من أبي بكر بن داود  
كيف أورد في كتابه الذي صنفه في فضائل القرآن وهو يعلم أنه حديث محال مصنوع بلا شك ولكن  
أنما أحمله على ذلك الشراي الخرص انتهى مذكر السبوطي في لآية وذكر العلامة محمد بن طاهر الفتحي  
الهندي في كتابه المسمى بتذكرة الموضوعات أنه ذكر في الخلاصة ومن الموضوع ما روي عن أبي بن  
كعب رضي الله تعالى عنه وهو منه بري في فضائل القرآن سورة سورة وضعه رجل من عبدان وفي  
المختصر ولقد أخطأ المفسرون بإيرادها في تفاسيرهم وفي العدة وقد أخطأ بذكرها من المفسرين بسند  
الثعلبي والواحدي وغير سند الرخشري والبيضاوي ولا ينافي ذلك ما ورد في فضائل كثيرة من السو  
ما هو صحيح أو حسن وضعيف لأن الكلام في المروي عن أبي بن كعب في فضل كل سورة سورة انتهى ما ذكر  
الهندي في تذكرته وذكر الحافظ السيوطي والعلامة الشهاب الدين وعبد الحكيم في حواشيمهم على تفسير  
البيضاوي في أواخر سورة الفاتحة ما حصله أن أكثر الأحاديث المروية في فضائل السور عن أبي بن  
كعب موضوعة وقد أخطأ من ذكرها من المفسرين وضعها رجل من عبدان من الكرامية وهم يرون جوا  
وضع الحديث للترغيب ويحسبون الاستدلال بحديث من كذب على تعدد ألقبواء مقدرة من النار  
بأنه كذب له لا عليه وقد اعترف بذلك واضعه لما قيل له في ذلك فاعتذر بأن الناس قد اشتغلوا  
بالأشعار وفقه أبي حنيفة ومغازي ابن السكيت وغيرهما وتركوا حفظ القرآن وتلاوته فارتد أن رغبهم فيه  
أنتمى حصل ما ذكره السيوطي والشهاب وعبد الحكيم في حواشيمهم على البيضاوي وذكر العلامة جعفر  
البوكاري في رسالته المسماة بهاالة الطالبين أنه قال الحافظ ابن تيمية في بعض رسائله كما في الحديث  
أدلة تقطع بعلمه فعلية أدلة تقطع بوضعه مثل ما رواه الواضعون من أهل البدع والغلو والفضائل  
الحديث يوم عاشوراء وصلوته وفي التفسير من هذه الموضوعات كثيرة كما يرويه الثعلبي والواحدي والرخشي  
في فضل السور والثعلبي نفسه كان فاضلا ودين لكن كان حاطب ليل فينقل كل ما وجد في كتب  
التفسير من صحيح وضعيف وموضوع والواحدي صاحبه كان أبصر منه بالعربية لكن هو أبعد من

٢ فقال ۞ ربي يا بصرة فصرت اليه ۞



اتباع السلف والبعوي تفسيره مختصر من الثعلبي لكن صان تفسيره من الموضوع والبدع انتهى ما  
ذكره البوبكاني في بحارته وإذا عرفت هذا فلا يخفى عليك أنها ذكرها البيضاوي في تفسيره في ذيل  
كل سورة سورة من الحديث فاما قلده فيه الزخشي وقد تقرر ان الأفة من التقليد فالناس  
يفترون بكلامه وينقلونه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان أكثرها موضوعه وذلك اما لعدم  
علمهم بوضعها او لغرض آخر فاردت ان نقل كل حديث منها على حدة وابين حاله بالنقل عن كل  
الحفاظ من المحدثين كالحافظ ولي الدين بن العراقي والحافظ ابن حجر العسقلاني والحافظ جلال  
الدين السيوطي وعن كلام العلامة شهاب الدين السيوطي وعن كلام العلامة شهاب الدين الكندي  
والفاضل الحلبي في حاشيتهما على البيضاوي شكر الله سعيهم اجمعين ليميز الله الحديث من الطيب و  
ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون فائدة ان قيل اذا علم ان أكثر الأحاديث الواردة في  
فضائل السور موضوعة فكيف نقلت هذه الأحاديث الكثيرة التي مرت في الفصل الثاني قلت ليس  
المراد ان أكثر الأحاديث الواردة في فضائل السور موضوعة مطلقا بل المراد ان الأحاديث المروية  
في فضائلها عن أبي بكر كعب أكثرها موضوعة فلا ينافي ما ورد في فضائل كثيرة من السور مما هو صحيح  
او حسن او ضعيف كما تقدم التصریح بذلك منقولا عن التذكرة عن قريب فليتذكر فائدة فان قيل  
ان أكثر ما حكمتم بالوضع على الأحاديث التي أوردها البيضاوي في فضائل السور فعليه ما خوذ من  
كلام الشهاب محشي البيضاوي وبعضه من كلام الحلبي محشي البيضاوي فكيف يحصل الجزم بقول  
هذين المحشين بانها موضوعة مع انها ليسا باعلام من الزخشي البيضاوي قلت ان الشهاب الحلبي  
لم يحكم على هذه الأحاديث بكونها موضوعة من عند انفسهم ما بل سبقه ما بذلك المحدثون المتقنون  
كلها فظولي الدين بن العراقي والحافظ ابن حجر العسقلاني في تخریج أحاديث الكشاف والحافظ  
جلال الدين السيوطي في حاشيته على البيضاوي وغيرهم من علماء في الحديث حتى انه قد صرح  
الشهاب في تفسير سورة يوسف بان الحديث المشهور المروي عن أبي كعب الذي ذكره فضائل  
جميع السور ورفقه الثعلبي والواحد والزمخشي والبيضاوي في تفاسيرهم اتفق المحدثون على  
انه موضوع ثم ان الشهاب والحلبي نقلوا كلام أولئك المحدثين لانهم حكموا بالوضع على تلك  
الأحاديث بنفسهم فليتدبر فائدة حسنة ما ينبغي ان يعلم ان البيضاوي رحمه الله تعالى لم يذكر  
في فضائل السور حديثا غير موضوع الا قليلا وذلك القليل على أقسام القسم الأول ما وجد نصيحا  
بعدم وضعه فمنه الحديثان الأولان من الأحاديث الثلاثة المذكورة في سورة الفاتحة وما ذكر

في سورة البقرة والحديث الثاني من الحديثين المذكورين في سورة الكهف والحديث الاول من  
الحديثين المذكورين في سورة المائدة والجزء الاول من الحديث المذكور في سورة يونس  
الحديث الثاني من الحديثين المذكورين في سورة الزمر وما ذكره في سورة الدخان والواقعة واذا  
زلزلت والجزء الاخير من الحديث المذكور في سورة التكاثر وما ذكره في سورة الكافرون والافلاك  
والفلق وهذه الاحاديث ليست بموضوعات بل بعضها صحيح وبعضها حسن وبعضها ضعيف كما  
به والضعف لا يمنع العمل في فضائل الاعمال القسم الثاني ما اختلف في كونه موضوعا عنه الحديث  
الثالث المذكور في الفاتحة وما ذكره في سورة الانعام وسورة القمر القسم الثالث ما لم يوجد فيه نصريح  
بالوضع ولا بعده منه فمنه الحديث الاول من الحديثين المذكورين في سورة الكهف والجزء الاخير  
من الحديث المذكور في سورة يونس والحديث الثاني من الحديثين المذكورين في سورة المائدة  
وما ذكره في سورة الحشر وسورة عم فليتنزل كثر الله تعالى اعلم وعلمه احكم سورة الفاتحة قال البيضاوي  
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي الا خبرك بسورة  
لم ينزل في التورية والانجيل والقرآن مثلها قال بل يارسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع  
المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته قال الحافظ السيوطي والعلامة الشهاب هذا حديث صحيح  
قلت قد تقدم في الفصل الثاني انه رواه احمد والنسائي والترمذي والحاكم وصححه ورواه غيرهم  
ايضا بمعنا قال البيضاوي وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال بيتما نحن عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اذ آتاه ملك فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب  
وخواتيم سورة البقرة لم تقراء حرفا منهما الا اعطيت قال الشهاب هذا حديث صحيح رواه مسلم  
بمعناه قلت ورواه غير مسلم ايضا كالنسائي والطبراني والحاكم بمعناه كما مر في الفصل الثاني قال  
البيضاوي عن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لقوم  
لبعث الله عليهم العذاب خضا مقضيا فيقرء صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمع  
الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة قال الحافظان العراقي والسيوطي هذا الحديث  
اخرجه الثعلبي في تفسيره وهو موضوع وقال الشهاب هذا حديث موضوع وقيل انه ضعيف  
سورة البقرة قال البيضاوي قال النبي صلى الله عليه وسلم السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القران  
فتعلموها فان تعلمها بركة وتوكلها حصرة ولن يستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السجدة قلت هذا  
الحديث بتمامه رواه الديلمي في فردوسه عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه مرفوعا كما



تقدم في الفصل الثاني وخرج مسلم والحاكم والبيهقي وغيرهم عن أبي إمامة الباهلي مرفوعاً مثله  
 إلا أنه ليس في روايتهم ذكر الفسطاط ولا تفسير البطلنة بالسحرة سورة آل عمران قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة آل عمران أعطي بكل آية منها اماماً على حبرهم قلت  
 هذا الحديث أورده الثعلبي في تفسيره عن أبي الخليل عن علي بن زيد بن جدعان عن زر بن  
 جيس عن أبي بن كعب فعرف بذلك أنه حديث موضوع لأن أبا الخليل كنية بزيع بن حسان وقد  
 تقدم في أوائل هذا الفصل من الآلي للسيوطي أن هذا الطريق باطل وأن الآفة من بزيع فليست  
 قال البيضاوي وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى  
 الله تعالى عليه ومثلثته حتى تحجب الشمس قال الحافظ السيوطي في الدر المنثور أن هذا الحديث  
 رواه الطبراني في معجمه الأوسط بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً قلت  
 وقد تقدم أن الحديث الضعيف في فضائل الأعمال حجة اتفاقاً سورة النساء قال البيضاوي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النساء فكانه تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث  
 ميراثاً وأعطى من الأجر مكن اشترى محرراً وباء من الشرك وكان في مشية الله تعالى من الذين  
 يتجاوز عنهم قال الشهاب هذا الحديث موضوع مفتر على أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه كما ذكره  
 المحلثون سورة المائدة وقال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة  
 أعطي من الأجر عشر حسنات وعي عنه عشرينيات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهوي نصراني  
 يتنفس الدنيا قال الشهاب هذا الحديث موضوع كما ذكره ابن الجوزي من حديث أبي بن كعب  
 المشهور سورة الأنعام قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنزلت على سورة الأنعام  
 جملة واحدة يتبعها سبعون ألف ملك لم يزل بالتسبيح والتحميد فمن قرأها القرآن صلى عليه و  
 استغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة قال الشهاب  
 قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوله لم يزل بالتسبيح والتحميد قال ابن حجر هذا الحديث  
 أخرجه أبو نعيم في الحلية وفي رجاله ضعف وقال غيره أنه موضوع وسئل عنه النووي فقال  
 أنه لم يثبت وما قوله فمن قرأ القرآن أه من الحديث الموضوع الذي أسنده  
 إلى أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه في فضائل السور كما قاله خاتمة الحفاظ السيوطي رحمه الله  
 تعالى عنه انتهى كلام الشهاب قلت قد تقدم في الفصل الثاني أن البغوي أخرج في تفسيره عن  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بلغ من قراءة سورة الأنعام صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك

ليله ونهاره وسبق في أوائل هذا الفصل أن البغوي رحمه تعالى صان تفسيراً من الموضوع فعرّف  
 أن الموضوع أنما يختص باللفظ الذي ذكره البيضاوي وبينه وبين لفظ البغوي بون بين لمن تأمل  
 والله أعلم سورة الأعراف قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأعراف  
 جعل الله تعالى يوم القيامة بينه وبين إبليس ستراً وكان آدم شفيعاً له يوم القيامة قال الشهاب  
 هو حديث موضوع ولا عبرة برواية الثعلبي له عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه سورة الأنفال  
 قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الأنفال فأناله شفيع يوم القيامة  
 وشاهد أنه بري من النفاق وأعطى عشر حسنات بعد ذلك منافق ومناققة وكان العرش وحملة  
 يستغفرون له أيام حياته قال السيوطي والشهاب هذا الحديث موضوع من جملة الحديث الموضوع  
 الذي ثبت وضعه سورة التوبة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما نزل القرآن عليّ  
 إلا آية آية وحرفاً حرفاً سورة براءة وقل هو الله أحد فانهما أنزلتا عليّ ومعهما سبعون ألف  
 من الملائكة قال الشهاب أخرجه الثعلبي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال العراقي وهو  
 منكرو جده أقال الطيبي المراد بالحرف الطرف منه والجملة سواء كانت آية أو أقل أو أكثر مادون  
 السورة سورة يونس قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس أعطى من  
 الأجر عشر حسنات بعدد من صدق يونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون قال الشهاب هذا  
 الحديث موضوع نص عليه ابن الجوزي في الموضوعات سورة هود قال البيضاوي عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود أعطى من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق نوح ومن  
 كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وإبراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء قال الشهاب  
 هذا الحديث رواه ابن مردويه والواحدي عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وهو موضوع  
 كما ذكره ابن الجوزي في موضوعاته سورة يوسف قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 علموا أركانكم سورة يوسف فانه أيها مسلم تلاها وعلها أهلها وماملكت يمينه هون الله تعالى  
 عليه سكرات الموت وأعطاه الله القوة أن لا يحسد مسلماً قال الجلي والشهاب في حاشيتهما على  
 البيضاوي هذا الحديث رواه الثعلبي الواحدي وابن مردويه في تفاسيرهم عن أبي بن كعب رضي الله  
 تعالى عنه وهو موضوع وقال ابن كثير هو منكر جميع طرقه زاد الشهاب وهو من الحديث المشهور الذي  
 ذكر فيه فضائل جميع السور وقد اتفقوا على أنه موضوع سورة الرعد قال البيضاوي عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الرعد أعطى من الأجر عشر حسنات بوزن كل سمحاب مضي وكل



صحاب يكون الى يوم القيمة وبعث يوم القيمة من الموفين بعهد الله تعالى قال الجلي هذا الحديث  
 أخرجه الثعلبي والواحد في تفسيرهما من حديث أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه لكنه مضع  
 كذا قال ولي الدين بن العراقي وقد مرشح الشهاب ايضا بكونه موضوعا سورة ابراهيم قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطي له من الاجر عشر حسنات <sup>بعض</sup> من  
 عبد الاصنام ومن لم يعبد قال الجلي والشهاب هذا الحديث رواه الثعلبي والواحد في ابن  
 مردويه في تفاسيرهم عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وهو موضوع ذكره ولي الدين بن  
 العراقي سورة الحجر قال البيضاوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحجر  
 كان له من الاجر عشر حسنات بعد المهاجرين والانصار والمستنصرين بمحمد صلى الله عليه وسلم  
 قال الجلي والشهاب هو حديث موضوع كالكثير ما ذكر فيه او اخر السور سورة النحل قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى بها انعم عليه في دار الدنيا  
 وان مات في يوم تلاتها وفي ليلة كان له من الاجر كالذي مات واحسن الوصية قال الجلي  
 والشهاب والحديث المذكور وقع في التفاسير مرثا عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه وهو موضوع  
 كما قاله العراقي سورة بني اسرائيل قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
 بني اسرائيل فرق قلبه عند ذكره والدين كان له قطار في الجنة والقطار الف اوقيه ومائتا  
 اوقية قال الجلي والشهاب ذكر الواحد هذا الحديث في تفسيره ولكنه موضوع سورة الكهف قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف عند مضجعه كان له نور في  
 مضجعه يتلوه لآلئ مكة خشود ذلك النور ملكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه مكة  
 كان له نور يتلوه من مضجعه الى البيت المعمور خشود ذلك النور ملكة يصلون عليه حتى يستيقظ  
 قال الشهاب قد ذكر العراقي لهذا الحديث سندا قال البيضاوي وعنه صلى الله عليه وسلم  
 من قرأ سورة الكهف من آخرها كان له نور من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كان له نور  
 من الارض الى السماء قال الشهاب هذا الحديث قال العراقي له سند الا انه ضعيف ومثله  
 لا يضر في فضائل الاعمال قلت وقد تقدم في الفصل الثاني انه أخرجه احمد والطبراني وابن  
 مردويه عن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنه سورة مريم قال البيضاوي عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم اعطي عشر حسنات بعدد من كذب ذكر يا وصدق به و  
 يحيى وعيسى وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعي لله ولدا في اله نيا ومن لم

يدع الله قال الجلي والشهاب هذا الحديث موضوع سورة طه قال البيضاوي وعنه عليه الصلو  
والسلام من قراءته اعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين والانصار قال الجلي والشهاب موضوع  
من حديث ابي بن كعب المشهور سورة الانبياء قال البيضاوي وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
ومن قراءه اقرب حاسبه الله حسابا يسيرا وصاحبه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه في القرآن قال  
الشهاب هو حديث موضوع وكذا قال الجلي ناقلا عن ولي الدين العراقي سورة الحج قال البيضاوي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الحج اعطي من الاجر كجدة تجها و عمره اعمرها بعدد  
من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي قال الشهاب هذا حديث موضوع كما ذكر العراقي وذكره لفظه  
شاهدة لوضعه وكذا مرع الجلي بوضعه سورة المؤمنين قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه  
وسلم من قراء سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول  
ملك الموت قال الجلي والشهاب هذا حديث موضوع قال البيضاوي وعنه صلى الله عليه وسلم  
لقد انزلت علي عشرين ايات من اقامهن ودخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر قال  
الشهاب هذا الحديث وارد مروي في السنن لكنهم اختلفوا في صحته وضعفه قلت الظاهر انه صحيح  
لانه اخرجه ايضا في المختارة وقد التزم هو ان لا يخرج فيه حديثا الا صحيحا وكذا اخرجه الحاكم  
صحيحا كما قد ساق في الفصل الثاني وعلى تقدير ضعفه فهو حجة في فضائل الاعمال قال البيضاوي  
وروي ان اول سورة المؤمنين واخرها اكثر من كنوز الجنة ومن عمل بثلاث ايات من اولها و  
اخرها باربع من اخرها فقد نجوا و افلح قال الجلي والشهاب انه قال العراقي وابن جرير هذا الحديث  
في كتب الحديث سورة النور قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة النور  
اعطي من الاجر عشر حسنات بعد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي قال الشهاب هو حديث  
موضوع من حديث ابي بن كعب المشهور سورة الفرقان قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه و  
سلم من قراء سورة الفرقان بقي الله تعالى وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة  
بغير نصب قال الجلي والشهاب هو حديث موضوع سورة الشعراء قال البيضاوي عن النبي صلى  
الله عليه وسلم من قراء سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب  
به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق محمدا صلى الله عليه وسلم  
قال الجلي هذا حديث موضوع سورة الضحى قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء  
سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهود وصالح وابراهيم



وشعيب قال الجليبي يثبت على امثاله مراراً يريد انه موضوع سورة القصص قال البيضاوي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طس القصص كان من الاجر بعدد من صدق موسى و  
 كذب به ولم يبق ملك في السموات والارض الا يشهد له يوم القيمة انه كان صادقاً قال الجليبي  
 والشهاب هذا الحديث موضوع زاد الشهاب وهو من حديث ابي بن كعب المشهور وضعه  
 العنكبوت قال البيضاوي قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة العنكبوت كان له من  
 الاجر عشر حسنات بعد ذلك المؤمنین والمنافقين قال الجليبي حديث موضوع قال الشهاب و  
 الحديث المذكور من حديث ابي الموضوع المشهور سورة الروم قال البيضاوي عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد ذلك ملك يسبح  
 لله تعالى بين السماء والارض وادرك ما ضيع في يومه وليلته قال الجليبي والشهاب هو حديث  
 موضوع سورة لقمان قال البيضاوي وعنه عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة لقمان كان  
 له لقمان رفيقاً يوم القيمة واعطي من الحسنات عشر عشر بعدد من عمل بالمعروف ونهي عن  
 المنكر قال الجليبي هذا موضوع قال الشهاب هو من فضائل السور المروي عن ابي بن كعب وهو  
 موضوع سورة الم السجدة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الم السجدة  
 وتبارك الذي بيده الملك اعطي من الاجر كائناً احيى ليلة القدر قال الشهاب انه قال الحافظ  
 ابن حجر واه الثعلبي وابن مردويه والواحدى مسنداً وأشار الى ضعفه ولم يقل انه موضوع  
 قلت قد تقدم في الفصل الثاني ان هذا الحديث أخرجه ابن مردويه في تفسيره عن ابن عمر  
 رضي الله تعالى عنهما مرفوعاً وأخرجه الخرائطي في مكارم الاخلاق عن طاووس قال البيضاوي  
 ايضاً وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلث ايام  
 قال الحافظ ابن حجر لم اجد في شيء من كتب الحديث كذا نقله عنه الشهاب سورة الاحزاب  
 قال البيضاوي قال عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملك  
 يمينه اعطي الامان من عذاب القبر قال الشهاب والجليبي الحديث موضوع سورة سباء قال البيضاوي  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سباء لم يبق رسول ولا نبي الا كان له  
 يوم القيمة رفيقاً ومصحفاً قال الشهاب هو حديث موضوع قال الجليبي قد مر بيان امثاله  
 يعني الوضع سورة فاطر قال البيضاوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
 الملائكة دعت ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اى ابواب شئت قال الجليبي الشهاب موضوع

سورة يس قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن  
يس من قراءها يريد بها وجه الله تعالى غفرله واعطي من الاجر كما قراء القرآن اثنين وعشرين  
مرة وايماسم قراءه يس اذا نزل به ملك الموت نزل بكل حرف منها عشرة املاك يقومون  
بين يديه صفوف يستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون  
دفنه وايماسم من قراء يس هوفي سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يحثه رضوان  
يس من الجنة فيشر بها وهو على فراشه فيقبض روحه وهوريان ويمكث في قبره وهوريان  
ويخرج من القبر وهوريان ويحاسب وهوريان ولا يحتاج الى حوض من حياض الانبياء حتى  
يدخل الجنة وهوريان قال الشهاب قوله ان لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قراءها  
اعطي من الاجر كما قراء القرآن اثنين وعشرين مرة هذا الحديث رواه الترمذي عن انس رضي  
الله تعالى عنه وفيه كتب له قراءة القرآن عشرا بدل اثنين وعشرين قلت قد رواه غير  
الترمذي ايضا كاليهقي والدارمي وغيرهما كما تقدم في الفصل الثاني مفصلا واما قوله من  
قراءها يريد بها وجه الله تعالى غفرله فقد رواه الطبراني والبيهقي وغيرهما عن ابي هريرة  
رضي الله تعالى عنه مرفوعا واحمد وابوداود والنسائي وغيرهم من معقل بن يسار مرفوعا كما  
تقدم في الفصل الثاني ايضا واما الحديثان الاخيران اعني قوله ايماسم قراءه يس اذا  
نزل ملك الموت آذ وقوله ايماسم من قراء يس هوفي سكرات الموت اذ فله اجر من صرح  
فيها بصحة او ضعف او وضع سورة الصفات قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
قراء الصفات اعطي من الاجر عشر حسنات بعد ذلك جن وشيطان وتباعه من مردة الشياطين  
وبر من الشرك وشهد له حافظه يوم القيمة انه كان مؤمنا بالمرسلين قال الجليلي الشهاب  
هو حديث موضوع زاد الشهاب ان هذا حديث من ابي بن كعب المشهور قال البيضاوي وعن  
علي رضي الله تعالى عنه من احب ان يكتب بالملك الالوفي من الاجر يوم القيمة فليكن اخر  
كلامه من مجلسه سبحان ربك رب العزة الآية قال الشهاب اخرجه ابن ابي حاتم وغيره قلت  
لم يخرج ابن ابي حاتم عن علي بن بل عن الشعبي انما اخرجه عن علي موقوفا البغوي في تفسيره  
سورة ص قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة ص كان له بعد ذلك  
جبل سخره الله تعالى له اود عليه السلام عشر حسنات وعصمه ان يعمر على ذنب صغيرا او كبيرا  
قال الشهاب حديث موضوع ولو اخرج الوضع فيه ظاهرة قال الجليلي قد عرفت حال امثاله يعني من وضع



سورة الزمر قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه  
يوم القيمة واعطاه الله تعالى ثواب الحائقين قال الجليي موضوع قال البيضاوي وعن عائشة  
رضي الله تعالى عنها انه عليه الصلوة والسلام كان يقرأ كل ليلة بني اسرائيل والزمر قال  
الجليي ناقل عن شيخه ان هذا الحديث رواه الترمذي وغيره قلت وقد اخرج احمد والنسائي  
والحاكم ابن مردويه ايضا وقال الترمذي هذا حديث حسن كما تقدم في الفصل الثاني سورة حم  
المؤمن قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح بني ولا  
صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له قال الجليي والشهاب حديث موضوع سورة  
حم السجدة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة حم السجدة اعطاه الله  
تعالى بعد كل حرف عشر حسنة قال الشهاب حديث موضوع وقال الجليي لا اصل له قلت مراد  
ان ورود مثل هذا الاجز في خصوص سورة حم السجدة لا اصل له بل موضوع وان كان ورد الحديث  
بذلك في جميع القرآن مما قد اخرج الترمذي والحاكم وصحاحه والبيهقي في شعب الايمان عن ابن  
مسعود مرفوعا من قوله عز من كتاب الله تعالى فله به حسنة والحسنة بعشر امثالها واخرج محمد  
بن نصر وغيره عن ابن مسعود عن انس مرفوعا وابن ابي داود في المصاحف عن ابن عمر موقوفا  
ان من قرأ القرآن كتب الله بكل حرف عشر حسنة سورة حم عسق قال البيضاوي عن النبي صلى  
الله عليه وسلم من قرأ حم عسق كان من يصلي عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له  
قال الشهاب الحديث المذكور موضوع وقال الجليي سمعت حال امثاله مرارا يعني من كونها موضوعا  
سورة الزخرف قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقا  
له يوم القيمة يا عباد الاخوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون وادخلوا الجنة بغير حساب قال الشهاب  
حديث موضوع وزائحة الوضع منه فالحقة وقال الجليي علم حال امثاله مرارا سورة الدخان  
قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة جمعة اصبح مغفورا له قال  
الشهاب الحديث اخرجه الترمذي وليس موضوعا قلت ورواه غير الترمذي كابن مردويه والبيهقي  
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه مرفوعا ايضا الا ان الترمذي قال فيه هذا حديث غريب  
ضعيف وهشام ابو المقدم الراوي ضعيف الا ان الحديث الضعيف حجة في فضائل الاعمال اتفاقا  
كما في اوائل هذا الفصل سورة الحاشية قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ  
حم الحاشية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب قال الجليي والشهاب حديث موضوع على

النبي صلى الله عليه وسلم سورة الاخفاف كتب له عشر سنات بعد ذلك رمله في الدنيا قال الشهاب  
 حديث موضوع ومصرح بمثله الجليلي ايضا سورة القتال قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه و  
 سلم من قراء سورة محمد صلى الله عليه وسلم كان حقا على الله تعالى ان يسقيه من انهار الجنة  
 قال الشهاب موضوع كنظارا سورة الفتح قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء  
 سورة الفتح فكمنا كان ممن شهد مع محمد صلى الله عليه وسلم فتح مكة قال الشهاب حديث موضوع  
 وامر مشهور وفي تذكرة الموضوعات للعلامة محمد بن طاهر الفتي الهندي نقل عن المختصر  
 للغير زابادي ان هذا الحديث موضوع بالاتفاق سورة الحجرات قال البيضاوي عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من قراء سورة الحجرات اعطي من الاجر بعدد من اطاع الله تعالى وعصاه قال الشهاب  
 الحديث المذكور موضوع سورة ق قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة ق  
 هون الله تعالى عليه تادات الموت وسكراته قال الشهاب حديث موضوع سورة الذاريات قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة والذاريات اعطاه الله تعالى عشر سنات  
 بعد ذلك ربح هبت وجرت في الدنيا قال الشهاب الحديث موضوع سورة الطور قال البيضاوي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الطور كان حقا على الله تعالى ان يؤمنه من عذابه وان  
 ينعمه في جنته قال الشهاب الحديث المذكور موضوع كما مر من سورة النجم قال البيضاوي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قراء النجم اعطاه الله عشر سنات بعدد من صدق بحمد صلى الله عليه  
 وسلم وحجده بمكة قال الشهاب الحديث المذكور موضوع سورة القمر قال البيضاوي عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم من قراء سورة القمر في كل غيب بعثه الله تعالى يوم القيمة ووجهه كالقمر ليلة  
 البدر قال الشهاب حديث موضوع وقلت في وضعه نظرفقد اورد له الحافظ السيوطي في الدمشقي  
 وقال اخرجه ابن الضريس في كتابه بسندين ولهذا قدمت هذا الحديث في الفصل الثاني في  
 فضائل سورة القمر اعلمنا على نقل الحافظ السيوطي له فانه التزم ان لا يخرج في ذلك الكتاب حديثا  
 يعلم انه موضوع الا مقرونا ببيان وضعه فليتامل سورة الرحمن قال البيضاوي عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من قراء سورة الرحمن ادي شكر ما نعم الله تعالى عليه في الدنيا قال الشهاب موضوع  
 سورة الواقعة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الواقعة في كل ليلة  
 لم يقبه فاقه ابدا قال الشهاب هذا الحديث ليس بموضوع وقد رواه البيهقي وغيره قلت قد مر  
 ذكر من اخرجه غير البيهقي في الفصل الثاني قال الشهاب ولم يذكر البيضاوي في فضائل القرآن



حديثا غير موضوع من اول القرآن الى هنا غير ما في سورة يس والدخان قلت قد ذكرنا  
 في اول هذا الفصل انه ذكر غير موضوع في غير هذه السور ايضا سورة الحديد قال البيضاوي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسوله قال الجلي  
 والشهاب هو حديث موضوع سورة المجادلة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء  
 سورة المجادلة كتب من حزب الله تعالى يوم القيمة قال الشهاب هو موضوع سورة الحشر قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الحشر غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال  
 الشهاب هذا الحديث رواه الثعلبي عن انس رضي الله تعالى عنه ولم يقل ابن حجر انه موضوع كغير  
 من الاحاديث الموضوعات في فضائل السور سورة الممتحنة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم من قراء سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعا يوم القيمة قال الشهاب هو  
 من حديث أبي المشهور وهو موضوع كالكثر الاحاديث التي ذكرت في فضائل السور سورة الصف  
 قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الصف كان عيسى عليه الصلوة والسلام  
 مصليا عليه مستغفرا له مادام في الدنيا وهو يوم القيمة رفيقه قال الشهاب الحديث موضوع سورة  
 الجمعة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الجمعة اعطي من الاجر عشرين حسنة  
 بعدد من اتى الجمعة ومن لم يأتها في امصار المسلمين قال الشهاب حديث موضوع سورة المنافقين  
 قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة المنافقين بري من النفاق قال  
 الشهاب هو موضوع سورة التغابن قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة التغابن  
 يرفع عنه موت الفجأة قال الشهاب حديث موضوع واثار الوضع فيه ظاهرة سورة الطلاق قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال الشهاب حديث موضوع سورة التحريم قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم من قراء سورة التحريم اتاه الله توبة نصوحا قال الشهاب حديث موضوع سورة الملك قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الملك فكانما احيا ليلة القدر قال  
 الشهاب حديث موضوع وقد ورد في فضائلها احاديث كثيرة صحيحة فلو اورد بعضها لكان اوليا  
 قال الجلي العجب من البيضاوي انه ترك الاحاديث الصحيحة الواردة في فضائل السور الكريمة  
 واقصر على الرواية الموضوع الذي ليس بثابت قلت وقد تقدم في سورة المائدة السجدة انه ورد  
 حديث ضعيف في حصول هذا الاجر لمن قراء الم السجدة وسورة الملك مع الامن قراء سورة الملك

وحدها فلا منافات بين كون هذا الحديث موضوعا وما ذكر في المرسلة ضعيفا فليست برسالة  
 القلم قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم أعطاه الله تعالى ثواب  
 الذين حسن الله تعالى إخوانهم قال الشهاب حديث موضوع سورة الحاقة قال البيضاوي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله تعالى حسابا يسيرا قال الشهاب حديث  
 موضوع سورة المعارج قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة صال سائل أعطاه  
 الله تعالى ثواب الذين لا مآلاتهم وعهدهم ريعون قال الشهاب حديث موضوع سورة نوح قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح عليه السلام  
 والسلام قال الشهاب هو حديث موضوع سورة الجن قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من قرأ سورة الجن كان له بعد ذلك جني صدق محمد صلى الله عليه وسلم أو كذب به عتق رقبة  
 قال الشهاب حديث موضوع سورة المزمل قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة  
 المزمل دفع الله تعالى عنه العسر في الدنيا والآخرة قال الشهاب الحديث المذكور موضوع سورة اللذ  
 قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المدثر أعطاه الله تعالى عشر حسنات  
 بعدد من صدق بمحمد صلى الله عليه وسلم وكذب به بركة قال الشهاب حديث موضوع سورة القيمة  
 قال البيضاوي وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة القيمة شهدت آتاه وجبريل يوم القيمة  
 أنه كان مؤمنا قال الشهاب حديث موضوع سورة الأنعام قال البيضاوي وعنه عليه والسلام من قرأ  
 سورة هل أتى كان جزاءه على الله تعالى الجنة وحريرا قال الشهاب حديث موضوع سورة الرسل قال  
 البيضاوي قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الرسل كتب الله تعالى له أنه ليس من المشركين  
 قال الشهاب حديث موضوع كثيرة مما مر سورة عم قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 قرأ سورة عم يتساءلون سقاء الله تعالى بمر الشرب يوم القيمة قلت لم أجده من صرح بان هذا الحديث  
 كيف حاله من الوضع وعدمه وقال الثعلبي في تفسيره دوا أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه من  
 النبي صلى الله عليه وسلم سورة النازعات قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النازعات  
 كان محجبا الله تعالى في القبر وفي يوم القيمة حتى يدخل الجنة قد رسلوه مكتوبة قال الشهاب  
 هو حديث موضوع سورة عبس قال البيضاوي قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة عبس لم  
 يوم القيمة ووجه ضاعلة مستبشرة قال الشهاب حديث موضوع سورة التكرير قال البيضاوي  
 قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة التكرير أعاده الله تعالى أن يفضحه حين ينشر مصيافته



قال الشهاب هو حديث موضوع سورة الانفطار قال البيضاوي قال عليه الصلوة والسلام من قراء سورة  
 انفطرت كتب الله تعالى بعد ذلك قطرة من السماء حسنة وبعد ذلك قبر حسنة قال الشهاب حديث  
 موضوع سورة المطففين قال البيضاوي قال عليه الصلوة والسلام من قراء سورة المطففين سقاء  
 الله تعالى من الرحيق المختوم يوم القيمة قال الشهاب حديث موضوع سورة الانشقاق قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة انشقت اعاد الله تعالى ان يعطيه كتابه من وراء ظهره  
 قال الشهاب حديث موضوع سورة البروج قال البيضاوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
 قراء سورة البروج اعطاه الله تعالى بعد ذلك حجة وعرفة تكون في الدنيا عشر حسنات قال الشهاب  
 حديث موضوع سورة الطارق قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الطارق  
 اعطاه الله تعالى بعد ذلك نجم في السماء عشر حسنات قال الشهاب حديث موضوع سورة الاعلى قال  
 البيضاوي قال عليه الصلوة والسلام من قراء سورة الاعلى اعطاه الله تعالى عشر حسنات بعد  
 كل حرف انزله الله تعالى على ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلوة والسلام قال الشهاب  
 حديث موضوع سورة الفاشية قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الفاشية  
 حاسبه الله حسابا يسيرا قال الشهاب الحديث المذكور موضوع سورة الفجر قال البيضاوي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الفجر في ليالي العشر غفر له ومن قراءها في سائر الايام كانت له  
 نور ايوم القيمة قال الشهاب حديث موضوع سورة البلد قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من قراء سورة البلد اعطاه الله تعالى الامانة من غضبه يوم القيمة حديث موضوع سورة الشمس قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الشمس فكان ما صدق بكل شيء طلعت عليه  
 الشمس والقمر قال الشهاب حديث موضوع سورة الليل قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من قراء سورة الليل اعطاه الله تعالى حق يرضى وعافاة من السر ويبر له اليسري قال الشهاب حديث  
 موضوع سورة الفضي قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الفضي اجعله الله  
 تعالى فيمن يرضى لمحمد ان يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعد ذلك يتيم وصائل قال الشهاب حديث  
 موضوع سورة المرنشج قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة المرنشج فكانا  
 جامعي وانا مقم فرج عني قال الشهاب هو حديث موضوع سورة التين قال البيضاوي عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من قراء سورة التين اعطاه الله تعالى العافية واليقين ما دام حيا فاذا مات  
 اعطاه من الاجر بعدد من قراء هذه السورة قال الشهاب حديث موضوع سورة العلق قال البيضاوي

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراء سورة العلق اعطي من الاجر كما نقرأ المفصل كله قال  
 الشهاب حديث موضوع سورة القدر قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة  
 القدر اعطي له من الاجر كمن صام رمضان واحيي ليلة القدر قال الشهاب الحديث الذي ذكره موضوع  
 كغيره سورة لم يكن قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة لم يكن كان يوم القيمة  
 مع الخير البرية مئيتا ومقيلا ويروي مئيتا ويروي مسافرا ومقيما قال الشهاب حديث موضوع كما  
 مرت نظارة سورة الزلزلة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة اذا زلزلة  
 اربع مرات كان كمن قراء القرآن كله قال الشهاب هو وان كان مرويا بسند ضعيف في تفسير الثعلبي  
 فيقويه ويعضده ما رواه ابن ابي شيبة مرفوعا اذا زلزلة تعدل ربع القرآن فظهر انه حديث ثابت  
 ليس كغيره من احاديث الفضائل وذكر الجليلي مثله قلت قد تقدم في الفصل الثاني انه اخرج الترمذي  
 عن انس رضي الله تعالى عنه مرفوعا اذا زلزلة ربع القرآن قال حديث حسن سورة العاديات قال  
 البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة والعاديات اعطي له من الاجر عشر حسنات  
 بعدد من ياتي المزدلفة وشهد الجمع قال الشهاب حديث موضوع سورة القارعة قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة القارعة ثقل الله تعالى بهاميزانه يوم القيمة قال  
 الشهاب حديث موضوع سورة التكاثر قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة التكاثر  
 لم يحاسبه الله تعالى بالنعيم الذي انعم الله تعالى به عليه في ارا الدنيا واعطي من الاجر كما نقرأ الف  
 آية قال الجليلي والشهاب اوله موضوع واما الآخر فوالا الحاكم والبيهقي قلت اخرج الحاكم والبيهقي  
 عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما مرفوعا لا يستطيع احداكم ان يقرأ الف آية في كل يوم قالوا ومن  
 يستطيع ان يقرأ الف آية قال اما يستطيع احداكم ان يقرأ الهكلم التكاثر سورة العصر قال البيضاوي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة العصر غفر الله تعالى له وكان ممن تواصي بالحق وتواصي  
 بالصبر قال الشهاب حديث موضوع سورة الهمزة قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من  
 قراء سورة الهمزة اعطاه الله تعالى عشر حسنات بعدد من استهزاء محمد او اصحابه قال الشهاب الحديث  
 المذكور موضوع سورة الفيل قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء سورة الفيل عفا  
 الله تعالى ايام حياته من الحسف والسخ قال الشهاب حديث موضوع سورة قريش قال البيضاوي  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قراء سورة لا يلف قريش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من  
 طاف بالكعبة واعتكف بها قال الشهاب هو حديث موضوع سورة الماعون قال البيضاوي عن النبي صلى الله



عليه وسلم من قراءة سورة اذيت الذي غفر الله تعالى له ان كان للزكاة مؤديا قال الشهاب موضوع  
 كاخواته سورة الكوثر قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراءة سورة الكوثر استقاء الله  
 تعالى من كل نهر له في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعد كل قرآن قرينه العباد في يوم النحر قال الشهاب  
 موضوع سورة الكافرون قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراءة سورة الكافرون فكانما  
 قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشيطان وبري من الشرك قال الشهاب قوله من قراءها فكانما  
 قرأ ربع القرآن صحيح مروي في الترمذي بمعناه وهو انها تعدل ربع القرآن واما بقية الحديث فلم  
 يصح بل قالوا انه موضوع قال الجلي قال شيخنا هذا الحديث موضوع الى الجملة الاولى الى قوله فكانما  
 قرأ ربع القرآن فرواها الترمذي قلت ان الجملة الاولى رواه غير الترمذي ايضا كاليهقي والحاكم  
 وغيرهما وصحها الحاكم واما الجملتان الاخيرتان فليست بموضوعين فقد تقدم في الفصل الثاني انه اخرج  
 احمد والترمذي وابوداؤد والنسائي والحاكم وصححه وغيرهم عن فروة بن نوفل بن معاوية الاشجعي  
 واليهقي في شعب الايمان عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه كلام مرفوعا الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم ان سورة قل يا ايها الكافرون برائة من الشرك وتقدم ايضا في الفصل الثاني انه اخرج ابن ابي  
 شيبة عن تميم بن قيس قال كنا نؤمن ان تنابذ الشيطان في الركعتين قبل الصبح بقل يا ايها الكافرون  
 وقل هو الله احد فليتبذروا وليتذكر سورة النصر قال البيضاوي وعنه عليه الصلوة والسلام من قراء سورة  
 اذ اجله نصر الله اعطى له من الاجر كن شهد مع محمد صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة قال الشهاب  
 موضوع سورة تبت قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراءة سورة تبت رجوت ان يجمع  
 الله تعالى بينه وبين ابي لهب في دار واحدة قال الشهاب موضوع سورة الاخلاص قال البيضاوي عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه سمع رجلا يقرأها فقال وجبت قيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت  
 له الجنة قال الشهاب ليس بموضوع بل رواه الترمذي والنسائي قلت واخرجه اليهقي والحاكم وغيرهم  
 ايضا وقال الترمذي حديث صحيح سورة الفلق قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد  
 انزلت علي سورتان ما انزل مثلهما علي نبي وانك لن تقرأ سورتين احب ولا ارضي عند الله تعالى منهما  
 يعني المعوذتين قال الشهاب هو حديث صحيح رواه مسلم وابن حبان وقد احسن البيضاوي هنا اذ ذكر  
 الحديث الصحيح وترك الحديث للوضع الذي ذكره التميمي قال الجلي ناقل عن ابن العراقي ما  
 محصله ان هذا الحديث رواه ابن حبان في صحيحه بمعناه عن عتبة بن عامر رضي الله تعالى عنه  
 مرفوعا سورة الناس قال البيضاوي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قراء المعوذتين فكانما قرأ الكتب

## الفصل الرابع

أداب تلاوة القرآن ١٢

أما الأعمال بالنيات ١٣

التي أنزلها الله تعالى قال الشهاب حديث موضوع **الفصل الرابع** في آداب قراءة القرآن ينبغي لقاري القرآن أن ينوي بقراءته إيناس وحشة الدنيا بذكر العقبي والدراجات الحسنى وقضاء حق الشوق إلى المولى وتزائد الزوق إلى قربهِ الأعلى وضبط أحكام العبودية بحفظ حقوق مقام الربوبية ومعرفة آداب الخصوصية وأول ما يلزم لقاري الأخلاص وهو أن لا يريد بها الأوجه الله تعالى ولا يقصد بها توسلا أو توصلا إلى غيره تعالى ووردت الأعمال بالنيات وأما الكل أمرى مانوي فمن كانت هجرته إلى الله وإلى رسوله فحجته إلى الله وإلى رسوله ومن كانت هجرته إلى مينا يصيبها أو إلى بيت أو نحوها فحجته إلى ما هاجر إليه أخرجه الشيخان عن عمر رضي الله تعالى عنه وهو الأصل في الأعمال الظاهرة والباطنة فإنه كمن عمل يتصور بصورة عمل الدنيا ويصير بحسن النية من أعمال الآخرة وكمن عمل يتصور بصورة عمل الآخرة ثم يصير من أعمال الدنيا بسوء النية ويستحق في قلبه أنه يباي ربه <sup>و</sup> <sup>الأيتم</sup> لقوله تعالى لا يمسسه إلا المطهرون ولقوله صلى الله عليه وسلم إن أفواهاكم طرق القرآن <sup>خطيبها</sup> بالسواك أخرجه ابن ماجه عن علي موقوفاً والبراز بسند جيد عنه مرفوعاً قلت ولوقطع القراءة وعاد عن قريب فمقتضي استقباب إعادة التعوذ إعادة السواك أيضاً ويطيب بأي طيب كان ويتأدب مع القرآن بقدر الأماكن فيستقبل القبلة ويلبس باحسن ثيابه ويتزين بالمشط وغيره مطر قاب راسه ويجلس على ركبتيه وهو أفضل لكونه أقرب إلى التواضع ولهذا اختار الشارح في الصلوة وأن جلس على هيئة التربع جازبلاً كراهة لما روي أنه كان جلّ تَعُوذاً صلى الله عليه وسلم في غير الصلوة مع أصحاب التربع قاله ابن الهمام في فتح القدير وكان عامة جلوس عمر رضي الله تعالى عنه في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم تربعاً ذكره في الكافي ونحوه ذكر العيني في شرح الكنز وفيه ما أيضاً وما قيل التربع جلوس للجارية فلذلك أكرهه ضعيف وقال الحلبي في شرح المنية لا يكره خارج الصلوة مطلقاً في الأصح وإن كان على الركبتين أولى لقربه إلى التواضع انتهى وكذا يجوز الاستنجاء لكن يغم وجهه ويخرج رأسه كما مضى في مثل اللحاف تعظيماً لثان القرآن لقوله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم وعن علي رضي الله تعالى عنه أقراء القرآن على كل الأحوال ألا وإن جنب أخرجه أبو الحسن بن مفرج في فوائد وقد ورد الآثار في فضيلة قراءة بعض الآيات والسور عند أخذ المصباح منها ما أخرجه الترمذي عن شداد بن أوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يادي إلى فراشه فيقرأ سورة من كتاب الله حين يأخذ مصباحه الأول كل الله عز وجل به ملكاً لا تدع شيئاً ذهابه حتى يذهب مقي هب ويرتل في قراءته وهو مستحب لكونه أقرب إلى التوقير واشد في التأثير وقد نفت أم سلمة

♦ ويتلو كتابه فيكون كأنه يرى الله تعالى ويراه ربه ويتوكل ويتوكل أن يجد الله



رضي الله تعالى عنها قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قراءة مفسرة تحرفا وحرفا أخرجه أبو داود  
 والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح ويتدبر فيها قوله تعالى كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته  
 وليتذكر أولوا الألباب فان المقصود من القراءة التدبر وهو سبب التذكر ولذا لك يسر الترتيل لان التدبر  
 في المعنى لا يحصل بدون الترتيل في البني وصحته ان يشتغل قلبه بالفكر في معنى ما يتلفظه فان كان  
 قصوره فيما مضى اعتذر واستغفر وكان اهتمام الصحابة بالثقفة والدراية والتدبر في المعاني اللطيفة  
 بالجنات دون القراءة والرواية بركة اللسان قال علي رضي الله تعالى عنه لا خير في عبادة لا فقه فيها  
 ولا قراءة لا تدبر فيها وكان بعضهم يقول كل آية لا أفهمها ولا يكون قلبي فيها ما أعدتوا بالهلال قال ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما لأن أقرأ البقرة وأل عمران وأتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله  
 بهذا رمة وقال أيضا لان أقرأ اذا أنزلت والقلعة وأتدبرهما أحب إلي من أن أقرأ البقرة وأل  
 عمران مهذرا ما في مسرعا ويتكلف في ضبط مبانيه وفهم معانيه ويستوضح من كل آية ما يليق بها  
 اذا قرآن يشتمل على ذكوات الله تعالى وصفاته وافعاله وذكر احوال انبيائه واوليائه وبيان ما  
 أعدائه وذكر اوامره وذواته وموقف القيمة ولحواله ودرجات الجنة وحسن ما لها ودرجات النار  
 وقطع حوالها وفهم المعنى يتفاوت بحسب صفاء الباطن وانوارها وظهور المكاشفة للقلب واسرارها  
 اخرج ابن جبان في صحيحه عن ابن مسعود أن للقرآن ظهراً وبطاناً واحداً ومطلعا وروى عن ابن  
 مسعود مرفوعا ايضا ان القرآن أنزل على سبعة أحرف لكل آية منها ظهروا وباطن وكل حرف حد ومطلع  
 ولا يفقه الرجل كل الفقه حتى يري للقرآن وجوها كثيرة وعن أبي الدرداء لا يفقه الرجل حتى يجعل  
 للقرآن وجوها كثيرة وعن الإمام جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه أن كتاب الله تعالى على أربعة  
 أشياء العبارة والاشارة واللفظ والمقتضى فالعبارة للعوام والاشارة للخوارج واللفظ للدولاء  
 والمقتضى للأنبياء ويعتبه غاية التعظيم فانه كتاب الله تعالى والناس يظنون كتاب السلطان اذا  
 جاهدوه وقد قال الله سبحانه لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله  
 وكان عكروا من أبي جهل اذا نشر المعص غشي عليه ويقول هذا كلام ربي ومن قراء القرآن  
 فرأيان احدا اوتي افضل مما اوتي فقد استصغرا عليه الله تعالى وقد قال الله تعالى مثينا  
 على من دابه قراءة القرآن يتلون آيات الله اناء الليل الآية فكل صفة مدح الله تعالى عبادة  
 بها فافعلها او اعزم على فعلها وكل صفة ذم الله بها عبادة على فعلها فاتركها فان الله سبحانه  
 ما ذكر لك خلك واتركه في كتابه الاتعمل وافلحفظت القرآن عن تضييع العمل به كما حفظته تلاوة

عنه

للقرآن ظهروا وباطن وكل مطلع فمطلع  
 الظهور العلوم العربية ومطلع الباطن  
 تصفية القلب ١٢ قرآن السبعين ٦  
 ور فصل در بيان آنچه مكني طلب في ١٢

عنه

فالظاهر تلاوة النبي والباطن فهم المعنى  
 والظاهر ابرام الاحكام والمطلع ما يكشف عن  
 المرام ١٢ منه

فانت الرجل الكامل ويبكى عند القراءة وهو مستقب ان لم يخف الرياء والسمعة قال الله تعالى حكمة  
عن الانبياء والاصفياء اذا اتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا وقال ان الذين اوتوا العلم  
من قبله اذا اتلى عليهم يخرون للاذقان ويكونون يزيدهم خشوعا وورد ان تلو القرآن وابكوا و  
ان لم تبكوا اقتبوا اخرجه ابن ماجة عن سعيد بن ابي وقاص باسناد جيد وورد ان القرآن تزل  
بحزن فاذا قرأوه فتجاوزوا اخرجه ابو يعلى وابو نعيم في الحلية عن ابن عمر بسند ضعيف ويقويه حديث  
ان الله يحب كل حزن اخرجه الطبراني والقضاعي بسندهما الى ابي الدرداء مرفوعا ويؤيد قوله  
تعالى ان الله لا يحب الفرحين ويعضد حديث اقراء القرآن بالحزن فانه تزل بالحزن اخرجه ابو يعلى  
وابو نعيم في الحلية والطبراني في الاوسط عن بريدة وعن الحسن رضي الله تعالى عنه والله ما اصبح  
عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر بكائه وقل ضحكاه وكثر نضبه وشقته و  
قل راحته ويطالته وقال عليه الصلوة والسلام لان مسعود اقراء علي قال فافتحت سورة النساء  
فلما بلغت فكيف اذا اجئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيد ادايت عيننا لا تدان بالدمع  
فقال لي حسبك الان واحضار الحزن والبكاء انما يحصل بالتأمل في مواعيد الامم من التهديد الوعيد  
ومواثيقه من العهد الاكيد والتقصير في لوازمها من الاوامر والنواهي وان لم يحضر الحزن وبكاء  
لم يحضر لادباب القلوب الصافية فليبك على فقد حزنه وبكائه لانه من اعظم المصائب لكونه من  
قسوة القلب واشتداد لا ويجسن الصوت بالقرآن من غير تعطيط ومد مفطر مغير للنظم وذلك سنة  
فقد ورد ما اذن الله لشي ما اذن لشي حسن الصوت بالقرآن يجهر به اخرجه الشيخان عن ابي هريرة  
رضي الله تعالى عنه وورد ليس منا من لم يتغن بالقرآن اخرجه البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى  
عنه اي من لم يترنم به وهو اقرب لغة من معني الاستغناء وورد زينا القرآن باصواتكم اخرجه ابو  
داود وابن ماجة والحاكم وصححه عن البراء بن عازب وروي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
ليلة ينتظر عائشة فابطأت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت اسمع قراءة رجل ماسمعت  
احسن صوتا منه فقام عليه الصلوة والسلام حتى استمع عليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولاي  
ابي خديجة الحمد لله الذي جعل في امتي مثله اخرجه ابن ماجة عن عائشة رضي الله تعالى عنها و  
رجال اسناده ثقات واستمع صلى الله عليه وسلم ايضا ذات ليلة الى عبد الله بن مسعود مع ابوبكر  
وعمر رضي الله تعالى عنهما فوقف طويلا ثم قال من اراد ان يقرأ القرآن غضبا لما انزل فليقرأ على قدر  
ابن ام عبد اخرجه احمد والنسائي في الكبير عن عمر رضي الله تعالى عنه قال عليه الصلوة والسلام لان



مسعود أقرأ على فقال يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل فقال أني أحب أن اسمعه من غيري  
فكان يقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعينا تفيضان أخرجه الشيخان عن ابن مسعود رضي  
الله تعالى عنه واستمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هاتزان  
من مزماري آل داود أخرجه الشيخان عن أبي موسى وورد أن من أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي  
إذا سمعته يقرأ أريت أنه يخشى الله أخرجه ابن ماجة عن جابر رضي الله تعالى عنه وكان أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن ويكتفي في  
القراءة على الترويع والتأثير فقد ورد أقرأ والقرآن ما يتلفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا  
عنه أخرجه الشيخان عن جندب بن عبد الله الجلي وقال الله تعالى نزل أحسن الحديث كتابا متشابها

مثاني تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله وينبغي للقاري  
أن لا يغير نظم القرآن بتغيير الحجاج والصفات أو تبدل الحركات والسكنات وزيادة المدات والسدات  
وكذا الأبراعي فيه قواعد الموسيقى هو علم يعرف به كيفيات الأصوات وكليات النغمات المأخوذة من  
حركات النبض المذموم في الشريعة المنسوب إلى أهل البدعة بل إلى الكفرة والفجرة قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أقرأ والقرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل العشق ولحون أهل الكفا  
وسيجي بعدي قوم يرجعون بالقرآن ترجيع النقاء والنوح لا يجاوزهم حناجرهم مفتونه قلوبهم وقلوب  
الذين يعجبهم شأنهم أخرجه إليه في شعب الأيمان وزين في كتابه عن حذيفة ويستحب للقاري أن  
يفرح عند آية رحمة ويشاق عند آية جنة ويخاف عند آية عذاب ونحوه من الترويح والتهديد والوعيد  
والوعيد والاندراو الاستبشار ويرقي وقت التلاوة من الحالة الأدنى إلى الأعلى وأدنى الأحوال  
وجد أن أنه يقرأ بين يدي الله تعالى كما يقرأ بين يدي المعلم قال الله تعالى الرحمن علم القرآن و  
يعتقد أنه سبحانه ناظر إليه سامع لما يبدي لديه وعالم بما يجري عليه ثم يقدر أنه تعالى يخاطبه من  
وراء حجاب فيورث ذلك الهيبة والعظمة وحقارة نفسه ثم روية التكم وهي للصديقين والأولان  
أصحاب اليمين وهم الذين يطيعون ظاهرا وباطنا وغير ذلك من أنواع حالات الترقى للعارفين<sup>بين</sup> الأهلين  
عن ذكر الله تعالى قلبا والبالا قال بعض الحكماء كنت أقرأ القرآن فلم أجد له حلاوة حتى تكونه  
كأنني اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلو على أصحابه ثم رفعت إلى مكان فوقه فكنت  
أتلوه كأنه اسمعه من جبرائيل يلقينه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى  
فأنا الآن اسمعه من التكم سبحانه فعند ما وجدت له حلاوة ولذة وفيما لا أصبر عنه وينبغي أن تكون

و  
والموسيقى علم يعرف به كيفيات  
الأصوات وكليات النغمات ١٢

وينبغي أن تكون لذة العارف  
بإسماع القرآن الخ ١٢

لذات العارف باستماع القرآن فوق جميع المستلزمات لان محاسبة الرسل بالاتباع ومحاسبة الحق  
بالاصغاء الى ما يقوله ومن لم يجد لذة التلاوة فهو انما يتلو حروفاً مثله في خياله حصل له  
من الفاظ معيجه ان كان اخذ من تلقين احد او من حروف كتابة ان اخذ من كتابة فاذا حضرت  
تلك الحروف في خياله ونظر اليها بعين خياله ترجم اللسان منها قلاها من غير تدبر ولا فهم ولا  
استبصار بل لبقاء تلك الحروف في حنثه خياله فلهذا التالي لجم الترجمة لجم الاقران لانه ما تلي  
المعاني واما تلي حروفاً تنزل من الخيال الذي في مقدمة الدماغ الى اللسان فيترجم به فلا يجاوز  
حنثه الى القلب الذي في صدره ولا يصل الى قلبه منه شئ وما ورد في حديث البخاري الذين  
يقرون القرآن ليحيا ورضا جرم هو في حق هذه الطائفة ومن الأدباء ان يعتقد السالك والكلن  
في اعلى المسالك دخوله فيما ورد في العاصين والمقصودين وروى المقرئين والصليين احتراماً  
عن العجب في الدين ويستحب ان يجهر بقراءته بنيه القلب ويجمع الحمة ويعرف الجمع اليه فيبقى  
النوم والكسل ويزيد في النشاط ويوقظ الراقدة ويرغب في العبادات ولا ان المتعدي بفضل وتقتا  
النية تضعف الاجروان خاف الرياء وتشوئش على فالاسرار افضل فقد ورد يفضل عمل السر  
على العلانية سبعين ضعفاً والاحب الجهر والسر النظر الى اصلاح القلب وقلة صوب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ابا بكر رضي الله تعالى عنه في الاسرار وعمر رضي الله تعالى عنه في الجهر وروي  
عليه الصلوة والسلام مر على ثلثة نفر من اصحابه مختلفي الاحوال فرأى لي بكر رضي الله تعالى  
عنه وهو يخاف فقال ان الذي انبجيه هو معني ومر على عمر رضي الله تعالى  
عنه وهو يجهر فقال ان الذي اوقظ الوسنان وازجر الشيطان ومر على بلال وهو يقرأ  
آية من هذا السورة وآية من هذا السورة فقال له الطيب الطيب فقال لا يكره  
ارفع قليلاً وقال له ارفع قليلاً وهو المناسب وليلا لقوله عز من قائل ولا تجهر بصوتك و  
لا تخافت بها وابتغ بينك سبيلاً وقال بلال اقرأ سورة على وجهها ويحب ان تكون قريته بالتخفيف ثم اكرز في القرآن  
بالتخفيف قال الحلبي معناه ان يقرأ على قراءة الرجال ولا يخفف الصوت بكلام النساء ولا بأس  
بإدارة القراءة وهي ان يقرأ بعض الجماعة قطعة ثم البعض قطعة بعدها والاولى ان يقرأ على  
ترتيب المنصف ولو فرق السور او عكسها جاز وترك الافضل وقراءة السورة من آخرها الى اولها  
ممنوع بالاتفاق لانه يذهب بعض نوع الاعجاز ويزيل حكمة الترتيب ويكره قطع القرآن الكلمة  
احد ويكره الفصل والعبث والنظر الى ما يلي وكذا يكره لخلط القرآن بكلام الناس لان يكون

يستحب ان يجهر بقراءة القرآن

١٢

والاحب في الجهر والسر النظر  
الى اصلاح القلب ١٢

قراءة السورة من آخرها الى  
اولها ممنوع ١٢



متعلقا بها كانتا ذيل القرآن حتى انه لا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم باستماع اسمه ولو صلى بعد الفراغ فهو افضل والا فضل في الاوقات في القراءة الليل لانه اقرب الى النيل لكون القلب فيه افرغ والصفاء فيه اسبح قال الله جل مجده ان ناشية الليل هي اشد وطاء واقوم قتيلا ان لك في النهار سبحان طويلا اى شغلا كثيرا ويستحب ان يقرأ القراءة في المصحف ويضع يده على الآية ويتبعها ليأخذ اللسان خطه من القراءة والاذن من السمع والبصر من النظر واليد من اللمس فهو يضاعف الاجر لأعمال الجوارح من اللسان والاذنان والعين ولزيادة حفظ النظر من الخواس وافادة نقص اليوسواس من اشتغال الناس خصوصاً عن الخناس ومع هذا لا بد من حضور القلب شعوراً بجلالة الرب وقد قيل الختم في المصحف سبع وقد خرق عثمان رضي الله تعالى عنه مصحفين لكثرة قرأته فيهما كان كثير من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين يقرؤون القرآن من المصحف ويكرهون ان يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي وقت السحر وبين يديه المصحف قال شغلكم الفقه عن القرآن اني لأصل الغنمة واضع المصحف بين يدي فلا اطبقه حتى اصبح وورد اعطوا اعيانكم عظام الهداية النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه اخبرهم الترمذي واليهقي عن ابي سعيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل اعمال امتي قراءة القرآن فقل انتهى وان لم يحصل له المحذور والخشوع في التلاوة الا في ظهر الغيب فظهر الغيب افضل و يستحب ان يحفظ جميع القرآن في حفظه فضائل ورغائب لا تعد ولا تحصى ولم يحفظ جميعه الا بضعة عشر مصابيا من اكابرهم واجلادهم في القراءة كالخلفاء الاربعة وابي بن كعب وابن مسعود وزيد بن ثابت وسالم مولي ابي حذيفة وفي الاحياء مات رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين الفا من الصحابة ولم يحفظ القرآن الا ستة اختلف منهم في اثنين قال العراقي في قوله مات عن عشرين الفا لعله اراد من بالمدينة والا فقد روي عن ابي انه قال قبض عن مائة الف واربعة عشر الفا من الصحابة من روي عنه وسمع منه انتهى وامان حفظ القرآن في عمدة عليه الصلوة والسلام ففي الصحيحين من حديث انس قال جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم من الانصار ابي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابوزيد قلت من ابوزيد قال احمد عومتي وزاد ابن ابي شيبة في المصحف من رواية الشعبي مرسل ابو رداء وسعيد بن هبيد وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر استقر لما للقرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم مولي ابي حذيفة ومعاذ بن جبل وابي بن كعب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين

لا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم باستماع اسمه في قراءة القرآن ولو صلى بعد الفراغ افضل ١٢

يستحب ان يقرأ القراءة في المصحف ويضع يده على الآية ويتبعها ١٢

قبض عليه الصلوة والسلام عن مائة الف واربعة عشر الفا ١٢

وكثير من الصحابة لم يحفظ الاسورة كالبقرة او سورتين كالزهر او ين وكان الذي يحفظ البقرة  
والانعام من علمائهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين يقوم باية ويرددها وهي ان  
تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم اخرج النسائي وابن ماجه بسند صحيح  
عن ابي ذر وقراء عليه الصلوة والسلام آية بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة واخرج  
ابو ذر الهروي في معجة عن ابي هريرة بسند ضعيف قام تميم الداري ليلة بهذه الآية ام حسب  
الذين اجتروا السيئات ان يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات وقام سعيد بن جبيرة ليلة تردد  
هذه الآية وامتازوا اليوم ايها المجرمون **الفصل الخامس في احزاب القرآن** وقد رتلوا منه كان  
اكثر تلاوته صلى الله عليه وسلم وتلاوة اصحابه في الصلوة بالليل وحزبه كل ليلة بقدر اربعة  
اجزاء ونحوها وقد اختلف في ذلك عادات السلف فبعضهم من اكثر منها ومنهم من قللها على حسب درك  
المعاني وظهور لطائف المثاني على حسب الاشتغال بنشر تدريس العلوم الدينية وفصل الخفوات  
او غير ذلك من مصالح الدين والمهمات وعدمه وفي الاتفاق عن الاذكار للنووي المختار ان ذلك  
باختلاف الاشخاص فمن يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف فليقتصر على قدر يحصل معه كمال  
فهم ما يقرأ وكذا من كان مشغولا بنشر العلم او غير ذلك فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه اخلال بما هو  
مرصده ولا فوات كماله وان لم يكن من هؤلاء المذكورين فليكثر ما يمكنه من غير خروج الى  
حد الملل والهزيمة من القراءة انتهى والاحزاب الروية سبعة اقسام ثلثة سور وهي بعد الفاتحة  
ال عمران والنساء ثم خمس وهي المائدة والانعام والاعراف والانفال والتوبة ثم سبع وهي يونس  
وهود ويوسف والرعد وابراهيم والحجر والنحل ثم تسع وهي بني اسرائيل والكهف وعمره وطه  
الانبياء والحج والمؤمنون والنور والفرقان ثم احدى عشرة وهي الشعراء والزلزال والقصاص والقصص  
والروم واللقمان والسجدة والاحزاب والساء والفاطوريث ثم ثلث عشر وهي الصافات ومن  
النمر وحوايم السبع والقتال والفتح والحجرات ففي كل مرتبة وحزب بزيادة سورتين ثم الباقي وهي  
من ق الى الناس وهي خمس وستون سورة ونسب الى علي كرم الله تعالى وجهه واكرم مثواه و  
اشار رضي الله تعالى عنه الى هذا الترتيب بطريق الرمز والاياء حيث قال فمني بشوق الفاء فاتحة  
الكتاب والميم مائدة والياء يونس والباء بني اسرائيل والشين الشعراء والواو والصفات والفاء  
قال قلت واصل ذلك ما اورده الحافظ الجلال السيوطي في الدر المنثور في اوائل سورته قال  
نخرج احمد وابن ابي شيبة وابوداود وابن ماجه عن اوس بن حذيفة قال قد مناني قد ثقيف

## الفصل الخامس في احزاب القرآن



فسالت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف تحزبون القرآن قالوا ثلث وخمس وسبع وتسع  
 واحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل وحده انتهى وفي رواية الطبراني فسالنا اصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحزب القرآن فقالوا كان يحزبه  
 ثلثا فذكره مرفوعا باسناد حسن وقال النووي في التبيين اما الذين ختموا القرآن في الاسبوع مرة  
 فكثير يقل ذلك عن عثمان وابن مسعود وزيد بن ثابت وابي بن كعب وجماعة من التابعين رضي  
 الله تعالى عنهم انتهى وذكر القوطي في كتاب التذكار في افضل الاذكار كان النبي صلى الله عليه و  
 سلم يقرأ القرآن في سبع تيسير على الأمة وكان يبتدي فيجعله ثلث سور ثم خمسا ثم سبعا ثم تسعا  
 ثم احدي عشرة ثم ثلث عشرة ثم المفصل فذلك سبعة احزاب انتهى وقال الشيخ محمد علي بن علا  
 البكري في شرحه على اذكار السنوي ان نسبة هذا الى الصحابة ثابت واما نسبتة الى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فلم اطلع عليه من كتب الحديث انتهى كان سيدنا عثمان رضي الله تعالى عنه يبتداء  
 ليلة الجمعة لكونها في الليالي افضل والقرآن بالليل امثل ويتم المائة في ليلة او بقية يوم الجمعة  
 يبتداء بالانعام في الليلة السبت او نهاره ويتم هود ثم مريم ثم القصص ثم ماثم الرحمن ثم الباقي  
 ويحتمل ان يكون ذلك باجتهاده حيث لم يبلغه ما سبق مرفوعا وهو رواية اخرى عنه عليه الصلوة  
 والسلام وجاء الختم في اربعين يوما وهو يناسب الاربعينات الصوفية اخرج الترمذي عن ابن عمر  
 رضي الله تعالى عنه اقرأ القرآن في اربعين ويكروا خيرا الى اكثر من اربعين يوما بلا عذر بل  
 يحاجه القرآن يوم القيمة ويخاصمه وكان من الصحابة من يختم في الشهر مرة يقرأ كل يوم جزءا من  
 ثلثين جزءا وورد قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ القرآن في شهر قلت اني اجد  
 قوة قال اقرأ في عشر قال اني اجد قوة قال اقرأ في سبع ولا ترد على ذلك وورد قال يا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في كرا اقرأ القرآن قال في خمس عشرة قال اجدني اقوي على ذلك قال  
 اقرأ في سبعة اخرجه ابو عبيد وغيره من طريق واسع بن حبان عن قيس بن ابي معصعة ومنهم  
 من يختم في سبع ومنهم من يختم في خمس وبعضهم قراؤه في اليوم والليلة مرة وبعضهم مرتين و  
 انتهى بعضهم الى الثلث كما سياتي وقد امر النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر ان يختم القرآن  
 في كل سبع اخرجه الشيخان عنه وفي رواية الطبراني عنه اقرأ القرآن في خمس وكان جماعة من  
 الصحابة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وابي بن كعب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين يختمون  
 في كل جمعة كما تقدم واخرج ابن ابي داود عن مسلم بن عذراق قال قلت لعائشة ان رجلا لا يقرأ

في الختم أربع درجات ١٢

ولا يحجر القرآن ١٢

وقال حاتم الامم كل من لم يمسح على نفسه كل يومين قراءة حزب من القرآن لا يسلم دينه ولا يستطع ان يحفظ على نفسه نعيم التعلم من عند

ينبغي للسالك ان يذكر الله تعالى بالاذكار الواردة في القرآن بنية القراءة الفصل السادس في كيفية تلاوة القرآن

يستحب ان يتعوذ في ابتداء القراءة بجملة ١٢ ويستحب لقاري القرآن بقية ما ذكره

احد هم القرآن في ليلة مرتين او ثلثا فقال قراءا ولم يقرأوا وكنت اقوم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اليمام فيقرأ بالبقرة وال عمران والنساء فلا يمر بآية فيها استبشار الا دعى ورغب ولا آية فيها تحذير الا دعى او استعاذ وفي الختم أربع درجات الختم في يوم وليلة وقد كرهه عائشة رضي الله تعالى عنها وبه اخذ جماعة والختم في شهر وكأنه مبالغته في الاقتصاد كما ان الاول في الاستكثار وبينهما درجاتان معتدلتان اختارهما الا براءا أحدهما في الاسبوع مرة وهي الاولى والاوسط فثلاثها في الاسبوع مرتين وهو خمسة في الكثرة وكثرة جماعة الختم في اقل من ذلك لما روي ابو داود والترمذي وصححه من حديث عبد الله بن عمر مرفوعا لا يفقه من قراء القرآن في اقل من ثلث وخرج ابو داود وسعيد بن منصور عن ابن مسعود موقوفا قال لا يقرأ القرآن في اقل من ثلث والتقصيل في قدر القراءة انه ان كان من السالكين بطريق العمل فلا ينبغي ان ينقص من ختمين في الاسبوع وان كان من السالكين باعمال القلب لضروب الفكر او من المستغنيين بنشر العلم الديني فلا بأس ان يقتصر في الاسبوع على امرة ثلثا يمنعه من ذلك وان كان نافذ الفكر في معاني القرآن ومباني الفرقان وتظهر له بتدقيق الفكر اللطائف والمعارف فيكتفي في الشهر مرة لحاجته الى كثرة الترويض والتأمل في الوعد والوعيد وحصول كمال الفهم فيما يقرأ ولا يحجر كما يفعل بعض طلبة العلم والمتصوفة الزاعمين بانهم قد اشتغلوا بما هو اهم من ذلك وهو كذب وورد فان القرآن مادة لكل علم في الدنيا فلا تكن من يحجز تلاوته بل اتلوا واستطعت اثناء الليل والنهار واعمل واعتبر بما قيل وما واجد يفة رضي الله تعالى عنهما لو طهرت القلوب لم تشبع من قراءة القرآن ومن الشايع من يختم في الليل والنهار ثمان ختمة ومنهم من يختم فيها الف ختمة ومنهم من يختم في المليون سبعين الف ختمة ونقل عن الشيخ موسى السدراني عنه ابتداء بعد تقبيل الحجر في محاذات الباب بحيث انه سمعه بعض الاصحاب حروفا وبسط هذا البحث في كتابنا في النسخات الانس وينبغي للسالك ان يذكر الله تعالى بالاذكار الواردة في القرآن بنية القراءة حتى يكون في ذكره تاليان للقرآن فيجمع بين الذكر والتلاوة معا في لفظ واحد فيحصل له اجر التالين والذكر ومن هذا اختاب بعض المشايخ للذكر لا اله الا الله وبعضهم الله بنية القراءة فلواتي بالذكر من غير قصد التلاوة كان له اجر الذكر دون التلاوة فينقص من الفضيلة بقدر ما نقص من القصد الفصل السادس في كيفية تلاوة القرآن وبيان افضل اوقاتها وذكر آيات السجدة والصلوة لحفظ القرآن يستحب ان يتعوذ في ابتداء القراءة بجملة ١٢ اذ اقراءت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم اي













وزادهم نفورا ان لا يعبد الله الذي يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون ما تغفلون  
 انما يؤمن بايلتنا الذين اذا ذكروا بها سجدوا وسجدوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون وظن  
 داود انما اقتناه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب فغفرنا له ذلك وانا لله عندنا الزلفى وحسن ما  
 ومن يات به الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجد والشمس ولا للقمر واسجد والله الذي خلقهم  
 ان كنتم اياها تعبدون فان استكبروا قال الذين عند ربك يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسامون  
 فاسجدوا واعبدوا واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون كلا لا تطعه واسجد واقترب فالدلة  
 اخرى في صلوة حفظ القرآن <sup>عليه</sup> ابتداء وبقاء ليلة الجمعة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها  
 انه قال بينهما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلد علي بن ابي طالب كرم الله تعالى  
 وجهه قال يا ابي انت وامي تغفل هذا القرآن من صدري فما اجدي في اقدر عليه فقال الرسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يا ابا الحسن افلا اعلمك كلمات ينفعك الله تعالى بهن وينفع بهن من  
 علمته ويثبت ما تعلمت في صدرك قال اجل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملني قال اذا  
 كانت ليلة الجمعة فان استطعت ان تقوم في ثلث الليل الاخير فانها ساعة مشهودة <sup>عليه</sup> والدعاء فيها  
 مستجاب وقد قال اخي يعقوب بن هبة سوف استغفر لكم ربكم ربي يقول حتى ليلة الجمعة فان  
 لم تستطع فقم في وسطها فان لم تستطع فقم في اولها فصل اربع ركعات تقرأ في الاولى بفاتحة  
 الكتاب وسورة يس وفي الركعة الثانية بفاتحة الكتاب وحمل الدخان وفي ركعة الثالثة بفاتحة  
 الكتاب والتم تنزيل السجدة وفي الركعة الرابعة بفاتحة الكتاب وتبارك الملك فاذا فرغت من التشهد  
 اى من الصلوة والدعاء التسليم فاحمد الله واحسن التثنية على الله تعالى وصل على الحسين وعلى  
 سائر النبيين واستغفر للمؤمنين والمؤمنات والخوانك الذين سبقوك بالايمان ثم قل في آخر ذلك  
 اللهم ارحمني بترك المعاصي ابد اما ابقيتني وارحمي ان اكلف ما لا يعينني وارزقني حسن النظر  
 فيما يرضيك عني اللهم بديع السموات والارض ذا الجلال والاکرام والعزة التي لا ترام اياك يا  
 يا رحمن بجلالك ونور وجهك ان تلزم قلبي حفظ كتابك كما علمتني وارزقني ان اتلو على القوم الذي  
 يرضيك عني اللهم بديع السموات والارض ذا الجلال والاکرام والعزة التي لا ترام اسئلك يا الله يا  
 بجلالك ونور وجهك ان تنور بكتابك بصري وان تطبق به لساني وان تفرج به عن قلبي وان تشرح  
 به صدري وان تستعمل به بدني فانه لا يعينني على الحق غيرك ولا يؤتيه الا انت ولا حول ولا قوة  
 الا بالله العلي العظيم يا ابا الحسن تفعل ذلك ثلث جمع او خمسا او سبعا يحيا باذن الله تعالى و  
 اى في احدى الثلاث ١٢

## صلوة حفظ القرآن ١٢

عليه

وبعضي مشايخ ان زادوا وشبه جمع  
 آدوده اند وبعضي بعد از عشائش  
 از وتر هر روز بگذاردن آن فرموده  
 ١٢ اوراد شيخ محمد الحق دهلوي م

عليه

اي زمان قليل ووقت جليل تحضر الملك  
 او يحصل فيه المحضوع السد والخفلة  
 عاصوا ١٢ عليه

عليه

متواليات بتسليم واحدة على ما هو  
 الظاهر المتبادر الموافق لراي ائمتنا  
 لا اعلم خلافا من خالفه ١٢ عليه



الذي بعثني بالحق ما اخطأ مؤمنا فظ قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوالله ما لبث علي الا خمسا  
 اوسبع احتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل ذلك المجلس فقال يا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كنت فيما خلدا اخذ الاربع ايات وغوت فاذا اقرءتهن على نفسي تغلتن وان لم تعلم اليوم اربعين  
 آية او نحوها فاذا اقرءتها على نفسي فكما كتاب الله بين عيني ولقد كنت اسمع الحديث فاذا اردته تغلنت  
 وانا اليوم اسمع الاحاديث فاذا اتخذت بها الم احزم منها حروفا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عند ذلك مؤمن ورب الكعبة ابا الحسن دواة الترمذي وهذا القظه وقال حديث غريب لا تعرفه الا  
 من حديث الوليد مسلم ورواه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين **الفصل**  
 السابع في سند اجازة القرآن والرواتب بسبع القرآن كل يوم المشهور فيما بين الناس باسم في بشوق  
 وسند القرلة السبع عن القراء السبعة من طريق روايتهم الاربعة عشر السند الاول في اجازة القرآن  
 وما فيها من الرواتب اجازتنا به الشيخ العارف بالله سبحانه عبد القادر مفتي مكة المعظمة بالاجازة  
 العامة وايضا اجازني به الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ عبد القادر المذكور عن شيخه الشيخ  
 حسن بن علي الجعفي المكي عن الشيخ احمد بن ابي الفتح الحكي عن ولي الله سيدي عمر بن عبد القادر  
 الحكي عن العارف بالله الشيخ محمد بن الصديق بن ابي الفتح الحكي عن الشيخ يحيى بن ابي بكر العامري  
 مؤلف بحجة المحافل عن شيخه الشيخ عمر المفتي عن الشيخ ابي الفداء اسمعيل بن ابي بكر المقرئ مؤلف  
 الارشاد والروض وغير ذلك عن الشيخ جمال الدين الوبي شاح التنبية عن الشيخ الكبير عبد الله بن سعد  
 اليافعي اليمني ثم للكي عن الشيخ علي بن ابراهيم بن محمد بن حسين البجلي عن سيدي الشيخ احمد بن موسى  
 البجيل قدس سره واسرارهم عن سيدي الشيخ علي بن قاسم بن العليف بن هنيس الحكي عن الشيخ ابراهيم  
 بن زكريا النوري عن سيدي الشيخ يحيى بن ابي الخير الهرازي عن الشيخ محمد بن عينية صاحب مدينة  
 كمران عن الشيخ ابي اسحق الشيرازي مؤلف التنبية والمهدب بسند المفضل عن شيوخه وشيوخ شيوخه  
 الى سيدنا جهر القرآن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما عن سيدنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب  
 رضي الله تعالى عنه عن سيد المرسلين وخاتم النبيين عليه الصلوة والسلام ويروي عن علي بن ابي  
 طالب انه كان يقول نحو اصحابه ما تركت وروي لسبع القرآن كل يوم حتى يوم صفرين السند الثاني  
 في القراءات السبع عن القراء السبعة من طريق روايتهم الاربعة عشر المشهورين وصل اليها القراءات  
 السبع بالاجازة العامة عن الشيخ عبد القادر مفتي مكة المعظمة وايضا اخذنا الاجازة المذكورة في القرآن  
 السبع عن الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ عبد القادر المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي

## الفصل

السابع في سند اجازة القرآن ١٢

عن الأعلام الأقرء في التجويد أبي الغوث سلطان بن أحمد بن سلامة المزني الشافعي إذا وهو قراء  
 القراءة السبع بل العشر بأكملها على سيف الدين بن عطاء الله الفضالي وهو قراء العشر على الشيخ  
 شجادة اليمني وهو على ناصر الدين الطبراني وهو على شيخ الإسلام القاضي فكريا الأنصاري  
 وهو على مشائخه الثلاثة أبي النعيم رضوان العقبني والشهاب أحمد بن أبي بكر بن يوسف العلقي  
 الأسكندري والذين طاهر بن محمد النوري المالكي ثلثتهم قراء وأعلى الشيخ الأقرء الأسا شمس  
 الدين محمد بن محمد بن محمد الجزري باسانيد المذكورة في نشر المتصلة بالقراءة العشرة فمن قال  
 العلامة الجزري في نشره ما حاصله في رويت القراءات السبع المتواترة من طريق التيسير والشاطبية  
 عن الشيخ أبي محمد عبد الرحمن بن أحمد بن علي البغدادي عن أبي الحسن بن عبد الكريم بن عبد  
 السلام العمادي عن أبي عبد الله بن محمد بن عمر بن يوسف القرطبي عن العلامة أبي القاسم  
 بن فيروز بن خلف الرعييني المعروف بالشاطبي مؤلف الشاطبية انتهى كلام الجزري ثم الشاطبي يرويها  
 عن أبي الحسن علي بن محمد بن هذيل الأندلسي عن أبي داود سليمان بن خلج الأموي الأندلسي من  
 الحفاظ أبي عمرو الداني ثم أبو عمرو والد أبي روي القراءات السبع باسانيد إلى القراء السبعة وروى  
 الأربعة عشر كل واحد اثنين الأول الإمام نافع ورواية قالون وورش أما قالون فالداني يروي  
 روايته عن أبي الفتح فارس بن أحمد الفريسي عن أبي الحسن عبد الباقي بن الحسن عن إبراهيم بن عمر  
 المقرئ عن أبي الحسن أحمد بن عثمان بن جعفر بن بويان عن أبي بكر أحمد بن محمد بن الأشعث عن أبي  
 شبيب محمد بن هارون المقرئ عن قالون عيسى بن مينا المدني وأما وورش فالداني يروي روايته عن  
 أبي القاسم خلف بن إبراهيم بن محمد بن خاقان عن أبي جعفر أحمد بن أسامة عن اسماعيل النحاس عن  
 أبي جعفر يوسف بن عمرو الأزرق عن وورش عثمان بن سعيد المصري وهما أي قالون وورش عن الإمام  
 نافع بن عبد الرحمن ابن أبي نعيم أصله من أصبهان فكان إذا تكلم شتم من فيه راحة المسك لأن النبي صلى  
 الله عليه وسلم قراء فيه في المنام توفي بالمدينة سنة تسع وستين ومائة وهو غير نافع بن عبد الله  
 مولى بن عمرو شيخ مالك وهذه أتوفى بالمدينة أيضا سنة سبع عشرة ومائة وكلاهما من التابعين وأخذ  
 نافع القراءة عن سبعين من التابعين منهم عبد الرحمن الأعرج ومسلم بن جندب ويزيد بن رومان  
 وغيرهم وأخذ هؤلاء القراءة عن عبد الله بن عباس وعبد الله بن عياش بن أبي ربيعة وأبي هريرة  
 ثلاثتهم عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني عبد الله بن كثير وأبو يار البرقي  
 وقنبل أما البرقي فالداني يروي روايته عن أبي القاسم عبد العزيز الفارسي عن أبي بكر النقاش عن

سأله

وروايت كره انداز امام نافع كازجد  
 قراء سبعه است قالون وورش ابن جرير  
 روايات اربع عشر وانه



أبي سعيد عن أحمد البرقي وأما قبل قاله أبي يروي روايته عن فارس بن أحمد عن عبد الله بن الحسين  
 السامري عن أبي بكر بن مجاهد عن محمد بن عبد الرحمن المعروف بقنبل وهما أي البرقي وقنبل عن  
 أبي الحسن أحمد بن محمد النبال المعروف بالغواس أبي الأخریط وهب بن واضح المكي عن أبي اسحاق و  
 اسمعيل المعروف بالقسط عن أبي الوليد معروف بن مشكانه وشبل بن عباد المكيين وهما والقسط  
 أيضا قالهم عن أبي معيد عبد الله بن كثير المكي الداري توفي بمكة سنة عشرين ومائة وهو من التابعين  
 أخذ ابن كثير القراءة عن عبد الله بن السائب المخزومي الصحابي عن مجاهد بن حبر المكي دربلس مولى  
 ابن عباس هاهنا عن ابن عباس وهو وابن السائب عن أبي بن كعب وزيد بن ثابت وهما عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم والثالث أبو عمرو بن العلاء البصري ورواياه الدوري والسوسي أما الدوري فالذي  
 يروي روايته عن عبد العزيز بن جعفر بن محمد البغدادي عن أبي طاهر عبد الواحد بن عمر بن أبي  
 عن أبي بكر بن مجاهد عن أبي زرعة عبد الرحمن بن عبدوس عن أبي عمر وحفص بن عمر بن عبد العزيز  
 البغدادي الدوري الخوي وأما السوسي فالذي يروي روايته عن فارس بن أحمد المقرئ عن  
 عبد الله بن الحسين المقرئ عن أبي عمران موسى بن جريح الخوي أبي شعيب صالح بن زياد بن عبد الله  
 الرقي السوسي وهما أي الدوري والسوسي عن أبي محمد يحيى بن المبارك العدوي البصري المعروف  
 باليزيدي عن أبي عمرو بن العلاء المازني البصري المتوفى بكوفة سنة أربع وخمسين ومائة وهو  
 من الطبقة الصغرى من التابعين كما في التقريب للمحافظ ابن حجر وأخذ أبو عمرو القراءة عن يزيد بن  
 القعقاع ويزيد بن رومان وشيبة بن نضاح وعبد الله كثير مجاهد وسعيد بن جبيرة والحسن البصري  
 وغيرهم كلهم عن أبي بن كعب وزيد بن ثابت وغيرهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والرابع عبد الله  
 بن عامر الشامي ورواياه هشام وابن زكوان أما هشام فالذي يروي روايته عن أبي الفتح فارس بن  
 أحمد الفزيري عن عبد الله بن الحسين المقرئ عن محمد بن أحمد بن عبد الله عن أحمد بن يزيد الحلواني  
 عن أبي الوليد هشام بن عمار بن نصير الدمشقي عن عراك بن خالد المري وأما ابن زكوان فالذي يروي  
 روايته عن عبد العزيز بن جعفر الفارسي عن أبي بكر بن محمد بن الحسن النقاش عن أبي عبد الله هارون  
 بن موسى الأخفش عن عبد الله بن أحمد بن بشير بن زكوان القريشي الدمشقي عن أيوب بن تميم القيمي  
 وهما أي عراك المري وأيوب كلاهما عن يحيى بن الحارث الماري عن عبد الله بن عامر بن يزيد  
 الشامي الحنظلي قاضي مشق وخطيبها المتوفى بها سنة ثمان عشرة ومائة وهو من التابعين وليس في  
 القراء السبعة من العرب غيره وغير أبي عمرو والباقون موالي وأخذ ابن عامر القراءة عن أبي الدرداء

عويم بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم واخذها ابن عامر ايضا عن المغيرة بن ابي شهاب المخزومي  
 عن عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وما روي أن ابن عامر قراء على  
 عثمان بنفسه فقال الداني انه ليس بعجيج والخامس عاصم بن ابي الجود وراوية ابو بكر شعبة  
 وحفص بن سليمان أما شعبة فالداني يروي روايته عن فارس بن احمد عن ابي الحسن عبد الباقي  
 عن ابراهيم بن عبد الرحمن البغدادي عن يوسف بن يعقوب الواسطي عن شعيب بن ايوب الصريفي  
 عن يحيى بن ارم عن ابي بكر شعبة بن عياش بن سالم الكوفي أما حفص فالداني يروي روايته عن ابي  
 الحسن طاهر بن غلبون عن ابي الحسن علي الهاشمي عن احمد بن سهل الاشعري عن ابي محمد عبيد  
 بن الصباح عن حفص بن سليمان بن المغيرة الاسدي البزار الكوفي وهما اي شعبة وحفص كلاهما عن  
 ابي بكر عاصم بن ابي الجود الكوفي الاسدي مولا له ويقال له عاصم بن بهدلة قيل هو اسم ابيه و  
 قيل اسمه توفي بالكوفة سنة ثمان وقيل سبع وعشرين ومائة وهو من التابعين حتى اربعة وعشرين  
 صحابيا رضي الله تعالى عنهم واخذ عاصم القراءة عن ابي عبد الرحمن بن حبيب السلمي ابي مريم زريق  
 جئيش العامري وهما عن عثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وزاد الاول وعن علي وابي بن كعب و  
 زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم كلام عن النبي صلى الله عليه وسلم والسادس حمزة بن حبيب الكوفي  
 وراوية خلف وخلا داما خلف فالداني يروي روايته عن ابي الحسن طاهر بن غلبون عن ابي الحسن  
 محمد بن يوسف الحرثي عن ابي الحسن احمد بن عثمان بن بويان عن ادريس بن عبد الكريم عن ابي  
 محمد خلف بن هشام البزار واما خلا د فالداني يروي روايته عن ابي الفتح فارس بن احمد الفريسي  
 عن عبد الله بن الحسين المقرئ عن محمد بن احمد بن شنبود عن ابي بكر محمد بن شاذان الجوهري  
 ابي عيسى خلا د بن خالد الصيرفي الكوفي وهما اي خلف وخلا د كلاهما عن ابي عيسى سليم بن عيسى  
 الحنفي الكوفي وهو عن ابي عمارة حمزة بن حبيب بن عمارة بن اسماعيل الزيات الكوفي الفرضي التيمي  
 مولا له المتوفي بحلول سنة ست وخمسين ومائة وهو من اتباع التابعين واخذ حمزة القراءة عن  
 سليمان بن مهران الأعمش وغيره عن يحيى بن وثاب عن جماعة من اصحاب ابن مسعود كعلقمة والاشعث  
 وعبد بن نضلة وزريق جئيش وابي عبد الرحمن السلمي وغيرهم كلام عن عبد الله بن مسعود رضي الله  
 تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والسابع علي الكسائي وراوية الليث والدوري راوي ابي  
 عمر بن العلا أما الليث فالداني يروي روايته عن ابي الفتح فارس بن احمد عن ابي الحسن عبد  
 الباقي بن الحسين عن زيد بن علي عن احمد بن الحسن المعروف بالبطيني عن محمد بن يحيى الكسائي



الصغير عن أبي الحارث الليث بن خالد البغدادي وأما الدورى فالداني يروي روايته عن أبي الفتح فارس  
 بن أحمد الفريزي عن أبي الحسن عبد الباقي بن الحسين عن محمد بن علي الجبلد الموصلي عن جعفر بن محمد  
 بن أسد النضدي عن أبي عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز الدورى النخوي وهما أي الليث والدورى  
 كلاهما عن أبي الحسن علي بن حمزة الكساى الكوفي النخوي المتوفى سنة سبع وثمانين ومائة وهو من  
 اتباع التابعين واخذ الكساى القراءة عن حمزة بن حبيب الذيات بسنده السابق وعليه اعتماد الكساى  
 في قراءته واخذها الكساى أيضا عن أبي عبد الرحمن السلمي وزر بن حبيش شَيْخِي عامم بسنديهما السابقين  
 فأئدة أعلم أنا قد رويناه سلسلة قراءة الفاتحة عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق شيخنا عبد القادر  
 مفاتي مكة المعظمة إجازة منه لنا وإيضاح العلامة الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور عن  
 شيخه الشيخ الملا إبراهيم بن حسن الكوراني الكروي ثم المدني والشيخ عبد الله بن سالم البصري كلاهما  
 عن مسند الحرمين الشيخ عيسى بن محمد النعماني المغربي بسماعه من لفظ الشيخ علي بن محمد الإجموري  
 برواية لها عن نور الدين علي بن أبي بكر القرافي بقراءته لها على الشمس محمد بن إبراهيم التائي بقراءته  
 لها على البرهان إبراهيم بن محمد اللقاني قال قراءتها على علم الدين مؤدب أولاد الجان قال قراءتها على  
 القاضي شهورش قاضي الجان قال قراءتها على من أتت عليه سيد الوجود وصنيع الكرم والجود أبي  
 القاسم محمد صلى الله عليه وسلم فأئدة قال شيخ شيخنا الملا إبراهيم الكوراني رحمه الله تعالى وأنا دورى  
 سورة الفاتحة وأوائل سورة البقرة عن شيخنا العارف بالله صفي الدين أحمد بن محمد القشاشي المدني  
 قدس سره بقراءته لها في المنام على النبي صلى الله عليه وسلم وأروي أوائل سورة النحل عن الشيخ سلطان  
 المزاجي عن سالم السنهوري عن الترم محمد الغبي عن شمس الدين محمد بن محمد الديجي العملي المتوفى سنة  
 سبع وأربعين وتسعمائة بقراءته لها في المنام على النبي صلى الله عليه وسلم وأروي مقدم سورة الزلزلة  
 عن تقي الدين عبد الباقي الحنبلي بقراءته لها في المنام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم سمعها لها منه  
 صلى الله عليه وسلم وأروي سورة الكوثر سمعها وقراءة من الشيخ محمد بن محمد الدمشقي بسماعه وقرئته  
 لها في المنام على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى قلت قد إجاز الملا إبراهيم بجميع مروياته شيخنا عبد القادر  
 مفاتي مكة وهو إجاز لي بجميع مروياته فوصل إلى الإجازة في جميع ما ذكرناه من القرآن والله الحمد والمنة  
 ولجاني أيضا الشيخ محمد هاشم المذكور بقراءة الفاتحة مع البسملة بعد صلوة الصبح وبعد الظهر  
 وبعد العصر وبعد المغرب عشرين مرة وبعد العشاء عشرين وبعد الوتر عشرين وقال في كتابه تخاف الأكابر  
 تركت إيراد أسانيد هذا الاختصار فأئدة نقل الإمام حجة الاسلام محمد الغزالي هذه الآيات في

قراءة الفاتحة إذا ما كنت ملتصقا بالزق وخرج القصد من عباء وحرء وتظفر بالذي ترجو سريعا  
وتامن كل حادثه وضرب ففاتحة الكتاب فان فيها زلما املت سر اعي شرب فلا زلما درستها في كل وقت  
يصبح ثم ظهر ثم عصر وبعد صلوة مغرب كل يوم ثم الى تسعين تتبعها بعشرين تنل ما شئت من عز وجاهز  
وعظم مهابة وعلو قدر وسر لا تغيرة اليك في نجاد ثم من التقصا تجري وتوفيق وافراح توالي ثم  
وامن من نكابة كل شرب ومن عسر وفقر وانقطاع ثم ومن بطش لدي يحيى وامر فانك ان فعلت تلك آيات  
بما يغنيك عن زيد وعمر والمقصود السادس في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء والملائكة  
عليهم الصلوة والسلام وغيرهم اصلها وبيان مواضعها وفضائلها وفوائدها وذكر بعض صيغ الصلوة  
وما يناسبها وبيان رويته صلى الله عليه وسلم نوما ويقظة وفيه اربعة فصول الفصل الاول في الصلوة  
على النبي صلى الله عليه وسلم والانبياء والملائكة عليهم الصلوة والسلام وغيرهم اصلها وتبعها وما  
يناسب ذلك قال الله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه  
وسلموا تسليما لما امر الله سبحانه بالصلوة عليه لم يبلغ قدر الواجب من ذلك احلناه على الله تعالى وقتنا  
اللهم صل على محمد معناه اللهم صل انت عليه لانك اعلم ما يليق به فان الخلق عاجزون عن اداء  
صلوته وقاصرون عن بيان نعوته وصفاته لعلو كمال ذاته فعند لواعظنا امرنا بقوله تعالى صلوا عليه  
الى العجز لديه ورد الصلوة اليه بقوله صلى الله عليه وسلم فصل امر معنى الاستدعاء لا تزال الرحمة عليه  
من السماء ولذا تعدي بعلي على السنة الفصحى فلا يرد ان على الضرر في استعمال الكلام فان محله اذا  
وقع مقابلا للامم لا كل ما تعديته بعلي لا يرد عليه نحو قوله تعالى وما انزل علينا وقيل الصلوة بمعنى  
الشتم بخير وهو لا تعدي الا بعلي فانه لو كان حينئذ لغير النفع لوقع الشتم افع من غير الدفع هذا وقد قال  
بعضهم معناه اللهم عظم محمد في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته وفي الآخرة تشفيته  
في امته واجزال اجره وشوخته وابداء فضيلته وموتبته على الاولين والآخرين من الخلق اجمعين  
بالسيارات العظمى والسعادة الكبرى من المقام الجود والحوض المورود لارباب الشهود وسياتي بعض  
ما يتعلق بالمرام في محله الا ليق بسبب الكلام ان شاء الله تعالى قال الجليلي والمقصود بالصلوة عليه  
صلى الله عليه وسلم التقرب الى الله تعالى بامثال امره تعالى وقضاء حق النبي صلى الله عليه وسلم  
عليها وتبعه ابن السلام فقال في الباب الثامن في كتابه المسمى بشجرة المعارف ليست صلواتنا على  
النبي صلى الله عليه وسلم شفاعته له فان مثلنا لا يشفع لمثله ولكن الله امرنا بمكافاة من احسن اليها  
فانا نجزيها عنها كما فعلناه بالذات فاعلم عجزنا عن مكافاة نبينا الى الصلوة عليه وذكر نحو

ف

المقصود السادس في الصلوة على النبي  
صلى الله عليه وسلم والانبياء والملائكة  
عليهم الصلوة والسلام وغيرهم اصلها  
وبيان مواضعها وفضائلها وفوائدها  
وذكر بعض صيغ الصلوة وما يناسبها  
وبيان رويته صلى الله عليه وسلم  
نوما ويقظة ١٢

و

بيان معنى الصلوة على النبي صلى  
الله عليه وسلم ١٢



عن الشيخ أبي محمد الدرجاني وقال ابن العربي فائدة صلوة عليه ترجع الى الذي يصلي عليه له لالة  
 ذلك على خلوص النية وإظهار المحبة له صلى الله عليه وسلم وقال الأمام القشيري ان فائدة الصلوة  
 عائدة المصلي والمصلي عليه صلى الله عليه وسلم معا والله اعلم اعلم انه لا خلاف أن الصلوة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم امر بها في السنة الثانية من الهجرة وقيل في ليلة الاسراء حكاهما السخاوي في القول  
 البديع وقيل ان شهر شعبان شهر الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم لان آية الصلوة إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ  
 يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ نزلت فيه والله اعلم ذكر لا في المواهب ثم هي فرض في العمر مرة بلا خلاف امتثالا  
 لقوله تعالى صلوا عليه واختلف في انه هل يجب الصلوة كلما سمع اسمه صلى الله عليه وسلم والاصح  
 هو الوجوب وهو القول المعتمد في المذهب كما في الدر المختار واستدلوا لذلك بحديث من ذكرت عنده  
 فلم يصل على فمات قد دخل النار فابعد الله أخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة وحديث رغم انف  
 من ذكرت عنده فلم يصل على رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه الحاكم وحديث شقي عبد  
 ذكرت عنده فلم يصل على أخرجه الطبراني من حديث جابر بن الداء بالرغم والابعاد والتشديد يقتضي  
 الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب ومن حيث المعنى ان فائدة الامر بالصلوة عليه مكافاة  
 على احسانه وهو مستقر فينا كذا اذا ذكر واستدلوا ايضا بقوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء  
 بعضكم بعضا فلو كان اذا ذكر لا يصلي عليه كان كاحاد الناس واختلف ايضا في ان تعظيم اسم الله تعالى  
 كلما سمع اسمه تعالى والصلوة كلما سمع اسمه صلى الله عليه وسلم هل هما فرض او واجب مصطلح اعني  
 الرتبة التي هي بين الوجوب والسنة فصرح في حلاوة المصلي ان الاول فرض عين وصرح في الحادي ان  
 الثاني فرض واختار في البحر الرائق والد المختار وغيرهما انها كلاهما واجبان اصطلاحيان وهذا اي  
 تكرار وجوب التعظيم عند سماع اسمه تعالى وتكرير وجوب الصلوة عند اسم النبي صلى الله عليه وسلم  
 هو اذا اختلف المجلس اما اذا تكرر ذلك في مجلس واحد فان الوجوب يتأدي بمرة واحدة والتكرار  
 يكون مستحبا وهذا هو الصحيح كما صرح في الكافي في باب سجود التلاوة وبه يعني كما في متانة الروايات  
 نقلنا عن القنية وقيل يجب التكرار وان اتحد المجلس ولا فرق في الاسمين الشريفين بين ان يذكر  
 هما المتكلم بنفسه او معه من غيره كذا في النهاية والكفاية والكافي والبحر الرائق وغيرها ايضا  
 وجوب التعظيم لا يختص بالاسم الذي اعني لفظة الله جل جلاله بل هو علم لكل اسم من اسماء الله  
 تعالى اريد بها ذات الله تعالى ولو كان ضمير متصلا او منفصلا كذا استفيد من عبارة فتاوى قاضيان  
 والعالم للبرية وشرح الطريقة الحمديدية وكذا وجوب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يختص باسم

و  
 ان الصلوة امر بها في السنة  
 الثانية من الهجرة ١٢

و  
 الصلوة فرض في العمر مرة ١٢

و  
 واختلف ايضا في ان تعظيم اسم الله  
 تعالى كلما سمع فرض او واجب

١٢

و  
 وجوب التعظيم لا يختص بالاسم الذي اعني  
 لفظة الله وكذا الصلوة باسم محمد صلى  
 عليه وسلم بل علم لكل اسم من اسماء الله

الذي اعني لفظة محمد بل هو عام لكل اسم من اسمائه صلى الله عليه وسلم كما صرح به ابن حجر الكلي  
 في رسالته له وسواء ذكره بالاستقلال او في ضمن قول او فعل كما في اسم الله تعالى كما في شرح النظر  
 المحمدية وفي الاذكار للنووي اجمعوا على الصلوة على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكذلك اجمع من  
 يعتد به على جوازها واستحبابها على سائر الانبياء والملائكة استقلا ولا ما غير الانبياء فالجهمي على  
 انه لا يصلي عليه ابتداء فقد روي اسماعيل بن اسحاق في كتاب احكام القرآن عن ابن عباس رضي  
 الله تعالى عنهما باسناد صحيح قال لا تصلح الصلوة على احد الاعلى النبي صلى الله عليه وسلم ولكن  
 للمسلمين والمسلمات الاستغفار فيصل على ان الجواز مقيد بما اذا وقع تبعا والمنع اذا وقع مستقلا ولا حجة  
 لمن اجاز ذلك منفردا فيها وقع عن قوله تعالى وصل عليهم ولا في قوله اللهم صل على آل ابي اوفى ولا قول  
 امرؤ القيس جابر صل علي وعلى زوجي فقال اللهم صل عليهم فان ذلك كله وقع عن النبي صلى الله عليه  
 ولصاحب الحق ان يتفضل من حقه بما شاء وليس لغيره ان يتصرف فيه الا باذنه ولم يثبت عنه اذن  
 في ذلك كذا في فتح الباري في تفسير سورة الاحزاب وقال النووي في الاذكار اختلف في هذا المنع  
 فقال بعض اصحابنا هو حرام وقال اكثرهم مكروه كراهة تنزيه وذهب كثير منهم الى انه خلاف  
 اولى وليس مكروها والصحيح الذي عليه الاكثر انه مكروه كراهة تنزيه لانه شعار اهل البيت  
 وقد نهينا عن شعارهم والمكروه هو ما ورد فيه نهي مقصود قال اصحابنا والمعمد في ذلك ان الصلوة  
 صارت مخصوصة في لسان السلف بالانبياء صلوة الله وسلامه عليهم كما ان قولنا عز وجل مخصوص  
 بالله سبحانه وتعالى فلما لا يقال محمد عز وجل وان كان عزيزا جليلا لا يقال ابو بكر وعلي صلى الله عليه  
 وان كان معناه محييا وتقوا على جواز جعل غير الانبياء تبعاهم في الصلوة فيقال اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد واصحابه وازواجه وذريته وتباعه للاحاديث الصحيحة في ذلك وقد امرنا به في  
 الشهد ولم يزل السلف عليه خارج الصلوة ايضا واما السلام فقال ابو محمد الجويني من اصحابنا هو  
 في معنى الصلوة فلا يستعمل في الغائب فلا يفرد به غير الانبياء فلا يقال على عليه السلام وسواء  
 في هذا الاحياء والاموات واما الحاضر فيخاطب به فيقال سلام عليك او سلام عليكم والسلام عليك وعليكم  
 انتهى وفيه ايضا يستحب التزني والترحم على الصحابة والتابعين فمن بعدهم من العلماء والعباد وسائر  
 الاخير فيقال رضي الله تعالى عنه اودحه الله ونحو ذلك واما ما قاله بعض العلماء ان قوله رضي  
 الله عنه مخصوص بالصحابة ويقال في غيرهم رحمه الله فقط فليس كما قال ولا يوافق عليه بل الصحيح  
 الذي عليه الجمهور رحمه الله استجابته ودلائله اكثر من ان تحصر فان كان المذكور صحابيا وابن



صحابی قال قال ابن عمر رضي الله عنهما وكذا ابن عباس وابن الزبير وابن جعفر واسامة بن زيد ونحوهم رضي الله تعالى عنهم يشمله واياه جميعا فان قيل اذا ذكرنا ان ومريم هل يصلي عليهما كالانبياء ام يترضى كالعصاة والاولياء ام يقول عليهم السلام فالجواب ان اجماعهم من العلماء على انهما ليسا بنبيين وقد شذ من قال ببيان ولا التفات اليه ولا ترجيح عليه وقد اوضحنا ذلك في كتاب تهذيب الاسماء واللغات فاعرف ذلك فقد قال بعض العلماء كلاما يفهم منه انه يقول قال لقمان او مريم صلى الله على الانبياء وعليه او عليها وسلم قال لانهم ما يرتفعان عن حال من يقال رضي الله تعالى عنه لما في القرآن العزيز ما يرتفع هو الذي اراد ان هذا الالباس به وان الارجح ان يقال رضي الله تعالى عنه او عنها لان هذه مرتبة غير الانبياء ولم يثبت كونهم انبياء وقد نقل امام الحرمين اجماع العلماء على ان مريم ليست نبيّة ذكرها في الارشاد ولو قال عليه السلام او عليها فالظاهر انه لا بأس به والله اعلم انتهى ما قاله النووي في الاذكار وقال الامام الياقوبي في تاريخه والذي اراد انه يفرق بينه وبين الصلوة وبين الترضي فالصلوة مخصوصة على المذهب الصحيح بالانبياء والملائكة والترضي مخصوص بالعصاة والاولياء والعلماء اعني في الادب والترحم لمن دونهم والعقول المذنبين والسلام مرتبة بين الصلوة والترضي فيحسن ان يكون لمن منزلته بين منزلتين اعني يقال لمن يختلف في نبوته كالقمان وخضر وذو القرنين عليهم السلام دون لمن روتهم انتهى كلام الياقوبي هذا وفي الخلاصة نقلا عن الاجناس عن ابي حنيفة لا يصلي على غير الانبياء والملائكة ومن صلي على غيرها الا على وجه التبعية فهو نال من الشيعة انتهى وفي الخلاصة في علم الحديث واذا كتب اسم الله تعالى في الكتاب اتبعه بالتعظيم كعز وجل ويحافظ على كتابة الصلوة مع تسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كتبه وان لم تكن في الاصل ولا يسام منه ولا يحرم خطا عليها ويصلي بالسانه كما كتب اسمه صلى الله عليه وسلم وكذلك الترضي والترحم على العصاة والعلماء ويكره الرمي بالصلوة والترضي والترحم بالكتابة بل يكتب ذلك بكامله انتهى وفي الاذكار للنووي اذا قيل على النبي صلى الله عليه وسلم فليجمع بين الصلوة والتسليم ولا يقتصر على احد هاتين ولا يقل صلى الله عليه فقط ولا عليه السلام فقط انتهى وذكرنا ان من السامخين لاجل بخل الورق لا يكتب الصلوة على سيد الكائنات فوقعت في يده اكلة واخرى كتبت صلى الله عليه وسلم فمريم بها وسلم فعوتب في المنام من سيد الانام عليه الصلوة والسلام وقال لم تحرم نفسك من اربعين حسنة يعني لفظ وسلم اربعة احرف كل حرف بعشرة حسنة ثم اجمع بين الصلوة والسلام هو الاولى على الصحيح فلو اقتصر على احد هاتين من غير كراهة فقد جرى عليه جماعة من السلف والخلف منهم الامام مسلم في اول

هـ

يا منعه كدود است فاعوش كي شود  
هر چند دور باشد نزدیک جان بود ۱۲

و

يكره الرمي بالصلوة والترضي  
والترحم بالكتابة ۱۲

صحيحه وهلم جرا حتى الامام ولي الله ابو القاسم الشاطبي في تصديده الراجية واللامية وكان الواو المطلق  
الجمع فلا يذم الجمع بينهما في كل مرتبة من المراتب فاذا صلى في وقت وسلم في آخره قد خرج عن عهدة  
الامرين كما في قوله واقيموا الصلوة واتوا الزكوة خلا لما قاله النووي ان الاقتصار على الصلوة من غير  
التسليم مكروه لكن يحتمل ان محل الكراهة فيمن اتخذ عادة وهو ظاهراً والكراهة بمعنى خلاف  
الاولى لا طلاقها عليه كثيراً وهو الاولى وهل كانت الامم الماضية متعبدة بالصلوة على انبياءهم  
قال القسطلاني في المواهب اللدنية انه لم ينقل لنا ذلك ولم يلزم من عدم النقل عدم الوقوع وذكر  
الشيخ عبد الوهاب الشراوي في الطبقات الكبرى تحت ترجمة الشيخ ابي المواهب الشاذلي وكان في  
الله تعالى عنه يقول رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
صلوة الله عشر ايلي من صلي عليك مرة واحدة هل كائن كان حاضر القلب قال لا بل هو لكل مصلي علي  
غافلاً ويعطيه الله تعالى امثال الجبال من الملائكة تدعو له وتستغفر له واما اذا كان حاضر القلب  
فيها فلا يعلم ذلك الا الله تعالى انتهى ونقل القاضي عياض في الامال عن بعض من رآه ومن  
الحققين انه كان يقول في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر ان ذلك  
انما هو لمن صلى عليه محتسباً بخلصا واني احقه بذلك اجلاً لا وحياً وفيه نظر قال ابو بكر بن العربي في العار  
الذي اعتقد لا ان قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوة صلى الله تعالى عليه عشر ليست  
لمن قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم واما هي لمن صلى عليه وسلم انتهى وقد ذكر البخاري  
في الخاتمة مناجات كثيرة تدل على حصول الثواب في اللفظ المذكور والله تعالى اعلم وفي شرح الوغنية  
للشيخ زروق قال ابن العربي ولا تجزئي بغير اللفظ المروي عنه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال  
تقي الدين السبكي استحب النووي وغيره ان يلتزم في الدعوات في الدعوات والادكار ما ورد عنه  
صلى الله عليه وسلم وقال النووي وكذلك الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم على طريق الاولى و  
الافضل ووسع غيرهم في ذلك لاختلاف الروايات في الكيفيات المأمورة بها وتوابعها واختلاف طرقها  
بالزيادة والنقص وفي ذلك كله دليل على ان الامور فيه سبعة من الزيادة والنقص والافضل الاكمل  
ما علمنا صلى الله عليه وسلم كذا في شرح الدلائل وذكر محمد دال الف الثاني في للكتوب الثامن و  
العشرين من المجلد الثاني قالوا ان صلواته عليه الصلوة والسلام وان اذيت بالرياء السمعة  
مقبولة وتقبل اليه صلى الله عليه وسلم وان لم يصل ثوابها الى قاريها فان ثواب الاعمال مربوط  
بتصحيح النيات وتقبله صلى الله عليه وسلم الذي هو مقبول ومحجوب تكفي الحيلة انتهى واختلف

وفكر الشيخ عبد الوهاب ١٢

ووسع غيرهم ١٣



فمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم هكذا بان يقول اللهم صل على محمد عبدك هذا هل يحصل له  
 ثواب من صلى ذلك العدد قيل له ثواب من صلى ذلك العدد وقيل له عدد من صلى ذلك حقيقة و  
 قيل بلغوا العدد وعدم اعتباره وقال الشيخ ذروق في قواعد وفي تحصيل ذكر جامع العدد كقوله  
 سبحان الله عدد خلقه على ما هو به مع تصنيفه أو دونه لغوا أقوال و صح بلا تضعيف وقال في  
 بعض شروحه على الحكم في القول الأول هو الأول بالكرم وفي الثاني هو الظاهر في الاعتبار ثم  
 قال وقد يقال إن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال فالذي يمنعه العجز والضعف كالمريض  
 يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمؤثر لذلك على نعت الغفلة المجردة فاعرف  
 ذلك وقام له انتهى وفي شرح مسلم للسوسي في باب كيفية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ولو قال اللهم صل على محمد عبدك هل يثاب بعدد من صلى تلك الأعداد وكانت الشيخ يقول يحصل  
 له ثواب أكثر من ثواب واحدة لا ثواب من صلى تلك الأعداد ويشهد لمن ذكر حديث من قال سبحان  
 الله عدد خلقه من حيث دلالة على أن للشيخ بهذا اللفظ مزية والأمر تكن له فائدة وقد  
 يشهد لا ثابته بقدر ذلك العدد مسألة من طلق ثلثا فأنها تلزم الأعداد الثلث انتهى وأيسر عمل  
 في الصلوة من السيد والمولى فحسن وإن لم يرد والمستند ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم  
 أنا سيد ولد آدم واختر الفصل الثاني في فضائل الصلوة وفوائدها ومواضعها أما الفضائل  
 فقد ورد التبرج بها في أحاديث قوية منها ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر أعوام وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
 قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجد أحدا يتبعه فاتاه عمر بمطهرة من خلقه فوجد  
 النبي صلى الله عليه وسلم ساجدا فمضى حتى رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فقال  
 خشيت يا عمر حين وجدتني ساجدا ففتحت عني أن جبرئيل أتاني فقال من صلى عليك من أمته  
 واحدة صلى الله عليه عشر صلوات ورفعه له عشر درجات رواه الطبراني قال ابن كثير وقد اختلف  
 هذا الحديث لحافظ الفياهم المقدسي في كتابه المستخرج على الصحيحين وعن أبي طلحة أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم جلد أتت يومه السرور يرى في وجهه فقالوا يا رسول الله أنا نرى  
 السرور في وجهك فقال أنه أتاني الملك فقال يا محمد أما يرضيك أن ربك عز وجل يقول أنه لا  
 يصلي عليك أحد من أمته إلا صليت عليه عشر أو لم يصلي عليك أحد من أمته إلا صليت عليه عشر  
 قال بل رواه الدارمي وأحمد وابن حبان والحاكم والنسائي واللفظ له وعن عامر بن ربيعة أن

## الفصل الثاني ١٢

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على صلوة لم تنزل الملائكة تصلي عليه ما صلى  
على فليقلل عند ذلك أوليكثر رواه أحمد وابن ماجه من حديث شعبة وعن عبد الله بن عمر  
وبن العاص من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة صلى الله وملائكته عليه بها  
سبعين صلوة فليقلل بعد ذلك أوليكثر رواه أحمد وروى الترمذي أن أبي بن كعب قال  
يا رسول الله اني أكثر الصلوة عليك فلم اجعل لك من صلوتي قال ما شئت قلت الربع قال اشئت  
وان زدت فهو خير لك قلت فالنصف قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت فالثلاثين قال  
ما شئت وان زدت فهو خير لك قلت اجعل لك صلوتي كلها قال اذا تكفي همك ويغفر ذنبك  
قال الترمذي هذا حديث حسن قال بعض الحديثين معنى الحديث أن أبي بن كعب كان له  
دعوى يدعوه لنفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل اجعل لك ربعة منه صلوة عليه  
الى ان قال اجعل لك صلوتي كلها قال اذا تكفي همك ويغفر ذنبك لان من صلى عليه واحدة  
صلى الله عليه عشر او من صلى عليه الله بكفارة همه وغفر ذنبه وحيث انتهى الكلام هنا فلنذكر  
الفوائد وما يحصل من الاقبال بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما ذكرها بعض العلماء  
المحققين منها امثال تعالى وامثال امره تعالى واجب على كل مسلم منها موافقة الله سبحانه  
وتعالى في الصلوة عليه وان اختلف الصلواتان فصلواتا دعاء وسؤال وصلوة الله تعظيم وتشريف  
منها موافقة الملائكة فيها منها حصول عشر صدقات من الله تعالى على المصلي عليه مرة واحدة  
منها ان يرفع له عشر درجات منها ان يكتب له عشر حسنات منها ان يحي عنه عشر سيئات منها  
ان يرحي استجابة دعائه اذا قدمها امامه فهو يصعد الدعاء الى الله تعالى وكان موقفا بين  
السماء والارض منها انها سبب لغفران الذنوب كما تقدم في حديث أبي منها انها سبب لكفاية  
العبد ما احمه من مهالك الدنيا ومضائقها منها انها سبب لقرب العبد ووصله منه صلى الله  
عليه وسلم يوم القيمة أكثر من غيره منها انها تقوم مقام الصدقة لدى العسر منها انها سبب  
لقضاء الحاج ونصر الأعداء منها انها سبب لصلوة الله ورضاءه ومحبهه وصلوة ملائكته  
عليه منها انها زكوة المصلي وطهارة ونماء منها انها سبب لبشر العبد بالجنة قبل موته كما ذكره  
الحافظ ابو موسى المديني واسند فيه حديثا منها انها سبب للنجات من أهوال القيمة ذكره الحافظ  
ابو موسى وذكر فيه حديثا منها انها سبب لشهادته صلى الله عليه وسلم له يوم القيمة منها  
انها سبب لطيب المجلس وان لا يعود حسرة على اهله يوم القيمة منها انها سبب لتذكر العبد نفسه



منها انها سبب النفي الفقر كما سياتي في تعداد المراضع منها انها تنقي عن العبد اسم الجمل اذ صلى عليه  
منه ذكره صلى الله عليه وسلم منها نجاة من الداء عليه بغم الانفا اذ تركها عند ذكره صلى الله عليه  
وسلم منها انها تربي صاحبها على طريق الجنة وتحطى تاركها عن طريق الجنة منها انها تنجي عن  
نقن المجلس الذي لا يذكر الله تعالى فيه ورسوله صلى الله عليه وسلم ويحمد الله تعالى فيه ويثني  
عليه ويصلي على رسوله صلى الله عليه وسلم منها انها سبب لا تمام الكلام الذي ابتداء بحمد الله  
والصلوة على رسوله صلى الله عليه وسلم منها انها سبب لو فور نور العبد على الصراط منها انه يخرج  
العبد بها من الجفاء منها انها سبب لاقاء الله سبحانه الشاء الحسن للمصلي من اهل السماء  
والارض لان المصلي طالب من الله تعالى ان يثني على رسوله صلى الله عليه وسلم ويكرمه ويشرفه  
والجزاء من جنس العمل فلا بد ان تحصل للمصلي نوع من ذلك منها انها سبب البركة في ذات المصلي  
وعمله وعمره واسباب مصالحه واولاده واحفاده حتى الطبقة الرابعة لان المصلي داع ربه تبارك  
وتعالى ان يبارك عليه وعلى آله والدعاء مستجاب والجزاء من جنسه منها انها سبب لنيل رحمة الله  
تعالى لان الرحمة اما بغض الصلوة كما قال طائفة وامان لوازمها وموجباتها على القول الصحيح  
فلا بد للمصلي عليه صلى الله عليه وسلم من رحمة تناله منها انها سبب له وام محبته لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وزيادة تهنوتضا عفا وذلك عفة من عقود الايمان الذي لا هم الا به لان العبد  
كلما اكثر من ذكر المحبوب واستحضاره في قلبه تضا عفا حبه له وتزايد شوقه اليه واستولي على جميع  
قلبه واذا اعرض عن ذكره واحضار محاسنه بقلبه نقص حبه من قلبه ولا شئ اقر لعين المحب من  
روية محبوبة ولا اقر لقلبه من ذكره واحضار محاسنه واذا قوي هذا في قلبه جرى لسانه بدهله  
والثناء عليه وذكر محاسنه وكون زيادة ذلك ونقصانه حسب زيادة الحب ونقصانه في قلبه و  
الحسن شاهد بذلك حتى قال بعض الشعراء في ذلك شعر عجبت لمن يقول ذكرت حبي به وهل  
اشي فاذا ذكر ما نسيت وتعجب هذا المحب من يقول ذكرت محبوبي لان الذكر يكون بعد النسيان  
ولو كل حب هذا الماشي محبوبة وما احسن ما ينشئ في ذلك سر لوشق عن قلبي يري وسطه نور  
ذكرك والتوحيد في سطره فهذا قلب المؤمن توحيد الله تعالى وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم  
مكتوبان في سطرهما ان الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم سبب لمحبه للعبد فانها اذا كانت سببا  
لزادته محبة المصلي عليه له فكذلك هي سبب لمحبه المصلي عليه صلى الله عليه وسلم منها انها  
سبب لهداية العبد وحيوة قلبه وتفرغ باله فانه كلما اكثر الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم وذكره

استولت محبته على قلبه فلا يبقى في قلبه معارضة شئ من أوامره ولا شك في شئ مما جاء به بل يصير  
 ماجاء به مكتوبا مسطورا في قلبه لا يزال يعرف على تعقب احواله وتقبس الهدى والفلاح وانواع  
 العلوم منه وكلما ازداد في ذلك بصيرة وقوة ومعرفة ازدادت صلواته عليه صلى الله عليه وسلم  
 ولهذا صلوة العارفين ستة وهدى المتابعين له عليه خلاف صلوة العوام عليه الذين خطم منها  
 انزعاج اعضائهم بها ورفعهم اصواتهم واما اتباعه العارفون لسنة العارفين بما جاء به فصلواتهم عليه  
 نوع اخر فكما ازداد وفيما جاء معرفة ازداد وله محبة ومعرفة بحقيقة الصلوة المطلوبة له من  
 الله تعالى وهكذا اذكر الله تعالى سبحانه كلما كان العبد به اعرف وله اطوع واليه احب كان ذكر  
 غيره الذي كره العارفين اللاهين منها انها سبب لعرض اسم المصلي عليه صلى الله عليه وسلم وذكره  
 لقوله صلى الله عليه وسلم ان صلواتكم معروضة علي وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله وكل على  
 قبرى ملائكة يبلغوني عن امي السلام وكفى بالعبد نبلا ان يذكر اسمه بالخير بين يدي رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال بعضهم اهلا لما لم يكن اهلا لموقعه قول المبشر بعد الياس من فرج  
 لك البشارة فخلع ما عليك فقد ذكرت ثم على ما فيك من عرج منها انها سبب لتثبيت القدم على  
 الصراط والجواز عليه لحديث عبد الرحمن بن سمره الذي رواه عنه سعيد بن المسيب في رؤيا النبي  
 صلى الله عليه وسلم وفيه ورأيت رجلا من امتي ترحف على الصراط وتجوأحيانا وتعلق لحيانا فجاءته  
 صلواته على قائمته على قدميه وانقذته رواه ابو موسى المديني وبني عليه كتابه في التزيين الشريف  
 منها ان الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم اداء لقل القليل من حقه وشكر على نعمته التي انعم  
 الله تعالى بها علينا مع ان الذي يستحقه من ذلك لا يحصى علما ولا قدرة ولا ارادة ولكن الله سبحانه  
 لكرمه رضي من عباده باليسير من شكره واداء حقه منها انها متضمنة لذكر الله تعالى وشكره و  
 معرفة انعامه على عبده لا بارساله فالمصلي عليه صلى الله عليه وسلم قد تضمنت صلواته عليه ذكر  
 الله تعالى وذكر رسوله صلى الله عليه وسلم تحقيق ان يجزيه لصلواته عليه بما هو اهل له كما عرفنا ربنا  
 تعالى الى طريق مرضاته منها انها سبب لتوليته صلى الله عليه وسلم جميع امور يوم القيمة منها انها  
 سبب لزاحمة كنفته الشريف على باب الجنة منها انها سبب لمصاحته صلى الله عليه وسلم له يوم القيمة  
 منها انها سبب لرويته صلى الله عليه وسلم في المنام منها انها سبب لدخوله تحت ظل العرش منها  
 انها سبب لتقل ميزان حسنة منها انها سبب لامنه العطش يوم القيمة منها انها سبب لتكثير الارواح  
 في الجنة منها منع الخلق عن اغتياب المصلي منها تيسير سكرات الموت منها ان الاكتمال للصلوة عليه



صلى الله عليه وسلم يقوم مقام الشيخ المربي منها أن الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم من العبد  
 دعاء ودعاء العبد وسؤاله من ربه تعالى نوعان أحدهما سؤاله حوائجه ومهمات ما ينويه في الليل  
 والنهار فهذا دعاء وسؤال والثاني بحسب العبد ومطلوبه والثاني سؤاله أن يثني على حبيبته  
 خليله صلى الله عليه وسلم ويثني في شريفه وتكريمه وإرادة ذكره ورفعته ولا ريب أن الله تعالى  
 يحب ذلك ورسوله صلى الله عليه وسلم يحبه في المصلي عليه قد صرف سؤاله ورغبته إلى محاب  
 الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأثر ذلك على حوائجه ومحابه بل هذا المطلوب من أحب الأمور  
 إليه وأثرها عند فقد أثرها يحبه الله ورسوله على ما يحبه هو ومن أثر الله تعالى على غير الأثر  
 الله لأن الجزاء من جنس العمل ولو لم يكن من فوائد الصلوة عليه الأثر الكافي وفي الحقيقة  
 فوائد الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم لا تحصى وفوائدها لا تعد ولا تستقصى من الدنيا والآخرة  
 لا سيما في المضائق والمهمات والهموم وقضاء الحاجات وقد جرب ذلك مرات وكرات فكم من مخالف  
 ومهلك وقع العبد فيها ما نجاها إلا الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم قال الجزري في مفتاح الحصن  
 وسئلت مرة وأنا بدمية الشريعة إما أفضل قراءة القرآن أم الصلوة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم فاجبت أما الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم في المواطن التي ورد النص فيها أفضل ولا يقوم  
 غيرها مقامها وأما في غير ذلك فالقراءة أفضل انتهى فينبغي الأثر من الصلوة والتلاوة ولا يقتصر  
 في ذلك إلا المحروم ومنها أنها سبب لرد النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة والسلام على الصلي المسلم  
 عليه وأية سعادة أفضل وأعلى من صلواته وسلامه يشملون حال الصلي وإن كان في العمر مرة  
 فوجب ألف كرامة وهذه من اليقينيات التي لا طريق للشبهة إليها ما في كتاب مفاتيح الإسلام لابن  
 سعد التماساني عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعاً وإذا قال اللهم صل على محمد قال الملك الذي  
 عند رأسي يا محمد أن فلا يصلي عليك فاقول صلى الله عليه كما صلى على وأخرج الحافظ بن عبد البر  
 بسند فيه ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن ورد أن قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيدك ما منكم  
 من أحد يسلم على إذا نامت إلا جاءني جبرئيل فيقول يا محمد هذا فلان وابن فلان فيرفع له في النسب  
 حتى أعرفه فاقول نعم فيقول هو بقرآن عليك السلام ورحمة الله وبركاته فاقول عليه السلام ورحمة  
 الله وبركاته انتهى وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد يسلم على  
 إلا رد الله على روحه حتى أدد عليه السلام رواه أبو داود والبيهقي في الدعوات الكبير قال صاحب  
 الأذهار الحديث يدل على بقاء الأرواح بعد الموت وعلى بقاء أبدان الأنبياء وعلى أن الأنبياء أموات في

وفي الحقيقة فوائد الصلوة على النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا تحصى لا سيما  
 في المضائق والمهمات والهموم وقضاء  
 الحاجات وقد جرب ذلك كرات ومرات

قبورهم والصحيح خلافه للأحاديث الصحيحة فيه انتهى يعني ورد في كثير من الأحاديث الصحيحة المروية  
 بأنهم أحياء في قبورهم شغلون بعبادة ربهم يصلون ويصومون ويحجون ويلبسون وإن حياتهم حسية  
 كحيوتهم في الدنيا إلا أنهم مختلفون عن ابصارنا لا تقالهم من عالم الشهادة إلى عالم الغيب خفاء للملائكة  
 الكرام الكائنين وغيرهم والأرواح وغيرهم عن ابصارنا وما حيوة الشهداء مغفوية لأحسية كما في شرح الدرر  
 المستقيم للدهلوي ثم اختلفوا في أن هذا الرد مخصوص بزاوية القبر الشريف يدخلون في حضرة  
 ويسلمون كالداخل في المجلس أو عام لكل من يسلم كما في التشهد وغيرها والظاهر العموم وهو القول الصحيح  
 إلا أن يكون ههنا فرق بأن يسمع هو صلى الله عليه وسلم السلام من الزائرين بنفسه الكريمة ومن بعدهم  
 بواسطة الملائكة كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على  
 عند قبوري سمعته ومن صلى على نائيا بلغته رواه البيهقي في شعب الإيمان كذلك في شرح المشكاة للدهلوي  
 وقال ابن حجر هشيم في الدر المنصور بعد ما سرد الأحاديث وقد علم من هذا الأحاديث أنه صلى الله عليه  
 وسلم يبلغ الصلوة والسلام عليه إذا صعد من بعد وسمعا إذا كانا عند قبر الشريف بلا واسطة سواء  
 ليلة الجمعة وغيرها وما قيل من أن رده صلى الله عليه وسلم مختص بسلام زائرة مردود بعوم الأحاديث  
 فدعوى التخصيص محتاج لدليل وأيضا في الخبر الصحيح ما من أحد يمر بقبر أخيه المؤمن ومن كان يعرفه  
 في الدنيا فيسلم عليه الأعراف ورد عليه السلام فلو خص رده صلى الله عليه وسلم بزائركم يكن له خصوصية  
 به لما علمت من مشاركة غيره له في ذلك قال أبو اليمن بن عساكر لما جاز رده صلى الله عليه وسلم على جميع  
 من يسلم عليه من الزائرين جاز رده على من يسلم من جميع الأفاق من جميع أمته انتهى ثم أعلم أن هذا  
 رد الروح ليستشكل بحسب الظاهر بأحاديث حيوة صلى الله عليه وسلم فإنه يدل على مفارقة الروح لبدنه  
 الشريف في بعض الأوقات وأجابوا عنه بوجوه أحسنها أنه ليس المراد بعود الروح عودها بعد المفارقة  
 عن البدن وإنما المراد أنه صلى الله عليه وسلم في البرزخ مشغول بالحوال الملوك مستغرق في مشاهدة  
 رب العزة عز وجل كما كان في الدنيا في حالة الوعي وفي الأحوال الأخر فعبّر عن أفاقته من تلك المشاهد  
 وذلك الاستغراق برد الروح ونظيره لا قال بعض العلماء في قوله فاستبقت وأنا بالسجدة الحرام والأمر  
 لم يكن مناماً على المذهب الحق وإنما المراد الأفاق ما شاهده من عباد الملوك والجواب الأخزان قوله رد  
 الله جملة حاله وقاعدة العرصة أنه إذا وقعت الحال فعلا ماضيا قد رت فيها قد وقد روي البيهقي بلفظ  
 قد مذكور بقوله لا وقد رد الله على روجي فالجملة ماضية سابقة على السلام وصحى ليست للتعليل  
 بل مجرد العطف كالواو فصار بتقدير الحديث ما من أحد يسلم على إلا قد رد الله على روجي قبل ذلك واد



عليه فالروح حصل ولا بعد مؤنه صلى الله عليه وسلم وهي مستقر الى الآن فافهم وقد يقال المراد بالروح هنا  
النطق مجازا اذ كانه قال لا رد الله على نطقي وهي حي على الدوام لكن لا يلزم من حيوته نطقه فالله تعالى  
يرد عليه النطق عند سلام كل مسلم وقال السيوطي منعه صلى الله عليه وسلم عن النطق في بعض الاوقات  
ورده عليه عند سلام المسلم بعيد جدا بل ممنوع فان النقل والعقل يشهدان بخلافه اما النقل فان  
الاخبار الواردة عن حاله صلى الله عليه وسلم واحوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام في البرزخ مختصة  
حقا بانهم ينطقون متى شاءوا بل سائر المؤمنين من الشهداء وغيرهم ولم يرو ان احدا يمنع من النطق  
في البرزخ الا من مات من غير صينة فانه لا يؤذن له في الكلام مع الموتي كما جاء في الحديث واما العقل  
فلان الحبس عن النطق في بعض الاوقات نوع حصري تعذيب ولهذا اعذب به نارك الوصية والنبية  
صلى الله عليه وسلم منزلة عن ذلك انتهى ويمكن ان يقال ان عدم النطق يمكن ان يقول لمثل ما ذكر  
من مشاهدة الملوك والاستغراق في مشاهدة الرب فلا ينطق الا عند سلام الامة او غير ذلك  
مما في حكمه وليس الحديث انه يمنع عن النطق ويحصر واما الا عند السلام فلا بعد نعم في ردة النطق  
من الروح مجازا بعد ولو صح لصلح ايضا كما قيل ان المراد بالروح السمع ويراد السمع الغير المعتاد  
لخارق للعادة بحيث يسمع السلام وان كان المسلم في قطر بعيد وقد كان مثل هذا السمع له صلى الله  
عليه وسلم في الدنيا ايضا بحيث كان يسمع محيط السماء ذكر هذه الاجوبة السيوطي في اخر رسالته  
المسماة باتقاء الانبياء لحياة الانبياء والله تعالى اعلم واما المواضع التي وردت الصلوة على النبي  
صلى الله عليه وسلم وجوبا واستحبابا فانها عقيب التشهد في اخر الصلوة منها اخر القنوت منها  
صلوة الجنائز بعد التكبير الثانية منها الخطبة خطبة الجمعة والعبدن والاستسقاء وغير ذلك  
منها بعد اجابة الاذان وعند الاقامة منها عند الدعاء ورد على ثلاثة اوجه احدها ان يصلي عليه  
قبل الدعاء وبعد الحمد والثاني ان يصلي عليه اول الدعاء واوسطه واخره والثالث ان يصلي في  
اوله واخره ويجعل حاجته متوسطة منها عند دخول المسجد منها عند الخروج من مسجد لما روي  
عن فاطمة رضي الله تعالى عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد  
ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج صلى على محمد ثم قال اللهم اغفر لي  
ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك منها على الصفا بعد التكبير والتهليل قبل الدعاء منها على المروة  
كذلك لما روي القاسمي اسماعيل في كتاب الصلوة عن عمر بن الخطاب باسما وجيد حسن قال  
اذا قدمتم فظوفوا بالبيت سبعا وصلوا عند المقام ركعتين ثم آتوا الصفا فقوموا عليه من حيث

ترون البيت فكل واحد واسع تكبيرات بين كل تكبيرتين حمد الله وثناء عليه وصلوة على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ومسألة لنفسك وعلى المروءة بمثل ذلك منها عند اجتماع القوم قبل تفرقهم للاحاديث التي  
 بعضها ما جلس قوم مجلسا ثم تفرقوا ولم يذكر الله ولم يصلوا على نبينهم الا كان عليهم من الله  
 ترة انشاء عذبتهم وانشاء غفر لهم رواه ابن حبان والحاكم في صحيحهما والمعني انشاء عذبتهم على نعيم  
 الماضية لا على ترك الذكر فانه ليس بالمعصية ولفظ ابي داود والحاكم على ما في الجامع ما من  
 قوم يقومون من مجلس لا يذكر الله فيه الا قاموا عن مثل جيفة حمار وكان ذلك المجلس  
 عليهم حسرة يوم القيمة وروي الطبراني والبيهقي ايضا عن سهيل بن حفلة مرفوعا ما جلس قو  
 م لا يذكر الله فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم ذنوبكم وبدلت سيئاتكم حسنات و  
 رواه الحاكم وايضا عن انس ولفظه ما جلس قوم لا يذكر الله تعالى الا نادى بهم مناد من السماء  
 قوموا مغفور لكم وفي الاذكار يروي عن بعض اهل العلم قال اذا صلى الرجل على النبي صلى الله عليه  
 وسلم مرة في المجلس اجزاء عنه ما كان في ذلك المجلس منها عند ذكره صلى الله عليه وسلم وقد  
 تقدم منها عند الفراغ من التلبية للحديث الذي رواه الدارقطني وفي اخره قال القاسم بن محمد  
 كان يستحب للرجل اذا فرغ من تليته ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم منها عند استلام الحجر  
 الاسود لما روي ابو ذر الهروي عن نافع كان ابن عمر اذا اراد ان يستلم الحجر قال اللهم ايمانك بقدر  
 بكتابك وسنة نبيك ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم منها عند الوقوف على قبره صلى الله عليه  
 وسلم الذي هو اخضر الموضع واقربها والمستجيب للانوار والبركات لما رواه مالك عن عبد الله بن  
 دينار قال رايت ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويدعو لابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما منها اذا خرج الى السوق لما رواه ابي عاتم عن عبد الله  
 بن مسعود انه كان يخرج الى السوق فياتي اغفلها مكانا فيحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ويدعو بدعوات منها اذا قام من يوم الليل لما رواه النسائي في سنن الكبير عن ابن مسعود  
 قال يفتحك الله الى رجلين رجل لقي العدو وهو على فرس من امثل خيل اصحابه فانهم مواثبت  
 فان قتل استشهد وان بقي فذلك الذي يفتحك الله عليه ورجل قام من جوف الليل لا يعلم به احد  
 فتوضاء واسع الوضوء ثم حمد الله ومجده وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم واستفتح القرآن فذلك  
 الذي يفتحك الله اليه يقول انظروا الى عبدي قائما لا يراه غيري منها عقيب ختم القرآن لما رواه  
 البيهقي في شعب الايمان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ القرآن و



حمد الرب وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم واستغفر ربه فقد طلب الخير من مكانه منها يوم الجمعة  
 لحديث اوس بن اوس الثقفي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افضل ايامكم يوم الجمعة  
 فيه خلق آدم وفيه قبض وفيه النفخة وفيه الصعقة فاكثروا علي من الصلوة فان صلواتكم مرفوعة  
 علي قالوا يا رسول الله وكيف تعرض عليك صلواتنا وقد اُرمت يعني وقد بليت قال ان الله حرم  
 على الارض ان تاكل اجساد الانبياء رواه احمد وابوداؤد والنسائي وقد صحح هذا الحديث ابن خزيمة  
 وابن حبان والدارقطني وروي البيهقي عن ابي امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكثروا  
 علي من الصلوة في كل يوم جمعة فان صلوة امتي تعرض علي في كل يوم جمعة فمن كان اكثرهم على صلوة  
 كان اقربهم مني منزلة قال الشيخ علي القاري في شرح المحسن لاختفاء في ان حديث ان لله تعالى ملائكة  
 سياحين يبلغوني عن امتي السلام يدل على ان الصلوة مطلقة معروضة عليه فالجمع بينهما بان يوم  
 الجمعة لمزيد الفضيلة تعرض عليه من غير واسطة كما فرق بين الصلوة عند الروضة الشريفة وسائر  
 البقاع المنيقة منها عند القيام من المجلس لما روي عن سفيان الثوري انه كان اذا اراد القيام يقول  
 صلى الله وملائكته على محمد وعلى انبيائه وملائكته منها عند المرور على المساجد ورويتها لما رواه  
 القاضي اسماعيل عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه قال اذا مررت بالمساجد فصلوا  
 على النبي صلى الله عليه وسلم ومنها عند الزم وطلب المغفرة لحديث ابي بن كعب الاقي منها عند  
 كتابة اسمه صلى الله عليه وسلم لما رواه ابو الشيخ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
 علي في كتاب لم يزل الملائكة يستغفرون له مادام اسمي في ذلك الكتاب وفي الاحياء روي عن ابي  
 الحسن الشافعي قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بماذا اجزي الله  
 عنك حيث يقول في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره الذكرون وغفل عن ذكره الغافلون  
 فقال جزني عني ان لا يوقف للحساب منها في ابتداء التذكير والوعظ والشرح في الدرس وتبليغ  
 العلم وقراءة الحديث اولاً وآخرها عقيب الذنب اذا اراد ان يكفر عنه لما رواه ابن ابي عاصم  
 كتاب الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا  
 علي فان الصلوة كفارة لكم فمن صلى علي واحد صلى الله عليه عشرا وروي ايضا عن ابي كاهل قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا كاهل من صلى علي كل يوم ثلثة مرات وكل ليلة ثلثة  
 مرات جباوشوقا الي كان حقاً على الله ان يغفر له ذنوبه تلك الليلة وذلك اليوم منها عند ارادة  
 الزكوة والبركة والنمو في نفسه وماله فقد روي ابو الشيخ بن حبان في كتاب الصلوة على النبي صلى

الله عليه وسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا علي فان الصلوة علي نكوة  
 لكم وروي ابن أبي شيبة في مصنفه عن كعب الاحبار عن أبي هريرة مثله وحديث أكثر وأعلى من  
 الصلوة فانها نكوة لكم ورواه أبو يعلى الموصلي ورواه البزار من طريق مجاهد عن أبي هريرة ونكوة  
 المصلي عليه صلى الله عليه وسلم يتقمن الماء والبركة وطهارة النفس من رذائلها والماء الزيادة  
 في مآلاتها منها عند ارادة نفي الفقر عن الانسان وعدم الحاجة الى الناس فقد روي الحافظ  
 أبو نعيم عن جابر بن سمرة عن أبيه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رجل  
 فقال يا رسول الله ما اقرب الاعمال الى الله عز وجل عز وجل قال صدق الحديث واداء الامانة قال  
 يا رسول الله زدنا قال صلوة الليل وصوم الواجر قال يا رسول الله زدنا قال كثرة الذكر والصلوة  
 علي تنفي الفقر الحديث منها بعد صلوة الصبح والمغرب لما روي عن جابر بن عبد الله قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي حين صلى الصبح قبل ان يتكلم مائة مرة قضى الله له مائة  
 حاجة عجل له منها ثلاثين وادخله سبعين وفي المغرب مثل ذلك منها عند الصبح وعند المساء  
 لما روي الطبراني من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي حين  
 يصبح عشرا وحين يمسي عشرا دركته شفاعتي يوم القيمة منها عند خطبة الرجل للمرأة في النكاح  
 فقد روي عن ابن عباس في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي قال يعني ان  
 الله اثني على نبيكم وامر الملائكة بالاستغفار له بآيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما انما  
 عليه في صلواتكم وفي مساجدكم وفي كل موطن وفي خطبة النساء ولا تنسوا منها بعد الفراغ من  
 الوضوء لما رواه أبو الشيخ بن حبان عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اذ فرغ احدكم من طهورة فليقلل شهده ان لا اله الا الله وان محمدا عبده و  
 رسوله ثم ليصل علي فاذا قال ذلك فتحت له ابواب الرحمة منها عند دخول المنزل لما رواه ابو موسى  
 المديني عن سهيل بن سعد قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فشكى اليه الفقر وضيق العيش  
 او المعاش فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخلت بمنزلك فسلم ان كان فيه احد او لم  
 يكن احد ثم سلم علي واقرأ قل هو الله احد مرة واحدة ففعل الرجل فادرك الله عليه الرزق حتى  
 افاض على خيرائه واقربائه منها في كل موضع يتجمع فيه لذكر الله تعالى حديث أبي هريرة رضي  
 الله تعالى عنه ان الله مياودة من الملائكة اذ امروا بحلق الذكر قال بعضهم لبعض فقد واذا  
 دعوا آمنوا فاذا صلوا على النبي صلى الله عليه وسلم صلوا معهم حتى يفرغوا ثم يقول بعضهم لبعض طوبى

نفى الفقر وتوسعة الرزق ١٢



عن أبي رضى الله تعالى عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اذا نسيت شيئا فسلموا علي تذكره  
انشاء الله تعالى ١٢ ١٣

وللحاجة مجرب ١٢

قراءة الصلوة عند اكل الفجل ۱۲

هؤلاء يجمعون مغفورا لهم واصل الحديث في صحيح مسلم منها إذا نسي الشيء وأراد ذكره رواه أبو موسى الذي  
عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نسيت شيئا فسلموا على  
تذكروا إنشاء الله وذكره أيضا الحافظ أبو موسى في كتاب الحفظ والنسيان له منها في ليلة الجمعة  
وقد تقدم يوم الجمعة وقد روي البيهقي في حديث أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الأمر  
بالإكثار من الصلوة عليه ليلة الجمعة وفي أسناده ضعف لكن روي مرسله عن الحسن البصري  
ورواه الربيع عن سفوان بن سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا كان يوم الجمعة وليلة  
الجمعة فاكثروا على الصلوة وهذا مرسل أيضا منها عند طنين الأذن أي إذا سمع صوتا في أذنه  
وذلك علامة أن ذكره رجل بخير أو شر لحديث أبي رافع عن ابن السني مرفوعا إذا طنت أذن  
أحدكم فليذكرني وليصل علي وليقل ذكر الله من ذكرني بخير منها عند حدوث حاجة أو ضرورة  
إلى الله أو إلى أحد من بني آدم منها بعد صلوة الجمعة لمن كان له إلى الله حاجة وهو يجرب  
روي الحافظ إسماعيل في كتاب الترغيب له سند جيد صحيح إلى عبد الله بن عمرو بن العاص قال  
من كان له إلى الله حاجة فليصم الأربعة والخميس والجمعة ويتطهر ويروح إلى الجمعة فيتصدق بعدة  
قلت وأكثر فاذا صلى الجمعة قال اللهم إني أسألك باسمك يسلم الله الرحمن الرحيم الذي لا إله  
إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم وأسألك باسمك يسلم الله الرحمن الرحيم الذي لا إله  
إلا هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم الذي ملأ عظمته السموات والأرض  
الذي عنده الأرواح وخشعت له الأصوات ووجلت القلوب من خشيته أن نصلي على محمد  
صلى الله عليه وسلم وأن تعطيني حاجتي وفي كذا وكذا فإنه يستجاب له إنشاء الله تعالى قال  
وكان يقال لا تعلموا هذا الدعاء لسفهاكم لا يدعون به على الثمر أو قطعة لحم منها عند النوم رواه أبو  
الشيخ مرفوعا عن أبي ترصافة منها عند كل كلام في بال أي خير لما رواه أبو موسى الذي من حديث  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يذكر الله فيه فيبداء به وبالصلوة  
على فهو أقطع محقق ناقص من البركة منها عند كل الفجل لما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكلتم الفجل والتمر لا يوجد لها ربح فاذا كروني عند أول  
أكلة قضمه قال البخاري لا يصح والأشبه ما رواه مجاشع بن عمرو عن أبي بكر بن حفص عن سعيد بن  
السيب قال من أكل الفجل فسر أن لا يوجد منه ربحه فليذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند أول قضمه  
انتهى منها يوم الخميس السبت والأحد منها أول الكتاب بعد البسملة منها عند روية الكعبة زادها

الله شرفاً منها عند مشاهدة آثاره ومواطن حضوره صلى الله عليه وسلم كالمدينة ومسجد القباد  
والبدرو واحد ونحوها منها عند كتابة الرصية منها عند ارادة السفر منها عند ركوب الرحلة منها  
عند نزول النعم والشدّة والطاعون وخوف الغرق منها عند اباق الجارية والعلام منها عند رفق  
الرجل ويذكر احب الناس اليه منها عند خوف النسيان منها عند شرب الماء عن الا ناء منها عند  
تلاقي الاخ المسلم منها عند احسان شئ وبالحيلة فينبغي الاكثر من الصلوة عليه صلى الله عليه  
وسلم فما يقصر فيها الا محروم قال الامام الشافعي واجب ان يكثر الصلوة عليه على كل الاحوال  
لان ذكر الله تعالى بالصلوة عليه ايمان بالله وعبادة له ثم انما يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
بنية القرية والاحتساب وقصد التعظيم ورجاء الثواب ولهذا ذكره العلماء الصلوة عليه صلى الله  
عليه وسلم في سبعة مواضع وهي الجحاح وحاجة الانسان وشهرة المبيع والغنّة والتعجب والذبح والعطاف  
على الخلاف في الثلاثة الاخيرة وذكر الشيخ يوسف بن عمر الكل بدل شهرة المبيع ومن المواضع التي هي  
الصلوة عليه صلى الله عليه وسلم فيها الاماكن لقذرة واماكن النجاسة كذا في شرح ولائك الخيرات  
للغياطي فائدة قد نظم بعض العلماء المواطن التي شرع فيها الصلوة على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم واجبة كانت او مندوبة بقوله الاياها المشتاق بالوجد معز ماثر الى خير خلق الله ذي المجد  
العلامة اذا صح منك الحب فاحمد مصلياً عليه مع التسليم يدينك منزلة فقد صح في الاخبار ان  
صلواتاً عليه بعشرين اهل بيته تفضل به وقد شرعت في عدت مواطن وتخذ عدداً في التزم جمعاً سهلاً  
وفي فرضها خلف شهير لديهم وعشرة اقوال تزايد واعتلوه فتشرع في تلاوة التشهد خطبة واخرتها  
واثاء اولاه وفي كل وقت مر ذكر رسولنا وقيل هو المفروض قولاً معدلاً وعند وضوء في صلواتها  
بعقيب دعاء للقنوت ليقبلوا وتبليغ ايضاً ومدخل مسجد وبخرجه عند الصبح اذا اجتمع كذلك  
مساء مع جواب مؤذن وعند طنين الاذن فاحفظه واعقله وعند انقضاء المسلمين تصالحاً  
انا حديث فيه ذلك مجتله وفي الروتين واجتماع وضوء وفي الليلة الغراف اكثر مجتله وفي  
يومها ايضاً ونسيان حاجة لتذكرها او زنته مل تذكره وواختها وامن اهل بيته على  
مذنب وامنه ستر المجتله وصل على المختار ما ذكر شارح صلوة وتسليمهما دي الدهر مسجلاً  
الفصل الثالث في ذكر بعض مبيع الصلوة وما يناسبها اعلم ان القدر الاصلي الذي يقع به الغنية  
والكفاية هو اداء الصلوة والسلام باي عبارة كانت الا ان لفظ صلى الله عليه وسلم والحمد صل  
وسلم عليه اولى من قوله الصلوة والسلام عليك او عليه لاشتماله على ذكر الله تعالى ايضاً وقد

و

لاباق الجارية والعلام ١٢

و

يكره الصلوة عليه صلى الله عليه

وسلم في سبعة مواضع ١٢

فائدة

الفصل الثالث



صح عنه صلى الله عليه وسلم ونقل عن السلف ايضاً فيها كلمات معينة وعبارات مخصوصة وفي بعضها  
 فضائل ورغائب غفيرة كثيرة مذكورة في كتب الاحاديث ونذكر ههنا اقل قليل منها عن عبد  
 الرحمن بن ابي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال الا اهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله  
 عليه وسلم فقلت بلى فاهد هاكي فقال سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله  
 كيف الصلوة عليكم اهل البيت فان الله قد علمنا كيف نسلم عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل  
 محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم <sup>بسم الله</sup> انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما  
 باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد واه البخاري وهو امح الفاظ الصلوة وكلها ينبغي  
 المحافظة عليها في الصلوة وغيرها قال تقي الدين السبكي ان احسن ما يصلي به على النبي صلى  
 الله عليه وسلم وهي الكيفية الواردة في التشهد عنه صلى الله عليه وسلم فمن أتى بها فقد صلى عليه  
 صلى الله عليه وسلم بيقين وكان له الجزاء الوارد في احاديث الصلوة بيقين وكل ما جاء بلفظ غيرها  
 فهو في شك من اتيانه بالصلوة المطلوبة لا يتم قالوا كيف نصلي عليك فقال قالوا اللهم صل اخو  
 لي علم ان في التشبيه اشكال مشهور وهوان المقرر كون المشبه دون المشبه به والواقع هنا عكسه  
 لان محمد واحداً صلى الله عليه وسلم افضل من ابراهيم وآله واجيب باجوبة منها ان هذا قبل ان  
 يعلم انه افضل ومنها انه قال تواضعوا وشرع ذلك لامته ليكتب سوا ذلك الفضيلة ومنها ان التشبه  
 في الاصل لا في القدر كما قيل في ما كتب على الذين من قبلكم وكما في انا اوحينا اليك كما اوحينا الي  
 نوح واحسن كما احسن الله اليك ومنها ان الكاف للتعليل ومنها ان التشبيه معلق بقوله وعلى  
 آل محمد ومنها ان التشبيه انما هو للمجموع فان الانبياء من آل ابراهيم كثيرة كقوله ايضاً منهم ومنها  
 ان التشبيه من باب الحاق ما لم يشتهر ما اشتهر ومنها ان المقدمة المذكورة مرفوعة بل قد يكون  
 التشبيه مثل ومبارونه كما في قوله تعالى مثل نوره كشكوة وخص ابراهيم سلامه علينا اولاد  
 سمانا المسلمين وقد استدل العلماء بتعليمه صلى الله عليه وسلم لاصحابه هذه الكيفية بعد شواهد  
 عنها بانها افضل كيفيات الصلوة عليه لانه لا يختار لنفسه الا الاشرف الا افضل ويترتب على ذلك  
 لو حلف ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم افضل الصلوة فخطرت البران ياتي بذلك هكذا صوبه  
 النووي في الروضة وقيل ما يشتمل على المبالغة والتأكيد كما وكيف ابلغ وكل من غيره وقال  
 ابن حجر في الدر المنصور اختلف في افضل صيغ الصلوة على اقوال ثم اطل الكلام في نقل تلك  
 الاقوال ثم قال والذي اميل اليه وافعله من منذ سنين ان افضل ان يجمع جميع ما مر وهو

معنى كما صليت على ابراهيم ١٢ -

اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه وامهات المؤمنين وذريته  
 وأهل بيته كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين أنك حميد مجيد وبارك على محمد  
 عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد وأزواجه امهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما  
 باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين أنك حميد مجيد وكما يليق بعظم شرفه وكما له و  
 رضاك عنه وكما تحب وترضي له دائما أبدا أعد معلوما أنك ومداد كلماتك ورضي نفسك وزنتك  
 عرشك أفضل صلوة الملهها وأتمها كلها ذكرك وذكره الأكراد وعقل عن ذكرك وذكره الغافلون  
 وسلم تسليما كذلك وعلينا معهم وقال ابن ألهام جميع الكيفيات الواردة في السنة موجودة في  
 هذه الصيغة وهي اللهم صل أبدأ أفضل صلواتك على سيدنا محمد عبدك ونبيك ورسولك محمد  
 وآله وسلم تسليما وزدة نشرينا وتكريرا وأزله المنزل المقرب يوم القيمة انتهى ومن الصيغ الماثورة  
 اللهم صل على محمد وأهل بيته كما صليت على إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم صل علينا معهم اللهم  
 بارك على محمد وعلى أهل بيته كما باركت على إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم بارك علينا معهم صلوة  
 الله وصلوة المؤمنين على محمد النبي الأمي السلام علينا ورحمة الله وبركاته رواية الدارقطني  
 اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ورواه أبو داود اللهم صل على محمد النبي الأمي وأزواجه امهات  
 المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على إبراهيم أنك حميد مجيد ورواه أيضا أبو داود اللهم  
 صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد كما صليت وباركت على إبراهيم وعلى آل  
 إبراهيم أنك حميد مجيد ورواه النسائي اللهم أجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل  
 محمد كما جعلتها على إبراهيم أنك حميد مجيد ورواه أحمد اللهم صل على محمد كما أمرت أن نصلي عليه  
 وصل عليه كما ينبغي أن يصلي عليه ذكره صاحب شرف المصطفى فيه اللهم صل على محمد عبدك و  
 رسولك الرسول النبي الأمي الذي أمن بك وبكتابك وأعطه أفضل رحمتك وأتته الشرف على خلقك  
 يوم القيمة وأجزأ خير الجزاء والسلام عليه ورحمة الله وبركاته ذكره الدهلوي في جذب القلوب  
 في الصلوة الماثورة وعن سلامة الكندي أن عليا كان يعلم الناس هذا الدعاء وفي لفظ يعلم  
 الناس الصلوة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول اللهم داحي المدحوات وباري السموات  
 أجعل شرافت صلواتك ونوامي بركاتك ورافة تحننك على محمد عبدك ورسولك الفاتح لما أغلق  
 والخاتم لما سبق والمعلن الحق بالحق والدافع لبيشات الأباويل كما حمل فاضطلع بامرك بها عتقك  
 مستوفز في مرضاتك داعيا لوجهك حافظا للعهدك ماضيا على نفاذ أمرك حتى أوري قيسا القاهل

ومن الصيغ الماثورة اللهم صل  
 على محمد وأهل بيته ١٢



الآء الله تفصل بأهله أسبابه به هديت القلوب بعد خوضات الفتن والآثم وأبهج موضعاً الأعلام  
 ونائرات الأحكام ومنيرات الأسلام فهو أمينك المأمون وحازن علمك المخزون وشهيدك يوم الدين  
 وبعيثك نعمة ورسولك بالحق رحمة الله أفسح له في عدتك واجزله مضاعفات الخير من فضلك  
 منهيات له غير مكدرات من فوز ثوابك المحلول وجزيل عطائك المعلول اللهم أعل على رياء الناس  
 بناءه وأكرم مثواه لديك ونزله وأتم له نوره واجزله من أنبعاثك له مقبول الشهادة ومرضى المقادير  
 ذا منطق عدل ونقطة فضل وبرهان عظيم حديث موقوف رواه الطبراني لكن قال الحافظ ابن  
 كثير في سنده نظر قال وقال شيخنا الحافظ أبو الحجاج المري سلامة الكندي هذا ليس بمعروف  
 ولم يدرك علياً وعن عبد الله بن مسعود قال أذ صليت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصنوا  
 الصلوة عليه فانكم لا تدرون لعل ذلك يعرض عليه قال فقالوا له علمنا قال قالوا اللهم اجعل صلواتك  
 وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك أما الخير  
 ورسول الرحمة اللهم أبغضه مقام محموداً يغبطه الأولون والآخرون اللهم صل على محمد وعلى  
 آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد حديث موقوف رواه ابن ماجه  
 عن رافع بن ثابت الأنصاري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صل على محمد وقال اللهم  
 أنزله المقعد المقرب عندك يوم القيمة وجبت له شفاعتي رواه الطبراني قال ابن كثير وأسناده حسن  
 وعن طاووس سمعت ابن عباس يقول اللهم تقبل شفاعته محمد بن الكبرى وأرفع درجاته العلياً وأعظم  
 شؤله في الآخرة والأولى كما أتيت إبراهيم وموسى رواه اسمعيل القاضي قال ابن كثير وأسناده جيد  
 قوى صحيح وعن علي رضي الله تعالى عنه قال عدهن في يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال  
 عدهن في يدي جبرئيل عليه السلام وقال هكذا أنزلت من عند رب العزة اللهم صل على محمد  
 وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد  
 كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم زحم على محمد وعلى آل محمد كما زحمت على  
 إبراهيم وعلى آل إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم تحن على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على إبراهيم و  
 على آل إبراهيم أنك حميد مجيد اللهم سلم على محمد وعلى آل محمد كما سلمت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم  
 أنك حميد مجيد رواه البيهقي في الشعب وكان الحسن البصري يقول من أراد أن يشرب بال كأس لا وفي  
 من حوض المصطفى فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأصحابه وأولاده وأزواجه وذريته وأهل  
 بيته وأصهاره وأنصاره وأتباعه ومحبيه وأمنه وعليها معهم أجمعين يا أرحم الراحمين وحكي عن

بعض الصالحين انه سئل الامام الشافعي رحمه الله في المنام عن حاله فقال قد غفر لي ربي ورحمني في كل  
 في اول رسالتي من مؤلفاتي هذه الصلوة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما ذكرتك وذكره الذاكرون  
 وصل على محمد وعلى آل محمد كما غفل عن ذكرك وذكره الغافلون ويروي عن بعض الصالحين انه هم  
 ركبوا السفينة البحرية اذا فيها هبت الريح العاصف واطاحت بهم من كل مكان وتموجت البحار  
 بالامواج والطوفان فاضطروا واضطربوا وتيقنوا الغرق الموت فينهم كذلك اذ رأي وليد منهم  
 بين النائم واليقظان حضرة سيد الانس والجان صلى الله عليه وسلم يعلم هذه الصلوة لدفع الفتنة  
 وحصول النجاة فامرهم ان يعلمها اصحابه فيقرأوها الف مرة قال الراي فلما انتهت علمتها اياهم  
 فشرعوا في قراءتها فاما اتموا عدوها المأثورة وما قراءوها الا مقدار ثلثمائة اذ حصل لهم الضبات وسكنت  
 الفتنة والامواج يعني اللهم صل على سيدنا محمد وآله واصحابه صلوة تجنيها من جميع الاهوال  
 والافات وتقضي لنا جميع الحاجات وتطهرنا بها من جميع السيئات وترفعنا بها عندك اعلى الدرجات و  
 تبلغنا بها اقصى الغايات من جميع الخيرات في الحياة وبعد الممات انك على كل شيء قدير تدبيل في  
 بعض الصيغ المنقولة عن الشايع في رويته صلى الله عليه وسلم وما يناسب ذلك نقل عن بعض السلف  
 ان من يكثر من هذه الصلوة يتشرف ببركتها بروية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام اللهم صل  
 على محمد كما امرتنا ان نصلي عليه اللهم صل على محمد كما هو اهله اللهم صل على محمد كما تحب وترضى  
 له ان يصلي عليه اللهم صل على روح محمد في الارواح وصل على جسد محمد في الاجساد وصل على  
 قبر محمد في القبور وايضا من صلي ليلة الجمعة ركعتين وقراء في كل ركعة بعد الفاتحة آية الكرسي  
 احدى عشر مرة وسورة الاخلاص كذلك وبعد السلام يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة بهذه  
 الصيغة اللهم صل على محمد بن النبي الامي وآله وسلم فانه يرى نبيه صلى الله عليه وسلم في المنام ان  
 قدر له ولم يتجاوز عن ثلث جمعات انشاء الله تعالى مجرب وفي مفاخر الاسلام من صلي يوم الجمعة  
 بهذه الصيغة اللهم صل على محمد بن النبي الامي يري النبي صلى الله عليه وسلم في المنام او يري من  
 في الجنة وان لم يره فليكرره الى خمس جمعات وروي من صلي ركعتين ليلة الجمعة وقراء بعد الفاتحة  
 سورة الاخلاص خمسا وعشرين مرة وبعد السلام يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم الف مرة  
 بهذه الصيغة صلى الله على النبي الامي يراه صلى الله عليه وسلم في المنام وروي عن سعد بن عطاء  
 من نام على الفراش الطاهر وقراء هذا الدعاء بعد ما توسد بده ايمني يتشرف برويته صلى الله عليه  
 وسلم وهو هذا اللهم اني اسالك بجلال وجهك الكريم ان تريني في منامي وجه نبيك محمد صلى الله

لرويه النبي صلى الله عليه وسلم  
 في المنام ١٢ ١٣



عليه وسلم دوية تقر بها عيني وتشرح بها صدري وتجمع بها كرتي وتجمع بيني وبينه  
القيمة في الدرجات العلى ثم لا تفرق بيني وبينه ابد ايا ارحم الراحمين ويلبني ان يصلي او لا على  
النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقرؤ في مائة الف مرة اذا اردت ان ترى النبي صلى الله عليه وسلم  
او واحد من الوقي من الاولياء وغيرهم فيخبرك بالخروج مما انت فيه فتؤام واليس ثيابا باهرة و  
استقبل القبلة على امينك واقراء النفس خطها سبع مرات والليل اذ يغشى سبع مرات وقل هو  
الله احد سبع مرات ثم قل اللهم اربي في منامي كذا وكذا واجعل لي من امري فرجا ومخرجا واربي  
في منامي ما استدلل به على اجابة دعوتي فانك تربي في تلك الليلة او الثانية او الثالثة الى السابعة  
ما طلبت وان لم ترفدك لشين منك وهذا من الاسرار المخزونة والمنقولة عن الثقات وكذلك  
سورة الكوثر من قراءها ليلا من الليالي الف مرة ويام على عقبه مع الطهارة يرى النبي صلى الله  
عليه وسلم في منامه وذلك مجرب وكذا ورد المسبوعات العشر لرويته صلى الله عليه وسلم وهي  
ما ذكر ابو طالب الكي رحمه الله تعالى في كتابه قوة القلوب خبرا عن ابراهيم التيمي وهو من كبار  
التابعين قال كنت جالسا بفناء الكعبة وانا في التهليل والتسبيح فجاءني رجل وسلم وجلس عن يميني  
لم ارفي زما في احسن منه ولا اطيب ريحا فقلت من انت يا عبد الله فقال انا الحضر جئتك حيا في الله  
عز وجل وعندي هدية اريد ان اهديها لك فقلت ما هي قال هي ان تقراء قبل طلوع الشمس و  
قبل غروبها الحمد لله سبع مرات والمعوذتين سبعاً سبعاً وقل هو الله احد سبعاً وقل يا ايها الكافرون  
سبعاً واية الكرسي سبعاً وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر سبعاً وتصلي على  
النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر لك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم الاموات  
سبعاً وتقول اللهم يا رب افعلي فيهم عاجلاً واجلاً في الدنيا والآخرة ما انت له اهل لا تفعل  
بنا يا مولانا ما نحن له اهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبعاً وانظر ان لا تدع ذلك بكثرة  
وعشياً وذكر تلك فوائد كثيرة وقيل من قراءها فكانه قراء جميع الاوراد قال العراقي حديث  
بن وبرة عن رجل من اهل الشام عن ابراهيم التيمي انه علمه المسبوعات العشر وقال في آخرها  
اعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس له اصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الحضر بالنبي صلى  
الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حيوته ولا ماته انتهى وهذا الذي قال العراقي من عدم  
اجتماع الحضر وحياته ذهب اليه بعض العلماء والتحقيق على خلافه ويحتاج الى ثبوت الامر بالامر  
الاول بقاء الحضر حيا وهي مسئلة مشهورة مختلف فيها وقد قال الجمهور باثباته واطال الكلام

في بقاء الحضر وحيوته

على موافقة الجمهور شيخ شيخنا الملا إبراهيم في مسالكه ما حصله أنه ذكر ابن الصلح في فتاواه  
 أن الخضر حي عند جماهير العلماء والصلحين والعامة معهم وإنما شذ بانكار بعض المحدثين وقال  
 الثعلبي هو نبي علي جميع الأقوال معمر محبوب عن الأيضار قال الملا إبراهيم وقد يستدل عليه بما  
 ذكره ابن حبان في صحيحه واللفظ له وأبو داود والترمذي عن أبي عبيد الله بن الجراح رضي الله  
 تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنه لم يكن نبي إلا وقد أذن رقومه الدجال  
 أي أنذر وكوه قال فوصفه لنا وقال لعله أن يدركه بعض من رآني أو سمع كلامي الحديث وروي  
 الدارقطني في الأفراد بسند ضعيف عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سمى الخضر في أجله  
 حتى يكذب الدجال وله شاهد قوي وهو ما وقع في صحيح مسلم عقب حديث عبد الله بن عبد الله  
 بن عتبة عن أبي سعيد الخدري أنه قال أبو إسحاق هو إبراهيم بن محمد بن سفيان الزاهد راوي  
 صحيح مسلم عنه يقال أن هذا الرجل الذي يقتله الدجال هو الخضر ثم قال وقال معمر بن راشد  
 في جامعه بعد ذكر هذا الحديث بلغني أن الذي يقتله الدجال هو الخضر وأصل الحديث رواه  
 الشيخان والنسائي عن أبي سعيد قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يأتي الدجال  
 هو محمور عليه أن يدخل نقاب المدينة فينتهي إلى بعض السباخ فيخرج إليه رجل وهو ثمث خبير  
 الناس أو من خير الناس فيقول أشهد أنك الدجال الذي حدثنا عنك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم حديثه فيقول الدجال أرايتم أن قتلت هذا ثم أحييته هل تشكون في الأمر فيقولون لا  
 فيقتله ثم يحييه فيقول حين يحييه والله ما كنت قط أشد بصيرة مني اليوم فيقول أقتله ولا  
 يسلم عليه قال الشيخ الملا إبراهيم الكوراني ثبت بالحديث الصحيح المتقدم عن ابن حبان و  
 غيره أن بعض الصحابة يدرك الدجال ودل رواية الدارقطني المؤيدة ببلاغ معمر على أن  
 هذا المبهم هو الخضر فثبت بالمجموع أن الخضر محياي لقي النبي صلى الله عليه وسلم ودخل في الصحابة  
 وأنه مؤخر لتكذيب الدجال انتهى مختصرا والله تعالى أعلم والأمور الثاني لقول الخضر لينا محمد  
 صلى الله عليه وسلم قال الملا إبراهيم الكوراني في مسالكه ما حصله أنه يستدل عليه بما قد  
 في الأمر الأول وبما نقله الحافظ ابن حجر في الإصابة من رواية ابن عدي في الكامل من حديث  
 كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني وهو ضعيف أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في  
 المسجد فسمع كلاما من ورأته يدعوا فقال لأنس بن مالك أذهب إليه يا أنس فقل له يقول لك  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تستغفري وساق الحديث إلى أن قال فذهب ينظروني لفظ



فذهبوا ينظرون فاذا هو الخضر قال الحافظ ابن حجر وقد جاء هذا من غير رواية كثير بن عبد  
الله ثم ساقه من رواية ابن عساكر والطبراني بسندهما الى عاصم بن سليمان الاحول عن انس  
وفيه وضاح بن عباد الكوفي ضعفه ابو الحسين بن المنادي ومن رواية ابن عساكر بسند الى  
ابي داود وعن انس ولم يذكر احدا من رجاله يجرح ومن رواية ابن شاهين بسند الى معاذ  
بن عبد الله عن انس وفيه محمد بن عبد الله بن سلمة الانصاري ضعيف وفي اخره قال اقراء  
مني اسلام وقل له اخوك الخضر الحديث قال الملا ابراهيم فظهر بهذا ان حديث كثير بن عبد  
الله يتقوى بكثرة طرقه فيكون حسنا لغيره قابلا للاحتجاج على ان كثير بن عبد الله اختلف في  
ضعفه وثبوته لما ذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري في باب اجرة السمسة قال كثير بن عبد  
الله ضعيف عند اكثر ائمة البخاري ومن تبعه كالترمذي وابن خزيمة يقرون امره انتهى  
فسند ابن عدي بمفرده يكون قابلا للاحتجاج عند البخاري واتباعه ولهذا قال الترمذي بعد  
ما روي عن كثير بن عبد الله حديث الصالح جازئين المسلمين ان هذا حديث حسن صحيح  
انتهى مختصرا فليتب بروا الله تعالى اعلم الفصل الرابع في بيان رويته صلى الله عليه وسلم نوما  
ويقظة اعلم ان الله سبحانه وتعالى كما حفظ نبيه صلى الله عليه وسلم حال اليقظة من كل الشيطان  
منه وايصال الوسوسة فكذلك حفظه بعد خروجه من دار التكليف فانه لا يقدر ان يمثل بصورة  
فانه يتخيل للرأي ما ليس هو فروية الشخص في المنام اياها صلى الله عليه وسلم بمنزلة رويته في  
اليقظة في انه روية حقيقة لا روية شخص اخر لان الشيطان لا يقدر ان يمثل بصورة صلى الله  
عليه وسلم ويتشكل بها ولا ان يتشكل بصورة ويتخيل الى الرأي انها صورته صلى الله عليه وسلم  
فلا احتياج لمن رأى النبي صلى الله عليه وسلم باي صورة كانت ان يغير عن هذا ويظن انه شئ  
اخر وان راها بغير صورة في حياته صلى الله عليه وسلم وكذا لا يقدر ان يمثل بالانبياء ولا بالملوك  
ولا بالكتب السموية ولا بالكعبة فان قيل قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم خلق كثير في حالة  
واحدة على اوجه مختلفة قلنا هذا الاختلافات ترجع الى اختلاف الرائين لا الى المرئي كما  
في المرات فمن رآه متبسا مثلا يدل على انه يستن بسنته صلى الله عليه وسلم ورويته غضبا  
على خلاف ذلك ومن رآه ناقصا يدل على نقصان سنته فانه يرى الناظر الطاهر من وراء الزجاج  
الخضر هذا اخضره وقس على هذا وقد ترجع الرواية الى محل المرئي ايضا لما روي انه صلى الله  
عليه وسلم روي في قطعة من مسير كانه ميت فغيره بعض العارفين بان دخول تلك البقعة

بمنه

روية النبي صلى الله عليه وسلم  
نوما ويقظة ١٢

في المسجد ليس على طريق السنة فنبتش عنها فوجدت انها كانت مغضوبة قال ابو سعيد احمد بن محمد  
 بن نصر من رأى نبيا على حاله وهيته فذلك دليل على صلاح الراي وكمال جاهه وطفرة على ما عادوا  
 ومن رأى متغيرا الحال عابسا فذلك دليل على سوء حال الراي وقال العارف بن أبي حمزة من رأى  
 في صورة حسنة فذلك حسن في دين الراي وان كان في جوارحه من جوارحه شين أو نقص فذلك  
 خلل في الراي من جهة الدين قال وهذا هو الحق وقد جرب ذلك فوجد على هذا الأسلوب وبه  
 تحصل لفائدة الكبرى في رؤياه صلى الله عليه وسلم حتى تبين للراي هل عنده خلل أو لا لأنه  
 صلى الله عليه وسلم نوراني مثل المرأة الصقلية فما كان في الناظر اليها من حسن أو غيره تصور  
 فيها وفي ذاتها على أحسن حال لا نقص فيها وكذلك يقال في كلامه صلى الله عليه وسلم أنه يعرض  
 على سنته فما وافقها فهو حق وما خالفها فالحلل في سمع الراي فرويا الذات الكريمة حق والحلل  
 إنما هو في سمع الراي أو بصرة قال وهذا خير ما سمعته في ذلك انتهى كذا في المواهب وذكر الشيخ عبد  
 الحق الدهلوي فيما ثبت من السنة في أيام السنة سمعت سيدي الشيخ العارف بالله عبد الوهاب  
 بن ولي الله المتقي يقول سمعت سيدي الشيخ العارف بالله علي بن حسام الدين المتقي جاء من ديار  
 مصر استقبل صورته ما تقول سادة العلماء والعرفاء في رجل رأي في منامه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يأمره ويقول له اشرب الخمر بماذا يعبر ذلك فكتب كل من بلغه شيئا وأفيا ما سمع من التوابل  
 والاشارات حتى إذا أتى الشيخ العارف بالله المتبع المقتدي محمد بن عراق وكان شيخا قويا متبعا  
 في كمال الاتباع للسنة كتب في جوابه أن الراي قد غلط حسه فانه صلى الله عليه وسلم قال له لا  
 تشرب الخمر فغلطت حاسته فوقع له أن يقول اشرب الخمر والله أعلم انتهى وفي شرح مسلم للنووي عن  
 القاضي عياض عن خض الله تعالى النبي صلى الله عليه وسلم بأن روية الناس آياه محيصة وكلها صدق  
 ومنع الشيطان أن يتصور في خلقته ثلاثا يكذب على لسانه في النوم لما أجرى الله تعالى السحابة  
 للأنبياء بالمعجزة فلما استحال أن يتصور الشيطان في صورته في اليقظة ولو وقع لاشبه الحق بالباطل  
 ولم يوثق بما جاء به مخافة من هذا التصوير فنجاه الله تعالى من الشيطان وزعجه ووسوسه وأعوانه  
 وكيداه فلذا أحجى رويهم عنه بالنوم انتهى وقال بعضهم أحوال الرائيين بالنسبة اليه مختلفة أذهي  
 رؤيا بصيرة وهي لا تستدعي حصر المرئي بل يرى شرقا وغربا وارضاً وسماء كما تری الصورة في مرآة  
 قابلتها وليس جرمها مستقلا لجرم المرآة فاختلاف رويته كأن يراه انسان شيخا وأخر شابا في حالة  
 واحدة كاختلاف الصورة الواحدة في مرآيا مختلفة الأشكال والمقادير فيكبر ويصغر ويعرج ويطل



في الكبيرة والصغيرة والمعوجة والطويلة وبهذا علم جواز رؤية جماعته في أن واحد من أقطاب  
 متباعدة وبأوصاف مختلفة وآجاب عن هذا أيضا الزركشي بأنه صلى الله عليه وسلم سراج ونور  
 الشمس في هذا العالم مثال نوره في العوالم كلها فلما أن الشمس يراها كل من في المشرق والمغرب  
 في ساعة واحدة وبصفات مختلفة كذلك هو صلى الله عليه وسلم ذكر في المواهب اللدنية أن من  
 خصائص النبي صلى الله عليه وسلم أن من رآه في المنام فقد رآه حقا فان الشيطان لا يتمثل به ففي  
 رواية قتادة عن مسلم من رأي في المنام فقد رأي الحق وله أيضا من رأي في المنام فقد رأي  
 أنه لا ينبغي للشيطان أن يتشبه بي وفي حديث أبي سعيد عند البخاري فان الشيطان لا يتكلم بي  
 أي لا يكون كوني خذف المضاف وأوصل المضاف إليه بالفعل وفي حديث أبي قتادة عند البخاري  
 لا يقرأ أي بي ومعناه لا يستطيع أن يتمثل بي يعني أن الله تعالى وإن مكنته في التصور في أي صورة  
 أراد فإنه لا يمكنه في التصور في صورة النبي صلى الله عليه وسلم فذهب جماعة إلى أن محل ذلك إذا  
 رآه الراعي على صورته الكريمة التي كان عليها حتى أنه ضيق الأمر بعضهم وقال لا بد أن يراه على صورته  
 التي قبض عليها حتى يعتبر عدد الشعرات الأبيض التي لم يبلغ عشرين شعرة وعن حماد بن زيد قال كان  
 محمد يعني ابن سيرين إذا قص عليه رجل أنه رأي النبي صلى الله عليه وسلم قال صف لي الذي رأيته  
 فان وصفه له صفة لا يعرفها قال لم تره وسند لا صحيح وقد أخرج الحاكم من طريق عاصم بن كليب عن  
 أبي قال قلت لابن عباس رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام قال صفه لي قال فذكرت الحسن بن  
 علي فتشبهته به قال قد رأيته وسند لا جيد لكن بعارضه ما أخرجه بن أبي عاصم من وجه آخر عن  
 أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأي في المنام فقد رأي  
 فاني أرى في كل صورة وفي سند لا ابن التومة وهو ضعيف لاختلافه وهو من رواية من سمع منه  
 بعد الاختلاف والله أعلم قال القاضي أبو بكر بن العربي رويته صلى الله عليه وسلم بصفات المعلومه  
 أدراك على الحقيقة ورويته على غير صفته أدراك للمثال فان الصواب أن الأنبياء لا تغيرهم الأرض  
 فيكون أدراك الذات الكريمة حقيقة وأن أدراك الصفات أدراك للمثال وقال القاضي عياض يحتمل  
 أن يكون المراد بقوله فقد رأي أو فقد رأي الحق أن من رآه على صورته المعروفة في حياته كانت  
 رؤياه حقا ومن رآه على غير صورته كانت رؤياه تأويل انتهى وتعقبه النووي فقال هذا ضعيف  
 والصحيح أنه يراه حقيقة سواء كانت على صفته المعروفة أو غيرها انتهى وتعقبه الشيخ الإسلام  
 ابن حجر العسقلاني فقال لم يظهر لي من كلام القاضي ما ينافي ذلك بل ظاهر قوله يراه حقيقة في

الحالين لكن في الاولى يكون الرواية مما لا يحتاج الى تغيير والثانية ما يحتاج الى التعبير ويلزم من قول  
 من قال انه لا يكون رويته الاعلى صورته المعلومة ان من رآه على غير صفته ان يكون رويته من  
 اضغاث الاحلام ومن المعلوم انه يري في النوم على حالة بخلاف حالته في الدنيا من الاحوال <sup>اللا</sup>  
 ولم تكن الشيطان من التمثيل بشئ مما كان عليه او ينسب اليه لعارض عوم قوله فان الشيطان لا يمثّل  
 بي فالاولى ان يترد رويته وكذا رويته بشئ منه او ما ينسب اليه عن ذلك فانه ابلغ في الحرمة و  
 اليق بالعصمة كما عصم من الشيطان في يقظته فالصحيح في تاويل هذا الحديث ان مقصوده ان  
 رويته في كل حالة ليست باطلة ولا اضغاثا بل هي حق في نفسها ولو رآي على غير صورته فصورته  
 تلك الصورة ليست من الشيطان بل هو من قبل الله وهذا قول القاضي ابي بكر بن الطيب وغيره  
 ويؤيده قوله فقد راي الحق اشار اليه القرطبي وقال شيخ مشائخنا في الحديث الحافظ ابن حجر  
 الهشيمي الصواب كما قدمناه في رويته صلى الله عليه وسلم التعميم على اى حال رآه الراي بشرط  
 ان يكون على صورته الحقيقية في وقت ما ساء كان في شبابه او رجوليته او كحوليته او اخر عمره و  
 قد يكون لما خالف ذلك تغيير يتعلق بالراي كما قال بعض العلماء التعبير ان من رآه شيئا فهو في غايته  
 سلم ومن رآه شابا فهو في غاية حرب قال ابن العربي ما حاصله ان رويته بصفته المعلومة ذلك  
 على الحقيقة وبغير ادراك للمثال لان الصواب ان الانبياء عليهم السلام لا تغيرهم الارض فادراك  
 الذات الكريمة ادراك حقيقة وادراك الصفات ادراك للمثال ثم اعلم انه قد ورد في حديث آخر  
 من رواية مسلم من رآني في المنام فسيراني في اليقظة او فكا نمايراني في اليقظة لا يمثّل الشيطان  
 بي وقع عند الاسماء عيني فقد رآني في اليقظة بدل قوله سيراني ومثله عند ابن ماجه وصححه  
 الترمذي من حديث ابن مسعود واختلفوا في تفسير قوله فسيراني في اليقظة فقال ابن بطال يريد  
 بقوله فسيراني في اليقظة تصديق تلك الرواية في اليقظة وصحتها وخروجها على الحق وليس المراد  
 انه يراه في الآخرة لانه سيراه يوم القيامة في اليقظة جميع أمته من رآه في النوم ومن لم يره وقال  
 المازري ان كان المحفوظ فكا نمايراني في اليقظة فمعناه ظاهر وان كان المحفوظ فسيراني في اليقظة  
 احتمل ان يكون اراد اهل عصره فمن لم يهاجر اليه فانه اذا رآه في المنام جعل ذلك علامة  
 ان يراه بعد ذلك في اليقظة واوحى الله بذلك اليه صلى الله عليه وسلم وقيل معناه سيراني تأويل تلك  
 الرواية في اليقظة وصحتها واجاب القاضي عياض باحتمال ان يكون رويته في النوم على الصفة التي  
 عرف بها ووصف عليها موجبة لتكرّمته في الآخرة وان يراه روية خاصة من القرب منه والشفاعة



بعلم الدجّة ونحو ذلك من الخصوميات قال ولا يبعد أن يعاقب الله بعض المذنبين في القيلة  
 بمنع رويته نبيه صلى الله عليه وسلم ملة وحمله ابن أبي حمزة على حمل آخر فذكر عن ابن عباس  
 أو غيره أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فبقي بعد أن استيقظ متفكراً في هذا الحديث  
 فدخل على بعض أمهات المؤمنين لعلها خالته ميمونة فأخرجت له المرأة التي كانت للنبي صلى الله  
 عليه وسلم نظيرها صورة النبي صلى الله عليه وسلم ولم ير صورة نفسه في الحاصل من الأجوبة  
 خمسة وجوه أحدها أنه على سبيل التشبيه والتمثيل ويدل عليه قوله فكانما رأي في اليقظة ثانيها  
 أن معناه سيراني في اليقظة تأويلها بطريق الحقيقة وثالثها أنه خاص بأهل عصرة من آمن  
 به قبل أن يراه رابعها المراد أنه يراه في المرأة التي كانت له أن أمكنه ذلك قال الشيخ الحافظ  
 ابن حجر وهذا من بعد الحامل أقول ولو صح فهو ما مجهزة له صلى الله عليه وسلم وكرامة لابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما خامسها أنه يراه يوم القيامة بمزيد خصوصية وحكي ابن أبي حمزة والمارزي  
 واليا فني غيرهم عن جماعات من الصالحين أنه راوا النبي صلى الله عليه وسلم يقظة وذكر ابن أبي  
 حمزة عن جمع أنهم حملوا على ذلك رواية فسيراني في اليقظة وأنهم راوا نوماً فراه يقظة بعد ذلك قال  
 ومنكر ذلك أن كان من يكذب كرامات الأولياء فلا بحث معه لأنه يكذب بما اثبتته السنة والأهذه  
 منها إذ يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء في العالم العلوي والسفلي وحكيته رويته صلى الله عليه  
 وسلم عن الأماثل كالامام عبد القادر الجيلاني هو في عوارف المعارف والامام أبي الحسن الشاذلي كما  
 حكاه عنه التاج ابن عطاء الله وكصاحبه الامام أبي العباس الموسى والامام علي الوفاي والقطب  
 القسطلاني والسيد نور الدين الايجي وجري على ذلك الغزالي فقال في كتابه المنقذ من الضلال  
 وهم يعني أرباب القلوب في يقظتهم يشاهدون الملائكة والأرواح والأنبياء ويسمعون منهم أصواتاً  
 ويقتسبون منهم فوائد انتهى وانكر ذلك جماعة منهم الأهدل حيث قال القول بذلك يدرك فساداً  
 بأوائل العقول لاستلزامه خروجه من قبرة ومشييه في الأسواق ومخاطبته للناس ومخاطبتهم له وخلو  
 قبرة عن جسده المقدس فلا يبقى منه فيه شيء بحيث يزار مجرد القبر ويسلم على غائب وذكر الشيخ  
 جعفر البوبكاني في رسالته كشف الحق وأما في اليقظة فتمثل الشيطان أكثر لا سيما خالف الثابت  
 بالدليل الأبهر فقد تمثل الشيطان في غير صورة النبي صلى الله عليه وسلم لبعض أهل الرياضة ويقول  
 له أنه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يمثل له شيطانان أو أكثر فيشيع بعضهم للاخبار أنه فلان  
 النبي الولي تضليلاً للبعض المذكور وتليسا عليه وهو لما لم ير شخصه صلى الله عليه وسلم لم يفرق

بين صورته صلى الله عليه وسلم وصور الانبياء والاولياء وبين ما يمثّل فيها الشيطان انتهى و  
اشاد لذلك القرطبي في الروي على القائل بان الراي له في المنام رأي حقيقة ثم براه كذلك في البيضة  
قال وهذه احتمالات لا يقول بشئ منها من له ادنى مسكة من العقول وملتزم شئ من ذلك محتمل  
انتهى قال الشيخ على القاري في شرح الثماني بعد ما نقل كلام الاهل والقرطبي وهذه الانزاعات  
ليس بشئ منها ملازم ودعوى استلزامه لذلك عين الجمل والعناد وببانه ان رويته صلى الله  
عليه وسلم لا يستلزم خروجه من قبره لان من كرامات الاولياء كما مر ان يخرج لهم الحجب فلا مانع لا  
عقلا ولا شرعا ولا عادة لان الولي وهو باقضي المشرق والمغرب يكرمه الله تعالى بان يجعل بينه  
وبين الذات الشريفة وهي في محلها من القبر الشريف سائرا ولا حاجبا بان تجعل تلك الحجب كالزجاج الذي  
يحكي ما وراءه فيمكن ان يكون الولي يقطع بنظرة عليه الصلوة والسلام ونحن نعلم انه صلى الله  
عليه وسلم حي في قبره يصلي اذا اكرم انسا نابوقوع بصرة عليه فلا مانع من ان يكرم بحادثته ومكانته  
وسواله عن اشياء انه يحببها عنها وهذا كله غير منكر شرعا وعقلا واذا كان المقدّمات والنتيجات  
غير منكرين عقلا وشرعا فانكارهما او انكار احدهما غير ملتفة اليه ولا معول عليه وبهذا يعلم انما  
ذكره القرطبي غير لازم ايضا كيف وقد مر القول بان الرويا في النوم رؤية حقيقية عن جماعة من  
الائمة ومنهم صاحب فتح الباري فقال بعد ما مر عن ابي حمزة وهذا مشكل جدا لو حمل على ظاهره لكان  
هو لا صحابة وليكن بقاء الصحبة الى يوم القيمة ويرد بان الشرط في الصحابي ان يكون رآه في حياته  
حتى اختلفوا في من ارآه بعد موته وقبل دفنه هل يسمي صحابيا ام لا على ان هذا الامر خارج عن  
والامور التي كذلك لا تغير لاجلها القواعد الكلية وتوزع في ذلك ايضا بانه لم يحك ذلك عن  
احد من الصحابة ولا من بعدهم ولان فاطمة استدت حزنها عليه حتى ماتت كذا بعد ستة اشهر في  
بيتها جاوز وضريحه الشريف ولم ينقل عنها رويتها تلك المدة انتهى ويرد ايضا بان عدم نقله لا  
يدل على عدم وقوعه بل ولا عدم وقوعه على جواز تحققة كما هو ظاهر مقرر في محله قال ابن حجر  
وتأويل الاهل وغيره ما وقع للاولياء من ذلك انما هو في حال غيبته فيظنونها يقظة فيه اساءة  
ظن بهم حيث يشبه عليهم روية الغيبة بروية اليقظة وهذا لا يظن بادون العقلاء فكيف اكابر الاولياء  
قلت ليس هذا من باب اساءة الظن بل من باب التأويل الحسن جمع بين المنقول والمشاهد المعقول  
فانه لو حمل على الحقيقة لكان يجب العمل بما جعوا منه صلى الله عليه وسلم من امر ونهي او اثبات  
ونفي ومن المعلوم انه لا يجوز ذلك اجماعا كما لا يجوز بما يقع حال المنام ولو كان الراي من اكابر الانام



وقد صرح الماذري بان من رآه يامر بقتل من يجرم قتله كان قد آمن الصفات المتخيلة لا المرتبة فيتعين بان يحمل هذه الرواية على روية عالم المثال أو عالم الأرواح قال الغزالي ليس المراد من قوله صلى الله عليه وسلم فسيراني في اليقظة انه يرعى جسمي بدني فالشكل المرئي ليس روحه صلى الله عليه وسلم لا شخصه بل مثاله على التحقيق وقال ايضا من رآه صلى الله عليه وسلم نوما لم يرد روية حقيقة تشخصه المودعة في روضة المدينة بل مثاله وهو مثال روحه للقدس على الشكل والصورة انتهى وبعد حملنا على عالم المثال فيزول الأشكال على كل حال فان الأولياء في عالم الدنيا مع ضيقها قد يحصل لهم أبدان مكتسبة وأجسام متعددة تتعلق بأرواحهم بكل واحد من الأبدان فيظهر كان في خلاهم من الأماكن والأزمان وح لا نقول بان الرسول صلى الله عليه وسلم مضيق عليه في عالم البرزخ بكونه محصورا في قبرة بل نقول انه يحول في العالم السفلي والعالم العلوي فان أرواح الشهداء مع ان مرتبتهم دون مرتبة الأنبياء اذا كانت في أجواف طيور خضر تشرح في رياض الجنة ثم تعود الى قناديل معلقة تحت العرش كما هو مقرر وفي محله محرم مع انه لم يقل احدا ان قبورهم خالية عن أجسادهم وأرواحهم غير متعلقة بأجسامهم لتلاي سمعوا سلام من يسلم عليهم وكذا ورد ان الأنبياء يلبون ويجوز فنبينا صلى الله عليه وسلم أولى بهذه الكرامات وأمنه مكرمة يحصل خوارق العادات تأمل فائدة وفي الثانية عن الأحياء كل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويجوز شد الرجال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه الصلوة والسلام لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى لان ذلك المساجد فانها متمثلة بعد هذه المساجد والأفلا فرق بين زيادة الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفصل وان كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله عز وجل انتهى أما الاستعداد باهل القبور في غير النبي صلى الله عليه وسلم والأنبياء عليهم الصلوة والسلام فقد أنكره كثير من الفقهاء وقالوا ليس الزيارة الا الدعاء للموتى والاستغفار لهم وإيصال النفع اليهم بالدعاء وتلاوة القرآن وأثبت المشايخ الصوفية قدس الله أسرارهم وبعض الفقهاء رحمهم الله وذلك امر مقرر عند اهل الكشف والكمال منهم لا شك في ذلك عندهم حتى ان كثير منهم حصل لهم الفيوض من الأرواح تسمى هذه الطائفة اوسيتية في اصطلاحهم قال الامام الشافعي رحمه تعالى قبر موسى الكاظم تزيق مجرب لاجابة الدعاء قال حجة الاسلام محمد الغزالي كل من يستمد به في حياته يستمد به بعد وفاته وقال احد من المشايخ العظام رايت اربعة من المشايخ يتصرفون في قبورهم كتصرفهم

ف

كل من يتبرك بمشاهدته في حياته  
يتبرك بزيارته في قبرة ١٢

له  
اكتب حجة المراسل وكتاب نفحات  
چنان معلوم شد که آن دو دیگر بزرگوار شیخ  
عقيل سخي و شيخ حیات جيلاني است

في بيان اختلاف العلماء في  
امداد الحجي اقوي ام امداد الميت  
الحزب ١٢

احوال صاحب دلائل الخيرات ١٢

الدردو الحاضري تاليف  
الشيخ عبد السلام قدس سره ١٢

له  
فاس نام شهرست ١٢

في حيوتهم او اكثر الشيخ معروف الكرخي والشيخ عبد القادر الجبلي رضي الله تعالى عنهما وذكر جليلين  
غيرهما وقال سيدي احمد بن زروق شارح كتاب الحكم وهو من اعظم الفقهاء وعلماء الصوفية  
من ديار المغرب قال شيخني ابو العباس الحضرمي يوم اهل امداد الحجي اقوي ام امداد الميت قلت  
انهم يقولون امداد الحجي اقوي وانا اقول امداد الميت اقوي فقال نعم لانه في بساط الحق والنقل  
في ذلك كثير عن هذه الطائفة لم يعرف في الكتاب والسنة واقول السلف ما تاتي ذلك وتروا  
فكيف وقد ثبت في الدين الروح باقية ولها علم وشعور بالذاتين ولا رواح الكل قرب ومكانة من  
جناب الحق تعالى كما كان في الحياة اذ اتم ذلك وهم يثبتون الكرامات والتصرف في الاكوان للاولياء  
وليس لك الا ارواحهم المقدسة وهي باقية والتصرف الحقيقي ليس الا الله سبحانه والكل بقدرته  
وهم فانون في جلال الحق في الحياة وبعد الممات فلوا عطي لاحد بوساطة احد من اولياء ومكانته  
عند شيئا كما كان في حالة الحياة لم يعد وليس الفعل والتصرف في الحالتين الا الله تعالى وتفضل  
وليس في الحالتين ما يوجب الفرق ولم يدل عليه دليل في الشرع والله اعلم بتدبيره في نبذ الامور  
صاحب دلائل الخيرات سند اجاته واجازته ورد الحاضري وعلوه النبي صلى الله عليه وسلم تاليفا  
عبد السلام بن بشيش اعلم ان مصنف دلائل الخيرات الشيخ الامام العالم الولي الكامل العارف المحقق  
المواصل قطب زمانه وفريد دهره واوانه ابي محمد عبد الله محمد بن المهدي سليمان الجزولي  
السماوي الشريف الحسني ووجد في بعض الشروح نقلا عن بعض النسخ المغربية هو ابو عبد الله محمد  
بن الجزولي رحمه الله تعالى بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن سليمان بن يعلي بن يحيى بن موسى بن  
علي بن يوسف بن عيسى بن عبد الله بن جندب بن محمد بن احمد بن حسان بن اسمعيل بن جعفر  
بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم اجمعين ووجدت في بعض النسخ جندب بن  
عبد الرحمن بن محمد وفي مطالع المسرات للشيخ محمد المهدي الفاسي كان رضي الله تعالى عنه في  
تحذ اد جزولة ثم في سملولة منهم وهي قبيلة من البربر بالسوس الاقصى وطلب العلم بمدينة فاس  
وبها الف كتابه دلائل الخيرات فيما يقال ويقال ايضا انه جمعه من خزانه كتب جامع القرويين بها  
ثم رجع من فاس الى الساحل فلقى به اوجده وقته الشيخ ابا عبد الله محمد بن امغار الصغير من اهل  
رباط طيفا وهو عين القطر قرية بساهل بلاد آرمور لقي به بلاد دكالة فاخذ عنه ثم دخل الشيخ  
الجزولي الخلوة للعبادة نحو اربعة عشر عاما ثم خرج للاسقاء به وكان بشرا سفي فاخذ في تربية الريد  
وقاب على يده هناك خلق كثير وانتشر ذكره في الافاق وظهر له الخوارق العظيمة والكرامات الجسيمة



والمناقب الفخيمة التي تحار الأذهان الثاقبة فيها وتعجز العقول الزكية عن تلقيها وكان واقفا عند  
حدود الله عاملا بكتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا لا وراثة ثم أخرجه صاحب  
أسقى فانتقل إلى الموضع المعروف بـافوغال من بلاد مطرانة فاقام به على حالته من تربية المريدين  
وإرشادهم إلى سبيل الهدى فاستنارت لهم بركته الأنوار وظهرت لهم معالم الأسرار وانتشبهه الفقه و  
الدين بذكر الله تعالى والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في سائر بلاد المغرب وسائر ذكوة في الأفاق  
وصار اتباعه في كل ناحية وحيت به البلاد والعباد وجدد الطريق بالمغرب بعد دروس آثارها و  
جنود أنوارها وخلف كثيرا من المشايخ وكان فياض المدد والامداد كثير النفع للعباد وكان يبعث أصيحا  
في البلاد منهم الشيخ أبو عبد الله الصغير السهيلي والشيخ أبو محمد عبد الكريم المنداري وكل واحد في  
ملاء من أصحابه يدعون الناس إلى الله تعالى ويحبسونهم إلى طريق الله تعالى فكثر دخولهم في طريقه و  
تراحموا عليه وآتوه من كل ناحية حتى لقد ذكر بعضهم أنه ورد على الشيخ من طالبي القرب إلى الله تعالى  
وابتغله ثوابه خلق كثير حتى اجتمع من المريدين بين يديه اثنا عشر ألفا وستمائة وخمسة وستون كلهم من  
نال منه خيرا جزيلا على قدر مراتبهم وقربهم منه ثم توفي رضي الله تعالى عنه بـافوغال مسموما في  
صلوة الصبح أما في السجدة الأولى من الركعة الأولى أو في السجدة الأولى من الركعة الثانية سادس  
عشر ببيع الأول عام سبعين بمهملة فوجدت وثمانمائة ودفن لصلوة الظهر من ذلك اليوم بوسط المسجد  
الذي كان أسسه هناك ووجدت بخط بعضهم أنه لم يترك ولدا ذكر أتم بعد سبع وسبعين سنة نقل  
من سوس إلى مراکش فدفنوا برياض العروس منها وبني عليه بيت ولما أخرجوه من قبة بنسوس جدوا  
كهيفة يوم دفن لم تعد عليه الأرض ولم يغير طول الزمان من أحواله شيئا وأثر الحلق من شعر رأسه  
وحيته ظاهرة كحالته يوم موته أذ كان قريب عهد بالحلق ووضع بعض الحاضرين أصبعه على وجهه  
حاصرا بها خصر الدم علق تحتها فلما رفع أصبعه رجع الدم كما يقع ذلك في الحجي وقبره بمراكش عليه جلا  
عظيمة ومهابة كبيرة وسطوة ظاهرة والناس يزدحمون عليه ويكثر من قراءة دلائل الخير عند  
وثبت أن رائحة المسك توجد من قبره من كثرة صلواته على النبي صلى الله عليه وسلم وطريقه شاذية  
وله كلام كثير في الطريق قيدة الناس عنه يوجد متفرقا بأيدي الناس وله تأليف في التصوف وحرب  
الفلح وحربه الموسوم بحزب سبحان الدائم لا يزال انتهى إجازي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
المعظمة والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي غفرها الله تعالى قال إجاز لنا بقرايته وأقراء شيخنا  
عبد القادر الصديقي لكي باسائيد كثيرة متعددة اقتصرت منها هي هنا على سند فمنها أنه إجازنا

له

الشيخ بختين ربيع شدة الشريعة

به شيخنا المذكور عن مشايخه الشيخ أبي الحسن العجمي الخفي والشيخ أحمد بن محمد الفخري الكوفي الشافعي  
والشيخ عبد الله بن سالم البصري ثم المكي الشافعي كلهم عن السيد وجيه الدين عبد الرحمن بن أحمد  
بن محمد بن أحمد المغربي المالكي نزيل مكة الشهير بالمحجوب عن أبيه أحمد عن جده محمد عن جد  
أبيه أحمد عن مؤلف دلائل الخيرات رحمه الله تعالى وإجازي شيخنا عبد القادر والشيخ محمد هاشم  
رحمهما الله تعالى عن الشيخ المذكور بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم تأليف العارف بالله تعالى القطب  
الكامل سيدي عبد السلام بن بشيش قدس سره قال إجازي بها الشيخ أحمد بن محمد الفخري الكوفي الشافعي  
والشيخ حسن بن علي العجمي كلاهما عن الشيخ محمد بن علاء الدين البجلي عن الشيخ سالم بن محمد السهري  
عن النجم محمد الغبطي عن شيخ الإسلام ذكرى الأنصاري عن المرز عبد الرحيم بن الفرات عن الساج  
عبد الوهاب بن علي السبكي عن والداه التقي علي بن عبد الكافي السبكي عن الشيخ أحمد بن عطاء الله  
عن أبي العباس أحمد بن عبد المرسى عن العارف بالله الشيخ أبي الحسن علي الشاذلي عن مؤلفها  
سيدي عبد السلام بن بشيش نفعا الله به وإجازي الشيخ محمد هاشم المذكور رضي الله تعالى عنه  
بالدرود الحاضري أيضا وما وصل إلي سندها المقصد السابع في سند إجازة الأسماء الحسنى وتحقيق  
معنى الأحصاء الوارد في حديث الباب وبين طرق استعمالاتها ومعناها والتعلق بها وخواصها وفيه  
أربعة فصول الفصل الأول في إجازة الأسماء الحسنى قد وصل إلينا إجازتها في ضمن إجازة الشيخ  
النجاري<sup>مسلم</sup> والترمذي والنسائي وابن ماجة والمستدرك للحاكم وابن حبان وذكرنا إجازة أكثرها  
في وثيقة الأكابر وقد حصل لنا إجازتها بالحديث المسلسل بالصوفية أجزاها شيخنا عبد القادر  
مفتي مكة وأيضا أجزاها به الشيخ محمد هاشم التوي عن شيخ المذكور وقد دخلنا في طريقة الصوفية  
عن الشيخ الملا إبراهيم بن حسن الكوراني الكردي ثم المدي في الصوفي قال أجزاها بها العارف بالله صفي  
الدين أحمد بن محمد المدي القشاشي الصوفي عن العارف بالله أبي الوهاب أحمد بن علي بن عبد  
القادر بن العباسي الشناوي ثم المدي في الصوفي عن والداه علي الصوفي عن الشيخ عبد الوهاب بن محمد  
الشعراني الصوفي عن شيخ الإسلام ذكرى ابن محمد الأنصاري الفقيه الصوفي عن ولي الله الشرف  
أبي الفتح محمد بن الزين أبي بكر بن الحسين بن عمر العثماني المراغي ثم المدي في الصوفي عن المحافظين  
الدين عبد الرحيم بن الحسين العراقي الصوفي عن المحافظ صلاح الدين خليل بن كيكازي العلائي  
المقدسي<sup>١</sup> الصوفي عن صاحب الكشف والكرامات القاضي تقي الدين أبي الفضل سليمان بن حمزة المقدسي  
الحنبلي الصوفي بإجازته عن العارف بالله قدوة أهل الطريقة الشيخ شهاب الدين بن محمد بن عبد

المقصد السابع في سند إجازة  
الأسماء الحسنى تحقيق معنى الأحصاء  
الوارد في حديث الباب وبين  
طرق استعمالاتها ومعناها والتعلق بها  
وخواصها وفيه أربعة فصول ١٢





الله الصديقي السهروردي ثم البغدادي قدس سره عن أبي الفتح محمد بن عبد الباقي المعروف بابن  
 البطي وعن عمه العارف بالله ضياء الدين أبي النجيب عبد القاهر بن عبد الله الصديقي السهروردي  
 قدس سره فالاول باجازه عن رزق الله عبد الوهاب اليميني البغدادي والثاني عن عمر بن أحمد  
 الصوفي عن الشيخ أبي بكر أحمد بن علي بن خلف الشيرازي بروايتهما أعني رزق الله والشيرازي عن  
 الولي المقرب الشيخ أبي عبد الرحمن محمد بن الحسين السلمي قدس سره قال حدثنا عبد الواحد بن  
 علي اليساري قال حدثنا خالي القاسم بن القاسم اليساري قال حدثنا أحمد بن عبادة بن مسلم وكان  
 من الزهاد قال حدثنا محمد بن عبيدة الأنفاقي قال حدثنا عبد الله بن عبيد العامري البلخجاني قال  
 حدثنا سورة بن شداد الزاهد عن سفیان الثوري عن إبراهيم بن آدم العجلي عن موسى بن يزيد  
 عن أويس القرني عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله تسعة  
 وتسعين اسما مائة غير أحد ما من عبد يدعوا بهذه الأسماء إلا وجبت له الجنة أنه وترى يحب الوتر  
 هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس الى قوله الرشيد الصبور مثل حديث الأعرج عن أبي  
 هريرة ح وانا نابه شيخنا عبد القادر وايضا الشيخ محمد هاشم التنوي بهذا السند الى شيخ الاسلام  
 ذكريا الانصاري عن الحافظ تقي الدين محمد بن النجم محمد بن فهد العلوي الصوفي عن علامة حسا  
 الدين حسن بن علي الايبوردي الصوفي عن الشريف العارف بالله ركن الدين الأملی عن العارف  
 بالله قطب الدين ضياء الدين ضيائي الطهراني عن العارف بالله الشيخ مؤيد الدين الجنيدي عن العارف  
 بالله الفرد المحقق صدر الدين محمد بن اسحق القنوي باجازه عن شيخ المحققين محي الدين محمد  
 بن علي ابن العربي قدس سره عن الحافظ الزاهد برهان الدين أبي الفتح نصر بن محمد بن علي  
 بن أبي الفرج الخفري البغدادي ثم المكي ثم اليمني المجهي الصوفي والامام الزاهد أبي أحمد عبد  
 الوهاب بن علي البغدادي المعروف بابن سكيطة قدس سره في الاول عن قطب زمانه وغوث  
 أوانه سيدنا الشيخ محي الدين أبي محمد عبد القادر بن أبي صالح الحسيني الجيلي ثم البغدادي  
 قدس سره بسماعه على أبي الفتح ابن البطي بسنده السابق آنفا والثاني وهو ابن سكيته عن العار  
 ف بالله أبي المظفر عبد المنعم بن الأستاذ أبي القاسم عبد الكريم بن هوزن بن عبد الملك القشيري  
 عن أبيه الأستاذ أبي القاسم القشيري قدس سره عن الولي المقرب الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي  
 قدس سره بسنده السابق تنبيه حسن قوله مثل حديث الأعرج عن أبي هريرة يعني أنه سر  
 الاسماء بمثل رواية الأعرج عن أبي هريرة عند الترمذي وهو أنه قال قال رسول الله صلى الله

تنبيه

عليه وسلم ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو  
 الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور  
 الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرافع المعز المذل السميع  
 البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلي الكبير الخفيظ المقيت الحسيب  
 الجليل الكريم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوي  
 المتين الولي المجيد المحصي البديع المنعم المحيي المميت الحي القيوم الواحد المجدد الواحد الصمد  
 القادر المقتدر المقدم المؤخر الاول الآخر الظاهر الباطن الوالي المتعالي البر التواب الشكور الغفور  
 الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع المعني المانع الضار النافع النور الهادي  
 البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور قال الترمذي حديث غريب انتهى واطال شيخنا الملا ابو  
 الكوراني الكلام على سند الحديث الذي وقع فيه سرد الاسماء الحسنی وقال في آخره ان سند مرفوع  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم صحيح على شرط الشيخين انتهى الفصل الثاني في تحقيق معنى الاحصاء  
 الوارد في حديث الباب وما يناسب ذلك قال الله تعالى والله الاسماء الحسنی فادعوا بها وقال  
 صلى الله عليه وسلم ان لله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها دخل الجنة  
 أخرجه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم في مستدركه وابن حبان عن ابي  
 هريرة رضي الله تعالى عنه اختلفت آقاويل العلماء في معنى الاحصاء قال النووي اى حفظها  
 كما فسره الاكثر ونوید الرواية الصحيحة من حفظها دخل الجنة اى دخول اوليا او دخل على  
 غرق الجنة وصل على مراتب نعيمها ومنها قولهم اكل القرآن اخصيت اى حفظت وهكذا صححه  
 البخاري وغيره واليه ذهب اكثر العلماء وقيل معناها عداها في الدعاء بها وقيل قراءها كلمة كلمة  
 على طريق الترتيل تبركا واخلاصا وقيل علمها واحاط علمها بها وامن وقيل استخرجها من الكتاب السنة  
 وقيل معناها حفظ القرآن فاحصاها بحفظه للقرآن وقيل احصاها احاط بمعانيها في مدلولها ومعنا  
 لسمائها ومقدساتها معتبرا بمعانيها وتبرار غبا فيها وراها وقيل معناها جمع الى اعتقاد ذلك  
 العمل بما علمه منها مثل انه سمع ان من اسمائه تعالى الرزاق مثلا ايقن بذلك ان رزقه ليس على  
 احد غير ربه فاطمأنت نفسه اليه سبحانه وتعالى في ايصاله رزقه اليه فعلم بان الله سبحانه هو الذي  
 يرسل اليه الرزق الروحاني الذي هو الايمان والهداية براتبها التي هي العلم والعمل وما يتفرعان  
 عليه وذلك هي التوبة والزهد والاناة والتوكل والعفو والحلم والايتار وغير ذلك وأنه تعالى هو

اشاء اسماء حسنة بسم الله الرحمن الرحيم بدلت بسم الله والحمد والاعلى نعم المحمدي فيما تنزل فنه انما لادله بنفسه على نفسه اذ ليس يحصى من تلوونها صلوة الله ثم سلامه على الصلوة  
 من الوجود للفضله ومنها اذا حل امر ما هم تادوة اسماء الاله اذا خلا فنتلك اللهم اسما ووجهه فبالامن يا رحمن يا رحيم واحما ضعف قوتي ويا مالك كن لي نصير وموتير  
 ويا مؤمن هب لي اما ناسلا وستاعيا يا هيم بين سبيلا ويا رب يا قدوس كن لي منزها وللشريعة يا مصور زولا سالك يا غفار عفو ووقية ويا قهار قهار رخص من تحيل وهيب يا باها ملكة والرزق يا  
 يا خالق اجعل لي عن الخلق معولا ويا بارئ لا تفاس قد سب ربك السقعة عني يا مصور زولا سالك يا غفار عفو ووقية ويا قهار قهار رخص من تحيل وهيب يا باها ملكة والرزق يا  
 ملق كن لي سهلا وتخيرا يا فتاح يا ففتح يا هادي ويا عليم يا عليم كن لي مفضلا ويا قافض اقض روح كل معاند ويا باسط الغما زني بجلاد ويا خافض الخفض تدر كل معارض ويا رافع  
 ارفعني على نعم من قلد بعزك قد ربي يا معز وعز مذل فكن للظلمين مذلا سمعت دعائي يا معز فكن اذ ابصير بحجالي را حيا مفضلا الى حكمه انك لو ظلمت من بعدك هو العدل كم اروي  
 ظلوا وجدنا ليليف بحالي را حيا الشكيتي خير بضعف ان تضايقت حاد لا زلت اهوا والحمد مسترود بي عليم العفو ان زغت امهلا غفورا كمل واغفر ذنوبي وعشري في شكوكي واغفر لي الشكر في

مفضلا واعلى مقامى يا عليم فلم ازل بكبرك تدرى يا كبير خبير حفيظ الرزق لا يؤده حفظها مقيت فكن للقوة يا رب مرسل زمامك حسبي يا حسيب  
 فاسمع وانت جليل كن لقد ربي مجللا كريم العطا يا رب اجزل اعطيت رقيب على الاعداء يكتفي اذ لم يعوت محببا امانا تنفضله كثير العطا بقية رضى ٣٠١  
 الذي





التوحيد وان كثير من لا تحصيل له ولا تحقيق زعموا ان لعبد يصير باقيا بقاء الحق سميا بسمعه  
 بصير ابصر لا وهذا خروج عن الدين واسلاخ عن الاسلام بالكلية وربما تعلقوا بصره هذه المقالة  
 الشيعة بما روي في الخبر فاذا احببته كنت له سمعا وبصرا فبني سمع وبني بصر ولا احتج لهم في ظاهر  
 اذ ليس فيه انه يسمع بسمعي وبصير بصيري قال النصر ابا دي الله تعالى باق ببقائه والعبد باق  
 بابقائه وهو التحقيق وقد يقال التعلق اقتدار العبد اليها مطلقا من حيث دلالتها على الذات الاقدس  
 تعالى وتقدس والتحقيق معرفة معانيها بالنسبة الى الحق سبحانه وبالنسبة الى العبد والتخلق ان  
 يقوم العبد بها على نحو ما يليق به كما يقوم هو سبحانه بها على نحو ما يليق بحاله وقد يقال التحقيق  
 بالاسماء القيام بها من غير معاوقة من النفس ولا منازعة من الطبع والتخلق بها القيام بها لكن مع  
 منازعة من الطبع فما دام الطبع البشري ينزع الى مقتضياته عن القيام بها فالعبد متخلق بها واذ ان  
 المنازعة والمعاوقة بالكلية فان العبد حينئذ متحقق بها لا محالة ثم اعلم انه لا خلاف في ان هذا الحديث  
 ليس فيه حصر اسماء الله تعالى في السعة والتسعين لكن المقصود ان هذه التسعة والتسعين من  
 اجسادها دخل الجنة فليخبر من دخول الجنة باحصائها على انه قد دل الدعاء الماثور عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم على ان الله تعالى اسماء لم يعلمه احد من خلقه واستاثرها في علم الغيب عنده و  
 ورد في الكتاب والسنة اسماء خارجة عن السعة والتسعين كالكاظم والدايم والمبين والصادق  
 والمحيط والقديم والقريب والوتر والغافر والعلام والمليك والاکرم والمدبر والرفيع وذو الطول  
 وذو المعارج وذو الفضل والخالق والمولى والنصير والغالب والرب والناصر وشديد العقاب  
 وقابل التوب وغافر الذنب ومولج الليل في النهار ومخرج الحي من الميت ومخرج الميت من الحي والسيد  
 والحنان والذنان ورمضان وغيرها وقد شاع في عبارات العلماء المريد والتكلم والشئ والوجوب بالذات  
 والازلي والصانع والولجب وامثال ذلك قال في المعالم عند قوله تعالى وذالذين يحدون  
 في اسمائه الاحادي في اسمائه تعالى سميت به لم يطلق به كتاب ولا سنة وقال ابو القاسم القشيري  
 اسماء الله تعالى توجد توقيفا ويراعي فيه الكتاب والسنة والاجماع فكل اسم ورد في هذا الاصول  
 وجب اطلاقه في وصفه تعالى وما لم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه تعالى وان صح معناه  
 ويجوز ان يتفاوت فضيلة اسماء الله تعالى لتفاوت معانيها في الجلالة والشرف وغير ذلك  
 مما يجعله الله ورسوله واما الاسم الاعظم فيجوز ان يكون خارجا عنها ويكون زيادة شرف  
 تسعة وتسعين رجلا لها بالنسبة الى ما عداها وان يكون داخلها بهما لا يعرفه بعينه الانبياء وولي

معنى قوله تعالى يحدون في اسمائه

حصول الاجابة بالاسم الاعظم  
 مشروط بشرائط



مشروط بشرائط يتوقف على احصائها حصول الاجابة والله تعالى اعلم ثم الاسماء في هذا الحديث  
 المذكورة بطريق الغيبة أي بجر في التعريف وإنما اختار بعض المشايخ طريق الخطاب لما فيه من  
 الحضور الذي ليس في الغيبة إذ فيه مشاهدة ما حقيقة واما فرضا على ما هو طريق الاجسان  
 الذي هو ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك والالف واللام في اسماء الله تعالى  
 كمال للعلوم ولا للعهد قال سيبويه تكون لام التعريف للكمال فقول زيد الرجل أي الكامل في  
 الرجلية وكذلك هي في اسماء الله تعالى الفصل الثالث في ضابطة الدعوت في الاسماء الحسنه  
 أعلم ان لاهل الدعوة في استعمال الاسماء المفردة والمركبة خمسة عشر قولاً نورد اضلتها في  
 اسمه تعالى لطيف الأول ان يستعمل الاسم بقدر حروفه وهي في هذا المثال اربعة الثاني  
 ان يستعمله بقدر الأعداد الخارجة من ضرب بسط حروفه الأربعة في نفسها وهي ستة عشر الثالث  
 ان يستعمله بقدر حروف بسطه وهي لام والفاء وميم وطاء والفاء وياء والفاء وفاء والفاء على هذا  
 المثال ل ا م ط ا ي ا ف ا وهذا تسعة احرف الرابع ان يستعمله بقدر العدد الخارج من ضرب  
 حروف بسطه التسعة في عدد حروفه الأربعة وهي ستة وثلاثون الخامس ان يستعمله بقدر  
 العدد الخارج من ضرب حروف بسطه التسعة في نفسها وهي احدى وثلاثون والسادس ان يستعمله  
 بقدر عدد الاسم وهي مائة وتسعة وعشرون السابع ان يستعمله بقدر عدد الاسم مع حروفه  
 الأربعة وهي مائة وثلاثة وثلاثون الثامن ان يستعمله بقدر الأعداد الخارجة من ضرب عدد  
 الاسم وهي مائة وتسعة وعشرون في حروفه الأربعة فتكون خمسمائة وستة عشر التاسع ان  
 يستعمله بقدر العدد الخارج من ضرب عدد الاسم مع حروفه وهي مائة وثلاثة وثلاثون في حروفه  
 الأربعة وجميعها خمسمائة واثنان وثلاثون العاشر ان يستعمله بقدر الأعداد الخارجة من ضرب  
 عدد وهو مائة وتسعة وعشرون في حروف بسطه التسعة فتكون الفا ومائة وسبعة وتسعون الثاني عشر ان  
 الحادي عشر ان يستعمله بقدر الأعداد الخارجة من ضرب عدد مع حروفه وهي مائة وثلاثة و  
 ثلاثون في حروف بسطه التسعة فالحاصل منها الف ومائة وسبعة وتسعون الثاني عشر ان  
 يستعمله بقدر العدد الخارج من ضرب عدد وهو مائة وتسعة وعشرون في نفسها فقصر المجموع  
 ستة عشر الفا وستة مائة واحدى واربعون الثالث عشر ان يستعمله بقدر العدد الخارج من ضرب  
 عدد وهو مائة وتسعة وعشرون في عدد حروف بسطه التسعة وهي اثنان وعشرون الفا وثلاثة  
 مائة وسبعة عشر الرابع عشر ان يستعمله بقدر العدد الخارج من ضرب عدد وهو مائة وتسعة  
 اسم لطيف ١٢

ضابطة الدعوت في الاسماء الحسنه

١٢

١٣

فرب چهار حرف لطيف در نفس خود  
 که چهار است شازده شود ١٢

١٤

	١	٢	٩
١	١	٢	٩
٢	٢	٤	١٨
٩	٩	١٨	٨١

جملته ٢٢٣١٤ على الصور  
 الثالث عشر اسم اللطيف ١٢

١٥

	٣	٠	٢
٣	٣	٠	٦
٠	٠	٠	٠
٢	٦	٠	٤

جملته على الصور الرابع عشر اسم  
 اللطيف احدى وتسعين الفا و  
 مائتين واربعه ١٢ ٠ ١٢ ٠ ١٢

+

## الفصل

له

٣	٠	٢
٣	٩	٧
٠	٠	٠
٢	١	٣

جملته على صور الخامس عشر ثلاثة

وتسعين الفا وستة مائة وستة

وثلاث مئة

٩٣٦٣٦

✠

وعشرون وعدد حروف بسطه وهي مائة وثلاثة وسبعون في نفسها الخامس عشر ان يستعمله  
بقدر العدد الخارج من ضرب عدده وهي مائة وتسعة وعشرون مع حروفه الاربعة وعدد  
حروف بسطه وهي مائة وثلاثة وسبعون مع حروف بسطه التسعة في نفسها وقل عليه الباقي الفصل  
الرابع في بيان معنى الاسماء الحسنى والتخلق بها وبيان خواصها فاقول هو الله الذي لا اله الا  
هو الاسم المعدد في هذا الجملة من بين اسماء الله تعالى هو الله لا غير من هو الله كما يدل  
عليه روايات اخرى منها يا الله يا رحمن الخ والجملة تفيد الحصر والتحقيق لا طيئة وفي ما عدا  
عنها قال الفشيري هو لا شارة وهو عند هذه الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق فاذا قيل هو لم  
يسبق الى قلوبهم غير الحق فيكتفون عن كل بيان علوه لاستهلاكهم في حقائق القرب واستيلاء  
ذكر الحق على اسرارهم وانما انهم عن شهودهم فضلا عن احساسهم من سواه وللقوم في شرح كلمة  
هو كلمات واسارات عجيبة وهو علم للذات الواجب المعبود بالحق والان شرع في شرح الاسماء و  
ذكر ما هو حظ للعارف من كل اسم يعلم طريق التخلق باخلاق الله تعالى ثم رده ببيان بعض  
خواصها المنقولة عن بعض المشايخ رضي الله تعالى عنه اعلم ان الله اسم للموجود الحق الجامع  
لجميع الصفات الالهية المنفرد بالوجود الحقيقي وكل موجود سواه انما استفاد الوجود منه فهو من  
حيث ذاته هالك ومن الجهة التي يليه موجود فكل موجود هالك الا وجهه وكل شئ معدوم  
في حد ذاته الا بوجوده الذي افاض عليه وهذا الاسم عند اكثر العلماء اعظم الاسماء التسعة و  
التسعين لانه دال على الذات الجامعة لصفات الالهية كلها وقد قال القطب الرباني الشيخ عبد  
القادر الجيلاني الاسم الاعظم هو الله لكن بشرط ان تقول الله وليس في قلبك سوي الله و  
عدم الاجابة لكثير لعدم استجماع شرائط الدعاء كما في التفسير الكبري قيل هذا الاسم للعوام  
اجراء على اللسان والذكر به على الخشية والتعظيم والخواص ان يتأملوا معناه ويعلموا انه  
لا يطلق الا على موجود فائض الوجود جامع الصفات الالهية ومنعوت بنعوت الربوبية والخواص  
الخواص ان يستغرق قلبهم بالله فلا يلتفت الى احد سواه ولا يرجو ولا يخاف الاياه لانه هو  
الحق الثابت على الحقيقة وما سواه باطل ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم كما رواه البخاري  
اصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد لا كل شئ ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل  
فهذا الاسم اخذ في مفهومه الجامعة لجميع صفات الكمال وسائر الاسماء لا تدل الا على احادها  
ولا يسمي غيره تعالى به لاحقيقة ولا يجازا وسائر الاسماء قد سمي بها غير الله تعالى ولو مجازا



بهذين الوجهين يشبه ان يكون هذا الاسم اعظم هذه الاسماء ويوصف بسائر الاسماء كالقادر والمريد  
 مثله بانها اسماء الله ولا يقال لهذا الاسم انه اسمها ولا يضاف اليها ومعاني سائر الاسماء يتصور  
 ان يتصف العبد ويخلق بشئ منها حتى يطلق عليه الاسم وان كان اطلاق الاسم عليه على وجه آخر  
 يباين اطلاقه على الله تعالى بخلاف هذا الاسم فان مفهومه انه الموجود الحقيقي وكل ما سواه  
 فانه هالك باطل فلا يمكن اتصاف العبد بذلك فهذا الاسم للتعلق دون التخلق فحظ العبد منه  
 التام وان يكون مستغرق القلب به سبحانه ولا يري غيره ولا يلتفت الى ما سواه ولا يرجو ولا يخاف  
 الا اياه وخاصية هذه الجملة ان يقرأها لازدياد اليقين كل يوم مائة و بجودة طبع الطفل يقرأها  
 عشرين على سبع زبنيات وياكلها الطفل على الريق هكذا الى عشرين يوما واشد الامام محمد الغزالي  
 في ذكر اسم الله سبحانه الذي خلق الخلائق كلها فهو اللطيف بعبده والمحسن بالمتحسين في الرزق  
 فهو موسع ومسبب ان كنت ممن توفى ان كنت تطلب راحة وسعادة ومن الامور الصالحات تكن  
 وتكون اسعد اهل عصرك كلام ومن الشدائد وللضرورة تامين فعليك باسم الله جل جلاله  
 فيه لك السر العظيم البين تقرأه الفاظا هرا في خلوة بالليل حين تمام عنك الاعين قل يا كريم  
 ويا رحيم وفيهما نفع جزيل فضله متعين ثم الصلوة على النبي كمثل ما قد مته فهو السبل الحسن  
 ياتيك ات في منامك ملهما لك ما يسره النبي المؤمن يلقى اليك اشارة تلقي بها يسر اليسار و  
 بعدها لا تحزن الرحمن الرحيم صيغتا مبالغة مشتقان من الرحمة بمعنى الانعام والاول ابلغ لان  
 زيادة المبنى تدل على مزية المعنى ولذا ورد رحمن الدنيا ورحيم الآخرة حيث رحمة الرحمن شاملة  
 للمؤمن والكافر في الدنيا ورحمة الرحيم خاصة للمؤمنين في العقبى كما اشار اليه سبحانه بقوله و  
 رحمتي وسعت كل شئ فساكتبها للذين يتقون وقد ام الرحمن لانه لا يطلق على غيره تعالى وحظ العار  
 منهما ان يتوجه بكنيته الى جناب قدسه ويتوكل عليه ويلجئ فيما يعن له اليه ويشغل به لا يذكر  
 والاسم اذ به عن غيره لما فهم منهما انه المنعم الحقيقي والولي للنعم كلها عاجلها و آجلها هذا وجه  
 التعلق بهما والتخلق بهما ان يرحم عباده الله فيعاون المظلوم ويعرف العالم عن ظلمه بالطريق  
 الاحسن وينظر الى العاصي بعين الرحمة دون الازدراء ويجتهد في ازالة المنكر وتنبه الغافل  
 على احسن ما يستطيعه ويسعى في سوا خلة المحتاجين بقدر وسعه وطاقته عناية بهم وازادة الخير  
 لهم وخاصية اسم الرحمن يقرأه لرفع قسوة القلب والنسيان بعد المكتوبة مائة قال المشايخ من طلب  
 الرأب والعتايا التي نويته تسك باسم الرحمن ولتبات الايمان وتنوير القلب يكتب حروفه وحرف

لجودة طبع الطفل ١٢

يقرأه لرفع قسوة القلب و

النسيان ١٢

الجلالة معاني اناء طاهر ويحييها بماء الورد او بماء زمزم او بماء المطر ويشرب ذكره الاندلسي وفي  
 الطريقة الواضحة ولا يتقاء الولد يغسل حروفه المقطعة بماء الورد مع المسك الا ان فرقتش به المراءاة  
 في حال الطهارة ثم يجامعها الزوج ولخوف جابر يقرأ سبعاً ثم يدخل عليه وخاصة اسم الرحيم يقرأ  
 بالمواظبة للحوائج كلها ولروية حصول المقصود في المنام يكتبه طاهراً ويجعله تحت الوسادة ثم يقرأ  
 اللهم بحق هذا الاسم ارضني حاجتي وهي كذا وكذا او من اضطر في امر يقرأ الاسمين ويد ادم عليهما  
 الملك اى صاحب الملك والملوك وفي اختياره على الملك اشعار باناه ابلغ وتحقيقه في قوله تعالى مالك  
 يوم الدين على القرائتين ثم وظيفة العارف من اسم الملك ان يعلم انه هو المستغنى على الاطلاق عن  
 كل شئ وما عداه مقتصر اليه وجوده لا يقاؤه ومستخر بحكمه وقضاءه فيستغنى عن الناس راسوا ولا  
 يظهر احتياجه اليهم قطعاً ولا يخاف ولا يبرحوا احد لسواه والتخلق بهذا الاسم ان يتصرف العبد في ملكة  
 نفسه وقلبه وقالبه حتى يملك جوارحه وقواه كلها وخاصة يدارم عليه ليكون وجهها في الدارين و  
 يقرأ مدام من استولت عليه الشهوة وتؤير القلب يقرأ كل يوم سبعين آقندوس فعول  
 للمبالغة من القدس وهو التزاهة عما يوجب نقصاً ناقري بالفتح وهو لغة ونصيب العبد من هذا الاسم  
 ان يتحقق ان لا يمكن الوصول الا بعد العروج عن عالم الحس والخروج عن الحظوظ الجسمانية ونصفية  
 القلب وتنزيه الباطن عن كل ماسوي الحق قال القشيري من عرف انه تعالى هو القدر وسر موهمته  
 الى ان يطهر الحق من عيوبه وافاته ويقدره من دنس آثامه في جميع حالاته فيختال في نصفية  
 ما فيه من الكدورات ويرجع الى الله بحسن استعانتة في جميع الاوقات فان من طهر الله لسانه من  
 الغيبة طهر الله قلبه من الغيبة ومن طهر الله قلبه من الغيبة طهر الله طرفه عن نظر الريبة ومن  
 طهر الله طرفه عن الريبة طهر الله سره عن المجيبة من القرية القريبة حكى من ابراهيم بن ادهم  
 انه مر بسكران مطروح على قارعة طريق وقد تقيأ فظفر اليه وقال باي لسان اصابته هذه الافة  
 وقد ذكر الله به وغسل فيه فلما ان افاق السكران اخبر بما فعله فحجل وقاب فرائى ابراهيم في المنا  
 كان قائلاً يقول له غسلت لاجلنا منه غسلاً لاجلك قلبه وخاصة يقرأ لتطهير القلب كل يوم  
 بعد الزوال مائة ومن انهزم عن العدو ويقرأ ما تيسر ولدفع التعب في السفر يقرأ مواظباً و  
 لخوف شر العدو ويقرأ تسعة عشر وثلاثمائة على شئ حلوثه يطعمه العدو والسلام اى ذوالسلامة  
 من كل افة مصدر ووصف به مبالغة كرجل عدل فكانه عين السلامة وقيل معناه به ومنه السلامة  
 وقيل معناه المعطي للسلامة للعباد في المبدأ والمعاد وقيل يسلم على خواصه قال تعالى سلام قولا

لدفع الشهوة ١٢

لدفع التعب والسفر ١٢ ١٠٠٠

لخوف شر العدو ١٢



من رب الرحيم وظيفة العارف ان يتخلق به بحيث يسلم قلبه عن الحقد والحسد والخيانة و  
 ارادة الشر من غير قصد الخير في ضمنه وجوارحه عن ارتكاب المخطورات والاثام ويكون سُلماً  
 لاهل الاسلام ومسلماً على كل من يراه عرفه او لم يعرفه وعن بعض العارفين السليم من العباد  
 من سلم عن المخالفات سر وعلانية وبرئ من العيوب ظاهراً وباطناً وقال القشيري من اداب  
 من تخلق بهذا الاسم ان يعود الى مولاه بقلب سليم وقال بعضهم لما كان السلام من السلامة  
 كان العارف بهذا الاسم طالباً للسلامة ومتلبساً بالاستسلام ليجمع له كمال التنزيه في كل الاحوال  
 والتخلق به ان يسلم المسلمون من لسانه ويده لا بل بزيادة الشفقة عليهم فاذا اراد اي من هؤلاء  
 منه سناً قال هو خير مني لانه اكثر مني طاعة واسبق مني ايماناً ومعرفة وان لاي اصغر منه قال  
 انه خير مني لانه اقل مني معصية واذا اراد اي من اخيه معصية طلب له سبعين معذرة فان  
 اتقعه له عذرة والا عاد على نفسه باللوم ويقول ليس الرجل انت حيث لم تقبل سبعين معذرة  
 من اخيك وخاصيته يقرأه على المبتلى احدي وستين ومائة ولدفع شر العد وبقراءة ثمانية عشر  
 ومائة على حلوث يطعمه المؤمن اي واهب الامن وقرئ بالقح اي المؤمن به وفي شرح المصابيح  
 للجزري اي الذي يصدق عبادة وعدة فهو من الايمان او يؤمنهم من عذابه فهو من الامن و  
 وظيفة العارف منه ان يصدق الحق ويسعي في تقريره ويكف عن الاضرار والحيف <sup>له</sup> ويكون بحيث  
 يأمن الناس بوائقه ويعتقدون به في دفع المخاوف ودفع المفاسد في امور الدين والدنيا و  
 خاصيته يقرأه الامن شر العد وكل يوم احدي عشرة ومائة وللحفظ عن مكر الناس يقرأه كل يوم  
 سبعة وستين ومائة الهيمن اي الرقيب الحافظ لكل شئ من همن الطائر اذا نشر جناحه على فرخه  
 صيانته له والفرق بينه وبين الرقيب لما فيه من المبالغة ما ليس في الرقيب وحظ العارف منه  
 ان يراقب قلبه ويقوم احواله ويحفظ القوى والجوارح عن الاشتغال بما يشغل قلبه من جناب  
 القدس ويحول بينه وبين الحق وما احسن قول من قال من عرف انه المهيم خضع تحت جلالة <sup>له</sup>  
 في كل احواله وينبغي ان يعرف ان الله تعالى مهيم ورقيب على احواله الظاهرة والباطنة ان يراقب  
 هذا المعني فيها فيكون مستحيماً من الله وهذا المعني سمي مراقبة في لسان القوم وخاصيته يقرأه  
 على التوالي لدفع الافات العزيز اي الغالب الذي لا يغلب وقيل عديم المثال وقيل هو الذي  
 تغذرا لاحاطة بوصفه وحظ العارف منه ان يعز نفسه ولا يستهينها بالمطالع الدنيئة ولا يدنسها  
 بالسؤال عن الناس والاقتدار اليهم ويجعلها بحيث يشتد اليها احتياج العباد في الارفاق والارشاد

لدفع شر العد و ١٢

الحيف بالفتح جورو ثم كرون ١٢ رشي

مطالع جمع مطلع جابر كرون ١٢ رشي

رفق بالفتح نفع راسين بكس ١٢ رشي

وقال ابو العباس المرسي والله ما رايت العز إلا في رفع الهمة عن المخلوقين وقيل انما يعرف الله عز وجل  
من اعز امره وطامته فاما من استهان بأوامره فمن المحال ان يكون متحققا بعزته قال الله تعالى  
ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون وخاصيته يقرأه للغني عن الناس  
بعد الفجر أربعين الى أربعين وحصول العزة يقرأه على الدوام التجار من أبنية المبالغة امان  
الجبر بمعنى الاصلاح اى المصلح لامور الخلاق فانه جابر كل كسرا ومعني الاكراه يقال جبره  
السلطان على كذا او اجبره اذا اكراهه يجبر خلقه يجبرهم على ما يريد فسيما من اقام العباد على  
ما اراد وخط العارف من هذا الاسم ان يقبل على النفس فيجبر نقاتها باستكمال الفضائل ويجبرها  
على ملازمة التقوى عن الرذائل ويكسر فيها الهوى والشهوات بانواع الرياضات ويترفع عما  
سوي الحق غير ملتفت الى الخلق فيخلق بالسكينة والوقار بحيث لا يزل له تعا والحوادث ولا يؤثر  
فيه تعاقب النوازل ومن ادب من عرف ان لا يناله الايدي لعلوقه رته ان يتحقق بانه لا سبيل  
اليه فلا يصيب العبد منه الا لطفه واحسانه اليوم عرفانه وغدا عفرانه واذا علم انه لا يجري  
في سلطانه ما ياباه ويكرهه ترك ما يهواه وانقاد لما يحكم به مولا فيستريح عن كد التفكير وقبح  
التدبير ولا يتوجه الا اليه ويكون دائما منكسر القلب ملتجيا اليه راضيا بفعله ومستسلما لارادته  
فانيا عن حوله وقوته وفي بعض الكتب عبيدي تريد واريد ولا يكون الا ما اريد فان رضيت بما  
اريد كفيتك ما تريد وان لم ترض بما اريد القيتك فيما تريد ثم لا تكون الا اريد انتهى وكذا لما  
قيل لابي يزيد ما تريد قال اريد ان لا اريد قال عبد الله الانصار هذه ارادة ايضا قال الغزالي  
ما حاصله الجبار من العباد من ارتفع عن الاتباع ونال درجة الاستتاع وتغرز بعلو رتبته بحيث  
يجبر الخلق بهيته ومصورته على الاقتداء به ومتابعته في ستمته وسيرته فيفيد الخلق ولا يستفيد  
يؤثر ولا يتأثر ولم يكل هذا المقام الا للنبيين عليه الصلوة والسلام حيث قال لو كان موسى حيا لما  
وسعه الا اتباعي واناسيد ولد آدم ولا فخر وخاصيته يقرأه بحاذيا للسلطان اذا خاف منه لشي  
وعشرين مرة قيل من قراءه بعد السبعات العشر لحددي وعشرين آمن من مكر الشيطان وظلم  
كل جبار المتكبر اى ذوالكبرياء والعظمة وقيل المتعالي عن صفات الخلق وقيل هي عبارة عن كمال  
الذات وكمال الوجود وكمال البقاء ولا يوصف به على وجه الاستحقاق الا الله سبحانه وحظك منه  
انك اذا شاهدت كبريائه تعالى تكبر عن الركون الى الشهوات والسكون الى المألوفات فالله  
تساهك فيها بل عن كل ما يشغل مرث عن الحق واستحققت كل شئ بسوي الوصول الى جنات القدس

لدفع خوف السلطان ١٢



من مستلذات الدنيا والآخرة زالت عنك جميع دعاوي الكبر ومهاويه لصفاء نفسك وانطباعها  
 للحق حتى سكن وهجها وانفتحت رسومها فلم يبق لها اختيار ولا مع غير الله <sup>قرآن</sup> قال القيسري من عرف  
 علوه تعالى وكبرياءه لازم طريق التواضع وسلك سبيل التذلل وقد قيل هتاك ستره من مجاوز  
 قدره وقد قيل الفقير في خلقه أحسن منه في جديده غيره ولا شئ أحسن على الخدم من التواضع  
 بحضور السادة وقيل كل من اخلص في وده وصدق في حبه كان استلذاذا بمنعه أكثر من  
 استلذاذا ببعثائه وخاصيته يقرأه لاستهيل كل امرئ به ويقراءه للولد قبل الجماع <sup>عشر</sup> الخاقاني  
 أي الذي اوجد الأشياء بعد أن لم تكن موجودة البارئ بهمة في آخره ويجوز أن ياء في الوصف  
 وهو الذي خلق الخلق لأن مثال سبق او خالق الخالق برياً من التفاوت المصور أي الذي صور  
 جميع الموجودات ورتبها واعطى كل شئ منها صورة خاصة تميز بها من غيرها على اختلاف أنواعها  
 وكثرة افرادها ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل قد يظن هذه الأسماء مترادفة وليس كذلك  
 فالله تعالى خالق من حيث أنه مقدر وبارئ من حيث أنه مخترع مؤجد ومصور من حيث أنه  
 مرتب صور المخترعات وهذا ظاهر في اجزاء العالم وحظ العارف منها ان لا يرى شئاً ولا يتصور  
 امرأ الا ويتامل فيه من باهر القدرة وعجائب الصنع ليترقى من المخلوق الى الخالق وينقل من  
 ملاحظة المصنوع الى الصانع حتى يصير بحيث كما نظر الى شئ وجد الله عنده قال القيسري واذا  
 علم العبد انه لم يكن شئاً ولا عيناً فحوله الله شئاً وجعله عيناً فالحري أن لا يعجب بحاله ولا يكدر  
 بفعاله وقد اشكل عليه حكم مآله وكيف لا يتواضع من يعلم انه في الابتداء نطفة وفي الانتهاء جيفة  
 وفي الحال صرغ جوعة واسير شعبة ففيه من النقائص ما أن تأمله عرف به جلال ربه ثم اعلم  
 ان الأسماء المتقدمة ثلثة عشر سوى الجلالة وكلها دأثرة على معانيها مع افادة كل منها زيادة  
 على معني ما قبلها وقد وجد كذلك في خاتمة سورة الحشر مع زيادة عالم الغيب والعزير الحكيم و  
 قد قالوا آخر سورة الحشر مشتمل على اسم الله الأعظم والله أعلم وخاتمة هذه الأسماء الثلثة  
 من ابتغى الولد يأخذ سبعة خياط ابريشم مختلفة الألوان قدر النطاق في الطول ويقراء عليه  
 هذه الأسماء مع التسمية سبع مرات فشد المرأة بالخاصرة بعد الغسل عن الحيض ويكتب  
 الأسماء مع التسمية في قرطاس ويلصقه بالنطاق قصوم المرأة سبعة ايام متوالية واذا افطرت  
 يقرأ الأسماء الثلثة على الماء ويكتبها في قرطاس ويجوز في الماء ثم يقطر به هكذا الى سبعة ايام  
 ويجامعها الزوج في تلك الليالي وهذا مما جربته مراراً الغفار أي الذي يغفر الذنوب وان كانت

انطباع نقش شدن چیز در چیز ۱۲ رشید  
 ته  
 وهج بفتحتين سوزاني آتش ۱۳ رشید

يقراءه للولد قبل الجماع عشر مرات  
 ته  
 خاصية ان يذكر في خوف الليل فو قلب  
 ذكره ووجه ۱۲ شرح الكبير على الجامع الصغير  
 للعبد الرؤف النواوي عليه الرحمة  
 ته

خاصية الاعانة على الصنایع العجیبة و  
 ظهور الثمار ۱۲ شرح الكبير ۱۳ رشید

ته  
 الادلال ناز وكر ثم كن ۱۳ رشید

لا بتغشاء الولد ۱۲ و  
 ۱۲ از برای فرزند ۱۳ و  
 ته  
 خاصية من ذكره اثر صلاة الجمعة مرة  
 ظهرت له آثار المغفرة ۱۲ شرح الكبير

كبيرة ويستتر العيوب وان كانت كثيرة وهو لزيادة بنائه ابلغ من الغفور والاحسن ما قيل ان  
المبالغة في الغفار باعتبار الكمية وفي الغفور باعتبار الكيفية واصل الغفر الستر وحظك منه  
ان تعرف انه لا يغفر الذنوب الا هو وان تستر على عبادة وتعفو عنهم وتلازم على الاستغفار  
خصوصا في الامحار قال القشيري في قوله تعالى ومن يعمل سواءا ويظلم نفسه ثم يستغفر الله  
يجد الله غفورا رحيمًا ثم يقتضي التراخي كانه قال من ترخي عمره في الرلوات وافني حياته في  
المخالعات وابلي شبابه في البطالات ثم ندم قبل الموت وحده من الله العفو عن السيئات و  
من يعمل سوءا اخبار عن الفعل ويستغفر الله اخبار عن القول كانه قيل الذين زلاتهم حالة و  
توبتهم قاله وقد سهل عليك من رضي عنك بقالة وقد علمت ما علمت فالاستغفار يستدعي مجر  
الغفران فقبول بقوله يجد الله انظر الى حال المذنب كيف طلب المغفرة فوجد الله وخاصيته  
يقراء لغفران الذنوب على المواظبة القهار اى الغالب على جميع الخلائق كما قال تعالى وهو القاهر  
فوق عباده ومنه قول سبحان من قهر العباد بالموت وما احسن قول من قال هو من انضحت  
عند صولته صولة كل متمرّد او جبار وبادت عند سطوته قوى الملوك وارباب التفاخر والاستكبار  
لا سيما عند قوله تعالى لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ فافان الجبارة الاكاسرة عند ظهور هذا  
الخطاب واين الانبياء والمرسلين والملئكة المقربون في هذا العتاب واين اهل الضلال الخا  
والتوحيد والرشاد واين آدم وذريته وابليس شيعته وكانهم بادوا وانقرضوا وحظ العبد منه  
ان يخشى بفتات مكره ونجاسة قهرة فيكون خائفا وجلال متجاء الى اجناب لطفه وكرمه وخاصيته  
من عرض له هم يقرأ مائة كفاة الله تعالى ولدفع الاعداء يقرأه بين الفرض والسنة مائة  
ايضا قالوا مائة اومائة القهار والمذل سبب لدفع الظلم والوهاب اى كثير العطاء بلا عوض وحظ العبد  
منه ان يرجو ويسال من فضله ولا يرجو غيره ولا يتوقع الا منه وخاصيته يقرأه لانجاح السؤال  
قبل الدعاء سبعا ولوسعة الرزق ودفع الفقر يقرأه كل يوم ثلثة وخمسين الفا ولا ينجح الخواج  
كلها يتوضاء في جوف الليل ويصلي ركعتين يقرأ مائة بالتذلل والاستكانة ثم يطلب حاجته و  
لحصول الخواج ايضا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة مائة ثم يصلي ركعتين يقرأ في  
كل ركعة آية الكرسي مرة والاخلاص خمسا وعشرين وبعد الفراغ قبل ان يتكلم يقرأ يا وهاب مائة  
ثم يدعو بما شاء يستجاب انشاء الله تعالى قيل هو مجرب واتشد بعض العلماء به وفي ذكرا  
يا وهاب سر دينك ما تريد من السؤال وتكبر عند كل الناس طرأ وتفيض باليمين مع الشما

و  
لغفران الذنوب ١٢

و  
من عرض له مائة ١٢

و  
لوسعة الرزق ولحصول الخواج  
ايضا ١٢

و  
يا وهاب في يوم الجمعة بعد الصلوة



الرزاق أي الذي خلق الأرزاق وتكفل بأرزاق الخلائق لقوله وما من دابة إلا على الله  
 رزقها والأرزاق أنواع المنافع فمنها اقوات ظاهرة للأبدان ومنها اقوات باطنة للقلوب والنفس  
 كالمعارف والمعلوم وحظ العارف منه أن يحقق معناه ليتيقن أنه لا يستحقه إلا الله فلا يتنظر  
 الرزق ولا يتوقعه إلا منه في كل أمره إليه ولا يتوكل فيه إلا عليه ويجعل يده خزائنه ربه ولسانه  
 وصلة بين الله وخلقته في وصول الأرزاق الروحية والجسمانية إليهم بالارشاد والتعليم  
 صرف المال ودعاء الخير وغير ذلك لينال خطأ وأخر من هذه الصفة قال القيشري من عرف  
 أن الله هو الرزاق أفرد به بالقصد إليه وتقرب إليه بدوام التوكل عليه وقيل لبعضهم من أين  
 تأكل فقال من عرفت خالقي ما شككت في رازقي وقيل لعارف أئش القولة فقال ذكر الحلي الذي  
 لا يموت وقد يقع لبعض العارفين أن يسأل الحقيير من الحقيير كما وقع للشبلي أنه أرسل إلى الغني  
 أن أبعث إلينا شيئا من دينك فكتب إليه سل دينك من مولاك فأجابته بأن الدنيا حقيرة وأنت  
 حقيير أما أسأل الحقيير من الحقيير ولا أطلب من مولاي غير مولاي ولا ينالني هذا ما ورد يامو  
 سيني حتى ألمح بعينك لأن سؤال الخلق فيما يجري على أبدانهم لا ينالني سؤالي تعالى في تيسير  
 أسباب وصول ذلك إليه وخاصيته يقرأ للغني بعد صلاة الصبح في كل زاوية من بيته مستقبل  
 القبلة عشر أعشار يبدأ باليمين قالوا من وأطب عليه فتح عليه باب الرزق الفتح أي الذي  
 يفتح أبواب الرزق والرحمة والعلم والمعرفة لعباده وقيل هو الحاكم بين عباده يقال فتح الحاكم  
 بين الخصمين إذا فصل بينهما وخطك منه أن تسعى في الفصل بين الناس وأن تنصر للظالمين  
 وأن تهتم بتيسير ما تسير على الخلق من أمور الدنيا والدين وتكون بلسانك بحيث تنفتح مغاليق  
 اشكالات العلمية والمعارف الإلهية حتى يكون لك حظا من هذا الاسم قال القيشري من علم أنه  
 الفتح للأبواب اليسر للأسباب الكافي للخطو والمصلح للأموه فإنه لا يتعلق بغيره قلبه ولا يشتغل  
 بدونه فكله لا يزيد بلاء ولا يزيد بره ثقة ورجاء ومن أدا من علم أنه الفتح أن يكون  
 حسن الانتظار لنيل كرمه مستديم التطلع لوجود لطفه ساكن تحت جريان حكمه عالما بأنه لا  
 مقدم لما أخر ولا مؤخر لما قدم وخاصيته يقرأ لذهاب الصدا عن قلبه بعد صلاة الفجر سبعين  
 واضعا يديه على صدره التعليم فعيل للمبالغة أي العالم بكل شئ من الكلي والجزئي والوجود  
 والمعدوم والممكن والمحال وبما لا يكون لو كان كيف يكون وخط العبد منه أن يكون مشغولا  
 بتحصيل العلوم الدينية خصوصا المعارف الإلهية المتعلقة بذااته وصفاته فان شرف العلم بشرف

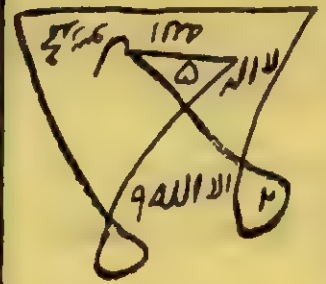
يسأل الحقيير من الحقيير ١٢

لذهاب الصدا عن القلب ١٣

معلومه واشرف المعلومات ذات الله وصفاته بل العلم بسائر الاشياء انما تشرف لا نها  
 معرفة لا فعال الله تعالى ومعرفة الى معرفة القرب منه وكل معرفة خارجة منها فليس لها  
 شرف قيل من عرف انه تعالى عليم بحالته صبر على بليته وشكر على عطيته واستغفر عن خطيته  
 وقال القيسري من ادب من علم انه تعالى عليم بالحفيايت خبير بما في الضمائر من المخبرات لا يخفى  
 عليه شئ من الحوادث في جميع الحالات ان يستحيي من مواضع اطلاعه وفي بعض الكتب ان لم  
 تعلموا اني اريكم فالخلل في ايمانكم وان علمتم اني اريكم فلم جعلوني اهلون الناظرين اليكم  
 وخاصيته يقرأه على المواظبة لتتوير القلب ولا طلاع على امر خفي عنده يجدد الوضوء عليه الجماعة  
 ويصلي ركعتين ثم يقرأ مائة وخمسين ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم الى ان غلبه النوم هكذا  
 الى ثلثة جمع القابض الذي يمسك الرزق وغيره من الاشياء عن العباد بلطفه وحكمته وخاصيته  
 يقرأه هلاك العدو وثلاث ليال الف الف الباسط اى الذي يوسع الرزق الحسي وللعنوي لمن  
 يشاء من عباد لا بجوده ورحمته وحظك منهما ان تراقب الحالين فلا تعيب احدا من المخلوق ولا  
 تسكن اليهم في اقبال ولا اذ بار ولا يتأس منه في بلاء ولا تأمن على عطاء وتري القبض على  
 منه تقصير والبسط فضلا منه فتشكر فتكون رافيا بقضائه حالا وما لا قال القيسري هما صفتا  
 تتعاقبان على قلوب اهل العرفان فاذا غلب الخوف انقبض واذا غلب الرجاء تبسط ويحكى عن  
 الجنيد انه قال الخوف يقبضي والرجاء يبسطني والحق يحبمني والمخلوق يفرقني وهو في ذلك  
 موحشي غير موني ثم قال القبض يوجب اى حاشيه والبسط يوجب ايناسه انتهى وينبغي للعبد ان  
 يحتجب الفجر حال قبضه ويترك الانبساط وترك الادب وقت بسطه ومن هذا اخشي الاكبر و  
 خاصيته يقرأه للوسعة في جميع اموره بعد كل صلوة ثلثا وسبعين وللعني عن الناس يقرأ في  
 البحر عشر الخافض اى الذي يهين الكافرين ويذل الفاجرين ويضع المتكبرين بالابعاد عنه  
 في الدنيا والعقوبة في العقبى وخاصيته من كثرة اعداء فليصم اربعة ايام ويكثر منه فيها وفي  
 اليوم الرابع يدخل الخلوة فيقرأ بعد الركعتين سبعين الفاسئل الله تعالى دفعهم الرفع اى  
 الذي يرفع المؤمنين بالاسعاد واولياء ولا بالتقريب والامداد قال الله تعالى يرفع الله الذين  
 امنوا منكم والذين اتوا العلم درجات وحظك منهما ان لا تشق مجال من احوالك ولا تقم على  
 شئ من علومك واعمالك والتعلق بهما ان تخفض ما امرك الله بخفضه كالنفس والهوى ترفع  
 ما امرك الله برفعه كالقلب والروح دني رجل في الهواء فتقبل له بمر هذا فقال جعلت هولي تحت

تتوير الباطن ۱۲  
 هلاك العدو ۱۲

للوسة في جميع اموره ۱۲



احمد / محمد / محمود

قزجي

از برای فرزند بنیای رجب است



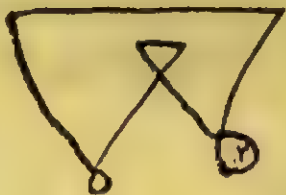
قد مي فسخر الله لي الهوا وان تعادي أعداء الله لتحققهم وتوالي اولياء الله لترفعهم فان من  
 افضل الاعمال الحب لله والبغض لله وخاصيته من طلب الغني بقراءة نصف الليل واليوم مائة  
 المعز المذل اى يعز من يشاء بالعلم والقناعة ويذل من يشاء بالجهل والقساوة وحظك منها  
 انك لم تعزز بغيرة ولم تذل لسواه وان تعزز الحق واهلكه وتذل الباطل وحزبه وتسال الله  
 التوفيق لموجبات عزة وتستعيز به من قطيعه ذلك قال المشايخ رضي الله تعالى عنهم ما عز  
 الله عبد ابمثل ما يرشده الى ذل نفسه وما اذل الله عبدا بمثل ما يرده الى توهم عز نفسه و  
 خاصيته اسم المعز من قراء ليلة الجمعة والاشين مائة واربعين يكون مهيبا في عين الناس  
 خاصيته اسم المذل يقراءه خمسا وسبعين لدفع الشر الظالم والحاسد ثم يقول اللهم احفظني  
 من شر فلان ومن كان قوي الخصم وابتنى بيد ظالم يقراءه الى اثنين او اربعين يوما كل يوم  
 عشرة آلاف السميع اى الذي لا يعزب عن سمعه مسموع وان خفي من غير جارية قال الله تعالى  
 يعلم السر واخفي خاصيته يقراءه يوم الخميس من غير ان يتكلم فيها خمسمائة او مائة البصير  
 اى الذي يشاهد الاشياء كلها بغيرة وحظك من الاسمين المعطين والوصفين للكرمين ان  
 تتحقق انك بسمع ومرئ منه تعالى وانه مطلع عليك وناظر اليك رقيب بجميع احوالك من اقوالك  
 وافعالك فاحذر ان يراك حيث نهاك فلا تتكلم الا بما يرضاه ولا تتحرك الا في رضاه والزم دوام المراقبة  
 ومطالبة النفس بالحاسبة قال الغزالي من اخفي عن غير الله ما لا يخفيه عن الله فقد استهان  
 بنظر الله فمن قارن معصية وهو يعلم ان الله يراه فما اجراءه وما اجسره ومن ظن ان الله لا  
 يراه فما اكفراه وما اكفراه ولذا قيل اذا عصيت موليك فاعص في موضع لا يراك والمراد من هذا  
 المقال تعليق بالمحال ومن الآداب ان تكتفي بسمعه وبصره تعالى عن استقامك وانتصارك لنفسك  
 قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون ثم انظر  
 كيف سلواه وخفف عليه بجل اثقال بلواه حيث اشغله عنهم بقوله فسبح بحمد ربك الخ اى  
 فانصف انت بمدحنا وثنانا وبمجدنا وشهودنا والمعني انك اذا ناديت بسماع السوء منهم فاستر  
 بروح ثناءك علينا ومن الآداب ايضا ان تسمع كلام الله وكتابه العزيز الذي انزله فتستفيد  
 به الهداية وتسمع الحق وتتبعه وتبصر عجائب ملكوت السموات والارض الحكمة فتفتن مباحث  
 الحاكم او هو الحاكم عليه وقوله وفعله وحظك منه انك اذا عرفت انه الحكيم استلمت حكمه و  
 انقدت لامره فانك ان لم تعرض بقضائه اختيارا امضا فيك اجبارا وان رضيت به طوعا قليبا

طلب الغناء ١٢

لدفع شر الظالم ١٢

له

خاصية اسم البصير راى روزه  
 ميان سنت و فرض جمع باعقاد و دست  
 صمد بار بخواند حق تعالی اورا  
 بنظر خاص مخصوص گرداند ١٢  
 نقل از کتاب مطلب الاعلى فی شرح اسرار  
 الحسنى تصنيف شيخ عبدالحق دهلوي ١٢



احمد / محمود

نطف بک لطف اخفيا و تعیش راضیا مرضیا و لا تحتاج ان تحکم الى غیره حيث حصل لك الرضاء بحکمه و اليه اشار صلى الله عليه وسلم بقول اللهم لك اسلمت و بك امنت و اليك حاکمت و بك خاضت فالتقرب به تعلقا بالشکوى في کل شئ اليه و بالاعتماد في کل امر عليه و تخلفا ان يكون حکما بين قلبك و نفسك قال القيسري و اعلم انه تعالى حکم في الازل لعباده بما شاء فزهم شقي و سعيد و قری و بعيد فمن حکم له بالسعادة لا يشقى ابداً و من حکم له بالشقاوة لا يسعد ابداً و لذا قالوا انفسنا السوا لم يبدئنا الوسائل و قالوا من قعد به جد لا لم ينهض به جد لا و اعلم ان الناس على اربعة اقسام الاول اصحاب السوابق فيكون فکرهم ابدافيا سبق لهم من الرب في الازل يعلمون ان الحكم الازلي لا يتغير بالکتاب العید و الثاني اصحاب العواقب يتفكرون فيما يختم به امرهم فان الامور بخواتيمها و العاقبة مستورة و لهذا قيل لا يغرنک صفاء الاوقات فان تحتها غوامض الافات فکرم من مرید لا خت عليه انوار الارادة و ظهرت عليه اثار السعادة و انتشر صيته في الافاق و ظنوا انه من جملة اولياء بالاطلا بدل بالوحشة صفاوة و بالغبطة ضياء و لا و اشدد راسه احسنت ظنک بالايام ادخسنت و ولم تخف سوء ما ياتي به القدر و سألک الیالي فاعتررت بها و عند صفو الیالي يحدث اللدس و الثالث اصحاب الوقت و هم لا يشتغلون بالتفکر في السوابق و اللواحق بل بمراعات وقته و اداء ما کلفوا به من حکمه و قيل العارف ابن وقته و الرابع اصحاب الشهود و هم الذين غلب عليهم ذکر الحق فام ماخوذون بشهود الحق عن مراعات الاوقات لا يتضرعون الى مراعات وقت و زمان لا يتطلعون لشهود حین و آوان و من الاداب ان يحکم العبد و یقضي على نفسه بتدبير الریاضات و المجاهدات و تقریر السياسات التي یفني الى مصالح الدنیا و الدین و لذلك استخلف الله عباده في الارض و استعمرهم فيها لينظر کیف يعملون العدل ای الذي لا یميل به الهوى فيجور في الحكم و هو في الاصل مصدر رسمي به مبالغة او بمعنی الفاعل و الاول ابلغ لانه سمي نفسه عين العدل فمن نظري ملکوت السموات و الارض و طالع آیات الله في الانفس و الافاق کما في ترتيب الاجرام العلوية و السفلية و اجزاء الانسان و اعضاؤه و باقي اوضاع المخلوقات و احوالها و صفاتها عرف ان کل واقع على ما ينبغي ان يكون عليه و حفظک منه ان تشهد انه عدل في اقصيته فلا تجحد في نفسك جزعا من احکامه و لا حرجا من نقصه و ابرامه فتستريح بالاستسلام اليه و بالتوکل و الاعتماد عليه و ترى الکل منه حقا و عدلا و تستعمل کل ما وصل اليک منه فيما ينبغي ان تستعمل فيه شرعا و عقلا و لا تامن من مکرة و لا تياس من فضله و تعدل فيما بين الناس خصوصا فيمن کان من

و اعلم الناس على اربعة اقسام ۱۲

له

اقصار و دور کردن ۱۲ رشيده

له

د فو تزیک شدن ۱۲ رشيده

فکم من مرید ۱۲

خاصية هر کتب محمد اسم الحكم را چند  
بگويد که بیوش شود حق تعالی باطن  
او را معدن اسرار گرداند ۱۲  
مطلب الاعلایم ۶





عيتك وتجنب في مجامع امورك طرفي الافراط والتفريط كالغفور والنجود في الافعال الشهوية والنهور والجبين في الافعال الغضبية وتلازم اوساطها التي هي العفة والشياعة والحكمة المعبر عن مجموعها بالعدالة لتندرج تحت قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا اللطيف الذي يوصل اليك ادبك في رفق وقيل هو الذي لطف عن ان يدرك باليكيفية والتخلق بهذه الاسماء يتلطف بالخلق بارشادهم الى الحق قيل من لطفه تعالى بعباده انه اعطاهم فوق الكفاية وكلفهم دون الطاقة ومن لطفه تعالى توفيق الطاعات وتيسير العبادات وحفظ التوحيد في القلوب وصيانتها من العيوب وخاصيته يقرأه لكفاية المهمات بعد تحمية الموضوعات الخبير اى العالم بحقائق الاشياء والخبر بما كان وبما يكون وحظك منه انك اذا شهدت انه المطلع على سر العليم بواطن امرك التفتت بعلمه ونسيت غيره في جنب ذكره وكنت بزمام التقوى مشددا وعن طرق الغي مصددا وتعين عليك ترك الرياء ولزوم الاخلاص لتصل الى مقام اهل الاختصاص ولا تتعافى عن بواطن احوالك وتستغل باصلاحها وتلا في ما يظهر لك منها من القبايح بصرفها الى فلاحها تكون في امر دينك ودنياك خبير او بما يجب عليك او يندب لك بصيرا وخاصيته يقرأه كثير الخلاص عن شر والنفس الحليم اى الذي لا يعجل عقوبة المؤمنين بل يؤخرهم لعلم يتوبون فالتقرب به تعلقا ان تشكر منته في حله لكن من غير اغترار بكرمه وتخلقا ان تكلم الغيظ وتطفي نار الغضب بالحلم وكاله ان تحسن الى من اساء اليك قال الفيشري فاذا استزله تعالى في الحال بفضلها فالما مول منه ان يعفو في المال بلطفه وخاصيته من اراد يحفظ زرعه من الافة وينمو غلاته فليكتبه في قرطاس فاذا اراد سقى الزرع يحوه في تنغرماء الزرع وشفاء المريض يقرأه عليه احدى عشرة مع الفاتحة مرة ثم ينفث على المريض قيل هو مجرب العظيم الذي جاوز قدره عن حدود العقل حتى لا يتصور الاحاطة بكنهه وحقيقته وحظك منه انك اذا شهدت عظيته صغري عينك كل شئ الاماله نسبة من تعظيمه تعالى واستحققت نفسك ذللتها للاقبال عليه تعالى بكنيتها بامثال او امره ونواهييه والاجتهاد في كل ما يحبه ويؤضيه وح تقربك به تعلقا ان تلازم التذلل والافتقار على الدوام وتخلقا ان تتعافى عن الاوصاف الذميمة وارتكاب الاثام وقد ورد في الحديث ان العالم العامل الذي يعلم الناس الخير يسمى الملكوت عظيمه والعظيم من العباد الانبياء وعلما الدين وخاصيته يقرأه في القلب كثير اليكبر في عين الناس الغفور اى الذي يغفر ذنوب عباده الكثيرة من الصغيرة والكبيرة قد تقدم في الفرق

له

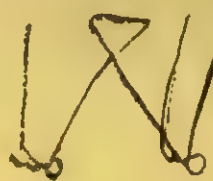
خاصيت برسم العدل الشب  
برسم لقمان توليد وتناول  
كذلك حق تعالى خلق راسخوس  
گرداند ١٢ مطلب آه

لكفاية المهمات ١٢

للخلاص عن شر والنفس

لحفظ الذراعة من الافة

وشفاء المريض ١٢



احمد محمد محمود

بينه وبين الغفارات المبالغ فيها من جهة الكيفية وفي الغفار باعتبار الكمية ولعل أراكل من  
 أبدية المبالغة من الرحمة والمغفرة في الأسماء التسعة والتسعين لتأكيد أمرها والدلالة على الله  
 تعالى عظيم الرحمة عيها كبر المغفرة كثيرها والأشعار بان رحمته أغلب من غضبه وغفرانه أكثر  
 من عقابه ثم التقرب به تعالى تعلقا بلزوم الاستغفار في أثناء الليل وأطراف النهار خصوصا  
 وقت الأسحار وتخلقا بالمغفرة لمن أذاك وخاصيته يكتب لدفع الصداع والمرض على أثلثة قرطاس في كل  
 واحد ثلثا ثم يحوى في الماء ويشربه المريض الشكوراى الذي يعطى الأجر الجزيل على الأمر القليل أي  
 ثواب اجزل وأعظم من ثواب الأخرى على العمل بإيام معدودة في الدنيا حتى أن رجلا رأى في المنام  
 فقيل له ما فعل الله بك فقال حاسبني فحفت كفة حساني فوكت فيها مرة ثقلت فقلت ما هذا  
 قال كف تراب القيتة في قبر مسلم قال الله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره أو المجازي على الشكر  
 أو المثني على ما طاعه من عباده وحظ العبد منه أن يعرف نعم الله تعالى ويقوم بما وجب شكره  
 ويؤاظب على وظائف امرأ يعرف أن خروجه عن عهدة شكره تعالى غير ممكن ويشكر الناس معروفهم  
 أكثر مما صنعوا إليه ففي الحديث لا يشكر الله من لا يشكر الناس والمشهور في حد الشكر أنه صرف  
 العبد جميع نعمه إلى ما خلق لأجله من عبادة ربه وقال بعضهم في قوله تعالى وقيل من عبادي  
 الشكوراى قليل من عبادي من يشهد أن النعمة مني لأن حقيقة الشكر الغيبة عن شهود النعمة  
 بشهود النعم وخاصيته من كان ضعيف البصر يقرأ على الماء أحدي وأربعين مرة ثم يشربه ويصح  
 به عينه العلي أي الذي ليس فوقه شيء في الرتبة والحكم وحظك منه أنك إذا شهدت علوه سمت  
 همتك إليه فجمعتها في كل أحوالك وقفاعليه وذلت نفسك في طاعته وعبادته الظاهرة و  
 الباطنة وبذلت روحك في العلم والعمل حتى تبلغ الغاية في الكمالات الانسية والحوالات القدسية  
 والمرتبات العلية من العلية والعملية ففي الحديث أن الله يحب معالي الأمور ويكفر سفاسفها و  
 من ثم قال علي كرم الله وجهه علو الهمة من الأيمان ومن حق من عرف عظمته أن لا يذل بخلقه  
 بل يتواضع لهم لأجله فان من تذلل لله في نفسه رفع الله قدره على أبناء جنسه وقيل المؤمن ليس  
 له الكبر وله العزة وله التواضع لا المذلة وخاصيته من طلب العلو في الناس يقرأ كثيرا  
 على المواظبة الكبير أي الذي لا يتصور أكبر منه في الكبرياء والعظمة وحظك منه أن تشهد  
 كبريائه وأما حتى تشني كبرياء غيره وتجتهد في تكيل نفسك علما رعا بحيث يتقدي بك الكمال  
 غيرك فيقتدي بآثارك ويقتبس من أنوارك وتقربك بهذا الاسم تعلقا أن تبالغ في التواضع

و  
 يكتب لدفع الصداع والمرض

و  
 لضعف البصر



فخلقنا من تحت زمين سوء الادب بلزوم الخدمة وحفظ الحرمة ففي الصحيح الكبير يا ربي والعظمة اذاري  
 فمن نازعني واحد منهم اقصيته اى اهلكته وكسرت عنقه واختصت العظمة بالازاد والكبير يا ربي  
 لان في الكبير من الفخامة فوق العظيم وان كان كل منهما مختصا له تعالى لاشريك له فيه بوجه ما ومن  
 تم قصه لما نزع في واحد منهما وخصيته من طلب الجاه والعزة في الناس فليقرأ سبعة آلاف الحفيظ  
 الذي يحفظ الموجودات عن الزوال والاختلاف ماشاء والآشياء جميعها محفوظة في علمه تعالى وحفظك  
 منه ان تحفظ جوارحك عن الاضرار وباطنك من ملاحظة الاغيار وتكفي في جميع اسورك بتدبيره و  
 ترضى بحسن قضائه وتقديره وقيل من حفظ لله جوارحه حفظ الله عليه قلبه ومن حفظ الله  
 قلبه حفظ الله عليه حظه وحكي انه وقع من بعض الصالحين بصره يوما على محذور فقال الهى انا  
 اريد بصري لاجلك فاذا صار سببا لمخالفة امرك فاسد به فعي وكان يصلي بالليل فاحتاج الى المار للظلمة  
 ولم يتمكن منه فقال الهى قلت خذ بصري لاجلك ففي الليل احتاجه لاجلك فعاد اليه بصره وخصيته  
 يكتبه للامن من الحرق والغرق واللم ويعلقه على لعن المقيت بالقاف واخره تله مشات من فوق  
 اى المقدر وقيل هو الذي يعطي اقوات الخلق وروي المغيث بالغين المعجزة وبالمثلثة اخرة اى  
 الذي يغيث عباده اذا استغاثوا به كذا في شرح المصابيح للجزري وحفظك منه انك اذا عرفت انه  
 المقيت ففيت ذكر القوة بذكره كما اتفق لسهل رضى الله تعالى عنه انه سئل عن القوة فقال هو  
 الهى الذي لا يموت ولعله انتقل من السبب الى السبب فليل له انما سئلتك عن القوام فقال القوام  
 العلم فكانه انتقل من قوام الاشياء الى قوام الارواح فان كل انا يتشرح بما فيه فليل له انما سئلتك  
 عن طعة الجسد فقال مالك والجسد دع من تولاه اولاً يتولاها آخر امارايت الصنعة اذا عيبت رت  
 لصانها لانه العالم باصلاحها فكانه اشار الى اننا نحن مامورون باصلاح الباطن مكفون عن اصلاح  
 الظاهر وان كان الله هو المصلح على الاطلاق في الحقيقة وفيه اشارة الى ما ورد من حسن اسلام  
 المرء تركه ما لا يعينه وح فقر ركبته ثقلنا ان لا تطلب القوة والقوة الا من مولك قال تعالى وان  
 من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وخلقنا ان تعطي كل من تعلق بك ما يستحقه من  
 القوة ففي الحديث ابداء بنفسك ثم بمن تعول فيكون دابك النفع والهداية واطعام الجائع وارشاد  
 الغازي قال القشري اختلفت الاقوات فن عبادة من يجعل قوة نفسه توفيق العبادات وقوة  
 قلبه تحقيق المكاشفات وقوة روحه مداومة المشاهدات وملازمة المواسات حفظ كلامه ما يليق  
 من الحالات والمقامات واذا اشغل الله عبدا بطاعته اقام له من يقوم بشغله وخدمته واذا رجع

يا هو  
 ٢

يا هو  
 ٦

از برای درد چشم  
 بسیار بحر بست

يكتبه للامن من الحرق و

الفرق واللم ٣ ح ٦

٤٨ ٦

يا هو  
 يا جبار

يا هو  
 يا جبار

از برای نظرد  
 بحر بست

من كان طفله متى الخلق أو  
كثير البكاء ١٢

الى متابعة شهوته وكله الى حوله وقوته ورفع عنه كل عنائه وحمايته وخاصيته من كان طفله  
سي الخلق او كثير البكاء يقرأه سبع مائة مرة على كوز خالي ثم يملأ بالماء ويشربه الطفل ومن  
لم يقو على الصوم يقرأه على الطين ويشمه الحسب أي الكافي ففعل بمعنى ففعل كاليم بمعنى لم  
وقيل المحاسب فهو فعل بمعنى فاعل كذا في شرح المصابيح للجزري والمراد المحاسب بأفعال العباد والمجاز  
بها يوم المعاد قيل الحسب من يعد عليك انفسك ويعرف عنك بفضلك باسك وقيل في معنى الحسب  
ان كان الله معك فمن تخاف وان كان الله عليك فمن ترجوا ولذا قالوا احسبنا الله ونعم الوكيل وقال  
صلى الله عليه وسلم حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم قال القشيري كفاية  
الله للعبد ان يكفيه جميع احواله واسغاله واجل الكفایات ان لا يعطيه اداة الشئ فان سلامته عن  
ارادة الاشياء حتى لا يري شيئا ثم من قضاء الحاجة وتحقيق المأمول ومن علم ان الله تعالى كافي لا  
يستوحش من اعراض الخلق عنه ثقة بان الذي قسم له لا يفوته وان اعرضوا عنه والذي لم يقسم  
له لا يصل اليه وان اقبلوا عليه ومن اتقى بحسن تولى الله تعالى لاهواله فغن قريب يرضيه  
موليه بما يختاره فعند ذلك يؤثر العدم على الوجود والفقير على الغني ويستريح الى عدم الاسباب بشاهد  
نصرف المولى قبل رجوع فتح المصلي ليلة الى بيته فلم يجد فيه عشاء ولا سراجا فابغى في الحمد والتضرع و  
قال الهي باي سبب وباي وسيلة واستحقاق عاملتي بما تعامل به اوليائك واذا عرف انه تعالى  
يخاسبه يضبط افعاله ويحسن احواله واذا عرف ان له الشرف والكمال ظهر عليه خسارة نفسه و  
دناءتها فلا يتكى بذاته ولا يحب يفعله والتعلق به ان ينصب بكفاية حاجات المحتاجين ويماسب  
نفسه قيل ان يحاسب ويشرف نفسه بالمعرفة والطاعة وخاميته من خاف شخصا فليقرأ بعد الصبح  
المغرب حسبي لله الحسب سبعة وسبعين هكذا الى سبعة ايام الجليل أي المنعوت بوصف الجلال و  
خطك منه انك انا تبين لك جلاله ظهر لك في العوالم كلها اجلاله فعظمت هيبتك منه ومحبتك له  
واسك به واحترامك لكتابه واحبابه وح فتقربك به تعلقا ان لا تحب سواه ولا ترضي الاياه وتخلقا  
ان تخلي نفسك من سفاه الامور والمخفوات وتجعله موصوفة بكمال الصفات لانك اجل المخلوقات  
قال ابن عطاء الله خلقك في العالم المتوسط بين ملكه ومملكته ليعلمك جلاله قدرك بين مخلوقاته  
وانك جوهره تطوى عليك اصداف مكنوناته قال القشيري ان الله تعالى جعل تقلب قلوب العباد  
بين شهواته وافضاله وشهو عذابه وانكاله فاذا فكر وافي افضاله ازداد وارغبتم واذا  
فكر وافي عذابه وانكاله ازداد وارغبتم وجعل اسرار العارفين في شهو جلاله وجاله اذ كوشفوا



بنعت الجلال فاحوالهم طيس طيس واذا كوشقوا يوصف الجلال فاحوالهم انس في انس فكشف الجلال  
 بموجب عوا وغيبه وكشف الجلال بموجب عوا وقربة فالعارفون كاشفهم بجلا له فغابوا والمحبون  
 كاشفهم بجلا له فغابوا والحقاتق اذا اصطالت القلب لا تبقى ولا تدرو المعاني اذا استولت على الاسرار  
 فلا عين ولا اثر الكريم اى الموصوف بنعت الجلال او ذوالكرم والجود والمدد والعطاء الذي لا ينفد  
 وحظ العبد منه ان يتخلق به فيعطي من غير موعدة ويعفو عن معذرة ويعتنب عن الاخلاق الروية  
 والافعال الموزية حتى يحصل له شئ من ذلك والناس في ذلك متفاوتون فالانبياء كلام موصوفون  
 بذلك ام وكل من عداهم خصوصاً سيد الانبياء صلوات وسلامه عليهم اجمعين فهو اكرم الاكثر  
 وقد قال في مكي يوسف عليه السلام الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
 وقد يقال اذا وصفت بالكريم فقد وصفت بجميع محامد الصفات قيل كان علي بن ابي طالب رضي  
 الله تعالى عنه يقول له كثير لهذا يقال عند ذكره لا كرم الله وجهه الرقيب اى المحافظ الذي لا يغيب  
 عنه شئ وروي القريب بدل الرقيب على ما في الاذكار فحفظك منه ان تراقبه في كل حال ولا تلتفت  
 الى غيره في سؤال وتكون رقيباً على من جعلك راعياً عليه فتكون مراعيًا ومتوجهاً في احواله  
 اليه وفي الحديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته وتعلم ان النفس عدوك والشيطان كذلك  
 وانهما يستتھران منك الفرصة حتى يحللك على الغفلة فتأخذ منها ما حذر ربك بان تلاحظ  
 تلبسهما ومواضع انبعاثهما حتى تسد عليهما المساعير والمجاري قال القشيري المراقبة عند هذه  
 الطائفة ان يصير الغالب على العبد ذكر لربه بقلبه مع علمه بانه تعالى مطلع عليه فليراجع اليه  
 تعالى في كل حال ويخاف سطوات عقوبته في كل نفس ويها به في كل وقت فصاحب المراقبة يدع  
 من المخالقات استحياء منه وهيبة له اكثر من ان يدع المعاصي بخوف عقوبته وان من راعي قلبه  
 وعدم مع الله انفاسه فلا يضيع مع الله نفسه ولا يخلو عن طاعته لحظة كيف وقد علم ان الله يحاسبه  
 كل ما قل وجعل حكى عن بعضهم انه رآي في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال غفرت احسن  
 الي الا انه حاسبني حتى طالبي ليوم كنت صائماً فلما كان وقت الافطار اخذت حنطة من حانوت  
 صديق فكسرتها فذكرتها انها ليست لي فالتقيتها على حنطة فاخذ من حسناي مقدراً رثس كسرهما  
 ومن تحقق ذلك لم يجز في البطوان عمرة ولم يحق في الغفلات وقته انتهى وقد قال تعالى يا ايها  
 الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغته واتقوا الله ان الله خير بما تعملون وفي الخبر  
 حاسبوا قيل ان تحاسبوا وخاميته لقراء لحفظ النفس والاهل والمال سباعا وينفث عليه الجيب

فائدة جلية ١٢

لحفظ النفس الخ ١٢

اى الذي يقابل الدعاء والسؤال بالقبول واعطاء النوال وحظ العبد منه يجيب مولا في امره  
 ونهاه لقوله تعالى فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلِيُؤْمِنُوا بِي ثم يتلقى عباده باسعاف سواهم والطاق جوا بهم و  
 يقول معروفان عجز من اجابة دعائهم قال القشيري في الخبر ان الله يستحي ان يرد يد عبده  
 صفرا وانه تعالى اذا علم من اخطر من اوليائه حاجتهم بياهم تحقق لهم مروه قبل ان يدركوا البس  
 وربما يضيئ عليهم الحال حتى اذا يشعروا بظنوا انه لا يجيبهم يتداركهم بحسن ايجاد لا وجميل امداد  
 انتهى ومنه قوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وفي هذا الاسم ايماء الى قوله  
 صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده اى اجابه واحسن خطابه لكنه كما قال بعض العارفين  
 ضمن سبحانه لك فيما تختاره لنفسك في الوقت الذي يريد لا في الوقت الذي تريد لا تخلفك منه ان  
 لا تسأل سواه وان تطلب منه حتى ملح عجيبك ومن دعاء الامام احمد اللهم كما صنت وجهي عن عبود  
 غيرك فصن وجهي عن مسألة غيرك وفي الحديث الصحيح ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة لانها  
 حاصلة في كل حال ما في المعجل وما في المأل ومن باب التخلق به قوله صلى الله عليه وسلم اودعيت  
 الى كراع لاجبت وهو موضع بينه وبين المدينة نحو ثمانية ايام او كراع الغنم وقوله من لم يجب  
 الداعي فقد عصي بالقاسم وخاصيته يقرأه لقضاء الحاجة احدا او الفا ولسرعة الاجابة في آخر  
 الدعاء مع ياسر عشرين الواسع اى الذي وسعت رحمته كل شئ وسع غناه كل محتاج  
 وفقير وحظ العبد منه ان يسعى في سعة معارفه وخلقه ويكون جوادا بالطبع متى النفس مشح  
 الصدر وسيع القلب ولا يضيئ صدره بفقد الغائب وما يرد عليه من المحوادث واذا عالجاهلين  
 ولايتهم بتحصيل المارب قال القشيري من الواجب على العبد ان يعلم انه ليس كل انعامه انتظام  
 اسباب الدنيا والتمكن من تحصيل المبني والوصول الى الهوى بل الطاف الله فيما يتروى عنهم  
 الدنيا الكبر واحسانه اليهم اوفر وان قرب العبد من الرب على حسب تباعده من الدنيا وفي بعض  
 الكتب ان اهون ما صنع بالعالم اذا مال الى الدنيا ان اسلبه حلاوة مناجاتي ولذة طاعتي و  
 خاصيته من قراءة كثير يصير واسع الرزق قانعا الحكيم اى الحاكم اذ والحكمة البالغة او  
 الذي يضع الاشياء في مواضعها والذي يتقن وتحكم الاشياء فعليك ان تجتهد في التخلق به  
 والتعلق بكتابه بان تسعى في تكيل قوتك النظرية بتحصيل المعارف الالهية واستكمال القوة  
 العلية بتخليئة النفس عن الرزائل وتخليئتها بالفضائل وتخليئتها بتحسين الشرائع ما يوجب الرقي  
 الى الدرجات العلى والقرب الى المولى فانه تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤتي الحكمة فقد اوتي

قَوْلُ بَعْضِ الْعَارِفِينَ

الاجابة فيما يختاره لك الله

له

خاصية من الدواهر وقع باب  
 من الحكمة ١٢ شرح الكبير على الجامع  
 الصغير للعبد الرؤف المناوي ١١



الحكمة علم الكتاب والسنة ١٢

موعظة بليغة ١٢

خير كثير والحكمة هي علم الكتاب والسنة لعلوم الفلاسفة ومن حق من عرف الله حكيمًا ان يرضى بحكمه ويعرف ان يكون له فيه حكمة باللغة وان لم يظهر عليه فلا يعترض عليه فانه فاعل يختار حاكم على الاطلاق يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال القشيري من حكمته تعالى على عباده تخصيصه قوما بحكم السعادة من غير استحقاق وسبب ولا جهة ولا طلب بل تعلق العلم القديم باسعادهم وسبق الحكم الاذي بايجادهم ونقص قوما بطردها وابعادها ووضع قدرًا من بين عباده من غير جرم سلف ولا ذنب اقترَف بل حقت كلمة عليه بشقاوته ونفدت المشية بجذبه قلبه وقساوته فالذي كان شقيًا في حكمه ابرزه في نفاق اوليائه ثم حشره في زمرة اشقياء ثم بالغ في ذمه حيث قال فثله كمثل الكلب والذي كان سعيدًا في حكمه خلعه في صورة الكلب ثم حشره في زمرة اولياء لا وذكر في جملة اصفياه فقال ورايعهم كلهم انتهى وهو معنى قوله تعالى لا يئس منكم الله ولا يفسد عملكم وهم يسألون وورد انه يدخل النار بلعم بن باعور على صورة كلب اصحاب الكهف ويدخل الجنة كلهم على صورة بلم فلا تغتر بالظواهر في العبادة بالسراثر وخاصيته من عزمه امر صعب يقوله كثير الكفا الله تعالى الودود اى المحبوب في قلوب اوليائه والمحبة لصفوة انبياء وخلاصة اوليائه والجمع اولى لقوله تعالى يحبهم ويحبونه وحظ العبد منه ان يرد للخلق ما يريد في حقه ويحسن اليهم حسب قدرته وسعه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن من احدكم حتى يحب لاجبيه ما يحب لنفسه وكما ذلك ان لا يمنع عن الايثام والاحسان الغضب والحقد وما ناله من الاذي فيصل من قطعه ويعطي من حرمه وعفي عن ظلمه قال القشيري معنى المحبة في صفة الحق لعباده رحمة عليهم وارادته الجميل لهم ومدحه لهم ومحبة العباد لله تعالى يكون باطاعتهم وموافقتهم لامره ويكون بمعني تعظيمهم له وهيبته عنه انتهى وقال تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا اى فيما بينه وبينهم وفيما بينهم وبين خلقه ولا منع من الجمع وفي الاثر القدسي انه تعالى يقول ان اودَّ الوداء اى من يعبد في غير نوال لكن يعطي الربوبية حقها وخاصيته يقراء على شئ لا لغة المتخامين ويواكلها الجيد اى صاحب المجد والشرف اوهو باللغة الماجد من المجد وهو سعة الكرم قال القشيري ومن اعظم ما انعم الله على عباده حفظه عليهم توحيدهم ودينهم حتى لا يزفوا ولا يزولوا اذ لولا لطفه واحسانه لغوا ومن وجوه احسانه اليهم الذي لا يخفى على اكثر الخلق حفظه عليهم قلوبهم وتصفيته لهم اوقا نهم فان النعمة العظمى انهم القلوب كما ان المحنة الكبرى محن القلوب وحظ العبد منه ان يعامل الناس بالكرم وحسن الخلق ليكون فيما بينهم ما جده او خيره ما عند لا تعالى واجد وخاصيته

لا لغة المتخامين ١٢

من لم يكن وجهه بين اقرباءه ويقراءه بعد الفجر تسعة وتسعين وينفث به على نفسه ومن خاف  
 من نحو البرص والجذام يقراءه ايام البيض كثيرا بعد ما بها الباءت اى الذي يبعث الانبياء  
 هداية للاولياء وحجبا على الاعداء والذي يبعث الخلق ويحييهم بعد الموت يوم القيمة وخط العبد  
 ان يؤمن او لا بمعانيه ويكون مقبلا عليه بشرا لا يستصالح المعاد والاستعداد ليوم التناد والتخلق  
 به احياء النفوس الجاهلة بالتعليم والتذكير والتذهير في الامور العاجلة والترغيب في النعم  
 الاجلة فان الجمل هو الموت الاكبر والعلم هو الحياة الاشرف فيبداء بنفسه ثم بمن هو اقرب منه  
 منزلة وادنى مرتبة ويبعث من نفسه داعيا بالخير الى جوارحه وقواه وخاصيته من واطب عليه  
 غلب عليه خوف الله تعالى وان وضع يده على صدره عند النوم وقراءة احد ومائة احيى  
 الله قلبه ونوره الشهيد اى الشاهد الذي لا يغييب عن علمه شئ وهو المشهود في نظر العارفين  
 حتى قال بعضهم ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله او بعده اوفيه قال القشيري ان اهل المعرفة  
 لم يطلبوا مع الله مونسا سواه بل رضوا به شهيدا لحوالهم عليا بامورهم وافعالهم كيف لا وهو يعلم  
 السر اخفي ويسمع البغوي ويكشف الضر والبلوي ويجزل الحسني ويعرف الردي والله الاخرة و  
 الاولى قلت ومنه قوله تعالى اولم كيف برك انه على كل شئ شهيد وحظك منه ان تراقبه حتى لا  
 يراك حيث نهاك ولا يفقدك حيث امرك وان تكفي بعبله ومشاهدته عن ان ترفع حوائجك الى غيره  
 وان تميل الى طلب الغير من برة وخيرة وتخلقك به ان تكون شاهدا بالحق مراعى للصدق لتكون  
 مقبول الشهادة من جملة ما قال تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس و  
 يكون الرسول عليكم شهيدا وخاصيته يقراءه لاجتناب المعاصي مواظبا ولا صلاح الولد يقراءه  
 واضعا يده على جهة الولد ناظرا الى السماء كل صباح احدى وعشرين الحق اى الموجود الثابت  
 الوهية حقا بحيث يعد غير باطلا بالنسبة اليه ولذا استحسن صلى الله عليه وسلم قول لبيد  
 الا كل شئ ما خلا الله باطل ويدل على جلالة لبيد رضى الله تعالى عنه انه لما اسلم لم يقل  
 شعرا وقال يكفيني القرآن وحظك منه انك اذا عرفت انه الحق نسيت في جنبه ذكر الخلق وتخلقك  
 به ان تلزم الحق في سائر اقوالك وافعالك وخاصيته يقراءه لتتویر القلب نصف الليل بعد ما يلى  
 ركعتين مائة هكذا الى ايام والمخلص عن الحبس يقراءه نصف الليل احدى ومائة الوكيل اى  
 الكفيل بارزاق العباد والموكول اليه امورهم في المبداء والمعاد وخط العبد ان يكن جميع اموره  
 اليه ويتوكل بكميته عليه ويكتفي بالاستعانة به عن الاستعداد بغيره والتخلق به ان يقوم بامور

الجملة مؤلف العلم حياة اشرف

لغلبة الخوف عليه ١٢

لاصلاح الولد ١٣

يدل على جلالة لبيد الخ ١٤



الناس ويسعى في اسعاف مآزيمهم وتحصيل مآزيمهم وتحصيل مطالبهم ويصير كانه وكيل لهم وان  
يصير وكلاء الله سبحانه على نفسه في استيفاء حقوقه واقتضاء <sup>تأمر</sup> اوامره ونواهيه فيكون ختم نفسه  
ولا يفتقر عن ذلك وخاصيته من قراءة كثير يتولى الله سبحانه اموره وان قراءه في بحل الخوف كثيرا  
يكون في حوزة تعالى وان قراءة المظلوم في السمر ستا وستين ودعا على الظالم اذله الله تعالى  
القوي اى القادر على كل شئ الغالب على اموره فقربك به تعلقا ان تسقط التذبير وتترك  
منازعة التقدير فانه لا يقبل التغيير ولا تخوم حول الدعوى ولا تبالي عن هوم الدنيا وتخلقا  
وان تكون قويا في ذات الله تعالى حتى لا تخاف في سبيل الله لومة لائم وخاصيته من كان قوي  
الاعداء يقرأ على احدى والى الف بندقة صناد من العجين على كل واحدة مرة ثم ينشرها الى  
الديك في مكان طاهر وينوي به دفعهم الميتين اى الشديدين القوي الذي لا يلحقه في افعاله  
مشقة ولا تعب ولا كلفة ففى النهاية هو من حيث انه بالغ القدوة تامها قوي ومن حيث انه شدة  
القوي متين وفي شرح المصايح للجزي هكذا في الرواية الصحيحة بالتاء والماناة من فوق  
وروي بدله المبين بالموحدة قلت لآكن الاول بفتح الميم والثاني بضمها قال ابو علي الدقاق خذ  
ومن لا يحتاج الى عون عليك بل لوشاء اتلافك اخرجك عن نفسك حتى يكون هلاكك على يدك  
وحظك منه ان تكون متعمدا عليه ومستندا اليه وتقوى على نفسك بحيث على هواها وتكون  
قويا في الدين ومتينا في اليقين وخاصيته من لم يصبر طفلا بعد الفطام ونقص لبن المرضعة  
فليكتبه على قرطاس ويحوله في الماء ثم يشربه الطفل او المرضعة ومن طلب جاهها يقرأ يوم  
الاحد ثلثمائة وستين والي اى الناصر المتولي بمعنى المتصرف لامور عباد لا وحظك منه انك اذا  
عرفت انه ولي المؤمنين لم تقول غيره وغير من يحبه لقوله تعالى ومن يتولي الله ورسوله والذين  
امنوا فان حزب الله هم الغالبون فحقق بدرجة الولاية الخاصة المشار اليها بقوله عز وجل الا  
ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين امنوا وكانوا ياتقون وتسعي في قضاء حوائجهم  
وتتظم مصالحهم من كلام القشري من امارات ولايته تعالى لعبده ان يديم توفيقه حتى لو اراد  
سوء او قصد مخطورا عصمه من ارتكابه ولوجح الى تقصير في طاعته ابي الاتوفيق له تأكيد  
وهذا معني اذا احب الله عبدا لم يضره ذنب وهذا من امارات السعادة وعكس هذا من امارات  
الشقاوة ومن امارات ولايته ان يرزقه مودة في قلوب اولياءه فان الله ينظر الى قلوب  
اولياءه في كل وقت فاذا ارى في قلوبهم لعبده محلا نقل اليه باللفظ واذا ارى فيهم همة ولى

للدعاء ١٢

لنقصان لبن المرضعة ١٣

من امارات ولاية الله تعالى

لعبده ١٢ ١٣ ١٤

عنه

جنح بالحبانين مرغ ١٢

من أولياءه بشان عبداً وسمع ودعاء ولي في شان شخص يأتي الأفاضل والاحسان اليه  
 اجري بذلك سنة الكرمية قال الشيخ ابو علي الدقاق لو ان ولياً من أولياء الله مريد لئلا  
 بركة مروءة اهل تلك البلدة حتى يغفر الله لهم ومن خصوصيات الولاية ان اهلها منزلة  
 عن الذل قال تعالى ولم يكن له ولي من الذل فاولياء الله تعالى دائماً مستقرا في عزهم وليهم في  
 دينهم واخبرهم رضي الله عنهم وجعلنا منهم بمنه وكرمه وخاصيته يقرأه لحجة الخلق وبر كل  
 صلوة ستاً وثلاثين قيل لو قرأته الزانية وقت الدخول بها لم يقدر الرجل على وصولها فكيف  
 أي الحمود في كل فعالة او الحامد على ذاته وصفاته وافعاله وفي الحقيقة هو الحامد هو الحمود  
 وحظك منه ما قال صاحب الحكم المؤمن يشغله الشاء على الله عن ان يكون لنفسه شاكر او يشغله  
 حقوق الله عن ان يكون لخطوئه ذكراً فتقربك به تعلقاً كثرة حمدك له في جميع الاحوال وتعلقاً  
 بان تجتهد في التحلي بجماد الصفات والافعال قال القشيري حمد العبد لله تعالى الذي هو شكره  
 ينبغي ان يكون على شهود النعم لان حقيقة الشكر هي الغيبة بشهود النعم عن شهود النعمة وقيل ان  
 داود عليه السلام قال في مناجاته الهي كيف اشكرك وشكري لك نعمة منك علي فاوحى الله  
 اليه انك الان قد شكرتني ومن هنا قيل العجز عن الشكر شكر كما قيل العجز عن درك الادراك ادراك  
 ثم كم من عبد يتوهم انه في نعمة يجب عليه شكرها وهو على الحقيقة في محنة يجب عليه الصبر  
 عنها فان حقيقة النعمة ما يوصلك الى النعم لا ما يشغلك عنه فالنعمة لا تكون الا دينية نعملة  
 كان معه راحات ونيوة فهو نور على نور وسرور على سرور ومنه دعاء السيد الشاذلي اللهم  
 يسر امورنا مع الراحة لقلوبنا وابداً لنا ثم ان وجد التوفيق للشكر بعرف النعمة فيما خلقت له فيها  
 ونعمت والا انقلب المنحة محنة ولذا افسر البلاء بالنعمة والنعمة في قوله تعالى وفي ذلك لكم بلاء  
 من ربكم عظيم وقال عز وجل ونزول من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين  
 الا خساراً فهو كالنيل ماء للمحبوبين وداء للمحبوبين وخاصيته من كان بذي اللسان فليكتبه  
 على قنقح ويشرب ماء هكذا الى ان تنزل عنه ذلك ولا صلاح الولد والزوجة يقرأه على  
 الطعام ويؤاكله المحصي أي الذي احصي كل شيء عدداً واحاط بكل شيء علماً فلا يفوته شيء من  
 الاشياء حق او جمل وحظك منه انه لم يقع منك عقلة في سكون وحركة ولحظة ولحظة وتقربك  
 منه تعلقاً ان تحاسب نفسك في جميع انفاسك بان لا يوجد فيها نفس الا في طاعة لما وردانه ليس  
 يتحسر اهل الجنة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكروا الله فيها ولما قيل الدنيا ساعة فاجعلها طاعة

لا صلاح الولد والزوجة ١٢



تخلقا ان تتكلم عند النعم التي اوصلها اليك لتعرف عجزك عن شكر ما عليك قال تعالى وان تعدوا  
نعمته الله لا تحصوها اى لا تطبقوا عددها فضلا عن شكرها روي بعضهم انه يعد تسبيحا له فقيل له  
اتعد عليه قال لا وكن اعد له فيجب ان يراعى ايامه ويعد ايامه فيشكر جميل ما يوليه به ربه و  
تعزيز رقيه ما ياتيه به نفسه ويذكر الايام الخالية عن الطاعات ويتأسف على لازمة الماضية  
في الغفلات ومن المشهور قولهم الوقت سيف قاطع ان لم تقطعه قطعك اى ان لم تقطعه بالعبادة  
قطعك بالبطالة وقولهم الصوفي ابن الوقت وابو الوقت والفرق بينهما دقيق وبغير هذا المحل حقيق  
وخاميته يقرأه للكياسة في الحساب كل يوم ألفا المبدئي بالهز وقديدا وقفا اى الذي  
انشأ الاشياء وقدر وخلق واختراعها ابتداء من غير مثال سبق وخاميته يقرأه لخوف سقوط  
الحمل او مكثه اكثر من مدته تسعين وينفث به بعد ما مسح بطنها بالسجدة مع الادارة المبيد اى  
الذي يعيد الخلق بعد الحياة الى المات في الدنيا وبعد المات الى الحيوة في العقب وخطك منهما  
انك اذا شهدت انه المبدئي والمعيد رجعت في كل شئ اليه اولا وثانيا لان كل شئ منه بداء و  
اليه يعود وهو المقصود من ظهور كل موجود ففي كل شئ له شاهد يدل على انه واحد وتقريرك  
بهما تعلقا بالتوجيه اليه في كل مرئ والتعوذ به من كل مهوي وتخلقا ان تعود بالنظر الى البدا  
وترد النفس منها الى الهداية ولذا قيل النهاية هي الرجوع الى البداية وخاميته يقرأه لتعود  
الغائب عنه النوم سبعين في كل زاوية من بيته ثم ليقل يا معيد بلغ فلانا الى المحيي اى  
خالق الحيوة وخاميته من خاف السلطان ان يقتله او يجسه يقرأه تسعة وتسعين وينفث  
به على نفسه هكذا الى سبعة ايام وحيوة القلب يقرأه كل يوم في السحر احدي ألفا المميت  
اى خالق الموت وخطك منهما ان لا تهتم بحيوة ولا موت بل تكون مفوضا مستسلما لامر وقضائه  
وقدره قائلا ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم اللهم احيني ما كانت الحيوة خيرا لي وتوفي  
اذا كانت الوفاة خيرا لي وجعل الحيوة زيادة لي في كل خير واجعل الموت راجعا لي من كل شر  
قال القيسري من اقبل عليه الحق احياء ومن اعرض عنه اماته وافناه ومن قر به احياء و  
من غيبه اماته وافناه ثم انشد سه اموت اذا ذكرتك ثم احبي وفكم احبي عليك وكم اموت  
وخاميته يقرأه لاصلاح النفس عند النوم مائة واضعا يده على صدره ولا هلاك العدو  
اول ليلة السبت او يوم الثلاثاء اربع مائة وتسعين الحى اى الدائم الا زلي الابدى وحظ  
العبد منه ان يضر حيا بالله حتى لا يموت لان اولياء الله تعالى لا يموتون ولكن ينقلون عن

معنى الوقت سيف قاطع ١٢

للكياسة في الحساب ١٢

سقوط الحمل ومكثه اكثر من مدته

لعود الغائب ١٢

لاصلاح النفس ١٢

وارأى دار كما قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم الآية  
 قال القشيري وإذا علم العبد أنه تعالى حي لا يموت وعالم وقد يرصحه توكله عليه ولذا قال  
 تعالى وتوكل على الحي الذي لا يموت لأن من اعتمد على مخلوق وأكل عليه ليوم حاجته احتل  
 وفاته وقت حاجته إليه فيضيع رجاءه وأمله لديه وح فقربك به تعلقا أن تكون بين يديه  
 كما نيت بين يدي الغاسل وتخلقا أن تحيي القلوب بأنوار معرفتك والأرواح بأسرار شهادتك  
 وخاصيته يقرأه كثير الشفاء المريض القيوم فعول المبالغة إى القائم بنفسه المقيم بغيره قال  
 القشيري من عرف أنه القيوم استراح عن كذا التذبير وتعب الاشتغال وعاش براحة التقويض  
 قال السهروردي قيوم لا يعتريه الزيادة والنقصان والتغير والزيادة لقصور عن الغاية والنقص  
 تختلف عن النهاية وهو خالق الغايات والنهايات وخاصيته يقرأه لكفاية المهمات كثيرا و  
 حيوة القلب يقرأ بين سنة الفجر وفرضه يا حي يا قيوم أحدي وأربعين ولقضاء الحاج  
 يصلي بين المغرب والعشاء أربع ركعات ويقرأ في كل ركعة الكافرون والإخلاص والعوذتين  
 ثم يقرأ بعد السلام يا حي يا قيوم برحمتك استغيث أحدي وسبعين وحيوة القلب أيضا يقول  
 كل يوم أحدي وأربعين يا حي يا قيوم يا ألله ألا أنت أسألك أن تحيي قلبي بنور معرفتك يا الله  
 أبد أو انشد بعض العلماء أنه أنطلب أن تكون كثير مال وسمع منك قولك في المقال ومن  
 كل النساء تزاد حبا وتسره ومن كل الرجال ويا تيك الغنا وترأس عيدا أمها بامكرما وكثير  
 مال وتكفي كل حادثة وضرو من الأمراء ومن كل والي فقل يا حي يا قيوم ألفاظ مكملة  
 على الملامي بلبيل أو نهان فيما أشارت إليه برخص كل غالي فلازم ما ذكرت ولا تدعه  
 بر ففيه تبلغ الرتب العوالي الواحد الغني الذي يجد كل ما يريد ولا يفتقر أبد أو هو من الجدد  
 بمعنى الغني وحظ العبد منه أن يسعي في تحصيل ما لا بد له من الكمالات حتى يستغني عما سوي  
 الله وقضيه قال القشيري الواحد عند القوم ما يصاد فونه من الأحوال من غير تكلف ولا  
 تطلب وقال الثوري الواحد طيب ينشأ في الأسرار وينسج عن الشوق فيضطرب الجوارح طربا  
 أو حزنًا عند ذلك الوارد وقيل الواحد وجود نسيم الحبيب كقوله تعالى إني لأجد ريح يوسف  
 قلت وكما هو المشهور على السنة الصوفية وإن لم أره في الكتب الحديثة إني لأجد نفس الرحمن  
 من قبل اليمن والله أعلم وخاصيته يقرأه للغنى على المواظبة المأجداى المعظم المكرم أو الواسع  
 الكرم وحظ العبد منه أن يقول يا واحد يا موجد لا تزل عني نعمة أنعمت بها علي كما ورد أنه صلى

شفاء المريض ١٢

لكفاية المهمات ١٢

صلوة الحاجة ١٢





يقدم الأشياء ويضعها في موضعها اللزقة بها وخاصيته يقرأه كثيرا لاطاعة النفس الامر  
 من محال الخوف لما أخرى الذي يؤخر الأشياء إلى مواعيدها المناسبة لها فلا يقدم لما أخر ولا  
 مؤخر لما قدم وفيه إشارة إلى أنه لم يتقدم من تقدم بعمله بل بتقديم الله آياته وكذلك المتأخر  
 ومن كلام بعض العارفين المتقدم من قدم الأبرار بفنون ائبار والمؤخر من آخر النصارى وشغلهم  
 بالاعتبار وحظ العبد ان يهتم بامر فيقدم الاله فالا هم وان يكون بين الخوف والرجاء والتعلق  
 بها ان يتقدم نفسه للمبالغة والمساورة إلى الخيرات والمقربات ولا يؤخرها بالاستبطاء والتسرف  
 فلا يجعل لله عبدا أسرع إليه كعبد ابطأ عليه وخاصيته يقرأه لاهمية العدد وكثير الأول أي  
 انه قبل كل شيء وليس قبله شيء وخاصيته يقرأه لقضاء الحاجة ليلة الجمعة الفاهكة إلى أربعين  
 ليلة من الجمعة ومن لم يكن له ولد فليقرأه كل يوم أربعين إلى أربعين يوما الأخرى بعد كل  
 شيء وليس بعده شيء وقيل الآخر هو الباقي بعد فناء خلقه والأولى ان يقال انه اول قديم  
 بلا ابتداء وأخر كزيم بلا انتهاء ومجملهما انه لم يزل موجودا ولا يزال مشهودا فاجعله فيما  
 بينهما معبودا وحظك ان تعلم ان الذي هناك في الابتداء هو الذي يكفيك في الانتهاء وخاصيته  
 يقرأه لاصلاح الخاتمة وظفر الأعداء على المواظبة الظاهر أي باعتبار آثاره ومضوعاته الدالة  
 على كمال صفاته وجمال ذاته وخاصيته يقرأه لتسوية الباطن بعد الاشراف كل يوم خمسية وخوف  
 المطر يقرأه كثيرا ومن خاف هدم جداره يكتبه عليه الباطن أي باعتبار كنهه ذاته والاحاطة  
 بعرفته صفاته وقيل معناها العالم بما ظهر وبطن وقيل الظاهر بمعنى الغالب على امره و  
 الباطن بمعنى المحجب من خلقه وحظ العبد من هذه الاسماء ان يهتم بامر ويتفكر اوله و  
 يتدبر آخره ويصلح باطنه وظاهره خاصيته يقرأه للعلم على الحقائق كل يوم مائة أو أكثر  
 الواي أي المالك الأشياء المتصرف فيها بجميع الأجزاء وحظك منه ان تتولى ملكة وجودك بتنفيذ  
 الأحكام الشرعية وتحفظه عن تصرف شياطين الجن والانس حتى تكون والى نفسك وخاصيته  
 يكتبه لدفع الأفات عن بيته على كوز جديد ثم يملأه بالماء فيرشحه على جداره ولجلب قلب  
 شخص نحو يقرأه خمسة عشر مرة على الذي جل وعلا عن كل وصف وثناء فهو متفاعل  
 عن العلو ويمكن ان يكون بمعنى المنيع وهو الذي يتمتع الوصول اليه وتسهيل الحصول لديه  
 ويجوز حذف واوه على ما قرأ في المتواتر وقفا ووصلا وحظ العبد ان يبذل جهده في العلم  
 والعمل حتى يفوت جنس الانس في الكالات ويعلوه في المراتب والمقامات وخاصيته يقرأه المرأة

من لم يكن له ولد

ومن خاف هدام جداره

لجلب قلب شخص



ايام الحيض والنفاس ثامن عن الآفات وللتقوى على الاقران يقرأ كثيرا البريق الموحدة عشق  
من البريا لكسر وهو مبالغة الباربعني المحسن النعم قال القيسري من كان الله تعالى باراه عصم  
من المخالفة نفسه وادام بغيرون اللطائف الله وطيب فؤاده وحصل مراده وجعل التقوى زادة  
واغناه عن اشكاله بافضاله وحماه عن مخالفته بين اقباله وفي الحكم متى اعطاك اشهدك  
بره ومتى منعك اشهدك قهره في كل ذلك يعرف اليك ويقبل بوجود لطفه عليك وخاصيته  
من قراءه سبعا ونفت به على طفله بعد ما فرضه اليه تعالى يا من البلاء يا ويصل الى الكمال  
انشاء الله تعالى وحفظه عن البلاء ايضا يقرأه سبعين وينفت عليه حين الولاة هكذا الى  
ثلاثة ايام ولتبرية القلب عن الزنا وشرب الخمر يقرأه كل يوم سبعا وينفت به على القلوب التواب اي  
الذي يقبل توبة عباده ويوفهم على التوبة ووامها ويرجع عليهم بالرحمة وتامها وحظ العبد منه  
ان يكون واقفا بقبول التوبة غير ائس عن نزول الرحمة ويصح عن المجرمين ويقبل عذر المعذون  
قال القيسري توبة الله على العبد توفيقه للتوبة فاذا ابتداء التوبة واصلها من الله وكذلك  
انماها على الله ونظامها بالله نظامها في الحال وتامها في المال ولان الله يتوب على العبد لما  
كان للعبد توبة قال الله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا وخاصيته يقرأه لتوفيق التوبة وقبوله كل  
كل يوم بعد صلاة الضحى اثنتاه وستين وحضور القلب دفع الخواطر الردية يقرأه مائة بين  
سنة الجور وفرضه استقم اي البالغ في العقوبة على اعدائه المنتصر منهم لاحبابه واوليائه والتعلق  
به ان يستقم من اعداء الله واعدي اعداء نفسه فينتقم منها متى قارفت معصية او اخلت  
بعبادة تقل عن ابي يزيد قال تكاسلت على نفسي في بعض الليالي عن بعض الاوراد فعاقت بها بان  
منعتها الماء سنة وخاصيته من كان خصمه فظا نيل يقرأه كل جمعة ستائة واحدي ستين لاهلاك  
العدو ويقرأه مع المذل او القهار الفا العفو فصول من العفو اي كثير المجاوزة عن الذنوب و  
للسامحة عن العيوب ومن عرف انه تعالى عفو طلب عفو ومن طلب عفو يجاوز عن خلقه قال  
الله تعالى وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفُرْ اَلَا تُحِبُّونَ اَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَغَايَةَ العفو ان يحسن الى من ظلمه  
كما يري الله سبحانه محسنا في الدنيا الى العصاة والكفرة غير معاجل لهم بالعقوبة عنهم بان يتوب  
عليهم واذا تاب عليهم يحيى سيئاتهم اذ التائب من الذنب كمن لا ذنب له وخاصيته يقرأه لعفو الذنوب  
كثير الرؤف فصول من الرافة وهي ابلغ انواع الرحمة وقرئ بجذف الواو تخفيفا حكى ان انسانا  
تجنب عن الصلوة على جابر له مات لكونه كان شرا فزاي في المنام فقيل ما فعل الله بك قال غفرا

تاسم عن الآفات  
في وقت الحيض والنفاس

وحفظ الولد عن البلاء ١٢

لتبرية القلب عن الزنا وشرب الخمر

ولدفع الخواطر الردية ١٢

لاهلاك العدو ١٢

وقال قل لفلان لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق والتخلق والتعلق  
 به في بيان اسم الرحمن والرحيم وخاصيته بقراءة الخلاص المعلوم في وجه الظاهر عشر  
 يشفع فيه مالك الملك اي صاحب الملك بالملك المجرد عن الشريك يتصرف فيه كما شاء كما قال  
 قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وهو يشمل الملك المصري  
 والمعنوي المعبر عنه بالنبوة والولاية والعلم والقناعة والزهد والعزلة والصحبة والعافية وغيره  
 ذلك قال الشاذلي قف بباب واحد لا يفتح لك الابواب يفتح لك الابواب واخضع ملك واحد  
 لا يخضع لك الرقاب يخضع لك الرقاب قال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وقيل ان بعض  
 الشيخ او صي فقال كن ملكا في الدنيا في الآخرة معناه انقطع حاجتك وشهوتك عن الدنيا فان  
 الملك في الحرية والاستغناء انتهى ومملكة كل عبد يديه وعياله ورعاياه فينبغي ان يكون  
 مالكها نافذ احكامه فيها كيف شاء على موافقة الشرع والعقل وخاصيته من قراءة كثير ايصير عزيزا  
 ذو الجلال والاكرام اي صاحب النعوت الجلالية والصفات الجمالية والجلال العظمة والاكرام  
 التكريم والتعظيم ومن عرف جلال الله تدلل له ومن عرف اكرامه شكره فلا يخدم ولا يسأل  
 غيره والتخلق به ان يحصل لنفسه جلالة وشرفا وكما لا يكرم وينعم به عباد الله على ما يليق وينبغي  
 وفي الحديث الطوايبا ذو الجلال والاكرام قيل لانه الاسم الاعظم الذي اذا دعي به اجاب و  
 وخاصيته من قراءة كثير ايصير محظوظا بالطافه تعالى المقسط اي العادل يقال قسط يقسط  
 فهو قاسط اذا جاز ومنه قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا واقسط يقسط فهو مقسط  
 اذا عدل فالهزة السلب ومنه قوله تعالى ان الله يحب المقسطين والتخلق به ان يجتنب الظلم  
 واساعلى نفسه ثم على غيره وسعى في امالته وافر العباد خطا من هذا الاسم من ينتصف والا  
 من نفسه ثم لغيره من غيره ولا ينتصف لنفسه من غيره وخاصيته بقراءة دفع الوسوس الردية  
 كل يوم مائة والحصول الخواص كل يوم سبعمائة الجامع اي الذي يجمع الخلائق ليوم الجمع ذلك  
 يوم التغابن ومنه قوله تعالى ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه وقيل هو الموافى بين الامانات  
 والمتضادات في الوجود فمن جامع بين العلم والعمل ووافق الكمالات النفسانية بالاداب الجممانية  
 فله حظ من ذلك وقال القشيري وقد يجمع اليوم قلوب اوليائه الى شهود تقديره وهو موم  
 في طلبه حتى يخلص من اسباب التفرقة فيطيب عيشة اذ لا راحة للمؤمن غير لقاء الله فلا يري  
 الوسائط ولا ينظر الى الحادثات الا بعين التقدير فان كان نعم علم ان الله هو المعطي لها وان كان

٦

عنه

قوله الظوايا ذا الجلال والاكرام اي  
 الراسوا واشتوا عليه واكثر ومن قوله  
 والتلفظ به في دعائكم يقال الظ  
 بالشئ في لفظ الظا اذ لا زك في  
 النهاية ١٢ منه  
 عنه

تغابن يدير راد ز من ان لفتن  
 رشيد

لدفع الوسوس الردية ١٢



يقراءة لقضاء الحاجة بعد الجمعة

للالفة بين المحبين والزوجين  
برائى محبت هر سه تقويز مجربست

٤٨٧

الله	نور	السموات والارض
السموات والارض	نور	الله
والارض	نور	الله
نور	الله	السموات والارض

ح	و	ا	د
ا	د	و	ح
د	ح	ا	و
و	ح	د	ا

و	هـ	ا	ب
ب	ا	هـ	و
هـ	و	ب	ا
ا	ب	و	هـ

للفغي عن الناس ١٢

٤٨٨

ب	٢	س	ط
ط	س	١	ب
س	ط	ب	١
٢	ب	ط	س

برائى محبت مجربست ١٢

شدة علم ان الله هو الكاشف لها وخاصيته بقراءة لقضاء الحاجة بعد الجمعة اثنين اربعين  
وللالفة بين المحبين والزوجين بقراءة احدى عشرة ولجميع الاهل والاولاد بقراءة يوم الاحد  
وقت الفجر بعد ما غسل وصلي ركعتين عشرا دفعا يديه ويعقده في كل مرة اصبعاً ولورد الضالة  
يقراء يا جامع الناس يوم لا ييب فيه اجمع على ضالتي الفغي اى الذي لا يحتاج الى احد في شئ  
مع احتياج كل احد اليه في كل شئ وهذا هو الغني المطلق قال تعالى والله الغني وانتم الفقراء  
وخاصيته يواظب عليه ليصير غنيا ويرفع الطمع يمسح كل عضو بيده ويقراء عليه المغني اى الذي  
يفغي من شاء من عباده بما شاء من انواع الغني وافضلها غني القلب وكثرة المعرفة للرب قال  
القشيري ان الله يفغي عباده بعضهم عن بعض على الحقيقة لان الحوائج لا تكون الا الى الله  
فمن اشار الى الله ثم رجع عند حوائجه الى غير الله ابتلاه الله بالحاجات الى الخلق ثم ينزع الحجة  
من قلوبهم ومن رجع اليه بحسن العرفان اغناه الله من حيث لا يحتسب واعطاه من حيث لا  
يرتقب واغناه الله العباد على قسمين فمنهم من يغنيه بتمتية امواله ومنهم من يغنيه بتصفية احواله  
وهذا هو الغني الحقيقي ومن عرف انه المغني قطع طمعه عن سواه ولا يسأل الا اياه فقد فاز  
بحظ من اسم الغني ثم اذا برحلة المحتاجين واغناهم عن السؤال وافاض من فضل نعمة الله  
عنده على الفقراء والمساكين حصل له حظ من اسم الغني ايضا وفي دعاء بعض الاجلة المشايخ  
اللهم اجعلنا اوفر عبادك اليك واغناهم بالاكفاء بما لديك وخاصيته بقراءة الغني عن الناس  
يوم الجمعة عشرة آلاف هكذا الى عشرة جمعة وشفاء العليل بقراءة وثيقت على اليد ثم يمسحه  
به المانع اى الناصر الذي يمنع اولياءه ان يؤذيهم اعدو وقيل هو الذي يمنع عن المرء ما يريد  
يعطيه من المزيد وقد ورد لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت وقال تعالى كلا مد هو لاء و  
هو لاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك مخطورا اى موعودا ما احسن قول ابن عطاء ربما  
اعطاك فمنعك وربما منعك فاعطاك وورد في بعض الروايات المعطى المانع فيزيد العدد  
على التسعة والتسعين فلما ان لا يكون في تلك الرواية ذكر العدد او متروكا فيها ذكر اسم الغني  
وقد عرفت عدم انحصار الاسماء في العدد المذكور وكذا الحال في غيره من الاسماء المتروكة  
في هذه الرواية عن ابي هريرة عند الترمذي المذكورة في غيرها قال القشيري المانع في وصفه  
تعالى يكون بمعنى منع البلاد عن اولياءه ويكون بمعنى منع العطاء عن شاء من اولياءه و  
اعداؤه وقد يمنع المني والشهوات عن نفوس العوام ويمنع الارادات والاختيارات عن

قلوب الخواص وهو من أجل النعم التي يخص بها عبادة المقربين ويكرم به أولياء العارفين  
 والتخلق باسم المانع بان يكون مانعا من طرق الفساد واهلاك اهل الدين والصالحين من  
 عبادة الله ويحفظ الدين واهله من الآفات والمخالفات وخاصيته من لم تكن لها مع الروح  
 ألفة فلتقرأ عند النوم معه مائة تحصل الألفة بينهما وان وقت بين الجماعتين خصوصية  
 فإيهما قوله ته كثير اغلبت على الأخرى الضار النافع أي الذي يخلق الضر والنفع ويبدل العطاء  
 والمنع وهذا المعنى يوصل العبد من حال التفرقة إلى مقام الجمع وقد قال تعالى لا يملكون أنفسهم  
 نفعا ولا ضرا فكل ما وقع في العالم منسوب إلى الله تعالى بواسطة أو بغير ذلك فلا يظن أن الله  
 يقتل ويضر بنفسه وإن الطعام يشبع وينفع بنفسه وكذلك كل أجزاء العالم من العلويات والسفليات  
 وسائر أسباب مستخرة لا يصدر منها إلا ما سخرت له وكل ذلك بالامانة إلى القدرة الأزلية  
 كالقلم في يد الكاتب فمن عرف ذلك استسلم لحكمه وقضائه وفوض الأمور كلها إليه وعاش في  
 راحة من الخلق والخلق في راحة منه وهذا هو حظ العبد من هذا الوصف وأمثاله والتخلق  
 ان يكون ضارا ومخذلا لأعداء الله ونافعا وناصرا لأوليائه قال القيسري ومعنى الوصفين  
 إشارة إلى التوحيد وهو أنه لا يحدث شيء في ملكه إلا بإياديه وحكمته وقضائه وإرادته ومشيئته  
 فمن استسلم لحكمه فهو عاش في الراحة ومن اثار اختيار نفسه وقع في كل آفة وقد ورد عن الحق  
 تعالى أنه قال أنا الله لا اله إلا أنا من استسلم بقضائي وصبر على بلائي وشكر على نعمائي  
 فكان عبيدي حقا ومن لم يستسلم بقضائي ولم يصبر على بلائي ولم يشكر على نعمائي فليطلب ربا  
 سواي وخاصيته اسم الضار من وقع في غربة فليقرأ الطرد وحشتها كل ليلة جمعة وأيا البيض  
 مائة ولدفع الفقر والذل يقرأ لكل يوم بهذا العدد وخاصيته اسم النافع من ركب البحر فليقرأ  
 ثلاثين من آفاته منفردا أو بمجتمع مائة ألف ويقرأ في بدء الأمور ليبارك فيها النور أي  
 الظاهر بنفسه المظهر لغيره فهو الظاهر الذي به كل الظهور قال الله تعالى الله والسموات و  
 الأرض فقبل منورها أو مظهر قدرته فيهما وقبل النور هو الذي يصبر بنور الله والهيأة ويرشد  
 بهداه ذوالغواية فيصل إلى تمام الهداية كذا في النهاية قال القيسري في قوله تعالى  
 الله نور السموات والأرض ينور بالأفاق بالجنوم والقلوب بنفون المعارف ومنوف العلوم  
 والأبدان بآثار الطاعات لأن العبادة زينة النفوس والأشبع والمعارف زينة القلوب والأرواح  
 والتأييد بالموافقات نور الظواهر والتوحيد بالموصلات نور السرائر والله تعالى يزيد في قلب



نور على نور قوله تعالى يهدي الله لنوره من يشاء أي يهدي القلوب إلى محاسن الأخلاق ليؤثر الحق ويصطفيه ويترك الباطل ويدع ما يستدعيه والتخلق به أن يكون ظاهراً منوراً بنور الإيمان والعرفان ومظهر الأحكام الدين وم نور للعالم بنور الايقان وكما لك لنبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم فهو النور ومنه النور فهو مطلع الأنوار وجميع الأسرار وخاصيته قراءة التنوير الباطن الفاعل ما قرأ سورة النور مرة الهادي أي الذي يدل بعض عبادة على حسن معادة ويوصل من شله منهم إلى كمال ارشاده قال تعالى من يهدي الله فلا مضل له من يضل الله فماله من هادٍ فهو الذي قدر ثم هدى كما هدى الطفل إلى التمام الذي عند انفصاله والفرخ إلى التقاط الحب وقت خروجه والخل إلى بناء بيته على شكل التدريس لكونه أوفق الأشكال وشرح ذلك يطول والذي هدى خاصة عبادة إلى سواء الطريق وأبدع في بواطنهم أنوار التوفيق ثم هدى خاصة خلقه إلى معرفة ذاته فاطلعوا بها على معرفة مصنوعاته فيكون أول معرفتهم بالله ثم يعرفون غيره به وهدى عامة خلقه إلى مخلوقاته فاستشهدوا بها على معرفة ذاته وصفاته فيكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يرتقون بها إلى الفاعل فالثاني مريد والأول مراد والله رؤف بالعباد إلى مرتبة الأولى الإشارة بقوله تعالى أولم يكف بربك أنه على كل شئ شهيد خطا بامنه صلى الله عليه وسلم وهو معرفة الأقوياء من خواص عبادة الأصفياء واليه الأيمان بقوله عرفت ربي برني ولولا ربي ما عرفت ربي ولولا الله ما اهتدينا إلى الثانية الإشارة بقوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ويقول عز وجل أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ قال القيسري في قوله تعالى يهديهم ربهم يكرم أقواماً بما يلهيهم من جميل الأخلاق ويصرف قلوبهم إلى ابتغاء ما فيه رضى الخلق و يدهم على استغفار قد راد النياحتى لا يسترقم ذل الطمع من الوقوف على غير باب المولى والهداية إلى حسن الخلق ثاني الهداية إلى اعتقاد الحق لأن الدين صدق مع الحق وخلق مع الخلق وأظني الناس بهذا الاسم الأنبياء والأولياء والعلماء الوارثون الذين هددوا الخلق إلى الطريق القويم والصراط المستقيم وهم مستخرون تحت قدرة تدبيره الذي هداهم به إلى مصالحهم في الدنيا والدين وخاصيته من قراءة كثير امتد لا يجعله الله من المهديين البديع أي المبدع المخرع بخلق الأشياء على غير منوال سبق وقيل بديع في ذاته لا مثل له في صفاته وقيل بديع سمواته وأرضه قال تعالى بديع السموات والأرض قيل من أمر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة

تنوير الباطن ١٢

## أَصُولُ مَذْهَبِ ثَلَاثَةِ

من دأمن مبتدعاً عليه الله  
تعالى حلاوة اليقين ١٢

له

الأمم النهائية والغاية ١٢

للبركة في العمر والتقوى على  
القرآن ١٢

## حكايت عجيبه

يكشف عليه تدبير امره ١٢

ومن امر أهوى على نفسه قولاً وفعلانطق بالبدعة وقال القيسري أصول مذهبنا ثلاثة الأول  
بالنبي صلى الله عليه وسلم في الأخلاق والأفعال والأكل من الحلال وصدق المقال إخلاص  
النية في جميع الأعمال وقال أيضاً من دأمن مبتدعاً عليه الله حلاوة السنن عن علمه ومن  
ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه وفي المدارك وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص  
توحيداً فإنه لا يأنس بمبتدع ولا يجالس له ويظهر له من نفسه العداوة ومن دأمن مبتدعاً عليه  
الله تعالى حلاوة اليقين ومن أجاب مبتدعاً عاظم عزالدين وأغرضها أدلة الله لك العزو  
أفقره بذلك الغنى ومن ضحك إلى مبتدع نزع الله نور الإيمان من قلبه ومن لم يصدق فيجب  
أنتهى وكل عبد اختص بخاصية من النبوة أو الولاية أو العلم بحيث لم يهد مثلها أو أربع شيئاً  
من الأمور الرجعة إلى صفة الكمال أما في سائر الأوقات أو في عصره فهو بدعي وخاصيته من  
كان له مهم فليقرأ يا بديع السموات والأرض ألفاً وسبعين ألفاً كفى الله ما أهله الباقي  
أي الدائم الوجود بعد فناء خلقه والتخلق بهذا الاسم أن يسعى في تحصيل كمال يبقى آثاراً بعد  
ويفي في جلال الحق وكماله حتى يبقى ويحيي بحيوته الأبدية وخاصيته يقرأ كثيراً من الأدعية  
والأمراض والآثار أي الذي يرث الأرض ومن عليها والنيار جعون فيرجع إليه الأملك بعد  
فناء الملوك وهذا بالنظر إلى العامي وأما بالحقيقة فهو الملك المالك على الإطلاق كما قيل الوارث  
الذي يرث بلا تورث أحد والباقي الذي ليس للملك أمم والتخلق أن يحصل العلوم والمعارف  
الدينية حتى يصير وارث الأنبياء وخاصيته يقرأ للبركة في العمر والتقوى على القرآن كثيراً  
الرشيدي أي الذي أرشد للتخلق إلى أرشد مصالحهم في الدنيا والعقب أي هداهم إليها ودلهم  
عليها قيل أرشاد الله لعبد هداية نفسه إلى طاعته وقلبه إلى معرفته وروحه إلى محبته وصار  
إلى قربه وأما من أرشد الحق لا صلاح نفسه أن يلهمه التوكل عليه والتقوى في سائر  
الأمور إليه جامع إبراهيم بن آدم يؤمن أن رجلاً برهن شيئاً معه على ما يأكله فخرجوا إذاً بأشخاص  
معه بغلة عليها أربعون ألف دينار فساله عن إبراهيم وقال هذا أمير الله من أبيه وأنا علامه  
فأتى به إليه فقال أن كنت صادقا فانت حر وجه الله ومأمرك هبة لك فانصرف عني فلما  
خرج قال يا رب كلمتك في رغيف فصبت علي الدنيا صافو حقت لكن أمتني جوعاً لم أعرض  
لطلب شيء وجه التعلق والتعلق ظاهر وخاصيته من لم يدبر تدبيراً مراً فليقرأ بين العشائين  
ألفاً يكشف عليه تدبير امره وإذا أوجب عليه هي أمور لا من غير سعيه ومن قراءه بنية الاستعداد



الفاطر له نفعه وضرة الصبور الذي لا يستعجل في مواخضة العصاة وهذا اقرب من معنى الحليم  
والفرق بينه وبين الحليم ان الصبور يشعر بأنه يعاقب في الاخرة بخلاف الحليم وأصل الصبر  
حبس النفس عن المراد فاستعير لطلق الثاني في الفعل لانه غايته حكي عن بعض الاكابر انه قال  
كنت في مكة المعظمة رايت رجلا دخل المسجد الحرام وطاف ثم اخرج رقعة من حبيبه فطرف فيه و  
ذهب وفعل غدا مثله فراقبته اياما يصنع كذلك فدخل يوما طاف ونظر فمات فقمت ورايت  
الرقعة كتب فيه وامبركحك ربك فانك باعيننا والتخلق به ظاهروا خاصيته من اقبل اليه  
الصعب والمشقة فليقرأ ثلاثا وتلثين الفا ولاطمينان الباطن يقرأ ثلاثا ألف وان اراد  
ان تعقد السنة الحاسدين ويدفع عنه غضب السلاطين فليواطب عليه نصف النهار او  
نصف الليل وان خاف العطش في التيه يقرأ ثلاثين الفا يبلغ الماء قبل اتمام العدد انشاء  
الله تعالى المقصد الثامن في سند اجازة كتب الاذكار الحديثية وفيه ترتيب قراءة حصن  
الحصين فمنها كتاب الداء ولا يبي بكر عبد الله بن محمد بن ابي الدنيا اجاز لي به شيخنا عبد القادر  
مفتي مكة رحمه الله تعالى وايضا الشيخ العلامة محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ  
الملا ابراهيم بن حسن الكوراني الكروي الشافعي عن الشيخ الامام صفى الدين احمد بن محمد للديني  
القشاشي قدس سره عن الشمس محمد بن احمد الرملي عن شيخ الاسلام ذكريا الانصاري عن  
الحافظ ابن حجر العسقلاني عن ابي هريرة عبد الرحمن الذهبي اجازة عن القاسم بن المنذر بن  
عساكر سما عليه عن ابي المتحان الذي اجازة عن الشيخين ابي الفرج مسعود بن الحسن النقي  
والحسن بن العباس الرستي اجازة عنهما قالوا اخبرنا ابو نصر محمد بن احمد بن عمر بن سسويه  
قال اخبرنا ابو سعيد محمد بن موسى الصيرفي مماع عليه لبعضه واجازة لسائر قال اخبرنا ابو عبد  
الله محمد بن عبد الله بن علي الصغار قال اخبرنا ابن ابي الدنيا والسند اليه قال في كتاب  
الدعاء له حدثنا احمد بن عبد الاعلى هو الشيباني عن شيخ من اهل الكوفة وهو عبد الرحمن الكوفي  
عن صالح بن حسان عن محمد بن علي هو الباقر ان النبي صلى الله عليه وسلم علم عليا رضي الله  
تعالى عنه دعوة يدعونها عند ما اهمه فكان علي يعلمها ولد اياك انا قبل كل شيء ويا مكن  
كل شيء ويا كائنا بعد كل شيء افضل بي كذا قال شيخنا الملا ابراهيم ان قول الباقر فكان علي  
يعلمها ولده يدل على اعتنا به الموجب لاتصال سلسلة التعليم والتعلم اليه فهو متصل في الواقع  
غالبا وان كان منقطعاً بصورة وقد قال الحافظ ابن حجر ان محمد الباقر روي عن جده الحسين

للسبب والمشقة وعقد لسان  
الحاسدين ودفع غضب السلاطين  
ودفع العطش ١٢

المقصد الثامن في سند اجازة كتب  
الاذكار الحديثية وفيه ترتيب  
قراءة حصن الحصين ١٢

دعاء يدعونها عند ما اهمه ١٢

رضي الله تعالى عنه انتهى ومنها كتاب الدعاء لابي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني رحمه الله تعالى اجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة المعظمة حرسه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم السوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاجهزي عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي عن المحافظ جلال الدين السيوطي محمد بن مفضل الحلبي عن الصلاح بن ابي عمر عن الفخرابي الحسن بن علي بن عبد الواحد بن البخاري عن محمد بن ابي زيد الكوفي عن محمود بن اسمعيل الصيرفي عن محمد بن أحمد بن فارس عن المؤلف رحمه الله تعالى وبالسند اليه قال في اوله بعد تمام المقدمة باب تاويل قول الله عز وجل ادعوني استجب لكم ان الذين

يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين حدثنا عبد الله بن محمد بن سعيد بن ابي مريم قال حدثنا محمد بن يوسف الفريابي ح وحدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا ابو حذيفة قال حدثنا شافعيا عن منصور عن ذر بن عبد الله المرهني عن ابي سعيد الخضري عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العباد اذ هي الدعاء ثم قرأ ادعوني

استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ومنها كتاب عمل اليوم والليلة للمحافظ النسائي اجاز لي به شيخنا عبد القادر المذكور وايضا الشيخ محمد هاشم المسطور عن الشيخ المذكور عن شيخه الملا ابراهيم بن حسن الكوراني الكروبي الشافعي عن الشيخ عيسى بن محمد التتالي المغربي ثم المالكي عن الشيخ العلامة عبد الكريم بن محمد الفكون عن ابي ذر ياجحي بن سليمان عن ابي القدس طاهر بن زيان قال اخبرنا ابو محمد الصخر اوي عن ابي مهدي المليكي الجبلي قال اخبرنا ابو زيد عبد الرحمن بن محمد التتالي قال اخبرنا الامام ابو الفضل بن مرقوق الحفبدي عن الشرف محمد بن محمد بن عبد اللطيف بن الكويك الربيعي الشافعي قال اخبرنا به ابي ابو اليمن محمد بن عبد اللطيف بن الكويك قال اخبرنا به المحافظ يوسف بن الزكي عبد الرحمن المرزقي عن الفخر بن البخاري عن ابي طبرزد عن القاضي ابي بكر الانصاري عن الحسن بن علي الجوهري عن ابي الحسن محمد بن عبد الله بن ذكريا بن جويوه عن مؤلفه النسائي وبالسند اليه قال فيه في باب فضل قراءة قل هو الله احد اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن مهاجر ابي الحسن عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اسير مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل يلها الكافرون حتى ختمها فقال قد بري هذا من الشرك ثم سنا فسمع اخر يقول قل هو الله احد فقال اما هذا فقد غفر له كتاب عمل اليوم والليلة للمحافظ ابي بكر احمد بن محمد بن



احمق الدينوري المعروف بابن السني اجاز لنا به شيخنا عبد القادر رافعي مكة وايضا الشيخ محمد هاشم  
 التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاجهوري  
 عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي والشمس محمد بن احمد الرمي كلاهما عن شيخ الاسلام ذكريا بن  
 محمد الانصاري عن الحافظ بن حجر العسقلاني عن الحافظ ابي اسحق ابراهيم التتوي عن ابي العباس  
 احمد بن ابي طالب الجمار عن ابي الفضل جعفر بن علي الهذلي عن ابي طاهر احمد بن محمد بن سلفة الشيرازي  
 بالسلفي عن عبد الرحمن بن محمد الدوني عن ابي نصر احمد بن الحسين الكسار عن المؤلف وبالسند اليه  
 قال في اوله باب حفظ اللسان واشغاله بذكر الله تعالى حدثنا ابو خليفة قال حدثنا مسدد قال  
 حدثنا حماد بن زيد عن الصهباء عن سعيد بن جبير عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه  
 اظنه رفعه قال اذا اصبح ابن آدم فان الاعضاء تكفر تخضع بكفر اللسان وتقول اتق الله فينا  
 فان استقممت استقمنا وان اعوجت اعوجنا ومنها كتاب عمل اليوم والليلة لابي نعيم الاصبها  
 في اجازي به شيخنا عبد القادر رافعي مكة رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم التتوي غفر له  
 الله تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المالكي من طرق اعلامها عن الشيخ علي بن  
 محمد الاجهوري عن النور علي بن ابي بكر القرافي عن المسند المعمر بما فوق المائة قرين البصير  
 العثماني المقرئ عن الاستاذ شمس الدين محمد بن محمد الجزري عن العزيز بن البدر ومحمد بن البراء  
 ابراهيم بن سعد بن جماعة الكنايني عن ام محمد زبيب بنت الكمال احمد بن عبد الرحيم المقدسية عن  
 ابي الفرج عبد الرحمن بن مكي الطرابلسي عن ابي القاسم خلف بن عبد الملك بن شبكوال عن ابي  
 الفرج عبد الرحمن بن محمد بن عتاب عن ابي عمر عثمان ابي بكر السقاقي عن المؤلف رحمه الله  
 كتاب عمل اليوم والليلة لابي علي الحسن بن علي الحسن بن علي العمري اجازي به شيخنا عبد  
 القادر رافعي مكة وايضا الشيخ محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ  
 محمد بن سليمان المغربي المالكي الشيخ علي بن محمد الاجهوري عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي  
 والشمس محمد بن احمد الرمي كلاهما عن الشيخ الاسلام ذكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ بن  
 حجر العسقلاني عن احمد بن ابي بكر بن عبد الحميد عن التقي ابي بكر بن احمد بن عبد الدائم عن  
 ام محمد حرة بنت عبد الوهاب عن عبد الله بن احمد السراج عن احمد بن المظفر بن سوسن عن  
 عبد العزيز بن علي الازجي عن ابي بكر محمد بن احمد المغيرة عن المؤلف رحمه الله تعالى ومنها  
 كتاب الاذكار المسمي حلية الابرار من شعائر الاخيار في تلخيص الدعوات والاذكار المستحبة بالليل

والنهار لا يبي ذكر يا يحيى بن شرف النوري اجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة وايضا الشيخ العلامة محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن العجيمي المكي قال اخبرنا العلامة ابو مهدي عيسى ابن محمد المغربي الثعالبي سماعا عليه لغالبه واجازة لباقيه قال اخبرنا الشهاب احمد بن محمد الخفاجي قال اخبرنا القاضي علي بن جاز الله ظهيرة القرشي المخرومي المكي قال اخبرنا خاتمة المحدثين جاز الله محمد بن الحافظ عبد العزيز بن فهد قال اخبرنا الحافظ محمد السخاوي قال اخبرنا المعمر ابو هريرة عبد الرحمن بن الشيخ تقي الدين عمر القباي الحنبلي قال اخبرنا ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم الخباز قال اخبرنا به مؤلفه رحمه الله تعالى وله تصانيف كثيرة فقد قيل انه لما توفي عمدة عمره وهوست واربعون سنة ومولفاته فجاة لكل يوم كراسه من يوم ولده ارويها عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة وعن الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ ابراهيم بن الحسن الكوراني الكروبي عن صفي الدين احمد بن محمد القشاشي عن ابي الموهب احمد بن علي الشناوي عن الشيخ حسن الدجيجي عن الحافظ جلال الدين السيوطي عن علم الدين البلقيني عن والده سراج الدين البلقيني عن الحافظ ابي الجراح يوسف بن عبد الرحمن المزني عن المؤلف النووي بجميع مؤلفاته ومنها كتاب الحصن الحصين ومختصره العدة والجنة ثلاثها لاما القراء الحافظ قاضي القضاة شمس الدين ابي الخير محمد بن محمد بن محمد بن علي بن الجزري الدمشقي اجاز لي بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة المعظمة والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي قال اخبرنا به شيخنا عبد القادر المذكور سلمه الله تعالى سماعا من لفظه لبعضه اجازة لساورة باسانيد متعدد منها عن الشيخ حسن بن علي العجيمي المكي عن الشيخ احمد بن محمد العجل عن الامام يحيى بن مكرم الطبري المكي امام المقام عن حدة الحب الاخير محمد بن محمد الطبري المكي ارويها عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة حفظه الله تعالى وعن الشيخ محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاحمري عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي عن الحافظ جلال الدين السيوطي عن الشمس محمد بن احمد بن علي العمري وغيره كلام عن المؤلف رحمه الله تعالى فائدة في ترتيب قراءة حصن الحصين صلى الله عليه وآله النبي صلى الله عليه وسلم ثلثا ويقرأ الفاتحة مرة والحمد لله الى الفلقون والهمكم الله واحد الى لقوم يعقلون وآية الكرسي الى الخالدون والله مافي السموات وما في الارض الى آخر السورة وشهد الله انه لا اله الا هو الى الحكيم وان ربكم الله الذي خلق السموات الى قريب

له

كرار بالضم وتشديد الميم و  
تحفيف آن «رشيده

تليق قراءة حصن الحصين



من المحسنين والصفات صفاء الى من طين لاذب ويسبح لله ما في السموات والارض الى بذات  
الصدور وقل هو الله احد ثلثا والموذنين ثلثا ويستغفر عشرين سبحان الله والحمد لله ولا اله  
الا الله والله اكبر ثلثا والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ثلثا ثم يشرع يوم الخميس من كلمة  
وهذه مقدمة تشتمل الى كلمة قد قامت الصلوة واذا بلغ الى كلمة سبحان الله والحمد لله يسجد  
ويطلب حاجته من الله تعالى ثم يوم الجمعة من قد قامت الى كلمة واذا راي باكورة ثمرة ثم  
يوم السبت من اذا راي باكورة ثمرة الى كلمة فضل الصلوة ثم يوم الاحد من فضل الصلوة الى  
الاخر ومنها كتاب الاذكار النبوية للمحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي اجازني  
به شيخنا عبد القادر المذكور والشيخ محمد هاشم عن الشيخ المسطور عن الشيخ حسن بن علي العجي  
عن العلامة ابي مهدي عيسى بن محمد بن محمد بن احمد بن عامري الجعفري الثعالبي المغربي  
ثم المكي عن شيخ الاسلام علي بن محمد الاجهوري عن النوراني الحسن علي بن ابي بكر القرافي  
قال اخبرنا بها مؤلفها رحمه الله تعالى وكذلك روي بهذا السند جميع مؤلفات السيوطي في الكتب  
الحديثية وبالسند اليه قال في جامعه الكبير في احاديث الهمة ابو المسجد وخرجوا القامة  
منها فمن بني لله بيتا بني الله له بيت في الجنة قيل يا رسول الله وهذا المساجد التي تبني في الطريق قال نعم  
واخراج القامة منها مهوور الحور العين طب وابن الجارمن عن ابي قرقصة رضي الله تعالى عنه  
انتهى فلفظة طب علامة الطبراني في معجمه الكبير ورض علامة الضياء المقدسي في المختارة  
وبالسند اليه قال في جامعه الصغير في حرف النون هي ان يمشي الرجل بين المراتين وعن ابن  
عمر رضي الله تعالى عنهما انتهى قال المناوي في شرح الجامع الصغير ان علامة ابي داود  
قوله نبي ابي النبي صلى الله عليه وسلم وقوله بين المراتين اي عن يمينه وشماله بل يمشين  
بحافة الطريق حذرا من الاختلاط المؤدي الى الفسدة ويحتمل شمول النهي ما لومشت ولعدة  
امامه والاخرى خلفه وفي معنى المشي القعود بنحو مسجد وطريق انتهى قال الشيخ عيسى ابن  
محمد الثعالبي في فهرسته ان مؤلفات السيوطي زادت في العدد على خمسمائة سوي ما رجع عنه و  
عسله ارويها عن شيخنا عبد القادر رافقي مكة وايضا عن الشيخ محمد هاشم التوي عن الشيخ  
المذكور عن شيخه الملا ابراهيم بن حسن الكوراني الكروني عن صفى الدين احمد بن محمد الملا  
القشاشي عن ابي المواهب احمد بن علي العباسي الشناوي عن عبد الرحمن بن عبد القادر بن  
عبد العزيز بن فهد المكي عن عمه جارا لله بن عبد العزيز بن فهد عن المؤلف السيوطي رحمه الله

هي ان يمشي الرجل بين

المراتين ١٢

مؤلفات السيوطي رحمه الله

تعالى زادت في العدد على

خمسمائة ١٢

اجازة حزب الأعظم ١٢  
المقصد التاسع في ذكر الادعية  
في الحوائج المتنوعة والادعية  
الواردة في الامراض والوجع  
وما يناسب ذلك وفيه فصلان

تعالى واجاز لي الشيخ محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى بالحزب الأعظم والورد الأتم للشيخ  
العلامة عمدة المحدثين الملا علي بن سلطان القاري رحمه الله تعالى وما وصل إلى سنده  
المقصد التاسع في ذكر الادعية في الحوائج المتنوعة والادعية الواردة في الامراض والوجع  
وما يناسب ذلك وفيه فصلان الأول في ذكر الادعية في الحوائج المتنوعة بعضها  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وبعضها عن المشايخ يقال عند تقسم المعيشة بسم الله على انفسى  
مالى ودينى اللهم رضني بقضائك وبارك لي فيما قدرت لي حتى لا احب تعجيل ما أخرت ولا تأخير  
ما عجلت وعند استبطاء الرزق اللهم اني استلك من فضلك ورحمتك فانه لا يملكه الا انت ويكثر  
من قول لا حول ولا قوة الا بالله وفي الحديث يقول بين الفجر والصبح سبحان الله العظيم ومحمد  
سبحان من يعجز ولا يجار عليه سبحان من تبراء من الحول والقوة اليه سبحان من السبح منه  
منه على من اعتمد عليه سبحان من يسبح كل شئ بحمده لا اله الا انت يا من يسبح له الجميع تذاكري  
بعفوك فاني جزوع ثم يستغفر الله مائة مرة فانها لا ياتي عليه اربعون يوما الا وقد آتاه الدنيا  
بجذافيرها وهو محروب كذا في شرح حزب البحر للشيخ زروق الفاسي وعن ابن عمر بن رجاء قال  
يا رسول الله ان الدنيا ادبرت عني وقولت قال له اين انت من صلوة الملكة وتسبيح الخلائق  
وبه يرزقون قل عند طلوع الفجر سبحان الله ومحمد سبحان الله العظيم استغفر الله مائة مرة  
تاتيك الدنيا صاغرة فولي الرجل فمكث ثم عاد فقال يا رسول الله لقد اقبلت على الدنيا فما ادرى  
اين اضعها رواه الخطيب في رواية مالك وعن ابن موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قال لا حول ولا قوة الا بالله مائة مرة في كل يوم لم يصيبه فقر ابد ارواه ابن ابي الدنيا  
وعن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده عن علي بن ابي طالب يرفعه من قال كل يوم وليلة  
لا اله الا الله الملك الحق المبين كان له امانا من الفقر واسا من وحشة القبر واستفتح به باب  
الغني واستفرغ به باب الجنة قال رواية لورجلتم في هذا الحديث الى الصين ما كان كثير اذكروا  
عبد الحق في كتاب الطب النبوي كذا في المواهب وروي صاحب الفردوس عن انس ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من قال يوم الجمعة اللهم اغني بجمالك عن حرامك ويفضلك عن  
سواك سبعين مرة لم يمربه جمعتان حتى يغنيه الله تعالى وايضا يا مغني كل يوم مائة والفا  
مرة والمزمل اربعين مرة فان لم تستطع فاحدي عشرة مرة وهذا ان مجربان للغني القلبي والظاهر  
عليهما واذ اصعب عليه امر يقول اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا وانت تجعل الحزن سهلا اذا

وهذان مجربان للغني ١٢



شئت واذا غلبه امر يقول قد رال الله وما شاء الله فعل حسبي الله ولنم الوكيل ويقول عند غلبة  
 الدين وكثرة المحوم اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن واعوذ بك من العجز والكسل واعوذ بك  
 من الجبن والخل واعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال فمن قالها ليكفي همومه ويقضي رونه  
 وايضا يقال لذلك اللهم اكفني بجلالك من حرامك واغنني بفضلك عن سواك اللهم فارح الهم  
 كاشف الكرب مجيب دعوة المضطرين رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما انت ترحمني فارحمني مرحمة  
 تغنيني بها عن سواك اللهم مالك الملك توتى الملك من تشاء الى غير حساب رحمن الدنيا والاخرة  
 ورحيمهما تعطي منهما من تشاء وتقع منهما من تشاء اقض عني الدين وارحمي حسه تغنيني بها عن  
 رحمة من سواك واذا خاف سلطانا او اتي ذي جور وقوة يقول اللهم رب السموات والارض ورب  
 العرش العظيم كن لي جارا من شر فلان وشر الجن والانس ولتباعهم ان يفرط علي احد منهم ويظني  
 عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب السموات السبع  
 ورب العرش العظيم لا اله الا انت عز جارك وجل ثناؤك بسم الله على نفسي ودينني بسم الله على  
 اهلي ومالي ولدي بسم الله على ما اعطاني ربي الله الله الله الله ربي لا اشرك به شيئا الله اكبر  
 الله اكبر الله اكبر الله اعز وجل ما اخاف واحذر عز جارك وجل ثناؤك ثلث لا اله الا انت اعتد  
 من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد اَنْ وَلِيَّتِي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين  
 فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم واذا دخل على سلطان  
 يقول اللهم اني اسالك بخيرك من خيرة واعوذ بك من شره رميتك بلا اله الا الله وحده لا  
 شريك له واستعين عليك بلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فان تولوا فقل حسبي الله لا  
 اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم فان تولوا فانما هم في شقاق فسيكفيكم الله وهو  
 السميع العليم رضيت بالله دينا وبالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا وبالقرآن اماما  
 وحكماً اللهم رب جبرئيل وميكائيل واسرافيل ورب ابراهيم واسماعيل واسحق والاسباط منزل  
 التوراة والانجيل والزبور والقرآن العظيم ادعني شر فلان وايضا من خاف ذا سلطان  
 فليقل لميعص كفيت جمعتي وليقبض كل اصبع من اليد اليمنى عند كل حرف من اللفظ الاول ومن  
 اليسرى عند كل حرف من الثاني ثم يفتحها جميعها في وجهه من يخاف منه وفي مائة القوائد ورد  
 عن بعض الثقات من اهل البيت قال اذا كنت مسافرا فوجدت الحزب فاقرأ سورة اذا نزلت  
 الارض واضرب يدك على الارض وخذ منها التراب وارم بالتراب على وجه الحزب واصبح بيدك

دعاء انس رضي الله تعالى عنه ١٢

من خاف ذا سلطان ١٢

لدفع الحزب في السفر ١٢

راسك ثم اقرأ قوله تعالى فاصرب لهم طريقا في البحر يبسا لا تخاف دركا ولا تختشى وجعلنا من بين  
 ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون حلف الراوي ايمانا مؤكدا انه وجد  
 الحزب نهارا ففعل ذلك وقعد تحت الشجرة وافهم وصلوا اليه ولم يروا وقال بعضهم لبعض  
 الساعة كان ههنا فاحفظه فانه من الاسرار انتهى ولمن خطبه الشيطان يقرأ في اذنه اليسرى  
 سبع مرات ويقرأ الفاتحة والمعوذات وآية الكرسي والطارق واخر سورة الحشر وسورة الصافات  
 كلها فان الشيطان يحرق وايضا يقرأ في اذنه ان حسبتكم الى اخر سورة المؤمنين وايضا يقرأ على  
 ماء طاهر الفاتحة وآية الكرسي وخمس آيات من اول سورة الجن ويرش به وجهه فانه يفيق واذا  
 احسن بلخي في مكان فرش من ذلك الماء في نواحي المكان فانه لا يعود اليه ولا للم الشياطين  
 بالبيت ورواهم بالحجارة يقرأ هذه الآية انهم يكيدون كيد او كيد كيد الى رويدا على اربعة  
 مسامير على كل واحد عشرين مرة ثم يدقها في اربعة اطراف ذلك البيت وايضا يكتب اسماء اصحاب  
 الكهف في جدران البيت ساذرها في اخر الفصل الثاني من هذا المقصد واذا عرض له شيطان  
 او خافه يتعوذ ويقرأ ما تيسر من القرآن واذا وقع في هلكة يقول بسم الله الرحمن الرحيم ولا  
 حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وان الله يعرف بها ما يشاء من البلاء عنه واذا راي عدوا  
 يقول يا مالك يوم الدين اياك نعبد واياك نستعين وايضا سورة والنازعات من قراءها عند  
 مواجهة اعدائه لم يضره واخرقوا منه وفي منافع القرآن للتمييز سورة النازعات من كتبها  
 باجمعها في رق غزال بماء ورد وزعفران وحملها معه فانه لا ينام الا سيرا قدر اربع ساعات  
 من الليل وهذا يستعمله من يريد السفر بسبب ما او لحراسة جيش من عدو وغيره ويقال عند  
 الوسوسة في الايمان هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم الله اكبر الله اكبر الله  
 اكبر امنت بالله ورسوله وفي رواية قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له  
 كفوا احد ثم ليتقل عن يساره ثلثا ويستعد بالله من الشيطان الرجيم سورة والفضي اذا قراءها  
 اخذ على اسم الغائب رجع الى منزله سالما في اسرع وقت واذا قراءت على كل شئ قد نسي صلته  
 عرف موضعه ومن ضاع له شئ وقراءها سبع مرات ثم قال يا جامع العجائب يا راد كل غائب يا  
 جامع الشتات يا من مقاليد الامور بيده اجمع على ضالتي اوضائي لا جامع الا انت فانه يرجع  
 اليه انشاء الله تعالى وايضا اذا عنت لك حاجة او كان لك غائب فاردت ان يرجعه الله سالما غائبا  
 او كان لك مريض فاردت ان يشفيه الله تعالى فاقراء سورة الفاتحة احدي واربعين مرة بين

لمن خطبه الشيطان  
 يهوش

وسع وقد فتنا سليمان  
 لرمي الشياطين بالحجارة  
 ١٢

للعدو يقرء والنازعات

يقال عند الوسوسة في  
 الايمان ١٣

ف  
 يعود الغائب ١٤



الفجر وفرضه وايضا من صاع له شئ فقال يا حفيظ مائة مرة وتسع عشرة مرة من غير زيادة ولا نقصا  
 ثم قراء يا بني انها ان تلك شقال حبة من خردل فتكن في صخرة او في السموات او في الارض يأت  
 بها الله ان الله لطيف خبير مائة مرة وتسع عشرة مرة من غير زيادة ولا نقصان ود الله عليه  
 ضالته ولقضاء الحاجات المهمة ركع اربع ركعات في الاولى لا اله الا انت سبحانك اني كنت من  
 الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك نجى المؤمنين مائة مرة وفي الثانية رب اني  
 مسني الفروان ارحم الراحمين مائة مرة وفي الثالثة وافوض امري الى الله ان الله بصير  
 بالعباد مائة مرة وفي الرابعة حسبي الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير مائة مرة ويقول  
 رب اني مغلوب فانتصر مائة مرة وايضا اذا اعترضت لك حاجة فاقراء يا بديع العجايب بالخير  
 الفا مائة مرة اثني عشر يوما فان الله يقضي لك حاجتك بفضله وايضا اذا اردت ان ينجح الله  
 تعالى حاجتك فاقراء سورة الفاتحة سبعة ايام بان توصل ميم البسملة بلام الحمد لله تبدأ  
 من يوم الاحد بين سنة الفجر وفرضه سبعين مرة واليوم الثاني ستين مرة وهكذا اكل يوم  
 تنقص عشرة حتى تكون يوم السبت عشر مرات روي عن بعض المشايخ رحمهم الله تعالى انه  
 من كان له مهم فليجدد الوضوء عند النوم ثم يقعد على فراش طاهر فيصلي على النبي صلى  
 الله عليه وسلم ثلثا ثم يقرأ الفاتحة عشرا ثم سورة الاخلاص احدى عشرة مرة ثم يصلي عليه  
 صلى الله عليه وسلم ثم ينام على شقه الايمن مستقبل القبلة متوسدا كفه اليمنى تحت خده  
 فانه يري في منامه باذن الله تعالى كل ما نواه من مهماته كيف يكون وهذا من الخواص الجيبة  
 قد جربه كثير من اهل العلم فوجدوا صادقا وهذا الفقير ايضا قد جربه مرارا فوجد كذلك  
 وقال الامام التيمي سورة الكافرون من قراءها يوم الاحد عند طلوع الشمس عشر مرات و  
 سال الله تعالى اي حاجته كانت قضيت حاجته واجيبته دعوته وهي من المجرىات قال صاحب  
 العوارف لبعض المريدين سئل ابو ادريس الجولاني عن الخضر النبي على نبينا وعليه الصلوة و  
 السلام اي عمل يعمل العامل حتى يشته الله تعالى على الايمان ويكون خروجه من الدنيا به  
 فقال الخضر على نبينا وعليه الصلوة والسلام ادركت الفا وستمائة بني وسئلت عن هذه الواقعة  
 فلم يجيبوني حتى ادركت محمد صلى الله عليه وسلم وسألت عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 من صلى صلوة الفجر ويجلس بعدها وبقراءة آية الكرسي وأمن الرسول وشهد الله وقل اللهم  
 مالك الملك يشته الله تعالى على الايمان ويخرج من الدنيا بالايمان واذا اردت ان تري في

فائدة في قضاء الحاجات

يرى في منامه كل ما نواه ١٢

لقضاء الحاجة ١٢

للخروج من الدنيا على الايمان







بشيخ وغيرهما من الدعوات المجهولة فلم يقل بها أحد من العلماء والصالحاء بل وضعه الأغنياء  
لتعزير العوام وجمع الخطام كما في الدر المنلقط للشيخ محمد الصنعاني عن أبي الدرداء قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من أشكى شيئا فليقل ربنا الله الذي في السماء تقدر  
أمرك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض وأعف عنا ذنوبنا و  
خطايانا أنت رب الطيبين أنزل رحمة من عندك وشفاء من شفاءك على هذا الوجه فيروى  
بإذن الله رواه أبو داود وفي سننه وعن أبان بن عثمان عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من قال بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء  
وهو السميع العليم ثلاث مرات حين يمشي لم تصبه فجاءة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح لم  
تصبه فجاءة بلاء حتى يمسي فكان أبان قد أصابه طرف فالج فجعل الرجل ينظر إليه فقال له أبان  
ما تنظر إلي أمان الحديث كما حدثك ولكن لم أقله يومئذ ليضي الله قد روى الترمذي  
وقال حديث حسن صحيح وذكر أبو محمد عبد الله بن محمد المالكي الأفرقي في كتابه أخبار إفريقية  
عن أس بن مالك مرفوعا من قال بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله العظيم عشر  
مرات بري من ذنوبه كيوم ولدته أمه وعوفي من سبعين بلاء من بلاء الدنيا ما منها الجنون  
والجرام والبرص والريح وقال مكحول فمن قال لا حول ولا قوة إلا بالله ولا ملجأ من الله  
إلا إليه كشف الله عنه سبعين بابا من الضر أدناهن الفقر وروى الطبراني عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا حول ولا قوة إلا بالله كان دواء من تسعة  
وتسعين داء أيسرها الحم وإيضاحه الداء أمان من كل أفة يقراء صباحا ومساء بسم الله  
اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم ما شاء الله كان وما لم  
يشأ لم يكن أشهد أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيئا علما وأحصي كل شيء عد  
اللهم أني أعوذ بك من شرف نفسي ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها أن ربي على صراط مستقيم  
وأنت على كل شيء حفيظ أن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين فان تولوا  
فقل حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ونقل عن الشيخ الأجل  
أبي القاسم القيشري رحمه الله عليه أن له مرضا شديدا حتى أشراف منه على الموت واشتد  
عليه الأمر قال فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فشكوت إليه ما بولدي فقال أين أنت  
من آيات الشفاء فابتهت ففكرت فيها فاذأهي في ستة مواضع من كتاب الله وهي قوله تعالى

من قال في الصبح والمساء ثلاث  
مرات لم تصبه فجاءة بلاء

للجرام والبرص  
١٢

آيات الشفاء ١٢  
البرص والبرص ١٢

آیات اول در سورت توبه  
آیات دوم در سورت  
یونس آيات سوم در سورت  
سورت یهود علیه السلام  
آیات چهارم در سورت  
ممن اضم بود

لکل مرض ۱۲

ويشف صدور قوم مؤمنين وشفاء لما في الصدور يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه  
شفاء للناس وينزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذأمرضت فهو يشفين قل هو  
للذين آمنوا هدي وشفاء قال فكتبها ثم حلتها بالماء وسقينه أياها فكانما شفا من عقال  
لما قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح المريض بعينه ويقول اذهب الباس رب  
الناس اشف أنت الشافي لا شفاء الا شفاءك شفاء لا يغادر سقما وينقث على نفسه وغيره اذا اشتكى  
بالمعوذات يعني الاخلاص والمعوذتين ويعوذ صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين أعيد كما  
بكلمات الله التامات من كل شيطان هامة وعين لامة وقال لصاحب الوجع ضع يدك على موضع  
الوجع وقل بسم الله ثلاثا واعوذ بعزة الله وقد رثه من شر ما أجده واحاذر سبع مرات ففعل فإذا  
الله تعالى عنه ما كان يكتب لكل مرض من الصداع والشقيقة والحمى والمليحة والعين والعمى وانظر  
والصرع وسائر انواع الجنون والفرع وجميع العلقات بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي لا  
يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه  
وسلم أعيد حامل كتابي هذا بوجه الله العظيم الكريم الذي ليس شئ أعظم منه وبكلمات الله  
التامات كلها التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر وباسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم  
من همزات الشياطين وان يحضرون ومن تفشهم هذا الغلام أم هذه الأمة أو هذه الدابة و  
ايضا يكتب لجميع الامراض في اناء نظيف ويغسل بالماء بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا هو الحي  
القيوم وعنت الوجوه للحي القيوم وسورة الاخلاص ويكتب اللهم رب الناس اذهب الباس و  
اشف أنت الشافي وعاف أنت المعافي لاشفاء الاشفاءك شفاء لا يغادر سقما ولا مالا وايضا  
يكتب لما يريد أعوذ بكلمات الله التامة واسماؤها كلها عامة من شر السامة والهامة ومن شر العين  
والامة ومن شر غيره وما ولد ويكتب ايضا للجزام والبرص فانه نافع مخرب ان في القرآن سبع  
آيات من قراءتها كل يوم وجعلها حرزا وعلقه عليه فلو نزل من السماء بلاء أو من الارض أو  
من الجن ومن الشياطين لنجا منهم باذن الله تعالى أولهن قوله تعالى قل لن يصيبنا الا ما كتب الله  
لنا هو مولنا وعلى الله فليتوكل المؤمنون الثانية قوله تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف  
له الا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم  
الثالثة وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل في كتاب  
مبين الرابعة اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها ان ربي على صراط

للجزام والبرص ۱۲

من قرع سبع آيات القرآن  
نجاه من بلاء السماء والارض



مستقيم الخامسة وكان من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وأياكم وهو السميع العليم السادسة ما يفتح  
الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم السابعة  
ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض يقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن  
أرادني الله بضر هل هن كاشفات ضربه أو أرادني برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله  
عليه يتوكل المتوكلون آيات من كتاب الله تعالى ما قرأنا على علة عند طلوع الشمس وعند  
غروبها إلا نالت بفضل الله عز وجل وهما لو أن قرأنا سيرت به الجبال أو قطعت به الأرض  
أو كلم به الموتى بل لله الأمر جميعا فكيف أنت آيتها العلة ويستلونك عن الجبال فقل ينسفها  
ربي نسفا فيزدها قاعا مصصا لا تري فيها عوجا ولا امتي كذلك أنت آيتها العلة وعن بعض  
الفقهاء قال خرجت في بعض الأيام فوجدت ذنبا وشاة يمشيان معا ولم يقل الذئب للشاة شيئا فذنو  
منها فهربت عني ولم يهرب عن الذئب وبقيت الشاة وحدها فطرت إليها فاذا في رقبها كتاب  
معلق بخيط ففتحته فاذا فيه هذه الآيات ولا يؤد لاحفظها وهو العلي العظيم حافظوا على الصلوات  
والصلوة الوسطى وقوموا لله قانتين فالصلوات قانتات خافطات للغيب بما حفظ الله وهو أفاضل  
فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ثم  
ردوا إلى الله مؤليهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين وما أنا عليكم بحفيظ وما جعلناك  
عليهم حفيظا والحافظون لحمد الله إن ربي على كل شئ حفيظ وأنا له لحافظون فالله خير حافظا  
وهو أرحم الراحمين وما كنا للغيب حافظين له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من  
أمر الله أنا نحن نزلنا الذكر وأنا له لحافظون وحفظنا ما من كل شيطان الرجيم  
وربك على كل شئ حفيظ وحفظنا من كل شيطان مارد وحفظنا ذلك تقدير العزيز  
العليم وما أرسلناك عليهم حفيظا وإن عليكم لحافظين كراما كاتبين وما أرسلنا عليهم حافظين  
بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ أن كل نفس لما عليها حافظ اللهم إني أسألك بحق هذه الآيات  
الكريمات أن يحفظ حامل كتابي هذا أو ما معه في سفره أو حضره ومن تحيطه شفقتك أنك على  
كل شئ قدير قال فأخذت الورقة من رقبته فجعلتها في جيبتي وسرت فاذا أنا بقوم يطلبون  
قتلي فضربوني بسيفهم فلم يقطع في شيئا قال الفقيه يحيى بن أبي الخير العمري رحمه الله تعالى  
يكتب لكل شئ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله شأني من كل شئ بسم الله المستعان به على كل  
شئ بسم الله الذي من استشفاء شفاء ومن يسأله أعطاه ومن يتوكل عليه كفاه بسم الله الذي

آيات ما قرأنا على علة إلا  
ذالت بفضل الله تعالى ١٢

لحسب السيف عن القطع ١٢

ف  
لكل شئ للعبي وغيره ١٢

خلق ابن آدم بقدرته وصرفه بارادته ودبره بحكمته وغذاه بنعمته وابتلاءه بما شاء من الم  
 ومرض وسقم ليستدعي بذلك صبره وابتهاله وتضرعه اليه ثم ليكشف ذلك بشكوه وذكره نسجاً  
 من يفعل ذلك ويتفرد به من غير معين ولا مهير فيا من هذا صفة صل على سيدنا محمد وآله  
 وسلم واكشف عن حامل كتابي هذا اشكالاً وآله وبارك له فيه واشفه شفاء لا يغادر سقماً انت  
 الشافي ولا شفاء الا شفاءك يا ذا الجلال والاكرام آمين آمين واكفه شر ما يخاف ويحذر من  
 شر ذرية آدم وحوائج الجن اجمعين ثم يعلقه على الصبي وغير انتهى وذكر العلامة الاجمعي  
 في رسالته في فضائل عاشوراء مقال سيدي ابن عراق في كتابه الصراط مستقيم في خواص بسم  
 الله الرحمن الرحيم من كتبه في ورقة في اول يوم من المحرم مائة وثلاث عشرة وحملت لم يرسل  
 حاملها مكروهاً هو واهل بيته مدة عمره انتهى وفي حياة الميمون ذكر بعض المحققين ما جرب  
 لا ذهاب المحدث في بدن الانسان ان يكتب هاتين الايتين الشريفتين في اناء نظيف ويحسب  
 بدهن ورد او زيت ويعطي به موضع الألم فانه يزول ويبرأ من يومه في الغالب لو اعتقاده  
 صحيح كما جرب مراراً فان هذا من الاسرار المكنونة كما رواه الامام عبد الله الياضي رحمه الله تعالى  
 الآية الاولى ثم انزل عليكم الى بذات الصدور والثانية بمحمد رسول الله الى آخر السورة انتهى  
 ويقول في الحى خاصة بسم الله الكبير اعود بالله العظيم من شر كل عروق تغارو من شر حر النار  
 وفي المواهب عن انس رضي الله تعالى عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة  
 وهي موعوكية وهي تسب الحمى فقال لا تسبها فانها مأمورة ولكن ان شئت علمت كلمات اذا  
 قلتهن اذهبها الله عنك قالت فعلمني قال فولي اللهم ارحم جلدي الرقيق وعظمي الرقيق من شد الحمى  
 يا أم ملام ان كنت امنت بالله العظيم فلا تصدعي الراس ولا تنهك الفم ولا تأكل اللحم ولا تشربي  
 الدم وتحولي عني الي من اتخذ مع الله الها اخر قال فقالتها فذهبت عنها رواه البيهقي وقد جرب  
 ذلك كما رايته بخط شيخنا ولفظه اللهم ارحم عظمي الدقيق وجلدي الرقيق واعوذ بك من فور الحمى  
 يا أم ملام ان كنت امنت بالله واليوم الآخر فلا تأكلي اللحم ولا تشربي الدم ولا تقوري على الفم و  
 اتقلى الى من يزعم ان مع الله الها اخر فاني اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله  
 ويكتب الحى المثلثة مما ذكره صاحب الهادي على ثلث ورقات لطاف بسم الله فرت بسم الله مرت  
 بسم الله قلت ويأخذ كل يوم ورقة ويجعلها في فيه ويتلعها بما انتهى وهذا يدل على اجواز بلع  
 القرطاس وصرح ابن حجر في فتاواه الحديثية بحرمته حيث قال ويجرم بلع القرطاس فيه غور فان

لا ذهاب المحدث ١٢

الحى المثلثة ١٢

براي تبسكه



لا تشرب غسالته انتهى وقد رخص جماعة من السلف في كتابة بعض القرآن وشربه وجعل ذلك من  
 الشفاء الذي جعل الله فيه قال ابن الحاج في المدخل وقد كان الشيخ ابو محمد الرهاني لا تزال  
 الاوراق للحي غير هاعلى باب الزاوية فمن كان به ألم أخذ ورقة منها فاستعملها فيبرأ بآذن  
 الله عز وجل وكان المكتوب فيها اذلي لم يزل ولا يزال يزيل الزوال وهو لا يزال ولا حول ولا  
 قوة الا بالله العلي العظيم ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وقال المروزي بلغ  
 ابا عبد الله في حيت فكتب الي من الحي قعه فيها بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله وبالله  
 ومحمد رسول الله يانا ركوني بردا وسلاما على ابراهيم وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين اللهم  
 رب جبريل وميكائيل واسرافيل اسف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك اله الحق  
 أمين وفي الطريقة الواضحة اذ اكتب الفاتحة على ظهر المحموم بعد من حناء ثلثة ايام و  
 يكون هذا المن به حي الغب وهي التي تغيب يوما وتوب يوم او يكون هذه الكتابة على الرق من  
 الكاتب والمكتوب له ويكتب مع السورة المذكورة المشرح ويكتب ايضا بسم الله الثاني بسم الله  
 المعافي بسم الله خير الاسماء بسم الله رب الارض ورب السماء بسم الله الذي بيد لا الشفاء  
 بسم الله الذي لا يفر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلثة ايام عوفي  
 من الحي باذن الله تعالى وفي ارشاد الطالبين يكتب للحي ويعلق في عنقه تدفع باذن الله تعالى  
 بسم الله الرحمن الرحيم هذا الكتاب من الله العزيز الحكيم ومن محمد بن عبد الله بن عبد  
 المطلب بن هاشم الى الحي التي حرها من جيم وبردها من زهر بر فاذا جاءك كتابي هذا فاعرفني  
 من جسد فلان بن فلان ولا تأكل لي لحمه ولا تشربي دمه حسي الله حسي الله وعن الشيخ يحيى الدين  
 عبد القادر الجيلاني قدس سره ان يكتب للحي ويعلق بالعنق يا حي ارحمني واذهبني الى بلاد الكفار و  
 المشركين بعظمة الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس سره الا قدس وفي الدررة المنتخبة يكتب للحي  
 هذه الايات في اثناء ويحي ويسقي المحموم ببراء باذن الله تعالى وهي قوله تعالى ان الذير سبقت  
 لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون الى قوله كتم توعدون سورة لقمان من كتبها وسقاها  
 امن من الحي وزالت عنه والمليحة وكل علة كانت في جوفه ويكتب له ايضا ويعلق على عضده  
 ببراء سريعا ان شاء الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم براءة من الله العلي العزيز الحكيم الى  
 ام ملدم التي تاكل اللحم وتشرب الدم وتقتشم العظم اما بعد يا ام ملدم ان كنت مؤمنة فحق محمد  
 صلى الله عليه وسلم وان كنت يهودية فحق موسى الكليم على نبينا وعليه السلام وان كنت نصرانية

الحي الغب ١٢

برای تپ سرم





ت والقلم وما يسطرون فبرئ عنها ولم يعد اليها وكان بعضهم يعالج ذلك بقراءة آية الكرسي و  
 يأمركثرة قراءتها المصروع ومنهم من يعالجها بها بقراءة المعوذتين روي مسلم عن ابن عباس  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين أي  
 الإصابة بالعين شيء ثابت موجود وهو من جملة ما يتحقق كونه عن جابر قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم العين يدهل الرجل القبر والحل القدر واخرج البزار بسنده عن جابر رفعه أكثر  
 من يموت بعد قضاء الله وقدره بالنفس قال الراوي يعني العين وفعل ابن بطال عن بعض أهل  
 العلم أنه ينبغي للإمام منع العائن إذا عرف بذلك من مد أحلة الناس وإن يلزمه بيته فإلّا كان فقيراً  
 وزقه ما يقوم به فان ضرره أشد من ضرر المجزوم الذي منعه عمر بن الخطاب من مخالطة الناس  
 وأشد من ضرر الثوم الذي منع الشارع أكله من حضور الجماعة قال النووي وهذا القول صحيح متعين  
 لا يعرف عن غيره تصرّح بخلافه كذا في المواهب وقال ابن القيم والغرض العلاج النبوي بهذه  
 العلة فمن التعوذات والرقى الأكثر من قراءة المعوذتين والفاخرة وآية الكرسي ومنها التعوذات  
 النبوية نحو أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وزرعه وبرأه  
 ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها ومن شر ما ترأى في الأرض ومن شر ما يخرج منها  
 ومن شر فتن الليل والنهار ومن شر طوارق الليل والنهار والأمارق يطرق نجير يا رحمن وإذا كان  
 يخشى ضرر عينه وإصابتها للمعين فليدفع شرها بقوله اللهم بارك عليه كما قال صلى الله عليه  
 وسلم لعامر بن ربيعة لما عان سهل بن حنيف الأبركت عليه وما يدفع به إصابة العين قول ما شاء  
 الله لا قوة إلا بالله ومنها رقية جبرئيل للنبي صلى الله عليه وسلم كما رواه مسلم بسم الله أزيك  
 عنده أيضاً من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها كان جبرئيل يرقى النبي صلى الله عليه وسلم إذا  
 اشتكى بسم الله يرقىك ومن كل داء يشفيك ومن شر حاسد إذا حسد ومن شر كل ذي عين وفي الحصن  
 ومن أصيب بعين رقى بقوله بسم الله اللهم أذهب حرها وبروها وصبها ثم قال قم باذن الله  
 أن كانت دابة نفث في منخر الأيمن اربعا وفي الأيسر ثلثا وقال لا بأس أذهب البأس رب الناس أنت  
 الشافي لا يكشف الضر أنت أنتى ومن علاج ذلك كما ذكره في المواهب أنه إذا أصابته عين من أحد  
 جاء إلى العائن بقدر فيه ماء فيدخل كفه فيه فيمضغض ثم يجبه في القدح ثم يغسل وجهه فيه  
 ثم يدخل يده اليسرى فيصب على يده اليمنى ثم يدخل يده اليمنى فيصب على يده اليسرى ثم يدخل  
 يده اليسرى فيصب على مرفقه الأيمن ثم يدخل يده اليمنى فيصب على مرفقه الأيسر ثم يدخل يده اليسرى

العين حق ١٢

ومنها التعوذات ١٢

رقية العين ١٢

وصب يفتن ماري ١٢

من شر كل ذي شر كان ذي يضر بالعين حاسد الله يشفيك بسم الله أزيك





وقت أصابته أو وقت حكاية عن نفسه بطل علمه وإيضاً أدرع من خط مظهر ثلثة أذرع وأتركه عند من يحفظه ثم اقرأ هذه الغزمية على المعيون ثم أدرع ثانياً فان زاد أو نقص فهو معيون فكر العمل ثلثاً يذهب أثر العين بسم الله ولا قوة إلا بالله ثلث مرات وتقرأ الفاتحة ثلث مرات ثم تقول عزمت عليك أيتها العين التي في فلان بن فلان أو فلانة بنت فلانة بعز عز الله وبنور وجه الله وبما جري به القلم من عند الله إلى خير خلق الله محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم اخبرني يانفس السوء من فلان بن فلانة لما أخرج يوسف من المصيق وجعل موسى في البحر طريقاً والأفانت بري من الله والله تعالى بري منك اخبرني يانفس السوء من فلان بن فلانة بالف ألف قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد اخبرني يانفس السوء بالف ألف لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله فالله خير حافظاً وهو أرحم الراحمين حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وأصحابه وسلم ومن يشكو بصراً يقرأ هذه الآية فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديث بعد كل صلاة مكتوبة ولوج العين والرمد أذهبوا بقميصي هذا فالقوة على وجه أي يات بصير أباذن الله السميع العليم لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرتك اليوم حديث قل هو الله أحد ين أنموهده وشفاء وتكتب بعدة الذي خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حسير إلى قوله وهو خير سورة المجدة من كتبها ونجيها بماء المطر ويحق بذلك كحلها والكحل به لبياض العين نفع منه ومن الرمد وعلل العين وإن تغذر عليه الكحل فيلغسل العين بذلك الماء فإنه نافع سورة المنافقون إذا قرأت على الرمد والأوجاع والداميل زالت بأذن الله تعالى من أراد أن يستشفى من ضعف بصره أو من رمد أصابه فليستأمل الهلال أول ليلة فان اغمى عليه تأمله الثانية فان اغمى عليه تأمله الثالثة فاذا رآه مسح يمينه على عينه وقراء أم القرآن عشر يسمل في أول السورة ويؤمن في آخرها ثم يقرأ سورة الأخرى ثلث مرات وليقل شفاء من كل داء برحمتك يا أرحم الراحمين سبع مرات وليقل يا رب خمس مرات قَوِّ بصرِي اللهم اشف أنت الشافي اللهم كف أنت الكافي اللهم عاف أنت المعافي فان المريض يبرأ مالم تحضر أجله فيما قد رآه عليه ولوج الأذن قال في الدرّة المنخبة في الأدوية المجرودة

ومن يشكو بصراً ١٢

لوج الأذن ١٢

و  
للواشير والوجع الاذن  
الفم ١٢

و  
للرعاف ١٣

و  
لوجع ضرسه ١٤

و  
لوجع الراس ١٥

للقاضي ابي بكر الفاسي سورة الفاتحة اذ كتبت في اناء ومحييت بدهن وورد ثم قطرت في الاذن  
الا لائمة سكن لها انتهى سورة الاعلى يقرأ على الاذن التي فيها وجع فتريله ويقرأ على اليسر  
فتريلها وهي العين ذات سورة وللنظرة وهي عوداة نافعة من كل شئ واذا كتبت وعلقت على  
شخص تصفي الذهن وتزيد في الحفظ وما يكتب للرعاف ما روي عن ابي عبد الله بن عمر بن  
الحارث قال كان ابي يكتب للرعاف ويعلقه على اجهة المعروف بسم الله الرحمن الرحيم قيل  
يا ارض ابلي ماءك وياسماء اقلبي وغيض الماء وقضي الامر واستوت على الجودي وقيل  
بعد اللقوم الظلمين اذ ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم نفورا ولا يجوز كتابتها  
بدم الرعاف كما يفعله بعض الجهلة فان الدم نجس فلا يجوز ان يكتب به كلام الله تعالى كذا  
في المواهب وروي البيهقي ان عبد الله بن رواحة شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم وجع  
ضرسه فوضع صلى الله عليه وسلم يده على اخذه الذي فيه الوجع وقال اللهم اذهب عنه  
سوءه مليحه ونخشه بدعوت نبينا المكين المبارك عندك سبع مرات فشفاه الله قيل ان يروح  
ودوي الحميدي ان فاطمة رضي الله تعالى عنها اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم تشكو  
ما تلقي من ضربان الضرس فادخل سبائه اليمن فوضعها على السن الذي يالمر فقال بسم الله  
وبالله اسالك بعزك وجلالك وقد رقت على كل شئ فان مريم لم تلد غير عيسى من روحك  
وكلمتك ان تكشف ما تلقي فاطمة بنت خديجة من الضركه نسكن ما بها وفي المواهب من الغريب  
ما شاء ومنع عن شيخنا الطبري امام مقام الخليل بكه وانيه يفعله غير مرة وضع يده على راس  
الموجوع ضرسه وسال عن اسمه واسم امه وعن المدة التي يريد المالم ان لا ياله فيها  
فيقول سبع سنين او تسع سنين مثله بالوت قالوا فايرفع يده الا وقد سكن الله ويكث المذكر  
لا ياله كما اشيع ذلك واشتهر وما جرب ان يكتب على الخذا الذي يلي الوجع بسم الله الرحمن  
الرحيم قل هو الذي انشاءكم وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وان  
شاء كتب وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم انتهى ويقال له ايضا اسكن اينها  
الوجع بالله الذي سكن له ما في السموات والارض وهو السميع العليم وايضا اذا جاءك من  
يتالم ضرسه او راسه او توجهه الرياح فخذ لوحا طاهرا وضع عليه رملا طاهرا واكتب  
بسم ارايحد هو زحطي وشد دالمسما على الالف واقرأ الفاتحة مرة وصاحب الامر واضع  
اصبعه على موضع الالم بقوة ثم اساله هل شفيت فان شفي فيها والا نقل المسما الى الباء وقراء



الفاتحة مرتين واسأله كالاولى فان شفي فيها والا انقل الى الجيم واقراء الفاتحة ثلثا وهكذا  
 فلا تنقل الى آخر الحروف الا وقد شفا الله تعالى بفضلله وايضا للضرس يرقى عليه هذه الامور  
 ذكره الامام الغزالي في خواص القرآن المصطفي طسم كهيعص حم عسق لا اله الا هو رب العرش  
 العظيم اسكن بالذي ان يشاء يسكن الريح فيظللن رواكد على ظهوره وبالذي سكن له مافي  
 الليل والنهار وهو السميع العليم انتهى ولو جمع الضرس ايضا بسك بيده على الخد الذي يلي  
 الوجع ويقراء بسم الله الرحمن الرحيم اولم يري الانسان انا خلقناه من نطفة فاذا هو  
 خصيم مبين ويقراء آية الكرسي وقوله وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم و  
 يقراء ثم سواء ونفع فيه من روحه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون  
 ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وفي الحصن من قال عند كل عطسة الحمد  
 لله رب العالمين على كل حال ما كان لم يجد وجع ضرس ولا اذن ابد انتهى وفي بعض كتب  
 انك تامل العليل صاحب الضرس ان يضع اصبعه على الضرس حال الرقية الى ان يفرغ  
 من الرقية ثم تامله ان يبصق يفعل ذلك ثلث مرات عزيمة اخرى للضرس اسكن ايها الضرس  
 المضروس بحق الملك القدوس فقلنا اضربوه ببعضها ذلك يحيي الله الموت وضرر لنا  
 مثله ونبي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي انشاها الى آخر السورة  
 تقراءها خمس مرات بعد ان يضع صاحب الضرس اصبعه على الضرس فان سكن والا فكرها  
 عشر والا فري دودة وهي عزيمة جيدة مجربة وايضا يكتب للضرس واذ قلتم نفسا فاذ رأت  
 الآية ثم يعلق على الجانب الاليم فانه يبرأ باذن الله تعالى وللضرس ايضا يكتب فلما بقي  
 عليه الموت ما دهم على موته الادابة الارض تاكل منساته فلما اخرجتني الجن ان لو كانوا  
 يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين ثم يربط ويعلق في جانب الاليم ومن به على ستر من  
 الاليم على مقدار طول نفسه احدي واربعين مرة بسم الله الرحمن الرحيم وقدرة الله وقوة  
 الله وجوار الله وامان الله وحرز الله وجلال الله وما لا اله الا الله محمد الرسول  
 الله من شر ما اجد سورة المختصة من كتبها وشر بها ثلثة ايام متوالية زال عنه مرض الطحال  
 ولو جمع السرة يقراء على سبع حصيات صفار ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين  
 ولا يزيد الظالمين الا خسارا فيعلقها عليها يداء بعون الله تعالى ومما ينفع للقي تكتب هذه  
 الآية محو او شرب سبع مرات وهي قوله تعالى وقيل يا ارض ابلي ماءك ويا سماء اقلعي

للضرس مجرب ١٢

ريشو كدر گردن وگوبرايد  
 ريشيد

لدفع الطحال والسرة ١٢

لوجع السرة ١٢

وغيض الماء وقضي الأمر واستوت على الجودي وقيل بعد اللؤلؤ الظالمين وعن بعض المشايخ  
 لوج البطن مما فوق السرة يكتب هذه الآية وإذا نمت أجنة في بطون أمهاتكم فلا تتركوا أنفسكم  
 هو أعلم بمن اتقى فيسقيه المريض ويعلقه على موضع الوج سورة المشرح قراءة تعالى الصد  
 تنفع من ضيقه وقراءتها على وجع الفؤاد تسكنه وإذا شرب ماءها نفع لمن به وجع مثانة  
 وفنت الحمي وفي حياة الحيوان ذكر بعض العلماء أنه من أكل كثيرا وخاف على نفسه فيمسح  
 بيده على بطنه وليقل الليلة ليلة عيدي ورضي الله عن سيدي أبي عبد الله القرشي  
 يفعل ذلك فإنه لا يضره الأكل وهو عيب مجرب انتهى وفي الدر المنجبة يكتب على ظهر العين  
 الذي لا يجد حركة الجراح قوله تعالى فاذا جاء وعد ربك جعله دكا وكان وعد ربك حقا وتركنا  
 بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفع في الصور فجمعناهم جعافا فإنه يعظم من ساعته انتهى وفي  
 شرح صحيح البخاري أن علاج السرطان يأخذ سبع ورقات من سدر أخضر فيدق بين حجرين  
 ثم يضر به بالماء ويقراء آية الكرسي وذوات قل ثم يحشوا منه ثلث حشيات ويغتسل به فإنه يذهب  
 عنه كل ما به إنشاء الله تعالى وهو جيد للرجل إذا أحس من أهلته انتهى وإن قراءتها  
 على دهن السمسم بعد أن حل فيه الحلتيت وأدهن به الله عند الجماع كان أحسن وقد جرب  
 ذلك مرارا وروي الحصن البصري رضي الله تعالى عنه أنه سئل عن رجل تزوج امرأة فاعمر  
 عنها ولم يصبها فقال أتوفي بيضتين مشويتين فاتي بهما فغشهما وكتب على أحدهما والسماء  
 بيناهما بايده وأما الموسعون ثم أعطاهما الرجل وكتب على الأخرى والأرض فرشاهما فنع الماهد  
 وأعطاهما المرأة وعرها باكلهما فلما أكلها قال لهما أذهبا فاطلبا ما تبغيه الناس فذهب  
 فكأنهما انحلا من عقل فأصابها فبلغا المني وفي التفسير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
 أن من أخذ عن امرأة فلم يقدر على أن يجامعها فليكتب على فخذه الأيمن هذه الآية فإن  
 السحر يبطل عنه وهي قوله تعالى والحق ما في يمينك تلقف ما صنعوا إنما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح  
 الساحر حيث أتى وقيل إن مرارة الغراب يطلي بها المسحوب يبطل عنه السحر وقيل إنها إذا لبست  
 بما فيها ودقت وخلطت بعسل وشربها المسحور نفعته وأيضا يكتب الفاتحة بحروف مقطعة  
 ويحيى بماء المطر ويسقي المسحور شفاء الله تعالى ويكتب للمرأة المحبوسة عن النكاح أنا عطينا  
 الكوثر إلى آخرها سبع مرات في أناء نظيف ثم يغسل ويشرب به المرأة فإنه يفسخ عنها العقد  
 والسحر إذا ن الله تعالى وفي كتاب المختار في مظهر الأنوار للمعقود عن النساء تسليق ثلث حبات

لوج البطن ١٢

لوج الفؤاد ١٣

لوج المثانة ١٤

للعينين ١٥

لحبل الرجل عن المرأة ١٦

حطيت النور أفعيا وخبر  
 رشيد

للرمة المحبوسة عن النكاح ١٧

للمعقود عن النساء ١٨





فتيسر عليه البول والقي الحصة وكذلك لحصر البول ايضا واذا استسقى موسى لقومه الى قوله  
 اثنتي عشرة عينا يكتب محو ويشرب وكذلك قوله تعالى قل كونوا حجارة او حديد الى قوله ق  
 تكتب محو ويشرب نافع لعسر البول والغائط وكذلك سورة الكوثر نافعة لذلك انشاء الله  
 تعالى ومما ينفع للحصر يكتب ويعلق في خوقة على العانة وانزلنا من المعصرات ماء تجاجا يخرج به  
 حبا ونباتا يا ارحم الراحمين عبدك فلان بن فلانة وفرج عنه انك على كل شئ قدير وقال الكلي  
 اصاب رجلا احتقان فكتب له رجل من الفضلاء ففتحتنا ابواب السماء الى قوله قد قد رفعلقه  
 فاطلق وشفي وما يكتب لعسر ولادة ما روي التحلول عن عبد الله بن ابي امام احمد بن حنبل قال  
 رايت ابي يكتب للمرأة اذا عسر عليها ولادتها في جام ابيض او شئ نظيف حديث ابن عباس لا  
 اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين كانهم يوم يرون  
 ما يوعدون لم يلبثوا الا الساعة من نها ركائهم يوم يرونها لم يلبثوا الا الساعة وضجها قال  
 الخلال اخبرنا ابو بكر المروزي ان ابا عبد الله جاء اجل فقال يا ابا عبد الله تكتب لامرأة  
 قد عسر عليها ولد هامد يومين فقال قل له يحيي بجام واسع وزعفران وقال ورايته يكتب  
 لغبر واحد وفي المدخل يكتب في انية جديدة اخرج ايتها الولد من بطن ضيق الى سعة هذا  
 الدنيا اخرج بقدره الذي جعلك في قرار مكين الى قدر معلوم لو انزلنا هذه القران على جبل  
 الى اخر السورة ونزل من القران ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ونشر بها المرأة وبرش منه على  
 وجهها قال الشيخ المرجاني اخذته عن بعض السادة فاكنته لاحد الانج في وقته وروي عن  
 عكرمة عن ابن عباس قال مر عيسى على نبينا وعليه السلام على امرأة وقد اعترض ولدها في  
 بطنها فقالت يا كلمة الله ادع الله لي ان يخلصني مما انا فيه فقال يا خالق النفس من النفس  
 يا مخلص النفس من النفس ويا مخرج النفس من النفس خلصها قال فرمت بولدها فاذا هي  
 قائمة قال فاذا عسر على المرأة ولدها فكتبه لها وما يكتب لذلك ايضا ويكون في انا نظيف  
 اذا السماء انشقت واذا نزل بها وحقت واذا الارض مدت والقت ما فيها وتحت وتشرب الحامل  
 منه وبرش على بطنها ايضا يكتب هذا الاسم بمداد ويعلقه على فخذه فانها تنضع لساعتها  
 ويسكن الوجع وهي هذا يا متقرب فاذا وضعت فلينزع الكتاب بسرعة ولا يترك وفي الدرة  
 المنقبة يكتب للعسرة على مشعلها الذي تشرح به واسها وتعلقه على موضع الوجع من بطنها  
 فانها تنضع لوقتها وهو هذا بسم الله الرحمن الرحيم الي من في الرحم اجب بحق بسم الله الرحمن

ف  
 لعسر الولادة ١٢



الرحيم انتهى سورة والذات اديبات اذا كتبت لعسر الولادة وضعت سر يعا باذن الله تعالى وانما  
يكتب في ورقة والقت ما فيها وتخلت واذنت لربها وحقت امها شراها ويلف الوقعة في ثوب  
طاهر ويعلقها بفخذها اليسري فانها تلد سر يعا وفي الله المنشور عن الاعشى ان هذه كلبة  
دعي بها موسى عليه السلام معناها باجي قبل كل شئ وباجي بعد كل شئ وللعقمة يكتب  
هذه الآية في ريق غزال بالزعفران وماء الورد ثم يعلق في عنقها ولو ان قرأنا نيرت به الجبال  
او قطعت به الارض او كلم به الموتى بل الله الامرجيها ايضا ويقرأ على اربعين قرينة  
كل واحد سبع مرات او كظلمات في بحر لحي يغشاها موج من فوقه موج من فوقه سحاب ظلمات  
بعضها فوق بعض اذا اخرج بدها لم يكذب الا ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور وتأكل  
كل يوم واحد ابتداء من وقت فراغها عن غسل الحيض ويواقعها زوجها في تلك الايام وفي  
حياة الحيوان في باب الالف في لفظ الانسان قال الأطباء اذا اردت ان تعلم ان المرأة  
عقيم ادلا فرها ان تتحمل بثومة في قطنه وتمكث سبع ساعات فان فاح من فمها رائحة الثوم  
فاعلم انك اذا عاجلتها بالادوية تتحمل باذن الله تعالى والا فلا قال الراوي وهي مجربة في  
ذلك والله اعلم انتهى والتي تليها ياخذ خيطا معصفا على مقدار طولها ويقرأ عليه  
تسع مرات واصبر وما صبرك الا بالله ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون ان الله مع  
الذين اتقوا والذين هم محسنون وسورة قل يا ايها الكافرون وايضا يكتب في ورقة وتعلق  
في البطن مكان الازار بسم الله الرحمن الرحيم ولبتوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا  
ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكها من احد من بعده انه  
كان جليلا عفورا ويمسك السماء ان تقع على الارض الا باذنه ان الله بالناس لرؤف الرحيم  
اللهم امسكت السماء ان تقع على الارض الا باذنك امسك حمل من علق عليها هذا الكتاب  
الى ان يبلغ امدة انك على كل شئ قدير وهو من المجربات والتي لا تلد الا انتى يخط خطا  
مستديرا على بطنها سبعين مرة في كل مرة يقول مع ادارة الاصبع يامتين ولها ايضا يكتب  
قبل ان تمضي على الحبل ثلثة اشهر على ريق الغزال بالزعفران وماء الورد هذه الآية  
الله يعلم ما تخل كل انتى وما تفيض الارحام وما تزداد وكل شئ عنده بمقدار عالم الغيب  
والشهادة الكبير المتعال وهذه الآية يا ذكربا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له  
من قبل سميا ثم يكتب بحق مريم وعيسى ابنا صالحا بحق محمد صلى الله عليه وسلم ولئن لا

معني اهيأ شراها ١٢

وللعقمة ١٣

لسقوط الحمل ١٢

ان امسكها

برائى فرزند زرينه ١٢

لمن لا تعيش لها ولد ١٢

تعيش لها ولد ناخذ ناخوة والفلفل الأسود ويقراء عليها عند ظهوره يوم الاثنين أربعين  
 مرة سورة الشمس بيد أم كل مرة بالصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ويختتم بها تأكلها  
 المرأة كل يوم من حبلها إلى فطام الولد عوذ الصبيان أكتها وعلقها في عنق الطفل  
 يحفظه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بكلمات الله التامات من شر كل شيطان و  
 هامة وعين لامة تحصنت بحسن ألف الف لآحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وفي تسهيل  
 المنافع سورة الحاقة تكتب وتعلق على الحامل فيحفظ الجنين من كل أفة ومخافة وإذا سقى  
 المولود من ماء هاه حين يولد كان ذكيا وسلمه الله تعالى من كل ما يصيب الأطفال في صغره  
 وكان محفوظا وإذا قرأت على الدهن الذي يدهن به المولود نفعه نفعاً بديعاً عظيماً وكان  
 محفوظاً من الحشرات وكل أفة وإذا أدهن به من به وجع في جسده نفعه نفعاً بديعاً انتهى و  
 ما يكتب لنوم الصبيان ويكاثفهم أيضا أعوذ بكلمات الله التامات التي ناموا بها أصحاب الكهف  
 والرقيم الذي يتوفي الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليه الموت  
 ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى إلى السكينة والنوم على حامل كتابي هذا ألف ولا حول ولا قوة  
 إلا بالله العلي العظيم وفي حياة الحيوان وإذا وضع بعرا تيس تحت رأس الصبي كثير البكاء  
 زال بكاء ومن كتب الدرّة المنتخبة للقاضي الفارسي بكاء الأطفال والفرع في النوم إذا كتب  
 هذه الآيات في كاعذ وعلق على الطفل الذي كثير البكاء فإنه يزول عنه البكاء وهي هذه إذا روي  
 الفتية إلى الكهف فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً أفضر بنا على ذنوبهم  
 في الكهف سنين عدد أو خشعت الأصوات للرحمن فلا تسمع إلا همساً ويكتب المعوذتين أيضاً ويكتب  
 ولا يضيع أجر من شكره كم من نعمة الله على عبد شاكر وغير شاكر في عرق ساكن وغير ساكن طه  
 يس والقرآن الحكيم لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك  
 الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون لا يصعد عون عنها ولا ينزفون وله ما سكن في  
 الليل والنهار وهو السميع العليم أسكن أيها البكاء من فلان بن فلانة بإذن الله تعالى فإنه  
 لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم و  
 بكاء الأطفال أيضاً يكتب فاتحة الكتاب إلى آخرها ثم يكتب الله غالب على أمره لا يغلب الله غالب  
 وهو على كل شيء قدير كتب الله لا غلب أنا ورسلي أن الله قوي عزيز من ص ص ص ص  
 قل كونوا حجارة أو حديد أو خلقاً مما يكبر في صدوركم والله يجي ويميت وإليه ترجعون أعيد من

عوذ الصبيان

فوائد  
سورة الحاقة ١٢

بكاء الأطفال ١٢



علق هذا الكتاب الله تعالى من شرم خلقه وحقى قل هو الله احد الى آخره فمن هذا الحديث  
تعبون وتضعون ولا تبكون وانتم سامعون فاسجدوا لله واعبدوا واحصنة بالحي القيوم  
الذي لا يموت ابد اود فعت عنه اسوء بل حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وما يكتب لمرق  
النساء وهو عرق يخرج من الجسد كالحيط بسم الله الرحمن الرحيم اللهم رب كل شئ وعليك كل  
شئ وخالق كل شئ انت خلقتني وخلق النساء في فلا تسلطه علي ولا تسلطني عليه بقطع  
واسفي شفاء لا يبادر سقما لاشافي الا انت ولعرق النساء يؤخذ خيط غزال غزلته صبية دون  
البلوغ ويقتل ثم يقرأ عليه واذا اقلتم نفسا فادارتم فيها والله يخرج ما كنتم تكتمون فقلنا  
اضرربوا بعضها كذا يحيي الله الموتى ويريك اياته لعلمكم تقولون ثم يربط على عضد اليد  
اليسرى فانها نافعة باذن الله تعالى واذا ظهر مرض الجصبة فخذ خيطا ارزق واقراء سورة  
الرحمن وكلماء ردت على قوله تعالى فاي الا ربك انك تدبان فانك فيها وعلق الخيط في عنق الصبي  
يعافيه الله تعالى من ذلك المرض ولما ظهرت ثبته الحجرة يرقيه بهذا الدعاء سبع مرات  
وليتبر بالسكين بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك وسلم بسم  
الله العظيم الحليم الكريم الرحمن الرحيم رب العرش العظيم بعزة الله وقدرته وسلطانه ايتها الحجرة  
جاءك جنود من السماء وقال سليمان ايتها الريح اجيبي داعي الله ومن لم يحب داعي الله  
يكنى الله يشفيك من كل داعي يؤذيك ومن كل آفة تقتريك لاحول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم وصلى الله على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين تسليما كثيرا برحمتك يا ارحم الراحمين  
وفي الحصن ويرقي المحروق بقوله اذهب الباس رب الناس اشف انت الشافي لاشافي الا انت  
انتني وما جرب الخراج وبقله صاحب زاد المعاد ان يكتب عليه ويسالونك عن الجبال فقل  
ينسفها ري نسفا في ذرها قاعا صفضا لا تري فيها عوجا ولا امثا ويكتب للبقرة اذا تقصت على اهلها  
بسم الله الرحمن الرحيم وذللنا الهام فمنها ركوبهم ومنها ياكلون ولهم فيها منافع ومشارب  
افلا يشكرون وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم لاسمعو الذكرو ويقولون انه لمجنون  
وما هو الا ذكر للعالمين فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين يتقلب اليك البصر  
خاسئا وهو حسير اللهم سخو هذه البقرة لاهلها ولبنها ولجعل مع البركة بركتين وركتين وايضا  
يكتب للبقرة اذا تقصت على اهلها واصحابها بسم الله الرحمن الرحيم سبحان من خضع كل

لعرق النساء ١٢

للجصبة ١٢  
وانشأ شيخ باريك سوزنده  
از انعام مردم بر آيد ودر الفاكه  
خبر گويد ١٢ رشيد

لمن ظهرت على بدنه الحجرة ١٢

للمحروق ١٢

برك جراث ١٢

للبقرة اذا تقصت على اهلها

شيء يجبرونه سبحانه من تواضع كل شيء لعظته سبحانه من استسلم كل شيء لسلطانه اللهم اني  
 اسالك يا الله يا الله يا الله ان تصليح بهيمة فلان بن فلان وان تبارك له في درها وشمها  
 سحرها ولولدها ولحاليها وان تعيد لها من شر كل عين ناظرة واذن سامعة ومن عين سوء  
 انك على كل شيء قدير يا ارحم الراحمين اللهم اني اسالك يا الله ان تعيد بهيمة فلان بن فلانة  
 ولبنها ومنها من عين سوء ومن كل عارض ومعترض ومرض وعرض والمراة للكتاب عزيز  
 لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيلا من حكيم حميد ونزول من القران صاهو  
 شفاء ورحمة للمؤمنين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اولم يروا نخلقنا لم نعلمنا  
 ايدينا انعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها ياكلون ولهم فيها منافع وشارب  
 افلا يشكرون سورة فاطر اذ كتبت وعظمت على راية حفظت من كل طارق وسارق وقد قد مناني  
 للمقدمة جواز تعليق الحروف على الدواب لكن الافضل ان تكتب بالحروف للقطعة او باعدادها  
 واذا امر عليه الكلب يقول يا محشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات و  
 الارض فانفذوا الا بسطان ومن عضه الكلب المجنون وخيف عليه المجنون فالت له هذه  
 الآية على اربعين كسرة من الخبز انهم يكيّدون كيّد او كيّد كيّد افهل الكافرين امهاتهم رويدا  
 وامر ان ياكل كل يوم كسرة قال الشيخ على القاري في شرح المشكوة في اواخر الفصل الثاني في  
 باب الاعتصام بالكتاب والسنة الكلب داء مخوف يحصل من عضه الكلب المجنون وصلبه يتبع من  
 شرب الماء حتى يموت عطشا واجعت العرب ان دواءه قطرة من دم يخلط بماء فيسقاها اتقى غزوة  
 للعقرب عن جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما قال كان بالمدينة رجل بكني اياما مذكور يري  
 في العقرب وينفع الله بها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا مذكور ما رقتك هذه  
 اعرضها علي فقال ابو مذكور شجرة قريبة ملححة بحرق فقط فقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انه لا بأس انما هي مواثيق اخذها سليمان بن داود عليها الصلوة والسلام على الهوام كذا في  
 تسهيل المنافع وفي الحسن بزيادة بسم الله في اولها ولا يخفى ان غير هذه الرقية من كلمات واسماء  
 عربية او عجمية او هندية او تركية لا يعرف معناها الا يجوز ان يقرأ بها ولا يري لاحتمال ان يكون  
 كفرا ويرقي للدغ ايضا بالفاتحة سبع مرات وبالمعوذتين ولدغت النبي صلى الله عليه وسلم  
 عقرب وهو يصلي فلما فرغ قال لعن الله العقرب لا تدع مصليا ولا غيره ثم دعى بماء وماء مسح عليها  
 وقرأ قل يا ايها الكافرون وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وايضا اذ ادهن بسمن

عض الكلب المجنون ١٢

الدغ العقرب ١٣



البقرة لدغ العقرب سكن الله في الحال كذا في عجائب المخلوقات وفي العهد الحمدي الشيخ  
عبد الوهاب الشعراني الشافعي المصري وآد لك يا اخي على فائدة اذ اقرضك عقرب فادهن  
واثر يخرج الغايت بالزيت الطيب فان الحرقان يبرد في الحال وقد جربنا ذلك مرارا واذ السعك  
حية او ثعبان ولم نجد دواء طاهر اخذ من غائطك او غائط فريك مقدرا مثقالين وادفنه  
بالماء سواء كان جافا او طريا فان السم يجتمع في سائر البدن ويخرج قرصا واحدا بالقي وقد جربنا  
ذلك ايضا ومن اسرع ما وجد ناه للبراء والله اعلم انتهى واذ اظهرت الحية في المسكن يقول اللهم  
نسالك بعهد نوح وبعهد سليمان بن داود ان لا تؤذونا ولا تشد كمر بالعهد الذي اخذ عليكم سليمان  
بن داود ان لا تؤذونا ولا تظهر لنا ابرح عليكم بالله واليوم الآخر ان لا تبد لنا ولا تؤذونا  
اذ ارأي الاسد يقول الله اكبر الله اكبر الله اعز من كل شيء واكبر اعوذ بالله من شر ما اخاف ولحذر  
ويروي قراءة آية الكرسي وقيل يصلي ويسلم عليه صلى الله عليه وسلم عند ذلك وفي حيوان الجوارح  
لفظ الجراد تكتب هذه الكلمات وتجعل في ايبوبة قصب وتدفن في الزرع او الكرم فانه لا يؤذونه  
الجراد باذن الله تعالى وهي هذه باسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم  
اهلك صغارهم واقتل كبارهم واسد بيضهم وخذ بافواههم عن معاشنا وارزاقنا انك سميع الدعاء  
اني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة الا اهاخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم اللهم  
صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد واستجب منا يا ارحم الراحمين انتهى وفي شرح الفقيه للسخا  
ويقال انه ما كتب اسماء الفقهاء السبعة بالمدينة النبوية ووضعت في ثني من الزاد او القوة الا  
بورك فيه وسلم من الافة كالسوس وشبهه ويقال انها امان للحفظ في كل شيء وتزيل الصداع  
العارض وهم سعيد بن المسيب وعروة بن زبير وقاسم بن محمد وابوبكر بن عبد الرحمن وخارجة بن  
زيد وسعيد بن عبد الله وسليمان بن يسار ونظما محمد بن يوسف بن الحضرن عبد الله الحلبي  
الحنفي والمخاض ابو الحسن علي بن مفضل المالطي من الاكل من لا يقتدي بائمة وفقسمته ضير عن  
الحق خارجة فخذهم عبید الله عروة قاسم زعید ابوبكر سليمان خارجة ولدخ الفارة من الزرع  
اسماء اصحاب الكهف في اربع قرطاس ثم توضع في اربع جرات صغيرة من الخذف ثم تدفن تلك  
الاجرات في اربع اركان الزرع تفر منه الفارة باذن الله تعالى قال الحلبي في حاشية البيضاوي  
قال النيشاپوري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان اسماء اصحاب الكهف تصالح للطلب الهرب  
واطفاء الحريق تكتب في خرقة ويرمي بها في وسط النار وبكاء الطفل يوضع تحت راسه في المهد و

للسعة الحية والثعبان ١٢

للجُراد ١٢

اسماء الفقهاء السبعة

برائة دروس ١٣

خواص اسماء اصحاب الكهف

للحرف يكتب على القرطاس ويرفع على خشب منصوب في وسط الزرع وللضربان والهي الثلثة والصداع  
والغني والآجاء والدخول على السلطين يشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على فخذها اليسرى  
ويحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل والله اعلم انتهى وفي الوطائف للشيخ عبد النبي  
الحنفى يروي عن بعض السلف ان كتب اصحاب الكهف على ناحية السفينة امان من الغرق وهي  
يما ليخا ملسا ليئا مرنوش ودرنوش شاذنوش كشيظ يوش قتيوش قطير انتهى وفي المذكر ايضا  
والكشاف وعن علي رضي الله تعالى عنه سبعة وثامنهم كلهم اسماؤهم يما ليخا ملسا ليئا مرنوش  
اصحاب يمين الملك ودرنوش ودرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان يستشيرهم والسابع الرعي  
الذي وافقهم واسم كلهم قطير واسم مدليتهم افسوس انتهى قال الجلي قوله السابع الراعي اسمه  
كشطلوس قوله افسوس بفم الحمزة وسكون الفاء كذا ضبطه النيشاپوري دعاء لدفع الطاعون و  
الوباء اللهم سكن هيبه صدمة قهرمان الجبروت بالطيفه النازلة من نيصان الملكوت حتى  
تستبث يا ذيا لطفك وكرمك ونعميمك من انزال قهرك يا ذا القوة الكاملة والقدره الساميه  
يا الله يا الله يا الله انت حسبنا ونعم الوكيل دعاء للوباء ايضا يقرأ على راس الغنم سبع مرات كل  
مرة يتفل على راس الغنم ثم يذبح ويطبخ فاي من اكل من لحمه امن من الطعن والطاعون انشاء  
الله تعالى وهو هذا بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انا نسالك باسمائك العظيم يا مؤمن يا مهين  
يا عزيز يا جبار خالصنا من الطعن والطاعون والوباء يا الله الامان الامان يا جبار يا غفار يا  
قهار خالصنا من الطعن والطاعون والوباء يا الله الامان الامان يا ذا النعمه السابغه يا ذا الكرم  
والاكرام الظاهره يا ذا الحجة البالغة خالصنا من الطعن والطاعون والوباء يا الله الامان الامان  
يا قيوما لا يرول يا حافظ لا ينسب يا باقيا لا يفني خالصنا من الطعن والطاعون والوباء يا الله  
الامان الامان يا قيوما لا ينم يا ملكا لا يرام يا عزيز لا ينطام خالصنا من الطعن والطاعون والوباء  
يا الله الامان الامان يا حي لا يموت يا صمد لا يطمع يا غيا لا يفتقر خالصنا من الطعن والطاعون  
والوباء يا الله الامان الامان الهنا يا ارحم من كل رحيم يا اعلم من كل عليم يا احكم من كل  
حكيم يا اقدم من كل قديم يا اعظم من كل عظيم يا اكرم من كل كريم خالصنا من الطعن والطاعون  
والوباء يا الله الامان الامان يا من هو في سلطانه قوي يا من هو في ملكه قديم يا من هو  
في عليه محيط يا من هو في عزه حفيظ يا من هو في حفظه لطيف يا من هو في لطفه شفيق يا من  
هو في شرفه منيف خالصنا من الطعن والطاعون والوباء يا الله الامان الامان يا من يرعب

دفع الطاعون والوباء





## فمنها حزب اليماني ١٢

دعاء السيوفي ١٢

له

خول مفتحين خدم وأنجز قدنيا  
وبار دولت ونفت ١٢ رشيد

والعدة والحنة ثلاثتها الجزري والاذكار للسيوطي وغير ذلك واسانيد هامة متصلة بمصنفها واسانيد  
مصنفها متصلة الى النبي صلى الله عليه وسلم واما الاذكار غير ما ذكرناه فمنها حزب اليماني و  
هو الدعاء المشهور باسم السيوفي اعلم ان اسناد الدعاء السيوفي والحزب اليماني مما وجد بخط العلامة  
سيف الملة والدين الالبهرمي قد صح واشتهر وثبت بالاسانيد ان احدا من الملوك اليمن امه سيف  
اليماني اتى امير المؤمنين وامام المتقين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وقال يا امير المؤمنين  
اتي رجل ذو مصيبة فقال رضي الله تعالى عنه له وما اصابك قال كنت ملكا ذا حشمة واموال  
كثيرة وخدم وحشم فقام عدوي فاخذ مني الملك واستاسر حوئي وخذي وهربت منه وانا اليوم  
في ضيق عظيم من العيش وخون لا ابرح فادع لي يذهب عني اثم والحزن فطلب امير المؤمنين  
الله وجهه الدواة والقلم وكتب له هذا الدعاء المشهور ووصاه به وادام قراءته بحضور وجمعية  
خاطر وعزيمة صحيحة فعمله سيف الملك ولازم على قراءته ورجع الى بلاده لا قال الراوي فاوصل  
الى بلاده لا حتى قام احد من اهله واسترد ملكه وهزم ذلك الظالم وهذا الدعاء استغفله العلماء  
العارفون ولا يلزم قراءته الا ونبيل سعادة عظيمة دنيا واخرة وبركات هذا الدعاء كثيرة مما لا  
يكاد تحصى اثبت العدل عن العدل عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال علمي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء لكافة المهمات كلها خصوصا لدفع الخسوف ولقد نزل  
روح القدس على النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ولا يذهب عليك ان في ثبوت الدعاء السيوفي على  
طريقة المحدثين اشكال ولهذا اقال الملا علي القاري في شرحه على الحصن الحصين ان الملا  
السيوفي من اوراد المشايخ المعتبرين وقال ايضا في خطبته حزب الاعظم حق رايت بعضهم يعلقون بالدعاء  
السيوفي والاربعة ووجدت بعض العوام يتقيدون بقراءة نخود دعاء القلح ويذكرون في اسناد  
ما لا شبهة فيه من الوضع والقلح فخطر ببالي ان اجمع الدعوات الماثرة في الاحاديث المشهورة  
من الكتب المعتبرة المشهورة الخ فكانه اشار الي ان نسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم مما لا  
اصد له وعلى تقدير صحته اجاز لي به قدوة المحققين وعمدة العارفين الشيخ العلامة محمد  
ابن تاورى عن الغوث الاكمل الحاج محمد سعيد اللاهوري عن الشيخ محمد اشرف الشطار اللاهوري  
عن الشيخ فريد الثاني عن الشيخ بايزيد الثاني عن الشيخ وجيه الدين العلوي عن الشيخ محمد غوث  
الشطاري صاحب الجواهر الخمس قدس الله تعالى سره عن الشيخ ظهور الحاج الحضور عن الشيخ علي  
الفتح هداية الله سر مست عن الشيخ قاضي الشطارى عن السيد اهد عن الشيخ عيسى الجوبوري



عن الشيخ فتح الله الجبشتي عن الشيخ صدر الدين شهاب الناكوري عن الشيخ نظام الدين الوبي  
عن شيخ فريد الدين شكر كنج عن الشيخ قطب الدين الدهلي عن الشيخ معين الدين الجبشتي عن  
الشيخ عثمان الهاروني عن الشيخ الشريف الزندي عن الشيخ مودود الجبشتي عن الشيخ يوسف  
الجبشتي عن الشيخ محمد الجبشتي عن الشيخ أحمد الجبشتي عن الشيخ أبي اسحق الجبشتي عن الشيخ  
ممشاد العلوي الدينوري عن الخواجه هبيرة البصري عن الشيخ حذيفة المرعشي عن الشيخ  
ابراهيم بن ادهم عن الشيخ فضيل بن عياض عن الشيخ عبد الواحد بن زيد عن الشيخ الحسن  
البصري عن المرتضى امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم وايضا اجازني به شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي  
غفرهم الله تعالى قال اجازني به شيخنا عبد القادر المذكور عن شيخه العلامة ابي البقاء  
حسن بن علي العجمي المكي عن العارف بالله تعالى الشيخ ابي بكر بن سيدي سالم بن احمد بن شيخنا  
العلوي المكي والصفى احمد بن محمد القشاشي الانصاري المدني قدس الله تعالى سرهما كلاهما  
عن شيخهما الشيخ ابي المواهب احمد بن علي الشناوي العباسي عن السيد السند صبغة الله بن  
السيد روح الله البروجي عن الشيخ المولي وجه الدين العلوي عن السيد الشريف محمد الشطار  
المخاطب بالغوث صاحب الكتاب الجواهر الخمس قدس الله سره بسند المتقدم واعلم ان السيف  
آية من آيات الله فيها عجائب لا تحصى وغرائب لا تتكر والكراهل الله وجد وافيض الفياض من  
هذا الدعاء وصار وامنه محظوظين بالخط الاول وله اسماء عديدة منها سيف الله وسيف  
وقدرة الله ويدا الله وبرهان الله وصمصام الله والحرز اليماني وسهم الله وحرز البر والبحر والقصر  
والحرز الاعظم وحرز السيف وطريق قراءته ان يقرأ يوم الجمعة بعد اداء الصلوة في المسجد الجامع  
والا في مسجد اخر ولا تكون هناك امرأة ولا يقرأ في البيت فيصلي او لا عشر مرات ثم الفاتحة ثم  
هذه الآية الحمد لله المثلث الى المفلحون والحكم لله واحد الى يعقلون وآية الكرسي ثم يقرأ  
الاعتصام الاول اعني عزمت عليكم يا احب السحر والوسواس ثم الصلوتين الاول اللهم صل على  
محمد وعلى آل محمد بعد ذلك معلوم لك والثاني اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ما اختلف الملوك  
ولقاعب القصر ان يذكروا الجديد ان واستصحب الفرقان واستضاء القرآن وبلغ على روح محمد  
مناجحة وسلام برحمتك يا ارحم الراحمين ثم يقرأ هذا الدعاء اللهم طهر قلبي عن الشرك والشك  
والرياء زين لساني بالذكر والحمد والثناء برحمتك يا ارحم الراحمين ثم الاعتصام الثاني ثم يقرأ

و  
خواص السيف ١٢

و  
اسماء السيف ١٢

و  
طريق قراءة السيف

## شُرَاطُ الْعَامِلِ

الحُرْزُ ثُمَّ الْاِحْتِثَامُ ثُمَّ يَصِلِي عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقْرَأُ سُورَةَ الْاِخْلَاصِ ثُمَّ يَقْرَأُ آيَةَ فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ  
 اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ وَيَنْفِثُ فِي الْجَهْمَاتِ السَّتْ ثُمَّ يَقْرَأُ الْفَاتِحَةَ سَبْعَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقْرَأُ الدُّمَّ اَعْتَشِي يَا غُفُورُ  
 عَشْرَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقْرَأُ حُرْزَ الْأَمِيرِينَ ثُمَّ الْأَسْمَاءَ الْأَرْبَعِينَ أَنْ تَيْسَرَ ثُمَّ آيَاتِ السَّجْدَةِ ثُمَّ سَجْدَةً وَيَدْعُو  
 بِجَاحَتِهِ وَاللَّهُ الْجَبِيْبُ وَأَمَّا شُرَاطُ الْعَامِلِ فَالطَّهَارَةُ وَتَصْنِيفَةُ الْبَاطِنِ وَلِزُومُ الْخُلُوعِ وَكُمَاتُ  
 السَّرِّ وَالْإِجَازَةُ وَسُلْسَلَةُ الرِّوَايَةِ وَاجْتِمَاعُ الْغِذَاءِ وَتَرْكُ الْحَيَوَانَاتِ الْجَمَالِيَةِ وَالْجَدَلِيَّةِ فَإِنْ لَمْ  
 يَقْدِرْ عَلَيْهِ فَالْجَمَالِيَّةُ مَخِيرٌ فِيهَا وَدَوَامُ الْوَقْتِ وَالْاِحْتِرَازُ عَنِ الْمَحَارِمِ وَعَنِ الْحَرَمَاتِ وَالشَّهَاتِ وَ  
 تَعْظِيمُ الدَّعْوَةِ وَالْاِسْتِغْرَاقُ وَتَقْلِيلُ الْعِلَاقِ وَحَسَنُ الْاِعْتِقَادِ وَالْعَزْمُ فِي النِّيَّةِ وَصِدْقُهَا وَاسْتِعْمَالُ  
 الطَّيِّبِ وَالْمُوَظَبَةِ عَلَى الدَّعْوَةِ وَعَدَمُ قَضَاءِ الصَّلَوَاتِ وَالشَّجَاعَةُ فِي مَلَاقَاتِ الْأَرْوَاحِ وَمَشَاهِدَةُ  
 خُرْقِ الْعَادَةِ وَكُلِّ الْحُلُولِ وَصِدْقُ الْمَقَالِ وَالتَّضَرُّعُ وَالتَّضَرُّعُ الْبَالُ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَقْرَأَ فِي الْأَرْبَعِينَ  
 فَلْيَتَوَضَّأْ وَلْيَحَافِظْ عَلَى الْوَضُوءِ وَلْيَصُمِّمْ وَلَا يَزِمِ الْخُلُوعَ وَلْيَكُنْ عِزَّهُ خَيْرَ الشَّعِيرِ وَلْيَجْتَنِبِ الْحَيَوَانَاتِ  
 الْجَمَالِيَّةِ وَالْجَدَلِيَّةِ فَلْيَقْرَأْ بِهِ بَعْضَ الْفَتْحَى مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ أَوْ لَا اِعْتِصَامَ مَرَّةً ثُمَّ السِّيْفِي خَمْسًا وَعَشْرًا  
 مَرَّةً بِالصَّوْتِ الْأَعْلَى ثُمَّ يَقْرَأُ حُرْزَ الْأَمِيرِينَ مَرَّةً كَذَلِكَ يَقْرَأُ كُلَّ يَوْمٍ وَيَقْرَأُ فِي الْيَوْمِ الْأَخْرَسَا  
 وَعَشْرِينَ وَكُلَّمَا فَرَغَ عَنْ قِرَاءَتِهِ يَسْتَقْبِلُ بِالْاِسْتِغْفَارِ وَذَكَرَ اسْمَ الذَّاتِ وَالصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيُرْسِمُ كُلَّ يَوْمٍ دَائِرَةً بِأَنْ يَقْرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَيَكْرِرُ قَوْلَهُ وَلَا يَتَوَدَّ اِحْفَظْهَا مَسَاعِدًا  
 وَفِي الْعَاشِرِ إِلَى وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَالسَّمَاءُ وَالطَّارِقُ وَالْقَلْبُ مَرَّةً مَرَّةً وَيَنْفِثُ عَلَى السَّكِينِ الْحَافِ  
 فَيَحِيطُ حَسْبَ يَمَنِ جَانِبَ الْقِبْلَةِ فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى مَبْدَأِ الْخَطِّ يَرْكُزُ هُنَاكَ وَيُزَكِّرُهُ ثُمَّ يَقْرَأُ آيَةَ الْكُرْسِيِّ  
 وَالسُّورَةَ الْمَذْكُورَةَ مَرَّةً مَرَّةً وَيَنْفِثُ عَلَى يَدَيْهِ وَيَمِصُّ بِهَمَا جَمِيعَ أَعْضَائِهِ وَأَنْ رَأَى صُورَةَ الْأَسَدِ  
 الْحَيَّةِ وَغَيْرَهَا فَلْيَخَافْ وَأَنْ صَالَ بِقِرَاءَةِ هَذِهِ السُّورَةِ بِالصَّوْتِ الرَّفِيعِ وَيَنْفِثُ عَلَى مَسْبُوحَةِ يَدَيْهِ  
 الِغَمِّي وَيَدْرُسُ عَلَى رَأْسِهِ وَإِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ لِلْحَاجَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ فَلْيَخْرُجْ مِنْ حَيْثُ رَكَزَ السَّكِينُ وَكَذَلِكَ  
 يَفْعَلُ كُلَّ يَوْمٍ وَإِذَا خَرَجَ مِنَ الْأَرْبَعِينَ فَلْيَذْبَحْ بِقُرَّةٍ وَيَتَصَدَّقْ بِلَحْمِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ وَمِنْهَا الدُّعَاءُ  
 الْمُسَمَّى بِدُرَّةِ الْإِيمَانِ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ الْمَشْهُورَةُ بِالْكَبْرِيتِ الْأَحْمَرِ كُلُّيْهَا لِلْقَطْبِ  
 الرَّبَّانِيِّ أَبِي مُحَمَّدٍ غُوثِ الثَّقَلَيْنِ عَمِّي أَلَدَيْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ بْنِ أَبِي صَالِحِ مُوسَى جَنَكِي دُوسْتِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
 الْجِيلَانِيِّ ثُمَّ الْبَغْدَادِيُّ قُدْسُ اللَّهِ تَعَالَى سِرَّهُ وَأَفَاضَ عَلَيْهِ نَابِرُهُ وَقَدْ حَصَلَ لِي إِجَازَتُهُمَا فِي مَنَ  
 إِجَازَةِ تَصَانِيفِهِ مَعَ مَلْفُوظَاتِهِ وَمَرْوِيَّاتِهِ وَوَصَايَاهُ أَرْوِيَهَا عَنْ شَيْخِنَا عَبْدِ الْقَادِرِ وَفِي مَكَّةِ الْمُعَظَّمَةِ  
 وَعَنْ الشَّيْخِ الْعَلَامَةِ مُحَمَّدِ هَاشِمِ التَّوَيْي عَنْ الشَّيْخِ الْمَذْكُورِ عَنْ الشَّيْخِ أَمْلَادِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ حَسَنِ الْكُورَانِيِّ



الكرومي عن صفى الدين احمد بن محمد القشاشي عن ابي المواهب احمد بن علي الشناوي عن الشيخ حسن  
 الدجيجي عن المحافظ جلال الدين السبوطي قال اتاني بها الشيخ جلال الدين بن الملقن عن ابي  
 اسحق التتويحي عن ابي العباس الحجار عن احمد بن يعقوب المارستاني عن الشيخ عبد القادر الجيلاني  
 قدس سره بجميع تصانيفه وكلماته ووصاياه ومروياته ح واروي كتابه الغنية لطالبي الحق فتوح  
 الغيب مع سائر تصانيفه ايضا عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم التتويحي قال انبأنا  
 بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة للعظيمة عن الشيخ حسن العجي عن الامام زين العابدين وعلى ابني  
 الامام عبد القادر بن محمد بن يحيى الطبري عن والدهما الامام عبد القادر عن جده الامام يحيى  
 بن مكرم بن محمد عن جده محب الدين محمد عن امه ابي اليمن محمد عن والده الامام احمد عن والده  
 الامام رضي الدين ابراهيم عن عمه الامام اسحق بن ابي بكر الطبري المكي عن المحافظ ابي البركات  
 يوسف بن يحيى الهاشمي الكلي عن مؤلفها القطب الرباني الشيخ عبد القادر الجيلاني قدس الله تعالى  
 روحه وافاض علينا فتوحه والدة المسمى ببدرقة الايمان المنسوب الى الشيخ الاعظم عو الثقلين  
 السيد محي الدين عبد القادر الجيلاني قدس سره اهذه اسم الله الرحمن الرحيم هو الله احد الله  
 الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد له الاسماء الحسنى والصفات العلى وله المثل  
 الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم ليس كمثل شئ وهو السميع البصير لا تدركه  
 الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير هو الاول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل  
 شئ عليم **اَمَّا بِاللّٰهِ** وما انزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط  
 وما اوتيت موسى وعيسى وما اوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون  
**رَبَّنَا اَمَّا مَا اَنْزَلْتَ** واتبعنا الرسول فالتبنا مع الشاهدين اَمَّا بِاللّٰهِ وملائكته وكتبه ورسله و  
 اليوم الآخر وبالقدر خير وشرا وحلو ومر ربنا اَمَّا بِكَ وباسمائِكَ وصفاتِكَ وما انت به  
 موصوف في علو ذاك كما ينبغي لجلال وجهك ولما انت له في عظيم ربوبيتك وكما هو لا يثق  
 بك في مال الوهيتك اَمَّا بِكَ بِكَ وَرُسُلِكَ وَبِحَمْدِ رُسُلِكَ وبما جاء به من عندك على مرورك  
 ومرور رُسُلِكَ ولما تحب في ذلك وترضى وعلى ما هو في عليك الاعلى يا عالم السر والخفى يا  
 قيوم الارض والسموات انا اعجزون قاصرون براء ائليك من الرنج والزلل مطيعون لما امرت  
 به من فعل وقول وعقد وعمل فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم سبحانه  
 وتعالى عما يصفون بديع السموات والارض ائى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وخلق كل

له

البدرقة الجمافة التي تقدم لفافة  
 وتكون معها تحرسها وتمنعها العدو  
 اي مودة مغرب

شَيْءٌ وَهُوَ كُلُّ شَيْءٍ عِندَهُمُ اللَّهُمَّ فَاجْبِبْنَا عَلَى ذَلِكَ وَامْتِنَا عَلَى ذَلِكَ وَابْعَثْنَا عَلَى ذَلِكَ وَاهْدِنَا لِحَقَائِقِ  
 ذَلِكَ يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ يَا مَنْ هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَالْآخِرُ بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ وَالظَّاهِرُ فَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ  
 وَالْبَاطِنُ دُونَ كُلِّ شَيْءٍ يَا نُورَ الْأَنْوَارِ يَا عَالِمَ الْأَسْرَارِ يَا مَدِيرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ يَا مَالِكَ يَا عَزِيزُ يَا قَهَّارُ  
 يَا رَحِيمُ يَا وَدُودُ يَا غَفَّارُ يَا عَلَّامُ الْغُيُوبِ يَا مُقَلِّبُ الْقُلُوبِ يَا غَفَّارُ الذُّنُوبِ يَا سَتَّارُ الْعُيُوبِ  
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ السَّيِّدِ الْكَامِلِ الْفَاتِحِ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ وَرَسُولِكَ الصَّادِقِ  
 الْأَمِينِ وَأَمِّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَرَسُولِهِ الْوَسِيلَةِ وَالْفَضِيلَةِ وَالْكَرِيمَةِ الرَّفِيعَةِ وَابْعَثْهُ لِلْقَامِ الْمُحْمَدِ  
 الَّذِي وَعَدْتَهُ الشَّفِيعَ الْمُرْتَضَى وَرَسُولَكَ الْمُجْتَبَى اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ مَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ  
 وَبَارِكْ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ عَدَدُ خَلْقِكَ وَبِرِّمَا  
 نَفْسِكَ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ وَصِفَاتِكَ  
 وَبِكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ وَبِكُنُوسِكَ الْمُنْزَلَةِ وَبِكِتَابِكَ الْعَزِيزِ وَبِحُجَّةِكَ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ يَا رَبُّ الْأَدْبَابِ  
 يَا سَمِيعُ الْحِسَابِ يَا رَحِيمُ يَا رَحْمَنُ يَا قَرِيبُ يَا مُجِيبُ يَامَنَّانُ يَا حَنَّانُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ يَا  
 قَبُورُ اللَّهُمَّ رَبَّنَا اتِّبَانِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ نَسْأَلُكَ التَّقِيَّ  
 وَاهْدِيْ وَالْعَفَافَ وَالْعَنَى اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنَ الْخَيْرِ كُلِّهِ عَاجِلِهِ وَآخِرِهِ مَا عَمِلْنَا مِنْهُ وَمَا لَمْ  
 نَعْمَلْ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ عَبْدُكَ وَنَبِيُّكَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنْتَ  
 الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْكَ التَّكْلَانِ وَالْأَحْوَالُ وَالْأَقْوَالُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ  
 وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتَ ابْنُكَ يَا بَنِيكَ عَلِيٌّ وَأَبُوهُ  
 بِذُنْبِي فَاعْفُرْنِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ وَتُبْ عَلَيَّ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ اللَّهُمَّ نَسْأَلُكَ  
 صِحَّةَ الْخَوْفِ وَعِلَّةَ الشُّوقِ وَتِبَاتَ الْعِلْمِ وَدَوَامَ الْفِكْرِ وَنَسْأَلُكَ بِسِرِّ الْأَسْرَارِ وَالْمُلَاجِ مِنْ الْأَصْدِقِ  
 حَتَّى لَا يَكُونَ لَنَا مَعَ الذُّنُوبِ قَرَارٌ وَتَبَتْنَا وَاهْدِنَا إِلَى الْعَمَلِ بِهَذِهِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي بَسَطْتَهَا لَتَعْلَى  
 لِسَانِ رَسُولِكَ وَأَبْلَيْتَ بِهِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَكَ فَاتَمَّهِنَّ قُلْتَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ أَمَلًا قَالَ وَمِنْ  
 دُرِّيْنِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ فَاجْعَلْنَا مِنَ السَّالِحِينَ مِنْ دُرِّيْنِهِ وَمِنْ دُرِّيَّةِ آدَمَ وَنُوحَ  
 وَاسْأَلْكَ بِكَ مِنْكَ سَبِيلَ أُمَّةِ الْمُتَّقِينَ بِسْمِ اللَّهِ وَمِنَ اللَّهِ وَإِلَى اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فليَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ  
 حَسْبِيَ اللَّهُ أَمُنْتُ بِاللَّهِ وَصَيِّتُ بِاللَّهِ وَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ  
 سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ يَا عَلِيُّ يَا عَظِيمُ يَا حَلِيمُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ اللَّهُمَّ اهْدِنَا  
 سُبُوكَ إِلَيْكَ وَأَقِمْنَا بِمِيقَاتِ الْعِبَادَةِ بَيْنَ يَدَيْكَ اللَّهُمَّ اجْعَلْ أَسْمَانَا رُطْبَةً بِذِكْرِكَ وَنَفْسِنَا



مَطِيْعَةٌ لِمَرْكَ وَقُلُوبًا مَمْلُوءَةً بِمَعْرِفَتِكَ وَأَرْوَاحًا مَكْرُمَةً بِشَاهِدَتِكَ وَأَمْرًا مَنُوعَةً بِقُرْبِكَ وَ  
 مَرِيدَةً لِقَوْلِكَ أَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَا مَنْ لَا يَسْكُنُ قَلْبًا إِلَّا بِقُرْبِهِ وَأَنْوَارُهُ لَا يَجْنِي عَبْدٌ إِلَّا  
 بِطَلْعِهِ وَأَنْوَارُهُ لَا يَمْنَى وَجُودُهُ إِلَّا بِإِمْدَادِهِ وَأَظْهَارُهُ لَا يَمْنَى إِلَّا بِإِبْرَارِهِ وَأَوْلِيَاءُهُ لَا يَلْقَوْنَ  
 إِلَّا خِيَارًا وَمُنَاجَاتُهُ لَا يَسْمَعُ إِلَّا بِإِثْرِهِ يَا مَنْ أَمَاتَ وَاحِدِي وَأَفْقَرُ وَتَعْنَى وَاسْعَدَ وَأَشْقَى وَأَضَلَّ وَهَدَى  
 وَبَلَّى وَعَفَى وَفَدَّرَ وَفَضَى كُلًّا بِعَظِيمٍ تَدِيرُهُ وَسَائِقِ أَعْدَارِهِ يَا رَبِّ إِلَى أَيِّ بَابٍ نَقْصُدُ غَيْرَ  
 بَابِكَ وَإِيَّ حَنَاطٍ نَتَوَجَّهُ إِلَيْكَ غَيْرَ حَنَاطِكَ أَنْتَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ الَّذِي لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ يَا  
 رَبِّ إِلَى مَنْ أَقْصَدُ وَأَمْتُ الْقَصُودُ وَإِلَى مَنْ أَوَجَّهَ وَأَنْتَ الْحَقُّ الْمَوْجُودُ وَمَنْ ذَا الَّذِي يُعْظَمُ  
 وَأَنْتَ صَاحِبُ الْجُودِ وَمَنْ الَّذِي أَسْأَلُهُ وَأَنْتَ الرَّبُّ الْمَعْبُودُ رَبِّ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَشْكِي  
 إِلَّا إِلَيْكَ رَبِّ حَقِيقٌ عَلَيَّ وَلَا زِمَمِي أَنْ لَا أَتَوَكَّلُ إِلَّا عَلَيْكَ يَا مَنْ عَلَيْكَ يَا مَنْ يَقُولُ عَلَيْهِ التَّوَكُّلُ  
 يَا مَنْ إِلَيْهِ يُلْجَأُ الْخَائِفُونَ يَا مَنْ يَكْرَهُ وَيُحِبُّ عَوَائِدُهُ يَتَعَلَّقُ الرَّاجُونَ يَا مَنْ يَسْلُطَانِ  
 قَهْرُهُ وَعَظِيمُ رَحْمَتِهِ وَيَرِي سِتْرَتُهُ الْمُطْطَرُونَ الْغِيَاثُ الْغِيَاثُ يَا مَنْ يُوَسِّعُ عَطَايَهُ وَيُجِيلُ  
 فَضْلَهُ وَيُعْمَلُهُ يَسْطُرُ الْأَيَادِي وَيَسْأَلُكَ السَّالِكُونَ يَا رَبِّ فَاجْعَلْنِي مِمَّنْ تَوَكَّلَ عَلَيْكَ وَأَمِنَ  
 خَوْفِي إِذَا وَصَلْتَ إِلَيْكَ وَلَا تُخَيِّبْ رَجَائِي إِذَا حَصَرْتُ بَيْنَ يَدَيْكَ يَا كَرِيمُ يَا حَبِيبُ يَا سَمِيعُ يَا  
 رَبِّ اللَّهُمَّ إِنَّا مَنَّا لَوْنَ فَاهِدًا وَإِنَّا مُضْعَفَاءُ فَقَوْنًا وَإِنَّا فُقَرَاءُ فَاعْنِنَا وَتَأْمِنَّا بِوَنَ فَاعْفِرْ لَنَا  
 يَا نُورِيَا هَادِي يَا غَنِيَّ يَا غَفُورُ يَا رَحِيمُ اللَّهُمَّ بِرُوحِ مَنْ عِنْدَكَ أَيْدِنَا وَمِنْ عِلْمِكَ الْمَكْنُونِ  
 عَلِمْنَا وَعَلَى دِينِكَ الَّذِي رَضِينَهُ تَقَنَّنَا وَاجْعَلْنَا مِمَّنْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكَ الْحُسْنَى اللَّهُمَّ نَسْأَلُكَ  
 فِي الدُّنْيَا طَاعَتَكَ وَفِي الْآخِرَةِ جَنَّتَكَ وَرَوْضَتَكَ وَالسَّلَامَةَ مِنْ عَقُوبَتِكَ اللَّهُمَّ احْنِنَا فِي الدُّنْيَا  
 مُؤْمِنِينَ طَائِعِينَ وَفَوْقَ مَسْجِدِينَ تَارِبِينَ وَاجْعَلْنَا عِنْدَ السَّوَالِ تَابِتِينَ وَاجْعَلْنَا مِمَّنْ يَأْخُذُ  
 الْكِتَابَ بِالْيَمِينِ وَاجْعَلْنَا يَوْمَ النِّزْعِ الْأَكْبَرِ آمِنِينَ وَثَبْتَ أَقْدَامَنَا عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ وَ  
 أَوْصَلْنَا بِرَحْمَتِكَ وَكَرَمِكَ إِلَى جَنَّاتِ الرَّحِيمِ وَجَنَّاتِ الْجَلِيلِ وَعَفُوكَ مِنَ الْعَذَابِ الْكَلِيمِ يَا رَحْمَنُ يَا  
 رَحِيمُ يَا حَلِيمُ يَا كَرِيمُ اللَّهُمَّ اصْبَحْنَا لَا مَلِكَ نَفَعُنَا وَلَا خَيْرَ أَفْقَرَاءَ لَا شَيْءَ لَنَا مُضْعَفَاءُ لَا قُوَّةَ لَنَا  
 وَأَصْبَحَ الْخَيْرُ كُلُّهُ بِيَدَيْكَ وَأَمْرُ كُلِّ شَيْءٍ رَاجِعٌ إِلَيْكَ اللَّهُمَّ فَوْقَنَا لِمَا بِهِ أَمْرُنَا وَأَعْمَالُ مَا  
 كَلَفْنَا وَأَعْمَالُ مَنْ كُلِّ شَيْءٍ بِفَضْلِكَ وَرَحْمَتِكَ وَخَيْرِ مَا فَاتَ مِنَّا بِكَرَمِكَ وَعَيْنَا بِكَ وَأَيْدِنَا يَا نُورُ  
 إِلَيْكَ يَحْوِلُ وَقَوْلُكَ يَا مَلِكُ يَا قَدِيرُ يَا سَمِيعُ يَا بَصِيرُ اللَّهُمَّ مَا قَصَرَتْ عَنْهُ رَأَيْنَا وَلَمْ يَبْلُغْهُ  
 مَسْئَلَتُنَا مِنْ خَيْرٍ وَعَدْلُهُ أَخْفَرُ أَنْتَ مُعْطِيهِ أَحَدًا مِنْ عِبَادِكَ فَإِنَّا نَرْغِبُ إِلَيْكَ فِيهِ وَنَسْأَلُكَ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

٥٢

زبل بالقدر ثم رده ولا غشدين  
رشيده

٥٣

زوال الكسر سبابا فركوه ابرشيده

يَرْحَمُكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكَ ضَعْفَ قُوَّتِي وَحِيلَتِي وَهُوَ إِنِّي عَنْ الْخُلُقَيْنِ  
لَبَّ الْمُسْتَضْعِفِينَ وَأَنْتَ بَنِي إِلَى مَنْ تَكَلِّفِي إِلَى بَعِيدٍ يَجْهَمُنِي أَنْ لَا عُدَّةَ وَلَا هُوَ مَلِكٌ أَمْرِي  
إِنْ لَمْ يَكُنْ بِكَ غَضَبٌ عَلَى فَلَا أَبَايَ وَلَكِنْ عَافَيْتَكَ أَوْسَعُ لِي أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِكَ الَّذِي أَشْرَقَتْ  
لَهُ الظُّلُمَاتُ وَصَلَحَ عَلَيْهِ أَمْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مَنْ أَنْ يَهْزِلَ لِي غَضَبُكَ أَوْ يَحِلَّ عَلَيَّ سَخَطُكَ لَكَ  
الْعُقُوبَى حَتَّى تَرْضَى لِي وَكَافُولَ الْأَبَاكَ يَا رَبِّ إِنِّي لَأَسْأَلُكَ بِكَ تَلَوْنِ أَحْوَالِي وَتَوَقُّفِ سُوَالِي  
يَا مَنْ تَعَلَّقْتُ بِطَيْفِ كَرَمِهِ وَحَسِيدِ عَوَانِدِهِ أَمَّا لِي يَا مَنْ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَفِيَ حَالِي يَا مَنْ يَعْلَمُ  
عَاقِبَةَ أَمْرِي وَمَا لِي يَا رَبِّ أَنْ نَاصِبَتِي بِبَيْدِكَ وَأَمُورِي كُلُّهَا تَرَجَعَ إِلَيْكَ وَأَحْوَالِي لَا تَخْفَى  
عَلَيْكَ وَأَحْزَانِي وَهَمُومِي مَعْلُومَةٌ لَدَيْكَ قَدْ جَلَّ مَصَافِيي وَعَظُمَ إِلْتِيَابِي وَقَدْ بَلَ نَصْرَةُ سَيَابِي  
وَتَكَلَّدَ رَعْلِي صُفُوفُ شَرَابِي وَاجْتَمَعَتْ عَلَيَّ هُمُومِي وَأَوْصَابِي وَتَأَخَّرَ عَنِّي تَعْجِيلُ مَطْلَبِي وَتَجَزَّ  
عَنِّي يَا مَنْ إِلْيَوْمَ رَجَعِي وَمَا لِي يَا مَنْ يَعْلَمُ هَوَاجِسَ سِرِّي وَعِلَالِيهِ خَطَابِي وَيَعْلَمُ مَا هِيَ  
أَمَلِي وَحَقِيقَةُ مَا لِي إِلَهِي قَدْ عَجَزَتْ قُدْرَتِي وَقَلَّتْ حِيلَتِي وَضَعُفَتْ قُوَّتِي وَسَاءَتْ حَالَتِي وَبَعْدَتْ  
أَمْنِيَّتِي وَعَظُمَتْ حَسْرَتِي وَتَبَاعَدَتْ زُفْرَتِي وَفَقَعَ مَكُونُ سِرِّي وَسَالَ دَمْعِي وَأَنْتَ مَلِكُ مَا لِي  
وَسِرِّي وَإِلَيْكَ أَرْفَعُ بَنِي وَحَزَنِي وَشَكَائِي وَأَرْجُوكَ لِدَفْعِ مَلَأَتِي يَا مَنْ يَعْلَمُ سِرِّي عَلَانِيَةً  
إِلَهِي يَا بَابَكَ مَفْتُوحًا لِلسَّائِلِ وَفَضْلَكَ مَبْدُولًا لِلتَّائِلِ وَإِلَيْكَ مُنْتَهَى الشُّكُورِ وَغَايَةُ الرُّسَائِلِ  
إِلَهِي أَحْصِ دُمْعِي السَّائِلِ وَحَسْبِي النَّاجِلِ وَحَلِي الْمَائِلِ وَسَاوِي الْمَائِلِ يَا مَنْ إِلَيْهِ تَرْفَعُ الشُّكُورُ  
وَيَا عَالِمَ السِّرِّ وَالْجَوَى يَا مَنْ يَسْمَعُ وَيَرَى وَهُوَ بِالنَّظَرِ الْأَعْلَى يَا رَبُّ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ يَا مَنْ  
لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يَا صَاحِبَ الدَّوَامِ وَالْبَقَاءِ عَبْدُكَ قَدْ ضَاعَتْ بِهِ الْأَسْبَابُ وَعَلَقَتْ وَهْنَهُ  
الْأَبْوَابُ وَتَعَدَّ عَلَيْهِ سُلُوكُ طَرِيقِ الصَّوَابِ وَزَادَ بِهِ الْهُمُّ وَالْغَمُّ وَالْأَلْسَابُ وَالنَّقْصَى عَمَّا  
وَلَمْ يُفْتَحْ لَهُ إِلَى فَيْسَجِ تِلْكَ الْحَضَرَاتِ وَمَنَاهِلِ الصُّفُوفِ وَرَاحَةِ الْبَابِ وَمَزَقَتْ أَيَّامُهُ وَالنَّفْسُ  
رَابِعَةً فِي مِيدَانِ الْعَفْلَةِ وَدَنَى الْأَلْسَابُ أَنْتَ الْمَرْجُو لِكُشْفِ هَذِهِ الْمَصَائِبِ يَا مَنْ إِذَا دُعِيَ  
أَجَابَ يَا عَظِيمَ الْمَنَاصِبِ يَا رَبُّ الْأَرْبَابِ لَا تَجِبْ دُعَايِي وَلَا تَرْكُ مَسَائِلِي وَلَا تَدْعُ عَنِّي بِحَسْرَتِي  
وَلَا تَكْلِفِي إِلَى حَوْلِي وَقُوَّتِي وَأَرْحَمَ مَجْزِي وَفَاقَتِي فَقَدْ ضَاقَ صَدْرِي وَتَوَلَّى فِكْرِي وَتَحَدَّرَتْ  
فِي أَمْرِي وَأَنْتَ الْعَالِمُ بِسِرِّي وَتَحْزِينِ الْمَالِكِ لِنَفْعِي وَفَرِي الْقَادِرُ عَلَى تَفْرِيجِ كُرْبِي وَتَسْوِي  
عُسْرِي يَا أَرْحَمَ مَنْ عَظُمَ مَرَضُهُ وَعَزَّ شِفَاؤُهُ وَكَثُرَ دَاءُهُ وَقَلَّ دَوَاءُهُ وَضَعُفَتْ حِيلَتُهُ  
وَقَوِيَ بَلَاءُهُ وَأَنْتَ مَلِجَاءُ وَغَيْرَتُهُ وَشِفَاءُ يَا مَنْ عَمَّ الْبُيُودُ فَضْلُهُ وَعَطَاءُ وَسَّعَ الْبَرَّةُ



جود و نعمانه ما انا عبدك محتاج الى ما عندك فقير استطرح جودك ورفدك مذنب اسأل  
 منك الغفران خائف اطلب منك الصفح والامان عامس نفسي توبة تجلو ابانوا رها  
 ظلمات الاساءة والعصيان سائل باسط يد الفاقة الكلية اسأل منك انجود والاحسان  
 مسجون مفقود نفسي يفتك قيد لا يطلق من سجن حجابي الي فسيح حضرات الشهود والعيان  
 جالس عار نفسي يطعم من ثمرات القريب ويكسي من حلال الايمان ظمآن ابي طحان  
 يتأجج في رختائه لهب اليران نفسي تبرؤ عنه هب نيران الكرب ويسقي من شراب الحب  
 ويخرج من كاسات القريب ويذهب عنه البؤس والالام والاحزان وسيعم بعد بؤسه واليه  
 ويتشفي من مرضه وسقمه حتى كان ما كان ناء غريب مصاب قد بعد عن الاهل والادوان  
 نفسي ان يزول منه التعب والشقاء يعود له القرب واللقاء ويبدأ ويبدل له السمع والسمع  
 ويلوح له الأكل واللبان ويناله اللطف ويحل عليه الرحمة والرضوان يا عظيم يامنان  
 يا رحيم يا رحمن يا صاحب الجود والاحسان والرحمة والغفران يارب يارب ارحم من  
 ضاقت عليه الاكوان ولم يؤنسها القلان وقد اصبح مولها حيران وافضى غريبا ولو كان  
 في الاهل والادوان مخرج لا يابو به مكان فلو لا ينهي عن بقاءه تغير الا زمان متوحش  
 يا شئ قلبه بالنس ولا جات هل في الوجود رب سواك بيدني ام لي المملكة الله غيرك فيرجي  
 ام هل كرم غيرك فيطلب منه العطاء ام هل حاكم فترفع اليه الشكوى ام هل من يحال  
 العبد الفقير عليه ام هل من تسبط الالك وترفع الحاجات اليه فليس الا كرمك وجودك  
 يا من لا ملجأ منه الا اليه يا من يحير ولا يجار عليه يارب قد جفاني القريب وملكي القريب  
 وسمت لي العدو والريب واستدني القريب والنجيب وانت الودود القريب الخوف  
 المحيبر رب لي من اشتكي وانت العليم القادر ام من استنصر وانت العليم الناصر ام  
 لي من اتقي طنت الكريم السائر ام من ذا الذي يحير كسري وانت للقلوب جابر ام من  
 ذا الذي يغفر عظيم ذنبي وانت الرحيم الغافر يا عالم بما في السرائر يا من هو المطلع على  
 مكنون الصمائر يا من هو فوق عبادة قاهر يا من هو الاول والاخر يارب كل شئ قد رتبك  
 على كل شئ اغفر لي كل شئ حتى لا تسألني عن شئ يا من بيد ملكوت كل شئ يا من لا  
 يضره شئ ولا ينفعه شئ ولا يغلبه شئ ولا يعزب عنه شئ ولا يؤده شئ ولا يعيب  
 عنه شئ ولا يستوجب عن شئ ولا يشغله شئ عن شئ ولا يشبهه شئ ولا يجزله شئ يا من

له

تاج براف و خت شدن آتش ۱۲ رشیدی

له

بذل بالفتح وادون ۳ رشیدی

له

سلع بالکسر میل کردن ۴

له

آتش بالفتح شوره کز ۱۲ رشیدی

له

بان درختیت که قد غو باران

له

تشبیه کنند ۱۲ رشیدی

هُوَ اخَذَ بِنَاصِيَةِ كُلِّ شَيْءٍ وَبَسِطَ مَقَالِيدَ كُلِّ شَيْءٍ اصْرَفَ عَنِّي كُلَّ شَيْءٍ وَبَارِكْ لِي فِي كُلِّ  
 شَيْءٍ يَا مَنْ هُوَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَفِيهِ كُلُّ شَيْءٍ وَبَاطِنُ كُلِّ شَيْءٍ وَخَاصِي كُلِّ شَيْءٍ وَبَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ وَ  
 مُعَبَّدُ كُلِّ شَيْءٍ وَمُحِيطُ كُلِّ شَيْءٍ وَبَصِيرُ كُلِّ شَيْءٍ وَشَهِيدُ كُلِّ شَيْءٍ وَرَقِيبُ كُلِّ شَيْءٍ وَ  
 مَهْمُومُ كُلِّ شَيْءٍ وَوَارِثُ كُلِّ شَيْءٍ يَا مَنْ بَسِطَ مَلَكُوتَهُ كُلَّ شَيْءٍ اَغْفِرْ لِي كُلَّ شَيْءٍ حَقٍّ  
 لَا تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اَللّهُمَّ اِنَّكَ اَمِنٌ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَكُلُّ شَيْءٍ خَائِفٌ  
 مِنْكَ وَتَأْمَنُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَخَوْفُ كُلِّ شَيْءٍ مِنْكَ اَغْفِرْ لِي كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى لَا تَسْأَلَنِي عَنْ شَيْءٍ  
 وَاَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَللّهُمَّ يَا رَحْمَةً الْمُؤْمِنِينَ لَا تَخَيِّبْ رَجَائِي يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ اَلْيَا  
 اَلْيَا غِيَاثَ اَعْتَنِي يَا عَوْنَ الْمُؤْمِنِينَ اَعْنِي يَا حَبِيبَ النَّاسِ اَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
 وَآلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ اِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا  
 تَسْلِيمًا اَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ  
 عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اِنِّمِ لَنَا خَيْرٌ اِنِّمِ لَنَا خَيْرٌ اِنِّمِ  
 لَنَا خَيْرٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ أَجْمَعِينَ وَالصَّلَاةُ الْمَسْنُوءَةُ إِلَى الْقَلْبِ الرَّبَّانِيِّ

الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلاني قدس سره هذا بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اجعل افضل  
 صلواتك عدد اواني بركاتك سرمد اوانكي تحياتك فضلا ومدها على اشرف المخلوقات الانسا  
 ومعدن الدقائق الايمانية وطور التجليات الاحسانية ومهبط الاسرار الرحمانية واسطة عقد  
 النبيين ومقلد مهجيش المرسلين وافضل المخلوقات اجمعين حامل لواء الفناء الاصل والملك ازمه  
 الشرف الاسني شاهدا سرار الازل ومشاهدا انوار السابق الاول وتوحيدها لسان القدم ومنبع العلم  
 والحكم ومظهر سر الجود الجزئي والكلبي وانسان عين الوجود العلوي والسفلي وروح جسد الكونين  
 وعين حيوة الدارين المخلوق باعلى مرتبة العبودية المتحقق باسرار المقامات المصطفائية  
 سيد الاشراف وجامع الاوصاف التحليل الاعظم الحبيب الاكرم المخصوص باعلى المراتب والمقامات  
 والمؤيد باوضح البراهين والذلالات المنصور بالرعب والمعجزات لبحر اشراف الالهي والنور  
 القديم المحمدي سيدنا محمد المحمود في الابد والوجود الفاتح لكل شاهد ومشهود وجسرة المشاهد  
 والشهود ونور كل شئ وهذا لاوسر كل سر وسنة الذي شققت منه الامرار وانفلقت منه الانوار  
 السر الباطن والنور الظاهر السيد الكامل الفاتح الخاتم الاول والاخر الباطن الظاهر العاقب  
 الحاشي الناهي الامر الناصح الناصر الصابر الشاكر القانت الذكير الماسي الماجد العزيز الحامد المؤمن العا



المتوكل الزاهد الفاضل الساجد التابع الشهيد الولي الحميد البرهان الحجة المطامح المختار الخاضع  
 الخاشع البر المستنصر الحق المبين طه يس المزمل المدثر سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين  
 وحبيب رب العالمين النبي المصطفى والرسول المجتهد الحكيم العدل الحكيم العليم بنور القدير  
 وصراطك المستقيم محمد عبدك ورسولك وصفيك وخليفك وحبيبك وليك ونبيك وامينك و  
 دليلك ونجيك ونجيتك وذخيرتك وخيرتك امام الخير وقائد الخير ورسول الرحمة النبي الاخير  
 القرشي الهاشمي الابطي المكي المدني القاهلي الشاهد المشهود الولي المقرب العبد المسعول الحبيب  
 الشفيع الحبيب الرفيع المليك البديع الواعظ النذير العطوف الخليم الجواد الكريم الطيب المبارك  
 الملكين الصادق المصدوق الامين الداعي اليك باذنك السراج المنير الذي ادرك الحقائق بجمعها  
 وفاق الخلائق برمتها وجعلته حبيبا وناجيتة قريبا وادنيته رقيبا وختمت به الرسالة والبشارة  
 والدلالة والندارة والنبوة وضرته بالرعب وظلمته بالسحب وردت له الشمس وشقت له  
 القمر وانطقت له الضب والطبي والذئب والجذع والزراع والجمل والحجل والمدرو الشجر وانبعث  
 من اصابعه الماء والذلال وانزلت من المزن بدعوته في عام المحل والجذب وايلا الغيث والمطر  
 فاعشوشب منه القفر والصحرو والوعر والسهل والرمل والحجر واسريت به ليلا من المسجد الحرام  
 الى المسجد الاقصى الى السموات العلى الى سدره المنتهى الى اقاب قوسين اواد في داريته الآية  
 الكبرى وانلته الغاية القصوى وكرمه بالمخاطبة والمراقبة والمشاركة والمشاركة والمعاينة  
 بالبصر وخصصته بالوسيلة العذرى والشفاعة الكبرى يوم الفرع الاكبر في المحشر وجمعت له  
 جوامع الكم وجواهر الحكم وجعلت امته خير الامم وغفرت له ما تقدم من ذنبه وما تأخر الذي  
 بلغ الرسالة وادى الامانة ونفع الامة وكشف الغمة وحل الظلمة وجاهد في سبيل الله وعبد  
 ربه حتى اتاه اليقين اللهم ابعثه مقام محمودا يغبطه فيه الاولون والآخرين اللهم عظمه في  
 الدنيا باعلامه وكرا وظهره بينه وابقاء شريعته وفي الآخرة بشفاعته في امته واجزل اجرا  
 ومثوته وايد فضلته للاولين والآخرين بالمقام المحمود وتقديمه على كافة المقربين الشهداء  
 اللهم تقبل شفاعته الكبرى وارفع درجته العليا واعطه سؤله في الآخرة والاولى كما اتيت  
 ابراهيم وموسى اللهم اجعله من اكرم عبادك عليك ومن ارفعهم عندك درجة واعظمهم  
 خطرا وامكنه عندك شفاعته اللهم عظم برهانه وافرح حجتة وابلغه ماموله في اهل بيته وذاته  
 اللهم اتبعه من ذريته وامته ما تقر به عينه واجزله عنا خير ما جزيت نبيا عن امته واجز الانبياء

كلهم خير اللهم صل وسلم على سيدنا محمد عدد ما شأه الله الأبقار وسمعت الأذان وصل وسلم  
 عليه عدد من صلي عليه وصل وسلم عليه عدد من لم يصل عليه وصل وسلم عليه كما تحب  
 ان يصلي عليه وصل وسلم عليه كما امرتنا ان نصلي عليه وصل وسلم عليه كما ينبغي ان يصلي عليه  
 اللهم صل وسلم عليه وعلى آله عدد نعماء الله وافضاله اللهم صل وسلم عليه وعلى آله واصحابه  
 واولاده وازواجه وذريته واهل بيته وعترته وعشيرته واصهاره واحبابه واتباعه اشيا  
 والافاضة خزنة اسرار ومعاد انوار كنوز الحقائق وهذه الخلائق نجوم الاهل لمن  
 اقتدى وسلم تسليما كثيرا دائما ابدا وارض عن كل الصحابة رض سرمد عدد خلقك وز  
 عرشك ورض نفسك ومدد كلماتك كلما ذكرت ذكر وكلها سبي عن ذكرك غافل صلوة تكون لك  
 رضاء وتحققه اداء ولنا صلاحا واته الوسيلة والفضيلة والدرجة العالية الرفيعة وابعثه  
 المقام المحمود واللواء المعقود والخوض المورود وصل يارب على اخوانه من الانبياء والمرسلين  
 والاولياء والصالحين صلوات الله عليهم اجمعين اللهم صل وسلم على سيدنا محمد السابق  
 الخلق نوره الرحمة للعلمين ظهوره عدد من مضى من خلقك ومن بقي ومن سعد منهم ومن  
 شقي صلوة تستغرق العد وتحيط بالحد صلوة لا غاية لها ولا انتهاء ولا امد لها ولا انقضاء  
 صلواتك التي صليت عليه صلوة معروفة عليه مقبولة قد بك دائمة بد واملك باقية ببقائك  
 لا منتهى لها دون علمك صلوة ترضيك وترضي بها عنا صلوة تلاء الارض والسماء  
 صلوة تحل بها العقد وتفرج بها الكرب ويجزي بها الطفل من امومي وامور المسلمين وبارك  
 على الدوام وعافنا واهدنا واجعلنا امنين وسير امورنا مع الراحة لقلوبنا وابدنا والسلامة  
 في ديننا ودياننا واخرتنا وتوفنا على الكتاب والسنة واجمعنا في الجنة من غير عذاب سبق  
 وانت وامننا ولا تتركنا واختم لنا منك بخير وعافية بلا محنة اجمعين سبحان ربك رب العز  
 عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ومنها حزب الاشبار المشهور الذي  
 مطلع سبحانه لا اله الا انت يارب كل شيء ووارثه ورازقه وراحه يا الله كل شيء انقاد  
 رقاب الموجودات لك الخ ذكره الشيخ عبد الحق الدهلوي في اوراد وهو منسوب الى الشيخ  
 القدوة شهاب الدين ابي حفص عمر بن محمد بن عبد الله بن محمد المعروف بعموي بن عبد الله  
 بن سعد بن الحسين بن القاسم بن الفخر بن القاسم بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن  
 القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه الصديق السهروردي ثم البغدادي

له

بضم اوله ومكون الباء وفتح الراء  
 المهمة الاولى والواو وسكون  
 الراء المهمة الثانية ثم وال مهمة  
 منسوب الى السهروردي بعد زج  
 ١٢ من عن عن



قدس سره لا وقد حصل لي إجازته في ضمن إجازة تصانيفه منها عوارف المعارف وغير ذلك  
 من مؤلفاته ارويها عن شيخنا عبد القادر ومفتي مكة المحروسة وايضا عن الشيخ محمد هاشم التتوي  
 قال اخبرنا بها شيخنا عبد القادر المذكور عن الملا ابراهيم بن الحسن الكوراني الكودي الشافعي  
 عن الشيخ الامام صفي الدين احمد بن محمد الدني القشاشي قدس سره عن الشمس محمد بن  
 احمد الرمي عن شيخ الاسلام ذكريا الانصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن ابي الحسن  
 بن ابي الجعد الدمشقي عن النبي سليمان بن حمزة المقدسي عن المؤلف إجازة أعلم ان ترتيب دعاء  
 شهر الاسماء الالهية ان يغتسل غسل الجمعة ثم يشرعها بعد صلوة الجمعة بالجمعة ثم بالجمعة في  
 اليوم الثاني بعد اداء صلوة الفجر هكذا حتى يتم في فجر جمعة اخرى ثم يشرع بعد الصلوة كما  
 ذكرنا هكذا ابد اوم ولو قراء بالواحد والواحد في كل فجر حتى يتم في الاربعين كان ايضا افضل  
 وشرطها الحضور بحسب الطاقة وعدم التفات الى الامور حتى يفرغ بل يتوجه الى الله بتخلية الخواطر  
 من القلب بحسب الطاقة البشرية وينبغي ان يقرأ او بالوصل التقديسي الذي مطلعها يا رب  
 المنزلة ويا قدوس القادر طاهر في عن الدنس الناسوتي الخ ثم بالوصل التعويضي الذي مبداءه  
 اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه تباركت يا ناصر اليك يعود امرنا  
 الخ ثم يشرع بها ومنها الاسماء الاربعين السهروردية التي مطلعها سبحانه لا اله الا انت يا  
 رب كل شئ مؤارثه ورازقه وراحمه وتسمي الاربعون الادريسية لما روي ان ادريس على نهينا  
 وعليه الصلوة والسلام دعي الله سبحانه بها فرغه مكانا عليا وقد وصل لي إجازتها في ضمن  
 إجازة الجواهر الخمس عن قدوة المحققين وعدة العارفين الشيخ العلامة محمد مسعود الشاذلي  
 عن الغوث الاكمل جمع البحرين مكن النورين الحاج محمد سعيد اللاهوري عن الشيخ محمد اشرف  
 الشطاري اللاهوري عن الشيخ فريد الثاني عن الشيخ بايزيد الثاني عن الشيخ وجيه الدين عن الشيخ  
 محمد غوث الشطاري مؤلف الجواهر الخمس رحمهم الله تعالى وايضا حصل لنا إجازتها في ضمن  
 إجازة الجواهر الخمس عن الشيخ العارف بالله الشيخ عبد القادر ومفتي مكة وايضا عن العلامة  
 الشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن صفى الدين احمد القشاشي عن  
 الشيخ المعمر عبد الحكيم الكبرائي عن مؤلفها و إجاز لي بها مسددا شيخنا عبد القادر ومفتي مكة  
 المعظمة وايضا الشيخ محمد هاشم المذكور عن الشيخ المسطور قال قراءتها على الشيخ حسن بن علي العجمي  
 المكي وإجاز لي بقراءتها في المشكلات وغيرها بإجازته عن الشيخ عيسى بن محمد الجعفري النعالي

عن الشيخ صفي الدين أحمد بن محمد القشاشي عن أبي المواهب أحمد بن علي الشناوي عن أبي محمد السيد  
صبغة الله بن روح الله عن الشيخ المعتمد وجيه الدين العلوي عن السيد محمد الغوث بن السيد  
خطير الدين للقلب بقطب العالم عن الإمام مظهر النور الحاج الحضور لانه ما تزوج ابداً وبلغ من  
العمر مائة وعشرين سنة عن الشيخ الكامل أبي الفتح هدية الله للقلب بمرست عن الشيخ محمد  
علاء المعروف بقاض الشطاري عن الشيخ ركن الدين الجويني وهو من الشيخ أبي تاج الدين وهو  
من الشيخ جلال الدين البخاري عنه ومن العالم للقلب بجلال جهمانيان وهو من الشيخ ركن الدين  
أبي الفتح فيض الله حفيد الشيخ بها الدين زكريا وهو من ابن الشيخ صدر الدين أبي الفضل محمد  
وهو من والده الشيخ أبي البركات بهاء الدين ذكر بالملثاني قدس سره وهو من شيخ الشيخ شهاب  
الدين عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي وأول من تصدي له عترة هذه الأسماء العظام  
أدريس عليه السلام وقد اشتهر بهما من أولياء الإمام الحسن البصري قدس الله تعالى سره وعلى  
ذكر لا ومن علماء الاسلام شهاب الدين أبو الفتح أحمد السهروردي الملقب بالمقتول رضي الله  
تعالى عنه وبلغه الى منازل الوصول وقد كشف استار أسرارها طائفة من أكابر الأولياء وضع من  
عاصمهم رسائل محتوية على شئ مما شاهدوا منهم ببركاتها من الأحوال والكرامات وأما جيب من  
خوارق العادات ليقوي اعتقاد الطالبين وهذه هي الأسماء الأربعين الأدرسية بسم الله الرحمن  
الرحيم سبحانه لا اله الا انت يا رب كل شئ ووارثه ورزقه وراحمه يا الله الله الرفيع جلالة  
يا الله الحمود في كل فعاله يا رحمن كل شئ وراحمه يا حي جين لا حي في ديمومة ملكه وبقلبه  
يا قيوم فلا يفوت شئ من عليه ولا يؤدّ ولا يؤدّ يا واحد الباقي أول كل شئ وآخره يا دائم بقاءه ولا  
زوال لملكه وبقائه يا صمد من غير شبه فلا شئ مثله يا بار فلا شئ كفوا يداً إليه ولا مكان لوصفه  
يا كبير انت الله الذي لا تهدي العقول ليوصف عظمته يا باري النفوس بلا مثال خلا من  
غيره يا زكي الطاهر من كل آفة بقدره يا كافي الوصي لما خلق من عطايا فضله يا نقي من كل  
جور لم يرضه ولم يخالفه فعاله يا خنان انت الذي وسعت كل شئ رحمة وعلماً يا منان ذا الاحسان  
قد عم كل الخلائق منه يا ديان العباد كل يقوم خاضعاً لهيبته ورغبته يا خالق من في السموات  
والارض كل اليه معاد يا رحيم كل مريد ومكروب وغياثه ومعاذة يا تام فلا نصف الا السن  
كل كنهه جلالة وملكه وعزة يا مبدع الابد اتمتع كرميت في انشاءها عوناً من خلقه يا علام الغيوب  
فلا يفوت شئ من حفظه يا حلیم ذا الابانة فلا يعادله شئ من خلقه يا معبد ما افلاذير الخلائق

له

فعال بالكر كروا وادكار جمع

فعل ارشيد



لله عوته من مخافته يا حميد الفعال ذا اللين على جميع خلقه بلطفه يا عزيز المنيع الغالب على جميع  
امرأ فلا شيء يعادله يا قاهر ذا البطش الشديد أنت الذي لا يطاق انتقامه يا قريب المنع  
فوق كل شيء علو ارتفاعه يا مدل كل جبار عييد بقهر عزيز سلطانه يا نور كل شئ وهذا أنت  
الذي فلق الظلمات بنوره يا عالي الشاخ فوق كل شئ علو ارتفاعه يا قدوس الطاهر من كل سوء  
فلا شيء يعادله من جميع خلقه بلطفه يا مبدي البرايا ومعيد هابعد فنائها بقدرته يا جليل  
التكبر على كل شئ فالعدل امرؤ والصدق وعد لا يا محمد ود فلا تبلغ الا وهام كل ثناء ولا يحول  
يا كريم العفو العذر أنت الذي ملأ كل شئ عدله يا عظيم ذا الشدة الفاعل العز والمجد  
الكبرياء فلا يذل عزه يا قريب المحيى المدانى ذو ن كل شئ قريبه يا محيى الصنائع فلا تنطق الا  
لسن بكل الآلهة وثنائيه ونعائيه يا خيا في عند كل كربة ومحبي عند كل دعوة ومعاذ في عند كل شدة  
ويا رجا في حين تقطع حيلتي يا غيا في ثم بعد ذلك اذكر كل اسم عجيبة وارده في بيان بعض خواصه  
والترها من كتاب جواهر الخس والله الموفق الاسم الاول سبحانه لا اله الا انت يا رب كل شئ وورثه  
ورازقه وراحه خاتمة من قراء الحاصلات كل يوم ثلثة آلاف واحد واربعين مرة  
الى احدى واربعين يوما ويشع يوم الاحد وقت طلوع الشمس فاذا التيم المقصود في الاربعين اذ  
يقراء ثلثة اربعينات يحصل المقصود واذا اراد ملاقات السلطان بقراءة في مقابلته سبع عشرة مرة  
وينفث جانباه يمكن الله تعالى في قلب السلطان محبته واشفقته عليه وان كان عليه غضبا ناكذ ذلك  
يستعمل في ملاقات كل من الاكابر والامراء والوزراء يحصل المقاصد واذا الترقاة هذا الاسم  
ينور قلبه والسموع من الحضرة العونية ان يقرأ بحسب خذ جرقا قل ألفا وقل مدته السنة الكاملة  
لا ينقص شيئا منها وان زاد فهو المطلوب واذا كانت له حاجة منوية يفصل يوم الاحد وقت الطلوع  
ويقراءة اربع وعشرين يقضى الله حاجته واذا اعانه المحبوب الطالب يفصل يوم الاربعاء وليس الثياب  
الطاهرة ويتطيب ويقراءة مائة وعشرين مرة على شئ ويلعبه بطيعة الاسم الثاني يا الله  
الاله الرفيع جلاله خاتمة من قراء كل يوم خمسة عشر الفا اربعين يوما سحر له جميع بلداه وانما  
عناهم وان كان ضيق الحال لعدم المال ومحقرا عند الناس يقرأه اربعين يوما بعد الفجر خمس عشرة  
مرة يصير غنيا ويظهر فيه الحشمة واذا اراد احد من الاكابر ان يكون درجته اعلى مما هو فيها يحصل  
له الشرف في حيث يكون جميع الاكابر يطيعونه يقرأه سبعة عشرة ايام كل يوم سبعة عشر الفا لكا  
طالب الجاه وكثرة الاموال يصل اليه او كان طالبا للمقامات العالية في العلم الحقيقي والمعارف الحقيقية

و  
للملاقات السلطان والوزراء  
والامراء ١٣

و  
للحاجة الدنيوية ١٢

و  
للمحسوب ١٢

و  
لقضاء الحوائج وتخير  
الخلايق ١٢

يصل إلى كمال حقيقته الاسم الثالث يا الله للحمود في كل فعالة خاصيته قضاء الحوائج وتخير الخلايق  
ودفع المضرات بأن يقرأه كل يوم أربعة آلاف وأربعمائة وأربعا وأربعين مرة أربعين يوما ثم  
يغتسل يوم الجمعة وقت الظهر وليس الثياب الطاهرة ويتطيب ويتوجه إلى الجمعة ويقرأه بعد  
الجمعة مائتي مرة بحضور القلب فإنه يبدل الله تعالى مرض قلبه بالصحة ويحصل له تخيير الخلق  
والتوجه التام إلى حضرة الحق وإذا أراد أن يمدحه الخلايق ويحيونه يقره هذا الاسم خمسين يوما  
بلياليها على التواتر كل يوم عشرة آلاف وكل ليلة كذلك الاسم الرابع يا رحمن كل شيء وأحمد خاصيته  
من قرأه سبعة أيام كل يوم ألفين وأربعين مرة قضى الله حوائجه من أخذ الفحبة من خنطة  
أو شعير وقراء على كل حبة هذا الاسم مائة مرة يملأ القلب والجديد بالماء ويضعه على النار إلى أن  
يغور الماء فإذا فار الماء قليلا يلقى عليه الحبات المذكورة فإذا صارت لينت يخرجها من القدر وتلقى  
في الحوض والماء الجاري تحصل المحبة بين الطرفين وإذا كان متكبرا أو مجببا أو موبذلا للناس كتب  
هذا الاسم مائة وعشرين مرة على خرقة حريرية ويكتب اسمها واسم أمه ويدفع في الموضع الذي  
هو ساكن فيه أو يخفي في جداره بشرط الطهارة في المكان والكتب بدل الله سبحانه جميع خصاله بخصاله  
حميدة ويحصل له الحياة التامة الاسم الخامس يا حي حين لا حي في ديمومة ملكه وبقائه خاصيته من  
قرأه سبعة أيام كل يوم ألفا وأربعين ويشترع يوم الخميس وقت طلوع الشمس يفتح له الأمور  
الدينية والدنيوية بفضل الله تعالى وإذا مرض أحد بحيث تجزأت الأطباء عن المعالجة يكتب هذا  
الاسم على القصعة الصينية بالمسك والزعفران ويحوله ماء السكر ويسقى المريض يشفيه الله بكرمه  
الاسم السادس يا قيوم فلا يفوت شيء من عمله ولا يؤذيه ومن خواصه ثبات القلب وحضور القلب ولا  
يتعين فيه المدة بل يقرأه دائما أحدي وأربعين مرة كل يوم ليلة وإن قرأه بعد الفجر والعشاء  
بطريق الورد كان أحسن فإذا سرق اللعاب يقرأه ليلة السبت مائة وعشرين مرة ويأمن ببيان ذلك  
المتاع بكرم الله تعالى وإذا كان الشخص غيبا لا يحفظ ما يقرأه يقرأه كل يوم بين سنة الفجر وفرضه  
سبع وعشرين مرة لينور الله قلبه بانواع أنوار العلوم ويحفظ كل عبارة سمعها ومن قرأه أربع سنين  
كل يوم بليغته أحدي وعشرين الفاحصل له ثمرات لا تحصى الاسم السابع يا واحد الباقي أول كل شيء  
وأخره خاصيته إذا كان الأفكار باطلة وخيالات فاسدة بحيث صار سببها محقر بين الخلق وجسوا  
مجنونا وطارد عنه النوم والراحة ينبغي له أن يواظب هذا الاسم ليخلص من جميع ذلك باذن الله تعالى  
وإذا حصل لأحد وجع أو خوف أو تشوش من جهة العدو أو السلطان يغتسل وقت الظهر ولا يكلم

و  
المحبة بين الطرفين ١٢

و  
المرض الذي يعجزت الأطباء  
عن علاجه ١٢

و  
للسرقة ١٢

و  
للخيالات الفاسدة ١٢



مع احد ويصلي الظهر فاذا فرغ من الصلوة يقرأ عهد الاسم بعد الورد للمعتاد خمسين مرة ويلازم  
عليها اياما بهذا الترتيب يقهر عدوه باذن الله تعالى ويرضي عنه السلطان ويرحمه ويامن عن  
المكاره ولا يظهر عليه احد من حساده ومريدي السؤلله واذا اداوم عليه لا يضره السم والحية  
والعقرب والكلب العقور والزبور والسباع وجميع البليات ومن قراءة ثلثة وستين مرة بعد الفجر  
والعصر ويطلب عليها جعل الله الخلق مسخرين معتقدين له الاسم الثامن ياد اثم بلا فناء ولا  
زوال للملكه وبقائه خاصيته ثبات القدم في الدين يقرأه ثلثة الاف واربعاء واربعين مرة  
ثم يسجد ويستغفر الله تعالى يستجاب ومن اراد ان لا يقع في اعماله الظاهرة والباطنة خلل و  
يستقيم على الصراط المستقيم فليصم ثلثة ايام ويحصل الطهارة الكاملة ويقرأه بعد اورد الفجر  
ثلثمائة كان الله معينا له في جميع اعماله ولا يكون في قوله وفعله مدخل الشيطان الاسم التاسع  
يا صمد من غير شبه فلا شئ مثله خاصيته من قراءة تسعة الاف حصل له جميع اغراضه ومن  
تمكن الفسق والفجور من قلبه واستمر على اكل الحرام والزني واللواطه وغير ذلك يصوم ثلثة اياما  
ويقرأ كل يوم الفاي حفظه الله تعالى عن جميع ذلك ويرزقه توبة نصوحا بمنه وان وقع الشقاق  
والخصومة بين الزوجين يكتب هذا الاسم على القصعة الضنية ويجو ويعطي لها التبر بالادها  
يقع الالفه والمحبة بينهما وان كتبه على رق غزال بمشك وزعفران ويعطي للخصمين ويستقيما  
تذهب الخصومة والخالفه بينهما انشاء الله تعالى قال بعض العلماء ان ما يعين على الجوع  
شغل هذا الاسم ثلث مائة وستين مرة وهو عجيب مجرب غريب الاسم العاشر يا بار فلا شئ  
كفوة يد انيه ولا امكان لوصفه خاصيته من قراءة اثنا عشر الفاي حصل اغراضه وان قرأه اربعين  
يوما كل يوم احد واربعين الفاي كشف له عالم الارواح ويقضي مراده الاسم الحادي عشر يا كبير  
انت الله الذي لا تهتدي العقول لوصف عظمتة خاصيته من قراءة سبعة ايام كل يوم سبعة  
الف قضي الله حوائجه وان وقع خلل في ملك سلطان او زادة وزيروم سبعة ايام و  
يقرأه كل يوم الفاي ويوجه الى الله تعالى بخلوص النية يقهر الله تعالى اعدائه ومن كان عليه  
ديون لا يتمكن من اداها يقرأه كل يوم عشرة الاف وان شاء ثلثمائة مرة ولا يلزم ركعتين قبل  
الوتر يقرأ فيها قل اللهم مالك الملك الى بغير حساب خمس مرة قضي الله ديونه وانغاه الامم  
الثاني عشر يا باري النفوس بلا مثال خلا من غيره خاصيته من قراءة سبعة ايام كل يوم  
اثنا عشر الفاي قضي الله حوائجه بمنه الاسم الثالث عشر يا اكي الطاهر من كل افة بقدره تعالى

ومن قراءه مائة وستين يوما كل يوم تسعة وخمسة مائة وكذلك في كل ليلة يحصل له الذوق العظيم وينكشف  
له حقائق الانبياء

و  
للعبد والسلطان والبحر  
والحية ١٢

و  
ثبات القدم في الدين ١٢

و  
لدفع الزني واللواطه ١٢

و  
لخصومة الزوجين ١٢

و  
لقضاء الحوائج والدين ١٢

من قراءة أربعين يوماً كل يوم خمسة عشر الفايحصل له أمور القلب وتنجيز الخلق الاسم الرابع  
عشر يا كافي الموسع لما خلق من عطايا فضله خاصيته من قراءة اثنا عشر يوماً كل يوم اثنا عشر  
الفوسع الله تعالى رزقه الاسم الخامس عشر يا قيا من كل جور لم يرضه ولم يخاطبه فعالة خاصيته  
من صلي بعد طلوع الشمس ركعتين يقرأ في الأولى بعد الفاتحة الم تركيف خمسة وعشرين و  
في الثانية بعد هاتيت يد أمثل ذلك ويجد بعد السلام ويقول منتظر عا مائة مرة يلبي يا قيوم  
برحمتك استغيت ثريشع في قراءة الاسم أربعين يوماً كل يوم ستة عشر الفوسع مائة يدفع  
الله تعالى عنه الأعداء بفضل وقوته ومن كان أسيراً أو محبوساً يقرأه كل يوم ألف مرة يحصل  
الله تعالى الاسم السادس عشر يا جان أنت الذي وسعت كل شيء رحمة وعلماً خاصيته من عقد  
عينه أو لسانه أو يده أو عقله يقرأ هذا الاسم أربعين يوماً كل يوم ثمانية عشر الفاثني أو مئة  
بالحمد مجد الصحة ويعافيه الله تعالى الاسم السابع عشر يا منان ذا الأحسان قد هم كل الخلاق  
منه خاصيته من عجز آدم الدين يقرأه كثيراً يرفقه الله تعالى بمنه وإحسانه ومن صل عن  
الطريق فليقرأه تسعين مرة يهديه إلى الله ومن قراءة كل يوم تسعة وتسعين يجمع الله تفرقه و  
يدفع قسته بفضل الاسم الثامن عشر يا ديان الصبا وكل يقوم خاضعاً لربهته وغبته خاصيته من  
كتبه على قرطاس خطاي بالمسك والزعفران ويعقده بالعصاة الأيمن عافاه الله تعالى من البر  
ومن عزم السفر وكتبه في رق غزال بالمسك والزعفران ووضع في متاعه حفظه الله ومتاعه  
وان أعطي أحد أمتاعه بطريق الوديعة يكتبه على حبر ابيض وليستره في المتاع تكون الأمانة  
مقرونة بالسلامة ومن قراءة سبعين يوماً كل يوم خمسة آلاف قضى الله تعالى حوائجه الاسم  
التاسع عشر يا خالق من في السموات والأرض كل اليد معادة خاصيته من غاب ولم يوجد خبره  
يقرأ خمسة آلاف فيصلي ركعتين يقرأ في كل منهما بعد الفاتحة آية الكرسي وصورة الأخلاص  
عشر أعشراً إذا سلم ليحج ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة مرة بهذه الصيغة  
اللهم صل على سيدنا محمد كلما ذكر لك الذكرون وصل على سيدنا محمد كلما غفل عنه الأغفلون  
وال محمد وعلم فيرفع رأسه ويقرأ هذا الاسم ألف مرة ثم يكتبه على القرطاس بمسك وزعفران  
ولو كتبه على رق غزال كان أحسن ويضعه تحت الوسادة وينام عليه يري عائبه في المنام و  
يحكي له ما جرى عليه ويصل إليه قريباً إنشاء الله تعالى الاسم العشرون يا رحيم كل صريح و  
مكروب وغياثه ومعاده خاصيته من قراءة سبعة أيام كل يوم سبعة آلاف وشرع في يوم الأحد

و  
من كان أسيراً أو محبوساً ١٣

و  
لتفرقة القلب ١٣

و  
من كتبه على قرطاس خطاي  
بالمسك والزعفران ويعقده  
بالعصاة الأيمن عافاه الله  
تعالى من البرص ١٣

و  
من غاب ولم يوجد خبره ١٣



أو الاثنين أو الخميس في زيادة نور القمر وقت طلوع الشمس يرزقه الله محبتهم في قلبه ومن  
 كتبه على قطعة من الدارحيني ويطرحه في كوز الماء يشفي من شرب من ذلك الماء وأمن من  
 الجنون وتفرقة القلب ومن قراءه كل صباح خمسا ومائة مرة بطبيعته الخلق ويحفظ من البليات  
 ومن قراءه كل يوم ثلثمائة وستين مرة في كل مائة صل على النبي صلى الله عليه وسلم أو لا تصل  
 حصلت لمائة حاجة كانت دينية أو دنيوية الآمم الحادي والعشرون ياتام فلا تصفا لسان  
 كل كنه جلاله وملكه وعزة خاصيته من صام اثني عشرة يوما وقراءه كل يوم الفين وخمساو  
 عشرين مرة يعاش عجائب الغيب وغرائب الشهادة وأن دخل على السلاطين يحبونه الآمم  
 الثاني والعشرون يا مبدع البديع لم تنع في انشاءها عونا من خلقه خاصيته من قراءه  
 أربعين يوما كل يوم تسعا وتسعين مرة تنفجر له ينابيع الحكمة والعلم عن قريب كما قال صلى الله  
 عليه وسلم من اخلص الله أربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ومن علق فيه  
 الغير المكررة وقراءه لكل حرف الفائدة عدد الحروف يكون مستغنيا بالحق عن المخلوق الآسم  
 الثالث والعشرون يا علام الغيوب فلا يفوت شي من حفظه خاصيته من قراءه كل يوم الفاو  
 واحد يحصل له الدولة والسعادة والعلم ومن قراءه اربع مائة الف وعشرة الاف يطبع على الآسم  
 الربانية وان اظب عليه جاهد الطبع يعود سليم الطبع الآسم الرابع والعشرون يا حلیم ذا الأناة  
 فلا يعادله شئ من خلقه خاصيته من قراءه سبعة الاف على نية حصول الغائب يحضر غائبه في  
 الحال ويتوجه الى الوطن ان كان بعيد او من اخذها وجع الطلق يكتب ويعلق على رهاك الايسر  
 سهل ولا دنها الآسم الخامس والعشرون يا معيد ما افناء اذ برز الخلائق لدعوته من مخافته  
 خاصيته من كان مشتت الحال بعيد من الوطن والاقران يقرأه بعد كل عصر وفجر واحدا و  
 ثلثمائة بلا تعطيل يخلصه الله تعالى من الشدة انه عن قريبه ومن قراءه وقت السحر ثلثمائة يحصل  
 له جميع المرادات بكرم الله تعالى ويقهر أعدائه وان قراءه بعد الفجر ايضا يكون سريع الاجابة  
 الآسم السادس والعشرون يا حميد الفعال ذا المن على جميع خلقه بلطفه خاصيته من اخذ الحرف  
 الواقعة في الآسم وطرح المكرر ويقرأه لكل حرف الفاني مدة عدد الحروف يصير مدح الخلق  
 ومن قراءه ثلثمائة وستين مع أية انا جعلنا في اعناقهم اعلا لا اله الا يصرون ظفر على الأعداء  
 الآسم السابع والعشرون يا عزيز المنيع الغالب على جميع امرا فلا شئ يعادله خاصيته من قراءه  
 كثيرا او جعله تعويدا يكون عزيزا ومن قراءه في الخلوة مستقبل القبلة خمسة وعشرين يوما

يحضر غائبه في الحال وليس

الولادة ايضا ١٢

كل يوم ثلثة آلاف وماتين وينفث على نفسه يكون غنيا ومن قراءة الفار أربعين ويطلب حاجته بالتوجه والحضور قضاء الله تعالى الأسم الثامن والعشرون يا قاهر ذا البطش الشديد أنت الذي لا يطاق انتقامه خاصيته من قراءة في العسكر سبعمائة مرة لله وفي الله ويتوجه الى حضور العزت يصلح الله تعالى بين العسكرين ويرزقهم الموافقة وإذا ضاع متاع أحد يقرأ لكل حركة وسكون مئة مئة مائة يوجد المتاع وإن قراءة لدفع الزلزلة والصاعقة والرياح والأمطار المضرة والأمراض وسلامة المسافر وخلص المديون والمحبوس ووضع لكل في مدة بالسهول وتبلغ المغزول الى رتبته ووصول القاصد ووجد أن المفقود خمس وعشرين مرة يحصل المقاصد كلها ومن قراءة كثيرا وقت الجماعة يرزقه الله تعالى ولد أذكر أصالحا بمنه وكرمه ومن قراءة وقت الزراعة وغرس الأشجار بحساب خذ حرقا قل مائة حصلت البركة فيها وإذا أراد عزل الظالم لجأ بقرءة على أربعين نواة من التمر بنية العزل واحد ألفا ويلحظ في خاطره عزله ويقول عزلت فلانا من العمل الفلاني ثم يطرح النواة في الخندق ينزل باذن الله تعالى الأسم التاسع والعشرون يا قريب المتعالي فوق كل شئ علو ارتفاعه خاصيته من قراءة أحد وعشرين ليلة كل ليلة ستة آلاف علت درجته في الدارين ولو منع الظالم أمانة شخص لظلمه فليصم سبعة أيام ويذهب كل يوم لزيارة القبور ويصلي أربع ركعات في الأولى بعد الفاتحة أنا أنزلناه وفي الثانية إذا زلزلت وفي الثالثة والعصر وفي الرابعة قل هو الله أحد ثلثا ثلثا ويقراء هذا الأسم مائة وخمسا وعشرين مرة فيؤدي الأمانة الى مالكها بأن الله تعالى الأسم الثلثون يا مذل كل جبار عنيد بقهر عزيز سلطانه خاصيته من قراءة أحد وعشرين يوما كل يوم سبعة آلاف يقهر أعدائه ومن قراءة ويدخل على السلاطين الجبارين يحصل له لباس ومن واطب عليه يكون محترما عند الخلق الأسم الحادي والثلثون يا نور كل شئ وهذا أنت الذي فلق الظلمات بنوره خاصيته من قراءة كثير ألقني الله تعالى نور معرفته وتوجيه في قلبه الأسم الثاني والثلثون يا عالي الشاخص فوق كل شئ علو ارتفاعه خاصيته من صام أسبوعا ويقراء مجتبا عن المحرمات كل يوم بليلا سبعة آلاف على التوالي يصل الى مراتب الدارين ومن أراد أن يكون فوق شخص كان تحت يده فليصم في عروج القمر يوما واحدا في الأربعاء الى سبعة أيام ويغتسل ويلبس ثيابا طاهرة ويقراءة في الخلوة بحضور القلب الفاو سبعمائة ويحضر حاجته في قلبه وقت القراءة ويتوجه الى الله سبحانه يكون فوق يده إنشاء الله

و  
لضياء المتاع لدفع الزلزلة و  
الصاعقة والرياح والأمطار  
وسلامة المسافر وخلص  
المديون والمحبوس غير ذلك  
وقت الجماعة ولد أصالحا ١٢

و  
لعزل الظالم ١٢

و  
القي الله تعالى نورا  
معرفته وتوجيه في  
قلبه ١٢



تعالى الآسم الثالث والثلاثون وقد وس الطاهر من كل سوء فلا شيء يعاذ لا من جميع خلقه بلطفه  
خاصيته من قراءة اربعين يوما كل يوم عشرة آلاف حصل له الانقطاع عما سوي الله تعالى وتكون  
الحلقى بغيره له لان من له المولى فله الكل ومن كتبه في خمسة عشرة ورقة وتجي ويشتد لدفع الصلح  
ووجع الراس ذهب بالكلية وكل مريض يعمل هذا العمل يصح باذن الله تعالى الآسم الرابع و  
الثلاثون يا مبدئ البر يا مغيثها بعد فائتها بقدرته خاصيته ما كان مريضا يخيفه انقراء مائة  
وعشرين مرة يتبدل مرضه بالصحة وكذا من كان مريضا مع عابث ايس من الحيوة يقرأ بسبعة  
ايام كل يوم ثلثة عشر الف اي في باذن الله تعالى الآسم الخامس والثلاثون يا جليل الشكر على كل  
شي فالعدل امرة والصدق وعدة خاصيته من قراءة احدى وعشرين يوما كل يوم ثلثة آلاف و  
اربعة واربعين دفع الله عنه اعداء الآسم السادس والثلاثون يا محمود فلا تبلغ الا وهام كل  
شاة ومجدة خاصيته من قراءة خمسة واربعين يوما كل يوم الفا واحد او اربعين مرة يحصل له  
مقاصد الكونين ومن واطب على قراءته فيكون مقبولا بين الناس الآسم السابع والثلاثون يا كريم  
العفو ذا العدل انت الذي ملأ كل شيء عد له خاصيته من واطب على قراءته مائة وخمسين  
يوما كل يوم ثلثة آلاف وخسمائة غفر الله تعالى ذنوبه بفضله ومن قصد السلطان والظالم قتله  
فليقرأ اربعين يوما كل يوم الفين واحد او اربعين مرة يجعل الله سبحانه قلب السلطان او  
الظالم رجعا عليه ومن قراءة اربعين يوما كل يوم اربعة آلاف يصير سعيدا الآسم الثامن والثلاثون  
يا عظيم ذا الشاة الفخر والعز والمجد والكبرياء فلا يذل عزه خاصيته من اراد من السلاطين و  
الاكابر ما لا وجها فليكثر من قراءة هذا الاسم بطريق الورد ومن قراءة لعلو الدرجات ستة  
عشر يوما كل يوم الفا ومرة يحصل مقصوده الآسم التاسع والثلاثون يا قريب المجيب المداي دون  
كل شيء قربه خاصيته من اراد اظهار امره الربوبية يقرأ اربعين يوما كل يوم خسمائة والفا و  
من قراءة شهر اكاما بلبيلته الفا وتسعمائة وتسعة ولا يتكلم مع احد فاذا وقع في عين الدعوة  
خوف او كسوف فلا يتوجه الى شيء سوي صلوة الخسوف او الكسوف ولا يتكلم مع احد في ذلك  
الوقت ظفوة الله على اعداء الآسم الا ربون يا عجيب الصانع فلا تنطق بالسن بكل الآله و  
شاة ونعماته خاصيته من اراد ان يظهر له المغيبات فليقرأ بعد كل صلوة مائة مرة اربعين  
يوما ومن واطب عليه تنقذ السنة الناس عن مساوية في حضرته ويكون ما خرج من لسانه  
موافقا للشرعية الآسم الحادي والاربعون يا غياثي عند كل كرب وحينئذ عند كل دعوة معاذني

ف  
لدفع الصداع وكل مرض ١٢

و  
لدفع الاعداء ١٢ و ١٣

و  
لمغفرة الذنوب ولرحمة  
السلطان ١٢

من كان مضطرا في مهم واسيرا  
في يد الظالم او مجوسا او يريد  
جمال وجه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ١٢

ديگر حزب الكبير حضرت شيخ ابوالحسن شاذلي که  
نيز قرات آن با جازه پوست و ملازمتان  
دست داده است و بعضی مردم از حزب البر  
خوانند از حضرت شيخ رحمه الله سوال کردند  
این حزب البر چه خوانند فرمودند چون کن  
حزب البر شد لا جرم این حزب البر آمده اما  
اصل نام او حزب الكبير است و این نیز آیه به  
عظمی و نعمتی کبری است از آیات و نعم الهی  
و نشان عمار الدین مردی فقیه صالح  
جلیل القدر بود که در استجارت و قرات  
این حزب شریکین فقیر بود و نیز یاری  
کرده و شایع را در یافتن از بعضی شایع  
نقل می کردند که آنجا که درین حزب آمده  
که ليس من الکرم ان لا تخسن بايد خود را  
به طور شيخ صاحب حزب گرفت و در قیام  
وقت ایشان در آیه بطریق حکایت نهادند  
که مضمون آن کلامی از نزاکتی نیست

عذاب کیدان بله اقاموس

عند كل شدّة و يار جاني حين تقطع حيلتي يا غياثي خاصيته من كان مضطرا في مهم او اسيرا  
في يد ظالم او كان مجوسا فليقرأه كل يوم تسعة وتسعين مرة يخلص من الشدة انه ويصير  
مقبولا في القلوب ومن قراءه كل يوم أربعين مرة يشاهد جمال وجه سيد الانبياء عليه من الصلوة  
انتها ومن التحيات اعماها ويخل له كل ما اشكل عليه بالسهولة انشاء الله تعالى ومنها حزب البحر  
والحزب الكبير المسمى بحزب البر وحزب اخوي بحزب النصر وسائر الاحزاب وجميعها خمسة عشر  
حزبا وسائر تصانيف قطب الولاية الشيخ الامام حجة الصوفية علم المهتدين زين العابدين اسناد الاكابر  
والمنفرد في زمنه بالمعارف والمفاخر العالم بالله والدال على الله زمزم الاسهر ومعدن الانوار القطب  
النفوس المجمع تقي الله ابي الحسن علي بن عبد الله بن عبد الجبار بن تميم بن هرم بن خاتم بن قصي  
بن يوسف بن يوشع بن دردد بن بطلان بن احمد بن محمد بن عيسى بن محمد بن الحسن بن علي بن ابي  
طالب رضي الله تعالى عنه عرف بالشاذلي بالشين والذال المجتهد قال الشيخ العارف بالله تاج  
الدين ابن عطاء الله الاسكندر بن منشاء بالمغرب الاقصي ومبداء ظهوره شاذلة بلذلة على  
القرب من تونس واليه انصب له السيلحات الكثيرة والنازلات الجليلية والعلوم الكثيرة ذكره الشيخ  
صفي الدين ابي منصور رضي الله تعالى عنه في كتابه واثني عليه الثناء الكبير وذكره الشيخ قطب  
الدين القسطلاني رضي الله تعالى عنه في جملة من لقبه من المشايخ واثني عليه وذكره الشيخ  
ابو عبد الله بن النعمان رضي الله تعالى عنه وشهد له بالقطبانية لم يختلف في قطبانيته ذو  
قلب مستنير ولا عارف بصير جاء في هذا الطريق بالعجب العجائب وشرح من علم الحقيقة الاطنا  
ووسع للسالكين الرحاب حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي الاسلام تقي الدين محمد بن علي القشيري  
رحمه الله يقول ما رايت اعرف بالله من الشيخ الشاذلي استوى وبالجملة فان الشيخ ابا الحسن كان  
من اعظم الناس مرتبة في وقته فيما ذكر واكبر منزلة فيما عرف ووقع الاجماع على قبول طريقته  
بعده فهو من يقتدي به ويهتدي به لا لبوته ربانيته وكمال عقله وصحة عمله وسداد طريقته  
وما اشكل من كلامه تعين تاويله وله عبارات فيهارموز فوق ابن يمية وصحب الشيخ نجم الدين  
الاصفهايي وابن بشيش وغيرهما حج مرات ومات بصحراء عيده ابا قاصد الحج فدفن هناك في  
ذي القعدة سنة ست وخمسين مائة واجازني بتلك الاحزاب شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
وايضا الشيخ العلامة محمد هاشم السوي قال ابنا بناها شيخنا عبد القادر المذکور باسانيد  
كثيرة منها انه ابنا بناها عن شيخه حسن بن علي العجي المكي سلمه الله تعالى عن الشيخ احمد بن محمد



العجلي عن الإمام يحيى بن مكرم الطبري عن الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد عن والده  
 الحافظ عمر بن الحافظ تقي الدين محمد بن فهد عن الحافظ برهان الدين إبراهيم بن محمد الجلي  
 سبط ابن الجلي قال أخبرنا بها الزاهد أبو الاعتراف عبد اللطيف بن محمد بن إبراهيم المجعبر  
 قراءة لحزب البحر وإجازة لباقها قال أخبرنا بها كذلك أبو العباس أحمد بن محمد المغربي  
 الشهير بالجزائري قال أخبرنا بها كذلك زاهد الأسكندري الشيخ ياقوت بن عبد الله الجسسي  
 الشهير بالعرشي عن الشيخ العارف بالله تعالى أبي العباس أحمد بن عمر الأنصاري الشهير بالمرسي  
 قال أخبرنا بها مؤلفها حبان بن محمد هاشم المذكور رحمه تعالى قال أخبرنا بها شيخنا  
 عبد القادر صفي مكة المعظمة عاليا بدرجتين بهذا السند إلى الغر عبد العزيز بن فهد عن  
 جده التقي محمد بن فهد عن كمال الدين أبي الفصل محمد بن أحمد بن ظهيرة القرشي الخروزي  
 قال أخبرنا بها التقي محمد بن بهاء الدين أحمد بن أبي بكر بن عزّام الربيعي الأسكندري الشاذلي  
 قال أخبرنا بها خال والدي الإمام شرف الدين أبو عبد الله محمد بن المؤلف الشيخ أبي الحسن  
 الشاذلي قال أخبرنا والدي المؤلف رحمه الله تعالى وأعلم أن أحزاب الشيخ رضي الله تعالى  
 جامعة بين أفادة العلم وأداب التوحيد وتعريف الطريقة وتلويح الحقيقة وذكر جلال الله  
 وعظمتيه وكبريائه وذكر حقارة النفس وخستها والتنبيه على جذعها وغوائلها والإشارة  
 لوصف الدنيا والخلق وطريق الفرار من ذلك ووجه حصوله والتذكير بالذنوب والعيوب و  
 وجه التمسك منه لمع الدلالة على خاص التوحيد وخالفه واتباع الشرع ومطالبه فهي تعليم  
 في قالب التوجه وتوجيه في قالب التعليم من نظرها من حيث العلم ووجدانها من حيث  
 من حيث العمل فهي عينه ومن نظرها من حيث الحال ووجدانها من حيث شاهد هابل  
 عند الخاص والعلم فلا يسمع أحد من كلامها شيئا إلا وجد له أثر في نفسه ولا يقرأها إلا  
 له مثل ذلك ما لم يكن مشغولا بيلوي أو مشغوبا بدنيا أعادنا الله من البلاء وتقدم في المقد  
 شيء مما يتعلق بها فانظر هنا وأعلم أن اختصار حزب البحر بهذا الاسم لما أنه وضع فيه و  
 من أجله وفيه وقع أول التوجه به وذكر الحور المذكورة فيه ولأنه بحر في علمه وخواصه  
 بحيث لو توجه له أحد بالشرح على الحقيقة لم يقدر على استيفاء معناه ويكفي في ذلك ما فيه  
 من الفوائد أعني الحزوب المرموزة في أوائل السور فقد قال علي كرم الله وجهه أنه لو شاء  
 وقر سبعين بعيراني معاني كبيعص وكذلك القول فيما هو من نوعها وأما سبب وضعه فإن

٥٠

متصل بزار شبن ازگناه وبيرون  
 كشيدن خود را ١٢٠٠

الشيخ سافر في بحر القلزم مع نصراني يقصد الحج فتوقف عليهم الرجح اياما فزأى النبي صلى الله  
وسلم في مبشرة ولقنه اياه فقراءة وامر النصراني بالسيرة فقال واين الرجح فقال له افعل  
فانه الان ياتيك فكان الامر كما قال فاسلم النصراني بعد ذلك واما التصرف بهذا الحزب فهو  
بحسب النية والهمة يتصرف به في الجلب والرفع وقال ابن عطاء الله في لطائف المنن هو و  
بعد صلوة العصر والحزب الكبير بعد صلوة الصبح قلت ومناجات حكم ابن عطاء الله عند  
ولكل سر يخضه يعرفه المواظب لها في اقرب مدة اذ الازم التقوى والاستقامة والله اعلم و  
قيل يقرأ كل يوم مرتين مرة بعد صلوة الصبح ومرة بعد صلوة المغرب قال الشاذلي رضي  
الله تعالى عنه في شان حزب البحر والله عز وجل ما قلته الا عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فان فيه الاسم الاعظم وما قرئ في مكان الا وكان امانا وذكر في شرح ابن سليمان داود  
الشاذلي المرسوم بالرسالة المرضية ما حصله انه هو العدة الواقعة والجنة الواقعة التي  
فيه تفرج الكروب بلطائف الغيوب وذكره لاهل البديايات اسرار شافية ولاهل النهايات انوار  
صافية فمن ذكره كل يوم عند طلوع الشمس اجاب الله دعوته وفرج كرتبه ورفع بين الناس  
قدره وشرح بالتوحيد صدره وسهل امره ويسر عسره وكفاه عن شر الجن والانس وامنه من  
طوارق الليل والنهار ولا يقع عليه نظر احد الا اعبه وان قراءه لا عند جبار امه من شرو من  
قراءه لا عقيب كل صلوة اغناها الله عن خلقه وامنه من شر حرة وحوامته وتيسر عليه اسباب  
السعادة في جميع حركاته وسكناته ومن ذكره في الساعة الاولى من الجمعة التي الله محبته في  
القلوب ومن كتبه على حائط دارة دائر اعليه او على شئ كان محفوظا تحول الله وقوته ومن  
استدام على قراته لا يموت غرقا ولا حرقا واذا احتبس الرجح على اهل سفينة وذكره جاءتم  
الريح الطيبة وله منعة جليلة في الحروب وهو دعاء النصر والتغلبة انتهى تذيل في بيان  
بعض خواص حزب البحر اذا بلغ الى قوله الاغروا يدعوا بما شاء كذا في حواشي بعض الشيخ  
واذا قال وسخرنا هذا البحر يشير بقلبه الى مقصوده فيستخضره لديه وقال بعض المشايخ  
اذا اراد الطالب ان يدخل الفلك يستغل قبل الدخول ثلاثة ايام بدعوته مع الشرائط وهي  
الصوم والغسل وطهور الثياب والمخلوة والافطار على حلال دون حيواني والتصدق من  
الحلال وان يقرأ كل يوم سبعة عشرة مرة ويصلي على سيد الانبياء صلى الله عليه وسلم قبل  
تركته مائة مرة واذا بلغ هذا الموضع يقول يا رب اودعك نفسي مالي احبائي فيلغني

عليه

وفي المثل هو لا يعرف الهر من البر  
اي لا يعرف من يكره من يبره

مرام

في بيان بعض خواص  
حزب البحر



الى مرادي بالسلامة والعافية فاذا دخل في قراءة عقب كل صلاة يقبل الله تعالى دعائه وان وقع في البحر ضرر من طوفان يقرأ بحضرة القلب اسكنه الله تعالى باذنه واذا قال وسخر لنا كل بحر هولك براتب السلامة ان كان في الفلك ولا يستحضر مطلوبه واذا اراد ان يستغفر اهل الدول يستغل بدعوته مع الشرائط ثلاثة ايام في كل يوم احدى وعشرين مرة واذا بلغ الى قوله يا من بيده ملكوت كل شيء يقول يا عزيز اعزني في عين فلان وقلبه ثم يقرأ سورة القدر ثلث مرات وبعد الايات اذا اراد ان يروح الى بيته يقرأه مرة فيشاهد آيات ربه واذا قال كهيص يعقد عند قوله كهيص عند قوله النصرين وعند قوله النصرين الى اخره يسك العقد الى ان يمضي بقول حمسق مرج البحرين يلتقيان بينهما برج لا يبغيان فيفتح عند كل حرف من المعجمات اصبعين مبتدي من الابهام ثم يمسح وجهه بيديه ويحضر مرادة بقلبه وكذا يعقد عند قوله كهيص كفايتا ويفتح عند حمسق حمايتنا بهذا الترتيب فان هذا من الاسرار الخفية وقد قيل ان من عقد اصابعه بقوله كهيص حمسق يجعل كل حرف مقابلة كل اصبع ثم يدخل على من يخاف منه ويفتح اصابعه في مجلسه او حيث يقابله سواء رآه او لم يره كانت له حصنا وقبولا عظيما وان اضاف اليها قوله تعالى افسيكفكم الله وهو السميع العليم كان سر عجبيا ولازد واج المنفردين يقرأه احدى وثلثين مرة ويفتح على الماء والاولى ان يكون من الغيث الذي لم يره الشمس فاذا بلغ اذا قوله فانك خير الفلتحين يقرأ قل اللهم مالك الملك الى غير حساب سبعين مرة فيحصل به يديه ورجليه فيلقه على الصعيد والماء الجاري يحصل مرادة ولاداء الدين يقرأه كل يوم خمسة عشرة مرة واذا بلغ الى قوله فانك خير الغافرين يقول اللهم اكفني بجلالك عن حرامك واغنني بفضلك عن سؤك سبعين مرة يقرأ من حيث لا يحتسب وللقول والثناء يقرأه كل يوم سبعة وعشرين مرة واذا رصل الى قوله ونشرها علينا يقول يا غني اغني بجلالك عن حرامك وبطاعتك عن معصيتك وبفضلك عن سؤك سبعين مرة ويتصدق كل يوم على سبعة مساكين يفتح عليه ابواب الفتح واذا بلغ الى قوله والسلامة والعافية يقرأه لتحصيل المرام ثلث مرات وان يكاد الذين كفروا الى اخره والاخلاص والعوذتين ثلثا ولدفع الأعداء وعقد الستهم يستغل بقراءته كل يوم ثلثا وثلثين مرة واذا بلغ الى قوله واطس على وجوه أعدائنا يقول سبعين مرة يا قاهر ذا البطش الشديد انت الذي لا يطاق انتقامه يا قاهر ارفع غضب فلان وسفله بك وعقد لسانه واذنه واهلكه فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين واذا بلغ الى قوله ليس بكرة ثلاثا مع البسملة و

و  
للا من عن أفلت البحر ١٢

و  
لستغفر اهل الدول ١٢

و  
من عقد اصابعه ١٢

و  
لازد واج المنفردين ١٢

و  
لاداء الدين ١٢

و  
للغناء ١٢

و  
للاعداء ١٢

و  
لكمال المعرفة وغلبة الحال ١١

و  
لا من الطريق ١٢

و  
ترتيب قراءة حزب البحر ١٣

إذا بلغ إلى قوله شاهنت الوجوه شاهت الوجوه يلاحظ ويراقب هلاك الأعداء ولكمال المعرفة  
والعرفان وغلبة الحال يشتغل بقراءته تسعة عشر مرة وإذا بلغ إلى قوله مرج البحرين يلتقيان  
يقول لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين سبعين مرة ثم يقول اللهم إني أسألك كمال  
المعرفة وحقيقة اليقين برحمتك يا أرحم الراحمين وإذا بلغ إلى الحواميم السبعة ينفت بكل لفظ  
حم على أجمة من الجحش الست ويتبدأ من اليمين فيقول اللهم لا تقتلني بغضبك ولا تهلكني بعذابك  
وعافني قبل ذلك اللهم لا تأخذنا بسوء أعمالنا ولا تسلط علينا من لا يرحمنا وكف أيدي الظالمين  
عنا يا حفيظ احفظني وحصل مرادي ويسر أموري فيراقب أيما أراد فإذا قال حم السابح ينفت حوله  
وعصم أعضائه وإذا قال حم الأمر وجاء النصر فعلى أن يتصرفون يلاحظ دفع الأعداء وضعفهم  
أعضاءه وإذا بلغ إلى قوله ستر العرش مسبول علينا يمسح يديه على جميع أعضائه ولا من الطريق  
والسلامة في السفر يشتغل بقراءته قبل السفر ثلاثة أيام كل يوم اثنا عشرة مرة وإذا بلغ إلى  
قوله بحول الله لا يقدر علينا يقول يا حفيظ احفظني من جميع الآفات والعاهات والبلياء بالليل  
والنهار والنوم واليقظة في السفر والحضر برحمتك يا أرحم الراحمين سبعين مرة وإذا سافر فقرأه  
في كل منزل مرة وقراءة إذا ركب مرة أيضاً ولا تشرح الصدر وأزدياد الفهم يشتغل بقراءته  
كل يوم خمسا وعشرين مرة وينفت على شئ حلوفيا كل كل يوم قدر أمنها وإذا بلغ إلى قوله بل  
هو قرآن مجيد في لوح محفوظ يقول رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من  
لساني يفقهوا قولي وبعد تمام الدعوة ياكل كل يوم شيئاً حلوا على الرقي والحفظ الأيمان والتثبت  
على الطاعات يشتغل بقراءته كل يوم ثلث عشرة مرة وقيل عشرة أيام كل يوم ثلث مرات  
إذا بلغ إلى قوله عليه توكلت وهو رب العرش العظيم يقول اللهم إني أسألك أيما نادياً وبقينا  
صادقاً كاملاً رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون سبعين مرة  
ولشفاء المرضى يشتغل بقراءته كل يوم خمسا وعشرين مرة وإذا بلغ إلى قوله بسم الله الذي  
لا يضر مع اسمه شئ في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم يقول وينزل من القرآن ما  
شفاء ورحمة للمؤمنين سبعين مرة فيقول يا شافي أشفه ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي  
العظيم ثلث مرات تنبيه في ترتيب قراءة حزب البحر إذا أراد قراءة حزب البحر فيقرأ في أوله  
افتتاح حزب البحر وهو هذا بقراءة سورة الفاتحة ثم آية الكرسي ثم سورة الاخلاص ثم وإذا  
جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم



سوايجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه غفور الرحيم وكذلك تفصيل الآيات ولتستبين سبيل  
 الجرمين قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله قل لا اتبع أهواءكم قد ضللت  
 اذا وما انا من المهتدين ثم انزل عليكم من بعد الغم امانة نغاسا يغشي طائفة منكم وطائفة  
 قد اهتمنتهم انفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هيل لنا من الامر من  
 شيء قل ان الامر كله لله يخفون في انفسهم ما لا يبذرون لك يقولون لو كان لنا من الامر شيء  
 ما قبلنا هيهنا قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم وليبتلي الله  
 ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور محمد رسول الله والذين  
 معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلا من الله ورضوانا  
 سيماهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلام في التورية ومثلام في الانجيل كزرع اخرج شفا  
 قانزردا فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين امنوا  
 وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما اب ت ت ح ح خ د د ز س ش ص ض  
 ط ظ ع غ ف ق ك ل م ن وهه لاء ي ثم شيع في قراءة حزب الجركذ المخط العارف بالله  
 تعالى علي بن عبد الله العيدير وس قدس سره وينبغي ان يراعي الامور المذكورة لقضاء  
 الحوائج المستورة في عين قراءته اعلم ان نسخة حزب الجركذ لا مقابلة بنسخة شارح العار  
 بالله تعالى الشيخ شهاب الدين ابي العباس احمد بن محمد بن عيسى البرنبي المالكي الفاسي  
 الشهير بلبق زروق قدس سره وسابين لك ما وقع من الاختلاف في النسخ وبالله التوفيق  
 وهذه حزب الجركذي العارف بالله تعالى ابي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى بسم الله  
 الرحمن الرحيم يا علي يا عظيم يا حليم يا عليم انت ربي وعليك حسبي فنعم الرب ربي ونعم  
 الحبيب حسبي تنصرت من تشاء وانت العزيز الرحيم سالك العصمة في الحركات والسكنات والكمالات  
 والآراء والخطرات من الشكوك والظنون والاهام الساترة للقلوب عن مطالعة الغيوب  
 فقد ابتلي المؤمنون وزلزلوا زلازلا شديدا واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض  
 ما وعدنا الله ورسوله الا هورا ففتننا وانصرنا على جميع الخلائق وسخرنا هذا البحر كما  
 سخرت البحر لوسى وسخرت النار لابراهيم وسخرت الجبال والحديد لادود وسخرت الريح  
 والسياطين والجن والانس لاسليمان وسخرت البرق والتقلين لمحمد عليهم السلام وسخرنا  
 كل بحر هولاك في الارض والسماء والملك والملكوت وبحر الدنيا وبحر الآخرة وسخرنا كل شيء يا

عنه

لكن يقرأ هذه الحروف باسمائها بان  
 يقال الف با تاجيم حا خا دان فال  
 رازاسين شين صاد صار طا ظا  
 عين غين فاقاف كاف لام ميم نو  
 واوها لا يا كما هو مقتضى العربية





غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير لكن لم نجد هاتين  
الزيادتين في نسخة شلحه زروق الفاسي قوله فانه خير حافظا هكذا في نسخة الشاح وفي  
بعض النسخ حفظا بالمصدرية وهو قراءة نافع قوله هو رب العرش العظيم وفي اكثر النسخ بعد  
زيادة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلثا و  
لم نجد في نسخة الشاح ايضا واذ افرغ من قراءة حزب البحر يقول صلى الله على سيدنا محمد و  
على آله وصحبه اجمعين ثم يقرأ اختتام حزب البحر وهو هذا يا الله يا نور يا حق يا مبین الكسبي  
من تورك وعلمي من علمك وقممي عندك وتصبر في بك انك على كل شئ قدير يا سميع يا عليم يا  
حليم يا علي يا عظيم يا الله اسمع دعائي بخصائص تطفك امين امين امين وكلما امنت اضرب  
بكفك واحضر قلبك واطلب حاجاتك اعوذ بكلمات الله التامات كلها من شر ما خلق يا عظيم السلطان  
يا قدير الاحسان يا دائم النعم يا باسط الرزق يا واسع العطاء يا دافع البلاء يا حاضر اليس بغائب  
يا موجود عند الشدة ابد يا حفي اللطيف يا لطيف الصنيع يا حليما لا يعجل اقتض حاجتي برحمتك يا ذا  
الرحمين اللهم اعوذ باسمك المكنون الخزون السلام المنزل المقدس الطاهر المطهر يا دهر يا  
يا ديهور يا ديهار يا ازل يا ابد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد يا من لم يزل يا هو  
يا هو يا هو يا من لا اله الا هو يا من لا يعلم ما هو الا هو يا من لا يعلم اين هو يا كان يا كيان يا  
روح يا روح يا كان قبل كل كون يا كان بعد كل كون ليس كمثل شئ وهو السميع البصير اهيأ  
شر اهيأ اذ وفي اصابوث يا محلي عظام الامور سبحانه على حملك بعد علمك سبحانه على عفوك  
بعد قدرتك فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ثلثا  
اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد  
ثم يقرأ الفاتحة مرة ولا يلف قریش الى آخر السورة احدي عشرة مرة هكذا وجد مكتوب بخط  
العارف بالله تعالى علي بن عبد الله العبد رؤس نفعا الله تعالى به فائدة قوله يا دهر يا  
ديهور يا ديهار الدهر هو المحيط بالكل والديهور المتصرف فيها والديهار الذي هو مرجع  
الكل ما في الدهر قوله يا كان يا كيان الكان في الماضي والكيان في المستقبل قوله اهيأ شر اهيأ  
اي يا حي يا قيوم قوله اذ وفي اصابوث اي ذلجلال والاکرام كذا في الزوارق شرح القوا  
وفي القاموس في مادة شره اهيأ شر اهيأ اي الاذي لم يزل قال وليس هذا موضعه لكن  
لان الناس يغلطون ويقولون اهيأ شر اهيأ هو خطأ على ما يزرعه اخبار اليهود انتهى ومنها

ص

معني اهيأ شر اهيأ ١٢

حزب زبدة المشايخ العارف بالله قدوة القائلين بوحدة الوجود محي الدين محمد بن علي بن  
 محمد بن العربي الحاتمي الطائي الأندلسي ثم المكي ثم الدمشقي ومطلع ذلك الحزب اللهم  
 انت القائم بذاتك والمحيط بصفاتك والمخلق باسمائك والظاهر بأفعالك والباطن بما يعلمه  
 ألا انت توحدت فكلت الواحد وتعزرت بالبقاء في الأزل والأبد انت الفرد بالواحدانية في  
 أياك لا معك غيرك ولا فيك سواك الخ ذكره الشيخ عبد الحق الدهلوي بتمامه في أورادة وقد  
 حصلت لي إجازته في ضمن إجازة تصانيفه منها الفتوحات المكية والفتوحات الفاسية والقصص  
 وعنقاء مغرب والكشف الكلي وكتاب الفناء في المشاهدة وأخبار مشايخ الغرب والأربعون حديثاً  
 ومشكوة الأنوار فيماروي عن الله تعالى من الآثار وتفسير القرآن وهو في أربع وستين  
 مجلد من أول القرآن إلى قوله تعالى في سورة الكهف وأذ قال موسى لفتاة لا أبرح كذا في إجازة  
 مؤلفه الشيخ محي الدين ابن العربي للسلطان المنقوش شهاب الدين غازي بن أبي بكر بن أيوب  
 وذكر في أوائل تلك الإجازة أن تصانيفه كثيرة وأصغرها جرم كراسته واحدة وأكبرها ما يزيد  
 على مائة مجلد وما بينهما ثم ساق أسماء تصانيفه فعدّها خمسة وثمانين ومائتين ثم قال ولي  
 تصانيف غير ذلك انتهى أرويهما عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة وإيضاً عن الشيخ محمد هاشم التتوي  
 رحمه الله تعالى قال ابننا بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان  
 المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الأجهوري عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي عن  
 الحافظ جلال الدين السيوطي عن محمد بن مقبل الحلبي عن أبي طلحة الحراري الزاهد عن  
 الشرف الديلمي عن سعد الدين محمد بن الشيخ عن المؤلف رحمه الله ابننا بها مسلسل بالتتوي  
 شيخنا عبد القادر المكي والشيخ محمد هاشم التتوي عن الشيخ المذكور وقد دخل في طريقة  
 الصوفية وإيضاً عن الشيخ الملا إبراهيم بن حسن الكوراني الكردي الصوفي قال أخبرنا  
 العارف بالله تعالى صفي الدين أحمد بن محمد المديني الصوفي قدس سره عن العارف بالله  
 أبي المواهب أحمد بن علي بن عبد القدس العباسي الشاوي ثم المديني الصوفي عن والده علي  
 الصوفي عن الشيخ عبد الوهاب بن أحمد الشعراي الصوفي عن ولي الله شيخ الإسلام ذكرى  
 الأنصاري الصوفي عن الشيخ أبي الفتح بن محمد بن زين الدين العثماني المراغي المديني الصوفي  
 عن العارف بالله تعالى شرف الدين اسمعيل بن إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمي العقيلي الجرجاني  
 الزبيدي الصوفي عن المسند المعمري الحسن علي بن عمر الوائلي الصوفي عن استاذ التحقيق أبي

تصانيف الشيخ محي الدين  
 ابن العربي قدس سره  
 خمسة وثمانين ومائتين و  
 غيرها ١٢

له  
 الوائلي بواباً مفتوحة فالف فنون مخفية  
 إلى وإن بلدة قرب خلاط تعمل فيها  
 البسط كما في المرصد ١٢ منه ١٢



عبد الله محي الدين محمد بن علي ابن العربي الحنطلي الطائي الأندلسي ثم المكي ثم الدمشقي الصوفي  
 ومنها مناجات الشيخ العارف بالله تعالى تاج الدين أحمد بن عبد الكريم بن عطاء الله الأسكندر  
 الشاذلي في آخر كتاب الحكم التي مطلعها الهي انا الفقير في غناي فكيف لا اكون فقير في فقري  
 الهي انا الجاهل في علمي فكيف لا اكون جهول في جهلي الخ ذكره الشيخ عبد الحق الدهلوي  
 في اورداه ايضا وقد وصلت الى اجازتها في ضمن اجازة تصانيفه منها كتاب الحكم المعروف  
 بالحكم العطائية وكتاب التوير في اسقاط التدبير وكتاب لطائف اللين وكتاب مفتاح الفلاح  
 وغيرها اجازي بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم التتوي قال ابنا بها  
 شيخنا عبد القادر المذكور رحمه الله تعالى عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ أحمد بن محمد العجل عن الإمام  
 يحيى بن مكرم الطبري عن شيخ الاسلام القاضي ذكريا الأنصاري قال اخبرنا العزمي الرحيم  
 بن محمد بن الفرات عن قاضي القضاة تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين علي بن عبد الكافي  
 السبكي قال اخبرنا والذي قال اخبرنا بها مؤلفها سماعا للحكم واجازة بالباقي ومنها حزب الشيخ  
 الكامل العارف القطب أبي مدين شعيب بن الحسن البجلي رحمه تعالى الذي مطلع به بسم الله  
 فاتح الوجود والحمد لله مظهر كل موجود ولا اله الا الله توحيد مطلقا عن كشف وشهود والله  
 الكبيره بدهاء الامور واليه يعود الخ ذكره ايضا الشيخ عبد الحق الدهلوي في اورداه وقد  
 حصلت لي اجازته في ضمن اجازة تصانيفه اجازي بها شيخنا عبد القادر المذكور رحمه الله  
 تعالى والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى قال ابنا بها شيخنا عبد القادر مفتي  
 مكة عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ أحمد بن محمد العجل عن الإمام يحيى بن مكرم الطبري عن  
 شرف الدين عبد الحق بن محمد النسباني قال اخبرنا بها جماعة منهم ابو الفتح محمد بن زين الد  
 أبي بكر بن الحسين المرغني المديني قال اخبرنا بها والذي عن المحافظ مغلطائي بن فليح عن  
 الشيخ أبي عبد الله العربي عن والده الشيخ جماعة الطويل عن الشريف أبي محمد التاجوري  
 عن القطب أبي محمد صالح عن مؤلفها رحمه تعالى ومنها حزب العارف بالله تعالى الشيخ أبي الحسن  
 بن جلال الدين البكري قدس سره اجازي به شيخنا عبد القادر المذكور والشيخ محمد هاشم  
 التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ نور الدين علي بن موسى المعروف بالابيض عن سيدي محمد  
 بن زين العابدين بن محمد بن أبي الحسن البكري عن أبيه عن جداه عن جد أبيه المؤلف رحمه  
 الله تعالى ومنها حزب الفتوح وحياة الروح المنسوب الى الشيخ العلامة نور الدين علي بن موسى

الطيبي المعروف بالأبيض اجاز لي به شيخنا المذكور والشيخ العلامة محمد هاشم المسطور عن  
 الشيخ المذكور عن شيخه المؤلف رحمه الله تعالى ومنها الدعاء ليلة النصف من شعبان والدعاء  
 يوم عاشوراء والدعاء اول يوم من المحرم وآخر يوم منه اجاز لي بها شيخنا المذكور والشيخ محمد  
 هاشم عن الشيخ المذكور عن العارف بالله تعالى السيد سعد الدين السيد غلام محمد الهندى  
 السورى عن ولي الله تعالى السيد عبد الشكور عن الشيخ الجليل حضرت شاه صوفى انجهجها ني  
 الحسبى الشطاري عن السيد وجيه الدين العلوي الشطاري عن السيد محمد غوث بالله بن  
 خطير الدين الشريف الحسيني صاحب الجواهر الخمس قدس سره ومنها حزب الحفظ للعلامة محيى  
 الدين النووي اجاز لنا به شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم السوي عن الشيخ المذكور  
 بالسند المتقدم في الفصل الاول من المقصد الخامس في تصانيف النووي اليه وامر الشيخ عبد  
 القادر مفتي مكة المحروسة بقراءته في كل يوم ويلة مرتين مرة بعد صلوٰة الصبح ومرة بعد صلوٰة  
 المغرب ومنها الوظيفة الزرقية للعارف بالله تعالى امام اهل الظاهر والباطن سيدي ابي العباس  
 احمد بن احمد بن احمد بن محمد بن عيسى البرنسي الفاسي المعروف بزروق رحمه الله تعالى وقد  
 وصلت لي اجازتها في ضمن اجازة تصانيفه اجاز لي بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة المذكورة  
 الله والشيخ العلامة محمد هاشم السوي رحمه تعالى قال ابنا ناها شيخنا عبد القادر المذكور قال  
 قراءة الوظيفة الزرقية على الشيخ حسن بن علي العجمي وهوسمع واجاز لي بسائر اجازاته عن  
 الشيخ محمد بن محمد بن سودة المغربي المرئي عن العلامة المقرئ عن الاستاذ ابي عثمان سعيد  
 بن احمد المقرئ عن ابي يزيد عبد الرحمن بن علي العاصمي الشهير بسفين عن مؤلفها ومنها الاذكار  
 والاوارد التي يشتمل عليها كتاب الغنية للقطب الرباني الشيخ محيى الدين عبد القادر الجيلاني قدس  
 سره وقد حصل لي اجازتها عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة المعظمة وايضا عن الشيخ محمد هاشم  
 السوي عن الشيخ المذكور في ضمن اجازة الغنية بالسند المتقدم في هذا الفصل ومنها الاذكار و  
 الاوارد التي يشتمل عليها كتاب قوة القلوب في معاملة المحبوب للامام ابي طالب محمد بن علي  
 بن عطية المكي الحنفي الواعظ وهو من اصول الاحياء ووصلت الي اجازتها في ضمن اجازة كتاب  
 قوة القلوب اجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم السوي عن الشيخ المذكور  
 عن الشيخ المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاجهوري  
 عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي والشمس محمد بن احمد الرمي كلاهما عن الشيخ الاسلام ذكريا



بن محمد الأنصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن الحافظ أبي اسحق إبراهيم التتويحي عن أبي  
 العباس أحمد بن أبي طالب الجعادي عن عبد العزيز بن دلف الزاهد عن أبي الفتح محمد بن يحيى البرقي  
 عن أبي علي محمد بن محمد بن عبد العزيز المندوي قال أخبرنا به أبو حفص عمر بن المؤلف عن مؤلفه  
 رحمه الله ح وأجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم التتويحي قال إنا نأبها شيخنا  
 عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ عبد الرحيم بن محمد الخاص بأجازته من  
 شيخ والده المسند السيد الطاهر بن الحسين الأهل عن الحافظ وجيه الدين عبد الرحمن بن علي  
 الديبع عن الزين أحمد بن أحمد الشرجي عن النفيس سليمان بن إبراهيم بن عمر العلوي عن أبيه  
 إبراهيم عن الفقيه أحمد بن أبي الخير منصور الشماخي عن أبيه أبي الخير عن الشيخ محمد  
 بن إبراهيم الفشتلي عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن عبد الله بن إبراهيم بن أيوب بن يحيى بن أيوب  
 الأنصاري عن الصدر الكبير شرف الدين نجم الإسلام أبي طالب بن محمد بن عبد السميع الهاشمي  
 عن الشيخ محمد الدين علي بن المبارك بن رشادة عن مؤلفه رحمه الله تعالى ومنها الأذكار والأورام  
 التي يشتمل عليها كتاب أحياء علوم الدين للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد  
 بن أحمد الغزالي قدس الله تعالى روحه وحصلت لي إجازتها في ضمن إجازة الأحياء مع سائر  
 تصانيفه أجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ العلامة محمد هاشم التتويحي رحمه  
 الله تعالى قال إنا نأبها شيخنا عبد القادر مفتي مكة بأسانيد كثيرة منها أنه أخبرنا بها عن  
 الشيخ إبراهيم بن حسن الكوراني الكروبي الشافعي عن المحقق الزاهد ملا محمد شريف بن ملا  
 محمد يوسف القاضي بن القاضي محمد بن ملا كمال الدين الكروبي الكوراني الشافعي الدوسي  
 الصديقي عن الفقيه محمد بن علي الحلبي إجازة عن الشيخ شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي ثم  
 المكي عن الشيخ الإسلام القاضي ذكرى بن محمد الأنصاري عن الحافظ أبي الفضل أحمد بن علي  
 بن حجر العسقلاني عن أبي اسحق بن إبراهيم بن أحمد التتويحي عن التقي سليمان بن حمزة عن عمر بن  
 كرم الدينوري عن الحافظ أبي الفرج عبد الخالق بن أحمد بن عبد القادر بن يوسف أيسفي البغدادي  
 قال أخبرنا بها مؤلفها رحمه الله تعالى ح وأجاز لي بها شيخنا عبد القادر المذكور والشيخ محمد  
 هاشم التتويحي رحمه الله تعالى قال إنا نأبها شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي  
 عن الشيخ أحمد بن محمد العجل عن الإمام يحيى بن مكرم الطبري عن الجلال السيوطي قال  
 أخبرنا الشيخ جلال الدين بن الملقن عن أبي اسحق إبراهيم التتويحي عن سليمان بن حمزة عن

عمر بن كرم الدينوري عن عبد الخالق بن احمد بن عبد القادر بن يوسف قال اخبرنا بها مؤلفها  
 ح واجازني بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم السنوسي غفرها الله تعالى قال  
 ابنانا بها شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ عبد الرحيم بن محمد الحاص  
 باجازه من شيخ والده المسند السيد الطاهرين بن الحسين الاهدل عن الحافظ وحيه الدين  
 عبد الرحمن بن علي الديبع عن الزين احمد بن احمد الشرجي عن النفيس سليمان بن ابراهيم بن عمر  
 العلوي عن ابيه ابراهيم عن الفقيه احمد بن ابي الخير بن منصور الشامي عن ابيه ابي الخير عن  
 الشيخ محمد بن ابراهيم الفشلي عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن عبد الله بن ابراهيم بن ايوب  
 بن يحيى بن ايوب الانصاري عن الصدر الكبير شرف الدين نجم الاسلام ابي طالب محمد بن عبد  
 السميع الهاشمي عن الشيخ محمد الدين علي بن المبارك بن رشادة عن محمد الغزالي ابي حجة الاسلام  
 عن مؤلفها ح واجازني بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ العلامة محمد هاشم السنوسي رحمه  
 الله تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني الكروبي الصوفي قال اخبرنا العار  
 بالله تعالى صفي الدين احمد بن محمد المديني الصوفي عن والده علي الصوفي عن الشيخ عبد الوهاب  
 بن احمد الشعرائي الصوفي عن العارف بالله ابن الموهب احمد بن علي بن عبد القدوس العباسي  
 الشاوي ثم المديني الصوفي عن ولي الله شيخ الاسلام ذكريا الانصاري الصوفي عن مؤلفها  
 الامام الغزالي بالاحياء وبسائر مؤلفاته ومنها الاذكار والاوراد التي يشتمل عليها كتاب عوار  
 المعارف لشيخ الاسلام شهاب الدين ابي حفص عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي قدس الله  
 تعالى سره ووصلت الي اجازتها في ضمن اجازة عوارف المعارف اجازني به شيخنا عبد القادر مفتي  
 مكة المحروسة وايضا الشيخ محمد هاشم السنوسي قال ابنانا به شيخنا عبد القادر مفتي مكة باسناد  
 منها انه ابنانا به شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ احمد بن محمد بن العجل عن  
 الامام يحيى بن مكرم الطبري عن الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد عن الحافظ ابي الفضل  
 احمد بن حجر العسقلاني عن العفيف ابي محمد عبد الله بن سليمان الشاوري المكي قال اخبرنا به  
 الامام رضي الدين ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الطبري المكي اذنا وان لم يكن سماعا عن ضيق الله  
 محمد بن عمر القسطلاني قال اخبرنا به مؤلفه رحمه الله تعالى ومنها الاوراد الفتحية للسيد علي  
 الحمداني رضي الله تعالى عنه قالوا استفاد سيد السند السيد علي الحمداني رحمه الله تعالى  
 ادعيتها من اربع مائة والف من المشايخ الكبار فجمعها وسميها بالفتحية باشارة من رسول الله صلى



الله عليه وسلم لما اعطاها اياه في المنام في المدينة المطهرة وقيل في السرانديب وقال خلفه  
 الفتية فاحذها منه فوجدها عند الانتباه في يده اقول فيها فتوحات كثيرة وما رايت احد  
 يكون مستغلا به الا وكان موسرا مجازي بها الشيخ العلامة محمد هاشم التسوي مكاتبة قال  
 الشيخ العارف بالله تعالى اخوند درويزه الجلال آبادي البشاورى في كتابه ارشاد الطالبين  
 من حصلت له الاجازة في الطريقة الكبرى يشتغل بقراءتها بعد صلوة الفجر انتهى اقول  
 قد حصلت لي الاجازة في الطريقة الكبرى عن الشيخ العارف بالله قطب الاقطاب محمد مسعود  
 البشاورى قدس سره وايضا عن الشيخ عبد القادر مقيي مكة رحمه الله وعن الشيخ العلامة  
 التسوي محمد هاشم كما سيحكي في الطريقة الكبرى وترتيب قراءتها ان يقوم وقت الصبح يتوضأ  
 ويصلي سنة الفجر ثم يقول سبحان الله ومجده سبحان الله العظيم ومجده استغفر الله مائة مرة  
 ثم يدعو بهذا الدعاء بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك و  
 سلم عليه اللهم يا واجب الوجود يا واهب الخير والجلود افض علينا انوار رحمتك ويسر لنا الوصول  
 الى كمال معرفتك سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا ولا معرفة لنا الا ما اهلطنا انك انت العليم  
 الحكيم اللهم اننا نسالك من العصمة واماها ومن النعمة تمامها ومن الرحمة شمولها ومن العافية  
 حصولها ومن العيش ارضها ومن العمر امدادها ومن الوقت اطيبه ومن الرزق اوسعها ومن  
 الفضل اعذبها ومن اللطف افعها ومن الانعام اعمها ومن الاحسان اتمها يا جبار ثلثا اللهم كن لنا  
 يا جبار ولا تكن علينا اللهم اختم بالسعادة آجالنا وحقق بالزيادة اماننا واقرن بالعافية عدونا  
 واصالنا واجعل لي رحمتك مصيرنا وما لنا وصبت ببحال عفوكم على ذنوبنا ومن علينا باصلاح  
 عيوبنا اجعل التقوى زادنا وفي دينك اجتهدنا فان عليك توكلنا واعتمادنا وثبتنا على نهج  
 الاستقامة واعذنا من موجبات الندامة يوم القيمة خفف عنا ثقل الازار واكفنا وكفرنا  
 سيئاتنا واصرف عنا مشر الاشرار وارزقنا معيشة الابرار اللهم اعتق رقابنا وراقب اباؤنا وامهاتنا  
 ومشائخنا واستاذينا من الدين الظالم والنار برحمتك يا عزيز يا غفار يا كريم يا ستار يا حليم يا  
 وهاب بفضلك وكرمك يا ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله اجمعين يا وهاب ثلثا  
 وصلى الله على خير خلقه محمد وعلى آله وازواجه وامهاته وذرياته واهل بيته واصحابه  
 واحبابه اجمعين الطيبين الطاهرين والحمد لله رب العالمين برحمتك يا ارحم الراحمين ثم يصلي  
 المكتوبة وبعد الفراغ منها يشرع في قراءة الاوراد الفتية جهر بحسن الصوت واذا قال استغفر

الله العظيم يكررها ثلثا وإذا بلغ إلى قوله سبحان الله والمحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر  
 يكررها واحد منها ثلثا وثلثين وإذا قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
 وهو على كل شيء قدير يكررها عشرا وإذا بلغ قوله حسبنا الله نعم الوكيل نعم المولى ونعم  
 النصير يكررها ثلثا وكذلك يكررها فيما بعد إذا بلغ إلى قوله سبحان ربي الأعلى الوهاب  
 يكررها مرتين ويقول في الثالثة سبحان ربي العلي الأعلى الكريم الوهاب يا وهاب إذا بلغ  
 قوله اللهم أنت الملك الحق الذي لا إله إلا أنت يا الله يا رحمن يكون حاضرًا بقلبه إلى أن يبلغ  
 قوله وسهل علينا وعلى والدينا فإنه المقصود بالنداء ويحضر في قلبه مقاصد وهو متوجه  
 إذا بلغ قوله حسبنا الله لديتنا إلى قوله وإليه أنيب يحضر بقلبه مقصودا المناسب بهذه  
 الكلمات وإذا قرأها في المساء يقول بدل قوله أصبحنا وأصبح الملك لله آمينا وأمسى الملك  
 لله ويراعي مثل هذا الموضع إذا قرأها في الصباح أو المساء وإذا ختمها بقراءة سورة يس و  
 المزمل ثم يدعو بهذا الدعاء اللهم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك  
 وسلم عليهم اللهم احسن عاقبتنا في الأمور كلها واجزنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة اللهم يا  
 مالك الرقاب ويا مفتح الأبواب ويا مسبب الأسباب فتي ناسيبا لا تستطيع له طلبا اللهم اجعل شفقتك  
 بأمرك آمنين بعد لك آمسين من خلقك آمسين بك مستوحشين عن غيرك راضين بقضائك  
 صابرين على بلائك شاكرين لنعمائك مثل الذين بذرك فرحين بكتبائك مناجين في ناء الليل  
 وأطراف النهار مبغضين للدينيا محبين للآخرة مشتاقين إلى لقائك متوجهين إلى جنابك مستعدين  
 للموت ربنا وأتينا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة أنك لا تخلف البيعة اللهم اجعل  
 التوفيق رفيقا والصراط المستقيم طريقنا اللهم أوصلنا إلى مقاصدنا وبق علينا أنك أنت التواب  
 الرحيم اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت وإليك المصير اللهم أرنا الحق حقا و  
 أرزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وأرزقنا اجتنابه وتوفنا مسلمين وأحفظنا بالصلحين وأدفع  
 عنا شر الظالمين وأشر كنا في دعاء المؤمنين وقاربنا شرا قضيت اللهم اغفر أمة محمد اللهم أرحم أمة  
 محمد اللهم انصر أمة محمد اللهم أحفظ أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم أصلح أمة محمد اللهم  
 افتح أمة محمد اللهم تجاوز عن أمة محمد عليه الصلوة والسلام اللهم يلجئ التوابين تب علينا ويا  
 أمان الخائفين آمنا ويا دليل الحائرين دلنا يا غياث المستغيثين اغثنا ويا رجاؤ المنقطعين لا تقطع  
 رجائنا ويا راحم العاصيين ارحنا ويا غافر الذنوب اغفر لنا ذنوبنا وكفرنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار اللهم



كُنْ وَجْهَتَانِي كُلَّ وَجْهَةٍ وَمَقْصِدَانِي كُلَّ قَصْدٍ وَغَايَتَانِي كُلَّ سَمِيٍّ وَمُلْجَأَانَا وَمَلَاذِنَانِي كُلَّ شِدَّةٍ  
 وَمُهَمِّمَانَا وَكَيْلَانِي كُلَّ أَمْرٍ وَتَوَلَّيْتَنِي حُبَّةً وَعِنَايَةً فِي كُلِّ حَالٍ اللَّهُمَّ سَكِّنْ هَيْبَةً صَدْرِي قَهْرًا  
 الْجَبْرُوتِ بِاللَّطِيفَةِ النَّازِلَةِ عَنْ فَيْضَانِ الْمَلَكُوتِ حَتَّى تَنْشَبُ إِلَيْكَ بِأَذْيَالِ نَظْفِكَ وَنَعْتَمِ بِكَ  
 مِنْ أَزَالِ قَهْرِكَ يَا ذَا الْقُوَّةِ الْقَاهِرَةِ وَالْقُدْرَةِ الْكَامِلَةِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْأَكْرَامِ هَبْ لَنَا مَا لَا يَنْقُصُكَ  
 وَاعْفِرْ لَنَا مَا لَا يَضُرُّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدَيْنَا وَلِمَنْ شِئْنَا وَلَا تَسْأَلْنَا وَلَا تَصْغُرْ  
 وَلَا حِبَابُنَا وَلَا عَشَائِرُنَا وَلِقَبَائِلَنَا وَلِمَنْ لَهُ حَقٌّ عَلَيْنَا وَلِجَمِيعِ أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
 وَقِنَا رَبَّنَا عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ ذُنُوبَنَا اللَّهُمَّ اسْتَرْعِيوْنَا اللَّهُمَّ احْفَظْ قُلُوبَنَا اللَّهُمَّ بَسِّ أُمُورَنَا اللَّهُمَّ  
 بَخِّنَا مِنْ غَمِّكَ اللَّهُمَّ احْفَظْنَا يَا فَيَاضُ مِنْ جَمِيعِ الْبَلَايَا وَالْأَمْرَاضِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
 أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَاجْزَلِي شَيْخِنَا الْعَلَامَةَ مُحَمَّدَ هَاشِمٍ السُّوَيْيَّ عَنْ الشَّيْخِ عَبْدِ  
 الْقَادِرِ رَفِيقِ مَكَّةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى بِحُزْبِ الْعَارِفِ بِاللَّهِ تَعَالَى الشَّيْخِ أَبِي السَّعُودِ الْجَارِجِيِّ بِحُزْبِ  
 السَّيِّدِ نِعْمَةِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْقَادِرِ الْقَادِرِيِّ الْمَلِكِيِّ وَبِحُزْبِ السَّيِّدِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّيِّدِ عَلِيِّ يَحْسَبِينَ  
 الشُّقَاقِ بِحُزْبِ السَّيِّدِ عَبْدِ اللَّهِ الْخُدَّادِ بِالْعُلُويِّ وَيُقْرَأُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ الْمُبِينُ مِائَةً مَرَّةً  
 بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَذْكَارِ وَالْأَوْرَادِ الَّتِي يَطُولُ ذِكْرُهَا قَالَ الشَّيْخُ السُّوَيْيُّ لِلذَّكْرِ  
 فِي كِتَابِهِ اتِّخَافُ الْكَابِرِ تَرَكْتُ إِيْرَادَ اسَانِيدِهَا لِأَجْلِ الْإِخْتِصَارِ وَانْتَهَى تَمَّ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ بِحَمْدِ اللَّهِ  
 تَعَالَى الْفَصْلُ الثَّانِي فِي ذِكْرِ بَعْضِ الْقَصَائِدِ الْمَوْلُفَةِ فِي الْمَدَائِحِ النَّبَوِيَّةِ وَمَا يَنْسَبُ بِهَا مِنْ أَقْصِيٍّ  
 سَيِّدِنَا كَعْبُ بْنُ زُهَيْرٍ بْنُ أَبِي سُئْلِي بِضَمِّ أَوَّلِهِ الْمَرْفُوعِ الْعِمَّامِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ الْمَسْمُومَاتُ  
 سَعَادٍ فِي مَدْحِ خَيْرِ الْعِبَادِ وَانْشَدَ هَا كَعْبُ بْنُ يَدِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ فِي الْمَوَاهِبِ اللَّذِيَّةِ  
 بِالْمَدْحِ الْمُجَدِّدَةِ قِصَّةَ كَعْبِ بْنِ زُهَيْرٍ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ فِيمَا بَيْنَ رَجُوعِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
 وَالسَّلَامُ عَنْ الطَّائِفِ وَغَزْوَةِ بَتُوكَ وَكَانَ مِنْ خَيْرِ كَعْبٍ وَأَخِيهِ يُحْيِرُ مَا ذَكَرَ ابْنُ الصَّبَّاحِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ  
 بْنُ هِشَامٍ وَابُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ قَاسِمٍ بْنُ يَسَارٍ ابْنُ الْأَنْبَارِيِّ دَخَلَ حَدِيثُ بَعْضِهِمْ بَعْضًا بِحُجْرَةٍ قَالَ  
 لَكَعْبٍ أُثْبِتْ حَقِّي أَيْ هَذَا الرَّجُلُ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْمَعْ كَلَامَهُ وَأَعْرِفْ مَا عِنْدَ  
 فَأَقَامَ كَعْبٌ وَمَضَى بِحُجْرَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَمِعَ كَلَامَهُ فَأَمَّنَ بِهِ وَذَلِكَ  
 أَنَّ زُهَيْرَ أَيْمَانَ عَمَّوْكَانَ يَجَالِسُ أَهْلَ الْكِتَابِ فَسَمِعَ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَدْ أَنْ مَبْعُثُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَرَأَيْتُ زُهَيْرًا أَنَّهُ قَدْ مَدَّ سَبَبًا مِنَ السَّمَاءِ وَأَنَّهُ مَدَّ يَدَيْهِ لَيْتَنِي أَوَّلُهُ فَنَاقَهُ فَأَوَّلُهُ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ وَأَنَّهُ لَا يَدْرِي رُكَّهَ وَأَخْبَرَنِي بِهِ ذَلِكَ وَأَوْصَاهُمْ أَنْ أَدْرِكُوهُ

ان يسلموا قال ابن اسحق ولما قدم صلى الله عليه وسلم من الطائف كتب بجير بن زهير الى اخيه  
كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل رجلا بمكة ممن كان يهجوهم وان من بقي من شعراء  
قرن بني ابن الزبيري وهبيرة ابن ابي وهب قد هربوا في كل وجه فان كانت لك في نفسك حاجة  
فطير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يقتل احدا جاءه تائباً وان انت لم تفعل فاج  
الى بخائك وكان كعب قد قال شعراً الا بلغا عني بجير ارساله ففعل لك فيما قلت وبخك هل  
لكا في عين لنا ان كنت لست بفاعل وعلى اي شيء ريب غيرك ولكا على خلق لم تلتف اما ولا اباء  
عليه ولا تلتقي عليه اخالكا فان انت لم تفعل فليست باسف ولا قاتل لما عثرت لعا لك سقاك بها  
المامون كاس روية وانهلك المامون منها وعلكا قال السهيلي لعا لك سقاك بها  
انتقى قال ابن اسحق وبعتها الى بجير فلما انت بجير اكره ان يكتهار رسول الله صلى الله عليه وسلم سقا  
بها المامون صدق وانه لكذب وانا المامون ولما سمع على خلق لم تلتف اما ولا اباء عليه قال اجل  
لم تلتف عليه اباء ولا امه ثم قال عليه الصلوة والسلام من بقي منكم كعب بن زهير فليقتله فكتب  
اليه اخوه بجير بهذه الايات شعراً من بلغ كعبا ففعل لك في التي وتلوم عليها باطلا وهي اخروا  
الى الله لا تعزي ولا الالات وحده وتنبوا اذا كان النجاء والتسام والذي يوم لا ينجو ولا تقبوا ولست  
بمفليت ومن الناس الا طاهر القلب مسلم فدين زهير وهو لا شيء دينه ودين ابي سلمي علي محرم  
به فلما بلغ كعبا الكتاب ضاقت به الارض واشفق على نفسه وارجع به من كان في حاضر لا من  
عد ولا فقال هو مقتول فلما لم يجد من شيء بدا قال قصيدته التي يمدح فيها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وتذكر خوفه وارجاف الوشاة من عدوه ثم خرج حتى قدم المدينة فنزل على  
رجل كانت بينه وبينه معرفة من جهينة فغدا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقم اليه واستامنه فقام حتى جلس الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فوضع يده في يده وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعرفه فقال يا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان كعب بن زهير قد جاء ليستامنك تائباً مسلماً فهل انت قابل منه ان انا  
جئت بك به قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال انا يا رسول الله كعب بن زهير قال ابن  
اسحق فحدثني عامر بن عمر بن قتادة انه وثب عليه رجل من الانصار فقال يا رسول الله دعني  
وعذ الله اضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم دع عنه ففعلك فقد جاء تائباً فارغا قال فغضب  
كعب على هذا الحثي من الانصار لما صنع صاحبهم وذلك انه لم يشكهم فيه رجل من المهاجرين الا

عنه  
كله يقال من وقع في حكمة ناي تحقها  
فيترحم عليه ١٢ منه

اي بالشراب والمراد بها الطريقة التي اختارها  
بجبر ١٢ منه  
وكان صلى الله عليه وسلم لكثرة امته مشهور  
بالمامون ١٢ منه  
اعطاك الشراب اول مرة ١٢ منه

هـ  
اخرم گوش سوراخ کرده وانگرميانه  
دوسوراخ بنی اورا بریده باشد ١٢ منه



بخير ثم قال قصيدته اللامية التي اوطا شعربانت سعاد فقلبي اليوم مقبول زميم اثرها  
 لم يفد مكبول ثبت ان رسول الله اوعد في ثرو العفو عند رسول الله مامول فقد اتيت  
 رسول الله معتد راء والعدر عند رسول الله مقبول مهلا هداك الذي اعطاك نافلة  
 القرآن فيه مواعظ وتفصيل لا تلخذي باقوال الوشاة ولم اذنب ولو كثرت في الاقويل  
 ان الرسول لنور يستضاء به ومهتد من سيوف الله مسلول في عصبه من قرشي قال  
 قاتلهم وبطن مكة لما اسلوا وولوا يمسون مشي الجبال الزهر يعصمهم ضرب اذا عرد  
 السود التنايل وفي رواية ابي بكر الانباري انه لما وصل الى قوله ان الرسول لنور يستضاء  
 به مهتد من سيوف الله مسلول رمي عليه الصلوة والسلام اليه برودة كانت عليه وان  
 معاوية رضي الله تعالى عنه بدل له فيها عشرة الاف فقال ما كنت لا اترى ثوب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم احد فلما مات كعب بعث معاوية الى دريته بعشرين الفا فاخذها منهم  
 قال وهي البردة التي كانت عند السلاطين الى اليوم قال ابن اسحق قال عامر بن عمر بن قاذ  
 فلما قال كعب اذا عرد السود التنايل وانما عني معشر الانصار لما كان صاحبنا صنع به وخس  
 المهاجرون بمدحه غضب عليه الانصار فقال بعد ان اسام يمدح الانصار قصيدته التي يقول  
 فيها شعر من سره كرم الخيار فلا يزال وفي مقب من صالح الانصار ورثوا المكارم كابرا عن  
 كابرو ان الخيار هم بنو الاخيار المكري البيهري بادرع وكشوا الف الهندي غير قصاص والناظر  
 باعين محمرة والخرقة غير كليل الابصار والبايعون نفوسهم لنبيهم وللموت يوم تعاق وكوار  
 يتظهرون يرونه سكا لهم عبيد ماء من علقوا من الكفار قوم اذا حوت النجوم فانهم  
 للطارقين النازلين مقاري وقد كان كعب بن زهير من فحول الشعراء وابوه وابنه عقبة  
 وابن ابنه العوام بن عقبة انتهى ما في المواهب وفي الاصابة في معرفة الصحابة للشعير بن حجر  
 العسقلاني قال ابن ابي عامر في الاحاد والثاني حدثنا يحيى بن عمر بن جريح حدثنا ابراهيم  
 بن المنذر حدثنا الحجاج بن ذى الرقية بن عبد الرحمن بن كعب بن زهير عن ابيه عن جد قال  
 خرج كعب ويحير حتى اتينا ابرق فقال بجير لكعب اثبت في غمنا هنا حتى اتي هذا الرجل  
 فاصمع ما يقول فجاء بجير رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسام فبلغ ذلك كعبا فقال  
 لا يبلغا عني بجير رسالة وعلى اي شيء وقت منزل ذلكا على خلق لم تلق اما ولا ابا وعليه  
 ولم تردك عليه اخا لك سقاك ابو بكر بكاس رؤية وفانهلك الامامون منها وعلكا فبلغت

آياته رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من نفي كعبا فليقتله وأهدر دمه وكتب بذلك  
 بحجر إليه ويقول له النجاة ثم كتب أنه لا يأتيه أحد مسلما إلا قبل منه واسقط ما كان قبل ذلك  
 فاسلم كعب وقدم حتى أناخ بباب المسجد قال فعرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصفة  
 فتخطيت حتى جلست إليه فاسلمت ثم قلت ألامان يا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كعب بن  
 زهير قال أنت الذي تقول والتفت إلى أبي بكر فقال كيف قال فذكر الأبيات الثلاثة قال و  
 إن هذا المأمور قلت يا رسول الله ما هكذا قلت وإنما قلت المأمون قال ما مأمون والله أشد  
 القصيدة التي أولها بان سعاد وساق القصيدة وأخرج ابن قانع من طريق الزبير بن بكار  
 عن بعض أهل المدينة عن يحيى عن سعيد بن المسيب قال لما انتهى إلى كعب بن زهير قتل ابن  
 خطل وكان بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أوعده بما أوعده ابن خطل قيل لكعب إن  
 لم تدارك نفسك فقلت فقدم المدينة فسأل عن أرقم الجعفي قال نعم قال صلى الله عليه  
 وسلم فدلى على أبي بكر فاخبره خبره فمشي أبو بكر وكعب على أثره وقد التئم حتى صار بين يدي  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال رجل يباعدك فد النبي صلى الله عليه وسلم فد كعب يده ثم أسفر  
 عن وجهه فاستد قصيدته التي يقول فيها سه نبت أن رسول الله أوعده في شوال عند  
 رسول الله مأمول وفيها أيضا سه أن الرسول لنور يستضاء به ثم همد من سيوف الله  
 مسلول فكساه النبي صلى الله عليه وسلم بردة له فاشترأها معاوية من ولده فهي التي لبسها  
 الخلفاء في الأعياد انتهى ما في الإصابة وإنما بدأ بحديث الفراق والعشق استعطا فامن الحشر  
 النبوية مرتين مرة بتعشقه ومرة بفراق عشيقته فان العاشق أبد المحل الرحمة لا سيما إذا  
 كانت حبيبته مفارقة منه وإنما استعطف لأنه كان منسوباً بما كان وصرح باسم العشيقه وكانت  
 الغيرة مانعة تلذذاً باسمها واستبشاراً ويثمنابه لقضنها السعادة أو كانه استشفع باسمها  
 بالحضرة النبوية عليه من الصلوة أتمها ومن التحيات الملهاء واستراحا بلذات اسمها بعدما  
 تخرج مرارة ذكر الفراق قال الشاعر  
 أموت بذكر اسمك ثم احيي فكم احيي لديك ولم أموت  
 لأنه بذكر البين تحيرو بهت وذهب زمام التأمل منه فلم يد رما قال أو كانت معرو  
 بشرف النسب فصرح باسمها تنويعها بها أو لوح به إلى شقاوته لأن البعد من أهل السعادة  
 شقاوة أو تفأل بما في اسمها من لفظ عاد فانه وإن انفصلت نكن بالقلب انفصلت كما لوح به  
 باختيار لفظ تانت على فارتق وانفصلت وبعثت فان البين مشترك بين الاتصال والافتصال



فعبر عن الفراق بلفظ ختم الوصال أجاز لي بقصيدة كعب بن زهير شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
 المباركة رحمه الله تعالى وأيضا الشيخ محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى قال إبنانا بها شيخنا عبد  
 القادر المذکور عن الشيخ حسن بن علي الجعفي عن الشيخ أحمد بن محمد العجل عن الشيخ قطب الدين  
 الحنفي المكي عن أشرف عبد الحق بن محمد الساطي عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن البرهان البرهيم  
 بن صديق الدمشقي المكي عن أبي العباس أحمد بن أبي طالب الجار عن نصر بن عبد الرزاق بن الشيخ  
 عبد القادر الكيلاني قدس الله تعالى أسرارهم عن أبي الحسين اليوسفي عن أبي الحسن العلوي  
 عن أبي القاسم بن بشران عن الشهاب أحمد بن أسحق من تيجان الطيبي عن إبراهيم بن ديزيل  
 عن إبراهيم بن المنذر قال حدثنا الحجاج بن ذي الرقبة بن عبد الرحمن بن كعب بن زهير  
 عن أبيه عن جده عن كعب بن زهير رضي الله تعالى عنه وهو أشد هابين يدي النبي صلى الله  
 عليه وسلم ومنها القصيدة النبوية لسيدنا أبي جبرول زهير بن مرد الجثمي الصحابي رضي الله  
 تعالى عنه التي مطلعها آمن علينا رسول الله في كرم غار وديها بسند عال جديكاد يوجد  
 أعلى منه اليوم لا قرانابل ولا مثله الأنادرا وهي التي سماها الجلال السيوطي بالنادريا العشاريا  
 وعلى هذا يكون بليني وبين مؤلفه زهير رضي الله عنه أربع عشرة واسطة بتوسط الشيخ محمد  
 هاشم التتوي وثلاث عشر واسطة بتوسط الشيخ عبد القادر مفتي مكة وذلك في أرويهما عن  
 شيخنا عبد القادر مفتي مكة المعظمة رحمه الله وأيضا عن الشيخ محمد هاشم التتوي رحمه الله  
 تعالى عن الشيخ المذكور قال أخبرنا بها الشيخ الملا إبراهيم بن حسن الكوراني الكردي الشافعي  
 المتولد سنة خمس وعشرين ألف والمتوفي سنة اثنين ومائة ألف قال أخبرنا بها الشيخ المعمر  
 الصوفي عبد الله بن ملا سعد الله الدهوري ثم المدني المتولد سنة خمس وثمانين وتسع مائة  
 والمتوفي سنة ثلاث وثمانين ألف عن تسع وتسعين سنة بأجازته العامة عن الشيخ المعمر  
 قطب الدين محمد بن علاء الدين أحمد بن الشمس محمد النهر والي الأصل المكي الذار والوفاة  
 المتولد سنة سبع وعشر وتسع مائة والمتوفي سنة تسعين وتسع مائة عن والده المعمر علاء الدين  
 أحمد بن الشمس محمد النهر والي ثم المكي المتولد سنة سبعين وثمان مائة والمتوفي سنة تسع و  
 أربعين تسع مائة عن الحافظ المعمر نور الدين أبي الفتوح أحمد بن جلال الدين عبد الله بن  
 نور الدين أبي الفتوح الطاوسي قال أخبرتنا المعمر حكيمة بنت نقاري قالت أخبرنا العلامة  
 نور الدين عبد القادر الحكيم الأبرقوهي جد نور الدين أبي الفتوح الكبير قال أخبرتنا أم إبراهيم

له

بالضم وفتح البعثة الى ختم قبيلة  
 من الانصار وغيرهم ١٢ من

فأمه بنت عبد الله أحمد الجوزدانية وكانت وفاتها سنة أربع وعشرين وخمسمائة قالت أخبرنا  
 أبو بكر محمد بن عبد الله بن زائدة الناجي الأصماني كان مولده سنة ست وأربعين وثلثمائة  
 وتوفي سنة أربعين وأربعمائة وقال أخبرنا الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبري خمر  
 حتى بلغ مائة سنة فانه ولد سنة ستين ومائتين وتوفي سنة ستين وثلثمائة قال حدثنا عبيد  
 الله بن رباح القيسي بمادة الرملة سنة أربع وسبعين ومائتين زاد في رواية ابن فادشاه  
 من رواية المجمع وكان قد أتت عليه مائة وعشر سنين قال حدثنا أبو عمرو وزياد بن طارق وكان  
 قد أتت عليه مائة وعشرون سنة قال سمعت بأجرول زهير بن مرد الجعفي رضي الله تعالى  
 عنه يقول لما أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يوم هوازن وذهب يفرق السبي  
 والشاء أتيتته وأنشأت قول هذا الشعره **أُمنن علينا رسول الله في كرم** فانك المروءة زوجة و  
**تُظنن** **أمنن على بيضة قد عاقها قد رُمت شملها في دهرها غير** **أَلقت لنا الدهر ههنا**  
**على حزن** **على قلوب العماء والعمراء** ان لم تدركهم نساء تنشرها يا أرحم الناس حلحين  
**يختبره أمنن على نسوة قد كنت ترضعها** **وإذ يزيك ما تأتي وما تدر** **لا تجعلنا كن سالت**  
**نعامتة** واستبق منا فانا معشر رهرة **انا لشكر للنعماء** **أذ كُفرت** **وعندنا بعد هذا اليوم**  
**مدحور** **فالبس العفو من قد كنت ترضعه** **من أمهاتك ان العفو مشتهر** **ياخير من مروت**  
**كنت الحياء** **وبه عند الهياج** **أدأما استوقد الشر** **أنا ناسل عفو أمرك تكسده** **هاذي**  
**البرية** **أذ تعفو وتتصر** **فأعفو عفا الله عما أنت راهبه** **يوم القيمة** **أذ يهدي لك الظفر**  
**قال** فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم هذا الشعر قال ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لكم  
 وقالت قريش ما كان لنا فهو لله ولرسوله وقالت الأنصار ما كان لنا فهو لله ولرسوله زاد في  
 رواية قال فانصرفوا بغنائهم اجمع قال المسند جمال الدين **القلشندبي** في أربعين في تصحيحه  
 ومال الى انه حديث حسن وقال رواه لم يخرجوا وكل منهم مرجح بالسمع من شيخه واجاب  
 عما تكلم به فيه ابن عبد البر وغيره وأطال الكلام على ذلك والله تعالى أعلم ومنها القصيدة  
 الهزلية المسماة بام القرقي في مدح خير الوري صلى الله عليه وسلم والقصيدة المضرية و  
 القصيدة المعروفة بالبردة المسماة بالكوكب الدرية في مدح خير البرية ثلاثها للشيخ الامام العام  
 الكامل الهمام المفتي المحقق البليغ الأديب المدقق امام الشعراء وأشعر العلماء وأبلغ الفصحا  
 وافصح الحكماء لقبه شرف الدين وكنيته أبو عبد الله واسمه محمد بن سعيد بن حماد بن محسن

اذ فوك تملوك من حصنها الذي ربه اذ انت طفلا صغيرا كنت ترضعها



بن عبد الله بن ضهال بن هلال الصنهاجي كذا نسب العلامة ابن حجر المكي في شرح القصيدة  
 الهزلية فالصنهاجي نسبة له إلى جده الأعلى ويقال له الأبوصيري والبوصيري والد لامي  
 والد لأصيري لما سيأتي عن قريب ولد بدلاص وهو بفتح الدال المهملة قرية بقرب البهنا  
 من بلاد المغرب ثم نشأ ببوصير وكان أحد أبويه يعني أباه من بوصير والآخر يعني أمه من  
 دلاص فركبت النسبة منهما ف قيل له الدلاصيري ثم اشتهر بالبوصيري لأنه نشأ بها ولأنه  
 بلد أبيه كذا قال العلامة محمد الزرقاني في شرحه على المواهب اللدنية وبوصير بالضم  
 وكسر الصاد المهملة وراء بلد من صعيد مصر وأخري قرب سمود كذا قاله الجلال السيوطي  
 في لب الباب ولد أول شوال سنة ثمان وستمائة وربع في النظم وتوفي سنة أربع وخمسين و  
 تسعين وستمائة كذا في شرح المواهب للزرقاني ولكن ذكر ابن حجر المكي في شرح الهزلية ما يخالفه  
 وهو أنه قال ولد سنة ثمان وستمائة وتوفي سنة ست وأربع وتسعين بتقديم المشاة الفوقية  
 وستمائة على ما قاله المقرئ لكن صوب الشيخ الإسلام العسقلاني أنه ولد سنة أربع و  
 تسعين وستمائة وتوفي سنة إحدى وثلاثين وسبعائة انتهى ما ذكره المكي صيحب العارف  
 بالله تعالى قطب وقته الشيخ أبا العباس المرسي رضي الله تعالى عنه وجعل جنات المعارف  
 منقلبه ومثواه فعادت عليه بركته وساعد مخطه وهمته إلى أن فاق أهل زمانه ورزقه  
 الله تعالى من الشهرة والخط ما لم يصل إليه أحد من أقرانه وأخذ عنه الإمام أبو حيان<sup>ن</sup> والأما  
 أبو الفتح ابن سيد الناس البعري ومحقق عصمه عز بن جماعة وغيرهم رحمهم الله تعالى وفي  
 الفوائد المنسوبة إلى الشيخ العارف بالله تعالى الشيخ حسن المديني الجزيري نفعنا الله تعالى به قيل  
 لما فرغ الأمام العلامة أعني به شيخ الإسلام الشيخ محمد بن سعيد البوصيري رحمه الله تعالى  
 صاحب القصيدة البردة من نظم هذه الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ألا في ذكرها و  
 أراد أن ينظم من قافية الأوم نحو خمسين بيتا كذا في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 وكان إذا كان جالسا على جانب البحر فيمأهوكذا كذا إذا شاب حسن الوجه طيب الرائحة عليه  
 ثياب جميلة وهو يتكلم على وجه البحر ومشى إلى أن أقبل وسلم عليه فرد الشيخ عليه السلام  
 فقال له أقصر على ما نظمت من هذه الأبيات في الصلوة علي فانك قد أنعت ملكة السموات  
 السبع والأرضين السبع والعرش والكرسي في حصر عدد ثواب هذا الصلوة وإن من صلي  
 علي بهذه الصلوة عقب كل صلوة أنه زفيقي في الفردوس الأعلى قال الشيخ فعرفت أنه رسول<sup>ن</sup>

٢ الله صلى الله عليه وسلم ثم سلم علي وذهب من حيث جاء فلا زلت اقول الصلوة والسلام  
 عليك يا رسول الله الصلوة والسلام عليك يا حبيب الله الصلوة والسلام عليك يا خير خلق  
 الله الصلوة والسلام عليك يا امير ف رسل الله حتى غاب عني وما من احد يقراءها في هم  
 او غم او بلاء او ضيق او شدة الا فرج الله عنه ذلك وما سئل الله تعالى بعد قراءتها ما شاء  
 الا استجاب الله دعاءه وقضى حاجته ببركة هذه الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم وهي هذه  
 يا رب صل على المختار من مضر الخ جميعها ثمانية وعشرون بيتا انتهى بسم الله الرحمن الرحيم  
 يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمَخْتَارِ مِنْ مُضَرَ وَالْأَنْبِيَاءِ وَجَمِيعِ الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا يَا وَصِّلْ رَبِّ عَلَى الْهَادِي وَ  
 شَيْعَتِهِ وَصَحْبِهِ مَنْ لَبَّى الدِّينَ قَدْ نَشَرُوا يَا وَجَاهِدْ وَامْعَهْ فِي اللَّهِ وَاجْتَهِدْ وَانْهَاجِرُوا  
 وَلَهُ أَوْ وَقَدْ نَصَرُوا يَا وَيْلُو الْفُرْسَ وَالْمُسُونَّ وَالْقَطْعُونَ اللَّهُ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ فَانْقِرُوا  
 أَزْكِي صَلَوةً وَأَنْمَاهَا وَأَشْرَفَهَا يَعْطِرُ الْكُونُ رِيَاشِرَهَا الْعَطِرُ مَفْتُوحَةٌ بِعَيْقِ الْمَسْكِ  
 ذَاكِيَّةً مِنْ طَيْهَا أَرْجُ الرِّضْوَانِ يَنْتَشِرُ عَدَا الْخَصِي وَالشَّرِي وَالرَّمْلُ يَنْبَعُهَا جَمُّ السَّمَاوَاتِ  
 الْأَرْضِ وَالْمَلَكُ وَعَدُ وَزْنِ مَا قَبِلَ الْجِبَالُ كَمَا يَلِيهِ قَطْرُ جَمْعِ الْمَاءِ وَالْمَطَرُ وَعَدَا مَلَحَاةُ  
 الْأَشْجَارِ مِنْ وَرَقٍ وَكُلِّ حَرْفٍ عَدَا أَيْتَلَى وَيَسْتَطِرُّ وَالطَّيْرُ وَالْوَحْشُ وَالْأَسْمَاكُ مَعَ نِعَمٍ  
 يُلِيهِمْ لَيْحُنَّ وَالْأَمْلاكَ وَالْبَشَرُ وَالذُّرُّ وَالنَّمْلُ مَعَ جَمْعِ الْحَبُوبِ كَذَا وَالشَّعْرُ وَالصُّوْفُ وَالْأَرَاشُ  
 وَالْوَبْرُ وَمَا حَاطَ بِهِ الْعِلْمُ الْخَاطِطُ وَمَا جَرَى بِهِ الْقَلَمُ الْمَامُورُ وَالْقَدَرُ وَعَدَا نِعْمَاكَ الْآتِي  
 مَنَنْتَ بِهَا عَلَى الْخَلَائِقِ مَدَا كَانُوا أَوْ مَدَا خَشَرُوا وَحَقَّ مَقْدَارُ السَّامِي الَّذِي شَرَفَتْ بِهِ  
 النَّبِيُّونَ وَالْأَمْلاكَ وَأَفْخَرُوا وَعَدَا مَا كَانَ فِي الْأَكْوَانِ يَا سَنَدِي وَمَا يَكُونُ أَلَى أَنْ تَبْعَثَ  
 الصُّورُ فِي كُلِّ طَرْفَةٍ عَيْنٍ يَطْرُقُونَ بِهَا أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ أَوْ يَدْرُوا مَلَأَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضِينَ مَعَ جَبَلٍ وَالْعَرْشُ وَالْفُرُشُ وَالْكُرُشِيُّ وَمَا حَصَرُوا مَا أَعَدَّ اللَّهُ مَوْجُودًا وَ  
 أَوْحَدَ مَعَهُ دَوْمًا صَلَوةً دَوْمًا لَيْسَ تَخْصِرُ تَسْتَغْرِقُ الْعَدَا فِي جَمْعِ الدُّهُورِ كَمَا تُحِيطُ بِالْحَدِّ  
 لَا بَقِيَّ وَلَا نَدْرُ لَا غَايَةَ وَأَنْتَ يَا عَظِيمُ كَمَا لَا هَا أَمَدًا يُقْضَى وَيَعْتَبَرُ مَعَ السَّلَامِ كَمَا قَدْ  
 مَرَّ مِنْ عَدَدٍ رَّبِّي وَصَافِيهَا فَالْفَضْلُ مُنْتَشِرُ كَمَا تَحِبُّ وَتَرْضَى سَيِّدِي وَكَمَا أَمَرْتَا أَنْ  
 نَصَلِّيَ أَنْتَ مُقْتَدِرُ وَعَدَا أَضْعَافُ مَا قَدْ مَرَّ مِنْ عَدَدٍ مَعَ ضِعْفِ أَضْعَافِهِ يَا مَنْ لَهُ الْقُدْرُ  
 وَكُلُّ ذَلِكَ مَضْرُوبٌ بِحَقِّكَ فِي أَنْفَاسِ خَلْقِكَ إِنْ قُلُوا وَإِنْ كَثُرُوا يَا رَبِّ وَأَعْفِرْ لَتَائِبِهَا وَ  
 سَامِعِهَا وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا يَا حَاضِرُوا وَالِدِنَا وَاهْلِينَا وَحَيْرَتِنَا فُكِّلْنَا سَيِّدِي لِلْعَفْوِ مُقْتَدِرُ

عله  
 وفي نسخة يتلوها ١٢ منه  
 عله  
 وفي نسخة ما جوت الاشجار  
 عله  
 وفي نسخة ومد مقداره ١٢ منه

عله  
 وفي نسخة منعها مضاعفة الفضل  
 ٢ الخ ١٢ منه



وَقَدْ آتَيْنَا ذُلًّا بِالْإِعْدَادِ هَاهُنَا لَكِنَّ عَفْوَكَ لَا يُفْنِي وَلَا يَدْرُكُ يَارَبِّ اعْظِمْ لَنَا أَجْرًا وَمَغْفِرَةً فَإِنَّ  
 جُودَكَ جَزَلٌ لَيْسَ يُخَصِّرُ وَكُنْ لَطِيفًا بِنَانِي كُلَّ نَارِلَةٍ لَطْفًا جَمِيلًا بِهِ الْأَهْوَالُ تُخَفَّرُ وَمِثْلُ  
 رَبِّ عَلَى الْخِتَارِ مَا طَلَعَتْ شَمْسُ النَّهَارِ وَمَا قَدْ شَعَّشَعَ الْقَمَرُ أَعْلَمُ أَنَّ سَبَبَ انْشَاءِ النَّاطِلِ  
 لِلْقَصِيدَةِ الْبُرْدَةِ عَلَى مَا نَقَلَهُ شَاخُ الْقَصِيدَةِ عَزَالِدِينَ الْأَبْرَقُوهُي وَغَيْرُهُ أَنَّهُ قَالَ إِنِّي مَرَضْتُ مَرَضًا  
 وَجِيعًا أَقَامَ بِي مَدَّةً مَدِيدَةً وَقَدْ أَصَابَنِي فِي ذَلِكَ الْمَرَضِ فَالْجُودُ قَدْ نَهَيْتُ الْأَطِبَاءَ عَنْ عِلَاجِهِ فَتَأْتِي  
 نِصْفَ بَدَنِي إِلَى التَّعْطِيلِ وَمَا بَقِيَ لِي إِلَى التَّعَرُّكِ فِي الْأُمُورِ سَبِيلٌ فَلَمَّا اسْتَيْسَسْتُ مِنْ دَوَاءِ الْخَلْقِ لَجَلْتُ  
 إِلَى حَضْرَةِ الْحَقِّ تَعَالَى كِبَرِيَاءَهُ وَقَوَالِي نَعْمَاؤُهُ وَاسْتَشْفَعْتُ فِي انْكَشَافِ كُرْبِي وَاسْتَحْصَالِ ابْنِي شَفِيعِ  
 الْمَذْنُبِينَ وَرَحْمَةِ الْعُلَمَاءِ بِدَرْجَةِ مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَعَمِلْتُ هَذِهِ الْقَصِيدَةَ  
 الشَّرِيفَةَ مَا دَحَا فِيهَا حَضْرَتُهُ ذَاكَ الرَّجُلَ لَتَهُ وَمُنْقَبَتُهُ مَتَوَسِّلًا بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فِي إِزَالَةِ مَرَضِي  
 وَغِيٍّ وَإِزَاحَةِ كُرْبِي وَهِيَ خَمْسِينَ فُرْقَةً عَنْ أَتَمَامِهَا بَعْدَ تَرْتِيبِهِ وَأَحْكَامِهِ أَنْشَدْتُهَا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ فِي  
 مَنْزِلِ خَالٍ مَتَضَرِّعًا إِلَى اللَّهِ الْكَبِيرِ لِلتَّعَالَى وَخَلَصْتُ التَّوَجُّهَ وَالِدَعَاءَ وَابْقَيْتُ بِنَجَاحِ الْأُمْنِيَّةِ وَ  
 الرَّجَاءِ فَعَلَبَنِي غَشِيَّةُ الْمَنَامِ وَرَأَيْتُ حَضْرَتَ سَيِّدِ الْأَنَامِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَقَرَّبَتْ إِلَى حَضْرَتِهِ  
 وَاسْتَمَدَدَتْ مِنْ يَمِينِ طَلْعَتِهِ فَسَمِعْتُهَا الْمُبَارَكَةَ عَلَيَّ قَرَأَ اللَّهُ تَعَالَى مَا لَدِي وَعُفُوفِيَّتُ  
 بِفَضْلِ اللَّهِ فِي السَّاعَةِ وَرَدَّ بِبَرَكَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِطَاعَةِ فَاسْتَيْقَظْتُ  
 مَجْهُورًا وَأَنْقَلَبْتُ إِلَى أَهْلِي مَسْرُورًا وَخَرَجْتُ سَلَامًا مِنَ الْمَرَضِ وَالْوَجْبِ خَالِيًا مِنْ أَثَارِ الضَّعْفِ وَالنَّصَبِ  
 ثُمَّ قَدَرْتُ أَوَّلَ النَّهَارِ لِقَضَاءِ حَاجَتِي إِلَى السُّوقِ بِقَلْبِ فَرَحٍ وَوَجْهِ بَرَقٍ فَوَجَدْتُ فِي فَقِيرٍ مِنَ الصُّلَحَاءِ  
 وَسَلَّمَ عَلَيَّ مُهَيِّئًا بِالْعَافِيَةِ عَنِ الدَّاءِ وَقَالَ يَا سَيِّدِي أَرِيدُ أَنْ أَسْمَعَ مِنْكَ الْقَصِيدَةَ وَالْكَلِمَةَ الْكَرِيمَةَ  
 الْجَدِيدَةَ الَّتِي قَدْ مَدَحْتَ بِهَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ لَهُ أَيُّ قَصِيدَةٍ تَرِيدُهَا فَإِنِّي قَدْ  
 مَدَحْتُهُ بِقَصَائِدٍ مُتَكَرِّرَةٍ وَأَشْعَارٍ مُتَكَثِرَةٍ فَقَالَ أَرِيدُ الَّتِي مَطَّلَعْتُهَا مِنْ تَذَكُّرِ حَيْرَانٍ بِذِي سَلَمٍ  
 فَتَعَجَّبْتُ لِهَذَا الْكَلَامِ أَذْكَرُ لِي كُنْ مَنِي لِأَحَدٍ بِذَلِكَ أَعْلَامُ فَقُلْتُ يَا أَخِي هَذِهِ الْقَصِيدَةُ مِنْ مَعْتَدٍ  
 وَعَمَّنْ رَوَيْتُهَا فَقَالَ لَقَدْ سَمِعْتُهَا الْبَارِحَةَ فِي الْمَنَامِ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَأَنْتَ  
 تَقْسُدُهَا بِصَوْتِ حَزْنٍ كَثِيبٍ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَأَمَّلُ تَأَمَّلًا الْقَصِيدَ فَزَادَ ذَلِكَ فِي الشَّرَفِ  
 وَرَجَوْتُ بِذَلِكَ الْقُرْبَ وَالْمِهْرَةَ فَاتَيْتُ بِالْفَقِيرِ إِلَى مَنْزِلِي مُتَشَرِّفًا بِصُحْبَتِهِ مُسْتَمِدًّا بِرُكْنِهِ وَ  
 وَقَفْتُ ذَلِكَ الْيَوْمَ لَدِي وَكُتِبَتْ لَهُ بَعْدَ سَمَاعِهَا عَلَيَّ وَشَاعَ خَبَرُهَا عِنْدَ النَّاسِ وَحَصَلَ بَيْنَهَا وَ  
 بَرَكَتِهَا الْاسْتِئْذَانُ فَاسْتَشْفَعُوا بِهَا مِنَ الْأَمْرَاضِ الشَّدِيدَةِ وَالْعَاهَاتِ الْمُرْمَنَةِ الْمَدِيدَةِ لَا سِيَّمَا مَرَضِ

في بركات القصيدة البردة ١٢

الرمد واوجاع العين التي طال عليها الأمد فشفوا منها وعوفوا بميا منها ونقتصر من ذكر بركاتها  
 على هذا الأجمال ونحترز عن اطالة المقال فينبغي ان تقرأ عند سبوح حاجة تراد قضائها او  
 نزول مهمات يرغب مضائها والممام مئة يطلب اندفاعها او وقوع واقعة يسأل ارتفاعها فانها  
 عظيمة البركات جليلة الخيرات والدعوات بعدها مامولة الاجابة وميا منها رجوة الاصابة  
 هذا وقد روي ان الصاحب بهاء الدين وزير سلطان مصر الملك طاهر وكان متسما بحجاسن  
 المأثقة نذر ان لا يسمعها ولو كان بين الناس الا وهو واقف مكشوف الرأس تعظيما لشانها ورفعا  
 لمكانها وكان يجب ان يسمع هذا القصيدة كثيرا وكان يتبرك بها هو واهل بيته فيشفون من  
 بركاتها ويصلون الى امور عظيمة من منافع الدين والدنيا وحكي ان واحدا من اكابر مصر اسمه  
 سعد الدين الفاروقي وقد اصابه رمد شديد الالوجع قد انقطع عن مداواته الطبع وبلغ توجهه  
 الى المدي واشرف عينا على العي فزاي ليلة في منامه قائلا ارشده الى امره يقول له اذهب  
 الى صاحب بهاء الدين على الصلح وخذ منه القصيدة البردة وضعها على عينك لتستريح  
 وسلي الله تعالى ببركة النبي صلى الله عليه وسلم صحة كاملة فان الله يعانك عافية شاملة فلما  
 اصبح الفاروقي وقام جاء الى صاحب بهاء الدين وقص عليه المنام فقال ليس عندي شيء يسمى  
 بالبردة لكن عندي مديح النبي صلى الله عليه وسلم من مقول الشرف البوصيري نظمه في هذه  
 القصيدة التي اقراءها في السراء والضراء فخذها الفاروقي وذهب بها الى داره فوضعها  
 على عينيه واجيا ميا من اثاره وقراءها تمامها مع الخضوع وحسن الرجاء سائلا من الله تعالى  
 عافية من ذلك الداء فاستجيب له في ذلك المجلس الدعاء وخلع عليه لباس العافية والشفاء و  
 عوفيت عيناه ببركة سيد الانبياء عليه افضل الصلوة واشرف الشفاء انتهى ما ذكره الأبرقوهي و  
 غيره وقال العلامة فضل الله بن روزبهان في شرحه على البردة نقلنا عن ناظرها ان بركات  
 هذه القصيدة كثيرة عظيمة بالنسبة الى ناظرها وكتابها وقاربها وسمتها ومن خصائصها انه لا  
 يجترق بيت كانت هذه القصيدة فيه ولا يحول السارق حول متاع بيت ما دامت هذه القصيدة  
 فيه وببركته الممدوح في هذه القصيدة صلى الله عليه وسلم يصل نفعها الى جميع المسلمين  
 انتهى ما ذكره روزبهان وقال بعض شراح تلك القصيدة من استشفع بهذه القصيدة الى الله  
 تعالى في ليلة بالتوجه وحضور القلب لا تطلع الشمس ذلك اليوم الا وقد قضى حاجته وما ينبغي  
 ان يعلم ان اسمها التي سماها بها ناظرها الكوكب الدرية في مناقب خير البرية صلى الله عليه



وجه تسمية قصيدة البردة ١٢

وسلم وإماميتها المعارف فيما بين الخلق بالبردة فلما قد مناه في قصة سعد الدين الفاروقي أنه قال له قائل في الرؤيا أخذ البردة ووضعها على عينك ففيه إشارة لطيفة إلى أنها سميت بالبردة بالرمز الغيبي ولهذا اشتهرت بها كما قيل الأسماء تنزل من السماء وقيل إن أكبر ذلك الزمان وأعيانه يلفونها ويضعونها في البردة تعظيمها فلاجل ذلك سميت بالبردة وقيل وجه التسمية أن البردة بضم الباء اسم لما يبرد كالأكلة لما يؤكل من البرد بفتح الباء وهو في اللغة بسو هان سائيدون وراست كردن أو بمعنى التبريد أو من البردة بضمها فعلى الأول لما كان اللفظ هذه القصيدة مصونة عن الروايد والتعقيد شبهها بما يبرد بالآلات في الحسن والصفاء وعلى الثاني لما كانت سببا لحصول الروح والراحة لقلوبها وسامعها سميت بها وعلى الثالث لما كانت البردة من أحب الثياب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت القصيدة مشتملة على صفاته وعبادته وكومه وجوده وجميع أحواله كأنه رتب ثوبا مناسبا له صلى الله عليه وسلم من الجنس المعهود وقيل حيي لناظمها بصلته من ذلك الجنس بعد الاتمام وهو تعالى أعلم بحقيقة المرام وقد شرح عليها كثير من الأكابر شر وحاجزيلة وافرة لا تعد ولا تحصى منها شرح عليها للعلامة شهاب الدين النكوسري وشرح للعلامة عز الدين الأبرقوهي وشرح لمولينا خنزالدين الياس وشرح للعلامة جلال الدين المحلي وشرح للمحافظ جلال الدين السيوطي وشرح للعلامة جلال الدين النجدي وشرح للعلامة جلال الدين البرجندي وشرح للفاضل جمال الدين الحنائي وشرح لمولينا عصام الدين بن عريشة الأسفرائني وشرح للقاضي عصفه الدين الأيحيي وشرح للفاضل خالد بن عبد الله الأزهري وشرح سمي بنزهة الطالبين للشيخ محمد بن أبي بكر وشرح للعلامة فضل الله بن روزبهان وشرح للعلامة موسى خواجه وشرح لمولينا كلان وشرح للخواجه بدو وشرح للملا أحمد التوي إلى غير ذلك من الشرح الكثيرة العزيرة قالوا إن جميع مانظها الناظم في هذه القصيدة مائة وستون بيتا يعني على قول من يعد الأبيات الثلاثة المختلف في إلحاقها لمحة وهي ولا عارتك لوني عبوة أه وحتى إذ طلعت في الكون أه وآل والصعب ثم التابعين لهم أه وهذا هو الموجود في أكثر نسخ القصيدة كما تفيد عبارة نزهة الطالبين في شرح البيت الثالث وغير ذلك من المواضع وقيل إن جميع مانظها الناظم مائة وواحد وستون بيتا يعني على قول من يعد البيتين الأولين لمحتين والثالث أصليا وقيل إن جميعه مائة وثلاثة وستون بيتا يعني على قول من يعد الأبيات الثلاثة أصلية فتأمل وما ينبغي أن يعلم أن الخطبة المتعارف

التي مطلعها الحمد لله ذي الأنعام والكرم الى آخرها كلها ملحقة والمشهور انه الحقها بها موثقا  
 الشيخ العارف بالله المحدث وم نور الدين عبد الرحمن بن أحمد الجامي قدس الله تعالى سراً وكذلك  
 الأبيات الملحقة المدرجة داخل القصيدة من درجات الشيخ المشار اليه ايضا وجملة ما سوي  
 الخطبة عشرون بيتا منها ثلثة مختلف في كونها أصلية ٢ وملحقة وقد تقدم بيانها وسبعة عشر  
 بيتا لا خلاف في كونها ملحقة وجملة الأبيات العشرون هذه ولا عار لك لو في عبرة وضئ حاشا  
 عقول الوري فما رأيت بعيد حتى اذا طلعت في الكون تحو <sup>١٢</sup> بمشيتها أيات <sup>١٣</sup> العز لما أشكت وقعة  
 البطء فادت الأرض من رزق <sup>١٤</sup> والبست حللا من سندس <sup>١٥</sup> فالتخل بأسفة وفارق الناس داء  
 الخط اذا انتبعت <sup>١٦</sup> آثار النبي قل للمحايي ولا تغفل <sup>١٧</sup> بما ذابنت لولا العناية وهذه الأبيات التسعة  
 الأخيرة الملحقة كلها متصلة أن قام في جامع اطيحاء لم يبق حزب رسول الله ثم الرضي عن ابي بكر  
 والأول <sup>١٨</sup> والصحب ثم التابعين لهم فاعفوا لنا شذها وما ينبغي ان يعلم أقسام ما ذكر في هذه القصيدة  
 القسم الأول في كون الناظم ماخوذ بالعشق العذاري كما هو رسم ارباب القصائد القسم الثاني في  
 الاعتراف بالتقصير والاقترار بتسويل النفس <sup>١٩</sup> القسم الثالث في التوبة عن مكائد النفس والشيطان  
 القسم الرابع في بيان كمالات سيد الكائنات عليه افضل الصلوة واشرف التسليمات وذكر معجزاته  
 صلى الله عليه وسلم القسم الخامس في مدح اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصاره القسم  
 السادس في ذكر الاستعانة والالتجاء به صلى الله عليه وسلم القسم السابع في تقوية الرجاء به صلى  
 الله عليه وسلم القسم الثامن في ذكر الصلوة على سيد الانام وأله وصحبه الكرام عليه وعليهم  
 افضل الصلوة واشرف السلام واجازي بقصيدة الهزلية والبردة شيخنا وسيدنا وثقتنا الشيخ عبد القادر  
 بن ابي بكر الصديقي المكي الحنفي مفتي مكة المباركة رحمه الله وايضا الشيخ العلامة البحر الفهامة  
 الشيخ محمد هاشم التوي رحمه تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ ابي البقاء حسن بن علي العجمي عن  
 الشيخ علي بن محمد الاجهوري عن الشيخ نور الدين علي بن ابي بكر القرافي عن المسند المعمر بما فوق  
 المائة العلامة المقرئ قريش البصير العثماني عن الحافظ شمس الدين محمد بن محمد بن محمد ثلثا  
 ابن علي الشهير بابن الجزري صاحب الحصن الحصين عن القاضي عز الدين عبد العزيز بن جماعة قال  
 اخبرنا بها ناظمها شرف الدين محمد البوصيري رحمه تعالى قال بعض الفضلاء ينبغي ان لا يقرأ الأبيات  
 الملحقة المتقدمة اى وقت قراءة هذه القصيدة لتكون اسرع الى القبول مع ما تقرر عند أهل  
 العلم ان التصنيف لا يغير ترتيب قراءتها على ما قاله بعض الأكابر ان يقرأ أولا هذه الصلوة ثلثا

سند قصيدة البردة

١٢

ترتيب قراءة القصيدة البردة

١٢



الصلوة عليك يا خير الورى والسلام عليك يا نور الهدى ثم يقرأ هذه الأبيات الفارسية  
 يا حبيبي سيدي درانده ام دركوب اندر جرم عصيان رانده ام در حمتي للعالميني يا رسول  
 المذنبيني يا رسول شكاهش است من دريكسي يا رسول الدمار اتوبسي يا محمد لطف آمد عام تو  
 بس نور بار محمد نام تو احمد اجز تو شفيع ميت كس يا رسول الله قرايم برس الصلوة والسلام  
 تا قيام در محمد آل واصحابش تمام ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بالصيغة المعروفة  
 في التشهد احدى وعشرين مرة ثم يقرأ الخطبة بنية الافتتاح بحمد الله والصلوة على النبي صلى  
 الله عليه وسلم وهي هذه بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله ذي الانعام والكرم حمد كثيرا  
 يوازي كثرة النعم ثم الصلوة على خير خلقه محمد سيد الانبياء في النسم لولا ما خلق الافلاك  
 خالقها لولا ما خرج الانسان من عدم ارسله بالهدى للناس اجمعهم ارسله ربه بالعلم والحكم  
 في بقعة فتح البلدان قاطبة بلطفه ملك الافاق والكرم بالخلق كرمه باللفظ كرمه فهو  
 الكرم من فرق الى قدم رسولنا افصح صنفين ملهم نبينا قد اوتي جوامع الكلم له محاسن  
 لا تحصى عجائبها لانها قطرات اليم والديم له على امة مظلمة ظلمت كثير حق له حقت على الذم  
 صلوا عليه كما صلي الاله له وسلوا اسرمد الشافع الامور اللهم صل على محمد وعلى اله و  
 صحابه ابد بالفضل والكرم آمين يا ربنا ما دام نازلة اجابة وجبت له عوة الذم صلى الاله  
 على المبعوث للام محمد سيد العرب والجم وعلى من مدحه من بين الورى مدح حامد رجافي  
 هذه الكلم وقرأ القصيدة بغير المحقات ويدعوي بحال الاجابة الآتية بما شاء من دعاء الخير  
 مفتتحا ومختتما بالحمد والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم كما هو ما ثور في كل دعاء واذا بلغ  
 قوله هو الحبيب الذي ترجى شفاعته يكرره باختلاف اسمائه صلى الله عليه وسلم بان يقول هو  
 الرسول الذي ترجى شفاعته الخ هو النبي الذي الى اخره هو الخليل الذي آله هو الشفيع هو الزور  
 وغير ذلك مع حضور تام وكذا يكرره قوله ومن يكن برسول الله نصرته الخ كان يقول ومن يكن  
 بحبيب الله نصرته الخ ومن يكن بخليل الله وغير ذلك لكن هنا يزيد هذا اللفظ استنصر بك يا رسول  
 الله ثلاثا ينبغي ان يكرره ايضا مع اختلاف اسمائه صلى الله عليه وسلم كان يقول استنصر بك يا  
 حبيب الله استنصر بك يا بني الله يا صفي الله يا خليل الله يا ولي الله وغير ذلك واذا بلغ قوله يا  
 اكرم الخلق مالي من الوذبة سواك عند حلول الحادث العمم يكرره بالحضور التام واختلاف الاسماء  
 ايضا كان يقول يا اشراف الخلق مالي الخ يا ارحم الخلق مالي الخ يا اجدد الخلق يا اعمل الخلق يا

اكل الخلق يا اعظم الخلق يا احسن الخلق وغير ذلك وانا اختتمها يصلي على النبي صلى الله عليه  
 وسلم احدي عشرة مرة بالصيغة الماثورة في الشاهد ثم يصلي ثلثا بصيغة الصلوة عليك يا  
 خير الورى الى آخر الابيات ثم يدعوا بهذا الدعاء ثلثا الهى سيدي ومولاي ضاقت المذاهب  
 الا اليك وخابت الامال الا لديك وانقطع الرجاء الا عنك وبطل التوكل الا عليك ولا ملجاء  
 ولا منجاء الا بك لمناس ولا مفر منك الا اليك وبعضهم يدعوا بعد اختتام القصيدة بهذا الدعاء  
 الهى سيدي ومولاي ضاقت المذاهب الا اليك وخابت الامال الا لديك وانقطع الرجاء الا عنك و  
 بطل التوكل الا عليك رب لا تدري فردا وانت خير الوارثين الهى سيدي ومولاي نامت العيون  
 وغارت النجوم وانت ملك حي قيوم لا تأخذ سنة ولا نوم غلقت الملوك ابوابها واقامت عليه  
 حراسها وتجاوبها وابابك مفتوح للمائلين فها انا واقف بابك سائل مذنب فقير ذليل خفي  
 خاضع فاعف عني واغفر لي جميع ذنوبي واعطني سوالي اللهم اغفر لي وارحمي واهدني وارزقي  
 فاقضي حاجتي يا قاضي الحاجات المستغاث يا رسول الله الشافع يا رسول الله المشفع يا رسول الله  
 الشفيع يا رسول الله الشفاعة يا رسول الله الخلاص يا رسول الله اللهم اني اسالك واتوجه اليك  
 بنبيك محمد بنبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الى ربي في حاجتي هذه لتقضي لي اللهم بحق هذه  
 الاسرار وبحق كرمك الخفي وبحق كن فيكون وبحق يا ذا الجلال والاكرام فتشفعني في اغيات يا  
 رسول الله برحمتك يا ارحم الراحمين ثم يدعوا بما شاء من حوائج الدنيا والاخرة بالتضرع والخضوع  
 التام مفتحا ومختما بالحمد والصلوة وان تيسر قراءتها كل يوم بهذا الترتيب زائد على مرقاوي  
 واحسن والا فاقله مرة ومحال الاجابة المذكورة ثمانية الاول ظلمت سنة من احبي اله الثاني  
 محمد سيد الكونين الثالث فان فضل رسول الله الرابع تبارك الله ما وحي الخامس قرب بهاعين  
 قاريها السادس يا خير من يميم العافون السابع نفاك بالعلم في الامي الثامن يا اكرم الخلق مالي  
 الح ومنها القصيدة النبوية للاديب ابي محمد عبد الله بن عمران الشكري المدي في رحمه الله تعالى  
 التي مطلعها دار الحبيب احق ان تقواها ارجاز لي بها شيخنا عبد القادر مفي مكة رحمه  
 الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم التوي رحمه تعالى قال ابنا نايها شيخنا عبد القادر المذكور  
 عن الشيخ حسن العجمي قال اخبرنا الشهاب احمد بن محمد الخفاجي اجازة عن السراج عمر بن الجاي  
 عن شيخ الاسلام زكريا الانصاري عن المستد ناصر الدين ابي الفرج محمد بن القاضي ابي بكر  
 المراغي عن والدته القاضى زين الدين ابي بكر بن الحسين المراغي قال انشدها العفيف عبد الله



بن محمد بن احمد المطري المدني قال اشدها ناظمها الامام ابو محمد البشكري سمعا ومنها قصيد  
 الفرج التي اولها اشتدي ازمة تنفرج للعلامة ابي الفضل يوسف بن محمد بن محمد الانصاري  
 المعروف بابن الغوي رحمه الله تعالى وتسمى هذه القصيدة المنفرجة وام الفرج ايضا قال  
 العلامة تاج الدين السبكي في طبقات الكبرى وهي بحربة لكشف الكروب قال وذكر العلامة ابو  
 عبد الله التوزري ان كثيرا من الناس يعتقدون ان هذه القصيدة مشتملة على الاسم الاعظم  
 وانه مادي بها احد الا استغيب له وكنت اسمع الشيخ الوالد رحمه الله تعالى اذا اصابته ازمة  
 يشدها انتهى اجازي بها شيخنا عبد القادر المذكور والشيخ محمد هاشم السطور قال ابننا به  
 شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن الشيخ احمد العجل عن الامام يحيى الطبري  
 عن الحافظ عبد الرحمن السيوطي عن العلامة محمد بن محمد المرحاني عن ابي هريرة عبد الرحمن  
 بن الحافظ شمس الدين الذهبي عن الحافظ ابي عبد الله بن رشيد بن محمد بن احمد بن حيان  
 عن علي بن مفرج الصهاجي عن احمد بن علي بن ابي بكر البلاطي عن عبد الله بن ميمون بن  
 محمد بن الغنام عن ابي عبد الله محمد بن عبد المعطي بن عبد الله بن الرماح عن ناظمها ابي الفضل  
 الانصاري رحمه الله تعالى ومنها القصيدة النبوية المعروفة بالشقراطسية نظم العلامة ابي  
 محمد بن عبد الله بن يحيى بن علي الشقراطي اولها الحمد لله منابغث الرسل اجازي بها  
 شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم التوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن العجمي  
 عن الشيخ احمد بن محمد القشاشي عن الشمس محمد الرصلي عن الشرف عبد الحق السنبلي عن القادر  
 عبد الرحيم بن الفرات عن القاضي عبد العزيز بن جماعة عن ابي علي الحسن بن عبد الكريم النعماني  
 عن ابي القاسم بن عبد العزيز بن عيسى المقرئ عن ابي طاهر تميم بن احمد الخورجي قراءة عن  
 يحيى بن ابي محمد عبد الله الناظم قال سمعتها من لفظ والدي الناظم ومنها القصائد المعروفة  
 بالوتر نظم العلامة ابي بكر محمد بن عبد الله بن رشيد البغدادي العطار اجازي بها شيخنا عبد  
 عبد القادر مفتي مكة رحمه الله تعالى والشيخ محمد هاشم التوي غفره الله تعالى قال ابننا به  
 شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ العجمي المذكور سلمه الله تعالى عن الشيخ احمد بن محمد العجل  
 عن الامام يحيى بن مكرم الطبري عن الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد عن القاضي برهان  
 الدين ابراهيم ظهيرة عن الخطيب ابي الفضل محمد بن احمد بن ظهيرة قال اخبرنا بها جمال الدين  
 محمد بن احمد بن عبد الله بن المعطي الانصاري سمعا عن الفخر عثمان بن محمد بن عثمان التوزري

ازم بالفخ كزيد بن رشيد

سماع قال اخبرنا بها ناظمها ومنها القصيدة لابي الفتح محمد بن سيد الناس البصري التي عارض  
 بها بات سعاد وهاه قلمي بكريا أهيل الحى ماهول - اجازني بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
 المباركة رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم التتوي غفره الله تعالى قال ابننا بها شيخنا عبد  
 القادر المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المالكي من طرق اعلاها عن الشيخ علي بن محمد الاجموري  
 عن النور علي بن ابي بكر القرافي عن المسند المعمر ما فوق المائة قرئش البصير العثماني المقرئ  
 عن الأستاذ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري عن العزيز بن البدر محمد بن البرهان ابراهيم  
 بن سعد بن جماعة الكفائي عن ناظمها قلت وكذلك اروي بهذا السند بارتقيا لا وتصانيفه و  
 منها القصيدة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم لابي الفتح نصر الله بن عمر البغدادي مطلعها  
 لك الكرامة هذا منبت الكرم - اجازني بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ العلامة محمد هاشم  
 التتوي قال ابننا بها شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن السيد  
 محمد النقيب بن كمال الدين بن محمد الحسيني عن محمد بن منصور بن المحب عن الخطيب محمد البهني  
 عن الشمس محمد بن محمد بن علي بن طولون عن محمد بن ابي الصديق العدوي عن البرهان ابراهيم  
 بن محمد الحافظ عن ناظمها ومنها القصائد النبوية لابي محمد عبد العزيز بن محمد الحوي اجازني  
 بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة والشيخ محمد هاشم التتوي قال ابننا بها شيخنا عبد القادر المذكور  
 عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاجموري عن الشيخ بدر الدين  
 حسن الكرخي والشمس محمد بن احمد الرملي كلاهما عن شيخ الاسلام ذكريان محمد الانصاري عن  
 الحافظ ابن حجر العسقلاني عن الحافظ ابي اسحق ابراهيم التتوي عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن  
 نوح عن ناظمها ومنها القصيدة النبوية المسماة بالحلة السيرة في مدح خير الوري صلى الله عليه  
 وسلم وسائر تصانيف العلامة ابي عبد الله محمد بن احمد بن علي بن جابر الهواري الاندلسي المالكي  
 الخوي الاعمي احد العالمين المعروفين بالاعمي والبصير اجازني بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
 رحمه الله تعالى والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى قال ابننا بها شيخنا عبد القا  
 المذكور عن الشيخ الملا ابراهيم بن حسن الكوراني الكردي عن الشيخ عيسى بن محمد الجعفري  
 النعالي عن الشيخ علي بن محمد الاجموري عن النور علي بن ابي بكر القرافي عن جلال الدين  
 عبد الرحمن السيوطي عن التقي بن فهد عن جمال الدين بن ظهيرة المكي عن ناظمها ايها وبسائر  
 تصانيفه ومنها القصيدة النبوية المتضمنة لاسماء سور القرآن العظيم له ايضا ومطلعها  
 اي الحمد بن احمد المذكور



في كل فاتحة للقول معتبرة حق الثناء على البعوث بالقوة اجاز لي بها شيخنا عبد القادر المذكور  
 والشيخ محمد هاشم لسطور عن الشيخ المذكور بهذا السند ايضا ومنها القصيدة النبوية نظم  
 العلامة ابي العالي محمد بن علي الزمكاني اولها هـ هذا المقام الذي لازت به الامم اجاز لي  
 بها شيخنا عبد القادر المذكور وايضا الشيخ محمد هاشم المذكور قال ابنا بها شيخنا عبد القادر  
 سلمه الله تعالى عن الشيخ حسن بن علي الجعي المكي عن الشيخ احمد بن محمد العجل عن الامام يحيى  
 بن مكرم الطبري المكي امام المقام عن جده المحب الاخير محمد بن محمد الطبري المكي عن الذين  
 ابي بكر بن الحسين للرأعي عن العلامة عبد الله بن محمد المطري قال انشد هانا ظمها ومنها الذي  
 المسمي بالنفحات الملكية في مدح خير البرية والديوان المسمي بنسيم البحر في مدح خير البشر صلى  
 الله عليه وسلم كلاهما للعلامة جمال الدين عبد الله بن ابي بكر الدماميني اخي البدر الدماميني  
 المشهور اجاز لي بهما شيخنا عبد القادر المذكور رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم التوي  
 رحمه الله تعالى قال ابنا بهما شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن الجعي عن صفى الدين  
 احمد القشاشي المدني عن الشيخ عبد الرحمن بن عبد القادر بن فهد عن عمه جارا الله محمد بن  
 الحافظ عز الدين عبد العزيز بن فهد عن ابيه عن القاضي ابي اسحق ابراهيم بن علي بن ظهيرة  
 قال ابنا بهما ابو الحسن علي بن محمد بن موسى المدني قال ابنا بهما ناظمها ومنها الديوان  
 المسمي بالشفيع في مدح الشفيع لابي الحسن علي بن محمد الدمشقي الاعمي وهو مشتمل على تسع  
 وعشرين قصيدة كل واحد منها اثنان وعشرون بيتا اجاز لي بها شيخنا عبد القادر المذكور  
 ايضا الشيخ العلامة محمد هاشم المسطور قال ابنا بها شيخنا عبد القادر رمفي مكة حفظه الله  
 تعالى عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي المالكي عن الشيخ علي بن محمد الاجهوري عن الشيخ  
 بدر الدين حسن الكرخي والشمس محمد بن احمد الرمي كلاهما عن شيخ الاسلام زكريا بن محمد  
 الانصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن عبد الله بن عمر الجلاوي عن محمد بن احمد الفاي  
 عن ناظمة ومنها القصيدة المسماة بعقد البديع في مدح الشفيع لابي سعيد شعبان بن محمد الاثري  
 اجاز لي بها شيخنا عبد القادر رمفي مكة رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم التوي رحمه الله  
 تعالى قال ابنا بها شيخنا عبد القادر المذكور سلمه الله تعالى عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي  
 عن بقية المسندي بالشام ابي عبد الله بن محمد بن بدر الدين البلباني الصالح الصلي عن  
 الشهابين احمد بن علي المظلي الوفاي واحمد بن يوسف العيثاوي كلاهما عن خاتمة المسنين الشمس

الدين محمد بن علي بن طولون الصليحي الحنفي عن أبي الفتح محمد بن محمد المزي عن ناظرها رحمه الله  
تعالى ومنها قصيدة في مدح أم المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها أدلها ما شأن امر  
المؤمنين وشاني هدي الحب لها وصل الشاني. اختلف في مؤلفها ف قيل أنها لأبي عمران موسى  
بن محمد بن عبد الله الأندلسي الواعظ المعروف بابن بهيج والصحيح أنها لرجل من بني ضاح  
لم يسم اجازي بها شيخنا عبد القادر المذكور وايضا الشيخ محمد هاشم السوي قال ابننا بها شيخنا  
عبد القادر المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المالكي من طرق اعداه عن الشيخ علي بن محمد  
الاجهوري عن النور علي بن أبي بكر القرافي عن المسند المعروف بالمائة قرش البصير الغفاني  
المقرئ عن الامتاز شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري عن العزيز بن البدر محمد بن البرهان  
ابراهيم بن سعد بن جماعة الكناقي قال اخبرنا بها ابو عبد الله محمد بن مكّي بن جامع القوسي سما  
قال اخبرنا الحافظ رشيد الدين يحيى بن علي بن عبد الله القرشي العطار قال اخبرنا والذي قال  
ابننا في الشيخ ابو الطاهر عبد المنعم بن موهوب اليزني الواعظ قال انشدناها ناظرها ابو عمران  
بن بهيج الأندلسي وبهذا السند الى ابن جماعة عن منقر بن عبد الله عن علي بن أبي الفتح عن  
عبد الله بن احمد الطوسي عن يوسف بن علي الأندلسي عن احمد بن علي الغزنجلي عن موسى  
بن عمران عن علي بن مظفر عن مؤلفها رجل من بني وضاح ومنها القصيدة الميمية في مدح  
الامام زين العابدين رضي الله تعالى عنه للفردق وهو ابو فراس همام بن غالب بن غصص  
القمي الحنظلي الشاعر المشهور المتولد في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه قال الحافظ ابن كثير  
في تاريخه المسمى بالبداية والنهاية قد روي من طرق ذكرها الصولي والجزري وغيره اعدان  
هشام بن عبد الملك حج في خلافة ابيه واخيه الوليد فطاف بالبيت فلما اراد ان يستلم الحجر  
يتكئ حتى نصب له منبر فاستلم وجلس عليه وقام اهل الشام حوله فبينما هو كذلك اذ قيل علي  
بن الحسين رضي الله تعالى عنه فلما دني من الحجر ليستلمه تنحى عنه الناس اجلالا له وهيبته  
ولعتراما وهو في بزة حسنة وشكل ملبس فقال اهل الشام لهشام من هذا فقال لا اعرفه استقام  
به ولحقار التلاير غب فيه اهل الشام فقال الفردق وكان حاضرا انا اعرفه فقال من هو  
فانشاء الفردق يقول بسم الله الرحمن الرحيم هذا الذي تعرف البطاطاة واهل البيت يعرفه والحل  
والحرم هذا ابن خير عباد الله كلهم هذا النبي النقي الطاهر العلم اذ ارأته قرش قال قائلها على مكام  
هذا النبي الكريم يمني الى ردة العير التي قصرت عن نيلها عرب الاسلوا والجم يكاد يسكنه فراحته



دَكَّنَ لَهُمُ إِذَا مَجَاءَ يُسْتَلَمُ ۖ يُعْطَى حَيَاتُهُ وَيُقَضَّى مِنْ مَهَابَتِهِ ۖ فَمَا يَكُمُ الْآخِثِينَ يَبْتَسِمُ ۖ  
 بِكَلِمَةٍ خَيْرٌ رَأَى رِيحَهَا عَمَقَ ۖ مِنْ كَفِّ أَرْوَاحٍ فِي عَرْنِيهِ شَمَمَ ۖ مُسْتَقَّةً مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَبْعَةً ۖ  
 طَابَتْ عَنْهَا مِرْهَا وَالْحَيَمُ وَالشِّيمُ ۖ يَنْجَابُ نُورُهُ دِي مِنْ نُورِ عِزَّتِهِ ۖ كَالشَّمْسِ يَنْجَابُ عَنْ أَشْرَاقِهَا الْقَمَمُ ۖ  
 حَمَالٌ أَتَقَالِ أَقْوَامٌ إِذَا فِدَحُوا ۖ حَلَوُ الشَّمَالِ حَلَوُ عَمْدَةِ نَعَمٍ ۖ مَا قَالَ لَأَقْطُلِي إِلَّا فِي تَشْهَدَةٍ ۖ  
 لَوْ لَا التَّشْهَدُ كَانَتْ لَأَمَّا نَعَمٌ ۖ هَذَا ابْنُ فَاطِمَةَ إِنْ كُنْتُ جَاهِلَةً ۖ بِحَدِّهِ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ قَدْ خُصُّوا ۖ  
 اللَّهُ فَضَّلَهُ قَدْ مَا وَشَّرَفَهُ ۖ جَرَى بِذَلِكَ لَهُ فِي لُوحِهِ الْقَامُ ۖ مِنْ جَدِّهِ رَانَ فَضْلُ الْأَنْبِيَاءِ لَهُ ۖ  
 وَفَضْلُ أُمَّتِهِ وَانْتَهَى لَهُ الْأَمُّ ۖ عَمَّ الْبَرِّيَّةَ بِالْأَحْسَانِ فَانْتَشَعَتْ ۖ عَنْهَا الْغِيَايَةُ وَالْأَمْلَاقُ وَالْطُّلَامُ ۖ  
 كَلَّنَا يَدَيْهِ غِيَاثٌ عَمَّ نَعْمُهُمَا ۖ يَسْتَوْكِفَانِ وَلَا يَعْرِوهُمَا الْعَدَمُ ۖ سَهْلُ الْخَلِيقَةِ كَالْحَشَى بَوَارِدٌ ۖ  
 بِرَبِّيهِ أَتَانِ حَسَنُ الْخَلْقِ وَالْكَرَمِ ۖ لَا يَخْلِفُ الْوَعْدَ مِمَّنْ نَقِيْبَتِهِ ۖ رَحْبُ الْفَنَاءِ أَرِيْبُ حِينٍ يَعْتَرِمُ ۖ  
 مِنْ مَعْشَرٍ جَبَمَ دِينَ وَبَغَضَهُمْ ۖ كَفَرُوا وَفَرَبَهُمْ مَجَا وَمَعْتَصَمٌ ۖ يَسْتَدْفِعُ الشَّرَّ وَالْبُلُوِي بِحَبْرِهِمْ ۖ  
 وَيَسْتَدْرِئُهُ الْأَحْسَانُ وَالنَّيْمُ ۖ مَقْدَمٌ بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ ذِكْرُهُمْ ۖ فِي كُلِّ حَالٍ وَخَتَمٌ بِهِ الْكَلِمَةُ ۖ  
 إِنْ عَدَّ أَهْلَ النَّقَى كَانُوا أَمْتَهُمْ ۖ أَوْ قِيلَ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْأَرْضِ قِيَانَهُمْ ۖ لَا يَسْتَطِيعُ جَوَادُ بَعْدَ غَايَتِهِمْ ۖ  
 وَلَا يَدُ أَنْبِيَاءِهِمْ قَوْمٌ وَإِنْ كَرُمُوا ۖ هُمُ الْغِيُوْثُ إِذَا مَا أَرَمَهُ أَرَمَتْ ۖ وَالْأَسَدُ أَسَدُ الثَّرَى وَالْبَاسُ مُحْدَثُ ۖ  
 يَأْيِي هُمْ أَنْ يَجِلَ لَدَمٌ سَاحَتَهُمْ ۖ خِيَمٌ كَرِيمٌ وَأَيْدِي بِالْثَدْيِ هُفْمٌ ۖ لَا يَنْقُصُ الْعَسْرُ سَطَامٍ مِنَ الْفَهْمِ ۖ  
 سَيَانُ ذَلِكَ إِنْ تَرَوُا وَانْ عِدُّوا ۖ أَيُّ الْخَلَائِقِ لَيْسَتْ فِي رِقَابِهِمْ ۖ لَا وَليَّةَ هَذَا أَوَّلُهُ نَعَمٌ ۖ  
 فَلَيْسَ قَوْلُكَ مِنْ هَذَا أَبْضَايَرُهُ ۖ الْعَرَبُ تَعْرِفُ مَا أَنْكَرْتَ وَالنَّجْمُ ۖ مَنْ يَعْرِفُ اللَّهَ يَعْرِفُ أَوَّلِيَّةَ ذَا ۖ  
 وَالْأَوَّلِينَ مِنْ بَيْتِ هَذَا أَنَالَهُ ۖ إِنْ تَنْكَرُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْرِفُهُ ۖ وَالْعَرْشُ يَعْرِفُهُ وَاللَّوْحُ وَالْقَلَمُ ۖ  
 هَذَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَاللَّهُ ۖ أَمْسَتْ بِنُورِهِ هَذَا أَنْ تَهْتَدِيَ يَمُّ ۖ تَجِدُهُ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ رُومَتِهَا ۖ  
 مُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ بَعْدَهُ عِلْمٌ ۖ بَدْرُ لَهُ شَاهِدٌ وَالشَّعْبُ بَيْنَ حَيْدٍ ۖ وَالْخَنْدَقَانِ وَيَوْمَ الْفَتْحِ قَدْ عَلِمُوا ۖ  
 أَوْ خَيْرٌ وَحِينٍ يَشْهَدُ أَنْ لَهُ نَزْمٌ قَرِيبَةٌ قَوْمٌ صِيْلٌ قُشْمٌ ۖ قَالَ فَنَغْضِبُ هَشَامَ مِنْ ذَلِكَ ۖ  
 وَأَمْرٌ بِجِسِّ الْفَرَزْدَقِ بِعَسْفَانَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَلِيٌّ بِنَ الْحُسَيْنِ بَعَثَ إِلَى الْفَرَزْدَقِ  
 بِأَتَى عَشْرَ أَلْفَ ذَرِّمٍ وَأَرْسَلَ تَعْيِذَ رَأْيِهِ أَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ الْيَوْمَ غَيْرُهَا فَرَدَّهَا الْفَرَزْدَقُ وَلَمْ يَقْبَلْهَا  
 وَقَالَ إِنَّمَا قُلْتُ مَا قُلْتُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلِنُصْرَةِ الْحَقِّ وَقِيَامِ الْحَقِّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي ذَرْنِيهِ وَلَسْتُ أَعْتَمُدُ عَنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ فَارْسَلْ أَبِيهِ عَلِيٌّ بِنَ الْحُسَيْنِ يَقُولُ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ صِدْقَ  
 نَيْتِكَ فِي ذَلِكَ وَأَقَامَتْ عَلَيْكَ بِاللَّهِ لَتَقْبَلَهَا أَقْبَلَهَا مِنْهُ لَتَهْتَدِيَ مَا ذَكَرَهُ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَجَازِي بِهَا

شيخنا عبد القادر مفتي مكة رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم السوي قال ابنا بنا بها شيخنا  
 عبد القادر المذكور يا صايد متعده منها عن الشيخ حسن بن علي العجمي المكي عن الشيخ احمد بن  
 محمد العجل عن الامام يحيى بن مكرم الطبري المكي امام المقام عن جده الحب الاخير محمد بن محمد  
 الطبري عن الزين ابي بكر بن الحسين المراغي عن ابي العباس احمد بن ابي طالب التجار عن ابي  
 الفضل جعفر بن علي الهمداني عن ابي الحسن بن الطيوري عن محمد بن احمد بن علي بن الوراق  
 عن عبد السلام بن الحسن عن محمد بن احمد المصري عن ابي الحسين بن كيسان عن محمد بن  
 زكريا بن دينار عن عبيد الله بن محمد بن عائشة عن ابيه قال حج هشام بن عبد الملك فذكر القصيدة  
 ومنها القصيدة في فضل الصحابة لابي الحسن مروان بن عثمان المكي اجاز لي بها شيخنا عبد القادر  
 مفتي مكة والشيخ محمد هاشم السوي قال ابنا بنا بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة المعظمة حفظ  
 الله تعالى عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي للملكي عن الشيخ علي بن محمد الاجهوري عن الشيخ  
 بد الدين والشمس محمد بن احمد الرمي كلاهما عن شيخ الاسلام زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ  
 ابن حجر العسقلاني عن الحافظ ابي اسحق ابراهيم السوي عن ابي العباس احمد بن ابي طالب  
 التجار عن ابي الفضل جعفر بن علي الهمداني عن ابي طاهر احمد بن محمد بن سلفه الشهير بالسلفي  
 عن ابي القاسم عبد الله بن عبد الصمد الصوري عن ناظرها ومنهاديوان الامام سلطان العشاق  
 شرف الدين ابي القاسم عمر بن علي الفارض قدس الله تعالى سره اجاز لي به شيخنا عبد القادر  
 المذكور رحمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد هاشم غفوه الله تعالى قال ابنا بنا به شيخنا عبد القادر  
 المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن الشهاب احمد بن سلامة القليوبي عن الشمس محمد الرمي عن  
 القاضي ذكرى الانصاري عن محمد مقل عن محمد بن علي الخراوي عن عبد المؤمن بن خلف الدمشقي  
 عن زكي الدين عبد العظيم المنذري عن ناظمه العارف بالله تعالى شرف الدين عمر بن علي بن  
 الفارض رحمه الله تعالى ومنهاديوان امام المقربين سيدي ابي الفتح محمد بن احمد وفا الشاذلي  
 قدس الله تعالى سره اجاز لي به شيخنا عبد القادر مفتي مكة سلمه الله تعالى وايضا الشيخ محمد  
 هاشم السوي رحمه الله تعالى قال ابنا بنا به شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن  
 العلامة محمد بن سعيد المرآشي عن السيد ابي محمد عبد الله بن محمد بن طاهر الحسيني عن الشمس  
 محمد بن عبد الرحمن العلقي عن القاضي ذكرى بن محمد الانصاري والحافظ جلال الدين السيوطي  
 كلاهما عن العلامة التقي احمد بن محمد الثمني عن والده الكمال محمد الشهميني عن ناظمه ومنها



قصيدة العلامة أبي الفتح علي بن محمد السبتي في الحكم والمواعظ أولها هـ زيادة المراء في ثناء  
 نقصان إجازي بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة المباركة والشيخ العلامة محمد هاشم التتوي  
 قال ابنانا بها شيخنا عبد القادر مفتي مكة حفظه الله تعالى عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي  
 المالكي عن الشيخ علي بن محمد لأجهوري عن الشيخ بدر الدين حسن الكرخي والشمس محمد بن أحمد  
 الرمي كلاهما عن شيخ الإسلام ذكرى بن محمد الأنصاري عن الحافظ ابن حجر العسقلاني عن  
 أبي الفرج عبد الرحمن أحمد الغزي عن أبي النون يونس بن إبراهيم الدبوسي عن أبي  
 الحسن علي بن الحسين بن المقير عن أبي الفضل محمد بن فاص عن إبراهيم بن محمد الجبال  
 عن محمد بن عبد الله الماليني عن ناطها ومنها القصيدة للعلامة أبي السعود محمد بن محمد  
 العمادي المفتي التي مطلعها هـ أبعد سليمي مطلب ومرام مع سائر تصانيفه إجازي بها  
 شيخنا عبد القادر مفتي مكة رحمه الله تعالى وأيضا الشيخ محمد هاشم التتوي قال ابنانا بها  
 شيخنا عبد القادر المذكور عن الشيخ محمد بن سليمان المغربي عن السيد محمد النقيب عن النجم  
 محمد الغزي عن السيد محمد المعروف بالسعودي قاضي حلب عن المصنف رحمه الله تعالى ومنها  
 الأبيات المجرية لكشف المشكلات للعلامة أبي القاسم السهيلي وهي هذه هـ يامن يرى ماني  
 الضمير ويسمع أنت المبدأ لكل ما يتوقع يامن يرجي للشدة أيدي كلها يامن إليه المشتكى و  
 المفرغ يامن خزان رزقه في قول كن آمن فإن الخير عندك أجمع مالي سوى فقري  
 إليك وسيلة بالأفقار إليك فقري أدفع مالي سوى قومي لربك جيلة فلن ردت  
 فأي باب أقرع ومن الذي أدعوا فاهتف باسمه إن كان فضلك عن فقيرك يمنع حاشا  
 لجودك أن تقتطع عاصيا والفضل أجزل والمواهب أوسع إجازي بها شيخنا العلامة محمد  
 هاشم التتوي رحمه الله تعالى قال ابنانا به شيخنا محمد بن عبد الله الفاسي عن شيخه محمد بن  
 عبد الرحمن بن عبد القادر الفاسي عن أبي البركات عبد القادر بن علي بن يوسف بن محمد  
 الفاسي عن عمه العارف بالله إلى السرو محمد العربي بن أبي الحاسن يوسف بن محمد الفاسي  
 عن أبيه عن أبي الحاسن عن المحدث أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الرحمن الأستيني عن  
 الأستاذ أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عازي العثماني المكناسي عن الشريف العلامة أبي  
 الحسن علي بن منون المكناسي عن أبي زيد عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن يوسف  
 الشهير بالجاذري عن المحدث أبي الوليد أسما عيل بن الأمير يوسف بن السلطان محمد بن

فوج المعروف بابن الأحمر المتوفي بفاس عن الفقيه الصالح أبي ذكرى يحيى بن أبي العباس أحمد  
 بن محمد بن حسن الخبيري القاسبي المعروف بابن السراج عن القاضي أبي علي الحسين بن عبد العزيز  
 بن أبي الأحوص عن القاضي أبي الخطاب أحمد بن محمد بن واجب القيسي عن المؤلف السهيلي قال  
 السهيلي رحمه الله تعالى في حق الأبيات المتقدمة من تأليفه أنه ما سال الله تعالى بها حاجة  
 إلا أعطاه إياها انتهى ومنها الدعاء المعروف بالدعاء السامعة المرضي المرتضوي كرم الله  
 وجهه وأكرم مثواه قال الشيخ محمد علي بن الشيخ عبد الواسع الصوفي رحمه الله تعالى قال الأكا  
 من قراء هذا الدعاء أحدي وأربعين يوم كل يوم أحدي وأربعين مرة قضى الله حاجته وقال  
 بعضهم من قراء تلك المناجات أحدي وأربعين مرة مستقبل القبلة متوضيا ثم يرفع يديه ويطلب  
 حاجته آية حاجة كانت أنشاء الله تعالى وروي أنه ينبغي أن يختم تلك المناجات بهؤلاء الكلمات  
 الهي بحرمة القرآن الهي بحرمة بني آخر الزمان الهي بحرمة علي كرم الله وجهه الهي بحرمة هذه  
 المناجات فاعف عني ذنوبي يا غفور الذنوب واستولي عيوي يا ستار العيوب ولا تقضي في الدارين  
 وصلى الله على خير خلقه محمد وآله أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين انتهى إجازي به شيخنا العلامة  
 محمد هاشم السوي مكاتبة وما وصل إلي سنده ومنها القصائد في مدح النبي صلى الله عليه  
 وسلم بشيخ العلامة محمد هاشم السوي رحمه الله تعالى وهي ثمانية وحصل لي إجازتها عن  
 مؤلفها رحمه الله وأيضا حصل لي إجازة جميع مروياته ومصفاته المذكورة في الخاف الأكا بر  
 وزيله والحمد لله على ذلك تكلمه لما أراد المؤلف الأحقر خادم الفقراء فقير الله بن عبد الرحمن  
 الحنفى الجلال أبادي الشكار بوري بعون الله وحسن توفيقه زيارة الحرمين الشريفين را  
 هما الله تشريفا وتكريما أشد في أثناء الطريق قصيدة فاذا وصل إلى الحضرة النبوية والعبدة  
 العلية المصطفوية عليه من الصلوة انتهوا ومن التحيات أعها سنة الف ومائة وأثنين و  
 ستين في العشر الأواخر من الجادي الأول أو العشر الأول من الجادي الثاني قراء هاتي  
 مواجته صلى الله عليه وسلم أياما كثيرا فحصل لي الرخصة في الروح وشدة الروح إلى أم القرى  
 فعلي إشارة القبول من حضرة الرسول سميتها بالقصيدة المبرورة وينبغي لقاريها أن يصلي  
 على النبي صلى الله عليه وسلم أولا وآخر ثمانية مرة بهذا الصيغة اللهم صل على النبي وآمي  
 وآله وسلم وبهذا الصيغة صلى الله على محمد وأن قراءها عند الرقود بعد قطع العلائق و  
 نام على البساط الطاهر يري ما يسر أن شاء الله تعالى وهي هذه لبسم الله الرحمن الرحيم

الدعاء السامعة ١٢



يَا مَنْ كُنْتُ قَبْلَ الْكُلِّ مَرْسَلًا وَخَبْرًا أَتَيْتُ إِلَيْكَ مِنْ بَعْدِ الْأَقْطَارِ فَاجْرَأْ رُكِبْتُ عَلَى الذُّنُوبِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي  
فَاتَيْتُكَ الْآنَ بَالِكِيًا وَعَاذَ رَأَيْتُ فَلَمْتُ نَفْسِي كَمَا رُكِبْتُ عَلَى الْكِبَارِ جُنْتُكَ سَائِلًا يَا مَنْ كُنْتُ مَذْنُورًا  
أَنْتَ بَقَرَابِ السَّمَاءِ ذُنُوبًا مَا أَتَيْتُكَ مِثْلِي مَذْنُوبٌ فَكَانَ نَادِرًا كَأَنَّكَ الْخَوْضُ تَبِيضُ بِجَوْرِ الْعَصَا  
أَرْجُوا أَكُونَ عَنْ دَسَلِ الْتَمِمْ مَظْهَرًا كُنْ لِي رَحِيمًا وَكَرِيمًا وَاشْفَعْ لِي يَا مَنْ كُنْتُ مِنَ اللَّهِ شَفِيعًا لَمْ يَسِّرْ  
يَا حَبِيبُ إِلَهَ رَحْمَةِ الْعَالَمِينَ ارْحَمْنِي وَالْأَفْصِيْرَ حَالِي أَبْتَرَأْ يَا شَفِيعَ الْعَامِينَ شَفِّعْ لِي بِالرَّحْمَةِ  
وَيَا لَطِيفَ حُذْرِي بِمَنْ يَكُونُ حَاشَا أَنْ يُخْرِجَ الرَّحْمِيَّ عَنْ جَنَّةِ الْكَرِيمِ وَيَرْجِعَ بَدَنِي إِلَى الذُّنُوبِ مُكَلَّدًا رَأَيْتُ  
أَنْتَ أَحَبُّ الشَّفِيعِ تَرْجِي شَفَاعَتَكَ فَشَفِّعْ لِكُلِّ مَوْلٍ يَا مَنْ كُنْتُ نَاصِرًا مَا رُبِّي عَمْرًا وَتَقَى لَنْ أُوْذِيَ بَعْدَ  
عِنْدَ الْخَوَارِثِ لَتَكُونَ مِنْهَا سَائِرًا كُنْتُ حَقِيقَةً بِمَجْلَةٍ حَاوِيَةٍ لَنَا نَحْنُ مُشَقَّةٌ مِنْكَ بِالْمَنَا وَتَبَادُرًا  
لِلظِّلِ نَحْتَاجُ إِلَى أَصْلٍ قَاضٍ مِنْهُ فِي بَطْنِ الْبُطُوبِ وَالْأَمْرِ لَنْ ظَايَ مَا زَالَ تَرَاهُ وَأَفْعَايَ قَدَمُ الْأَصْلِ  
مُقْبِلًا إِلَيْهِ فِي الْعَمْرَانِ مَقْدَرًا فَكَيْفَ الْوُصُولُ إِلَى اللَّهِ جَلَّ جَدُّهُ سِوَاكَ يَا أَصْلَ الْكُلِّ يَا لَيْفِيفَ الْمَقْدَرِ  
أَمْطِرْ عَلَيَّ يَا حَبَابَ الْكَرَمِ الْعَطَاءِ إِنَّكَ كُنْتَ نَهْجَاتِ الْوُصُولِ مَاطِرًا وَقَالَ رَبُّكَ أَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَهْتَرْ  
فَلَا تَهْتَرْ فِي يَامَنْ كُنْتُ بِالْجَوْقِ طَوْرًا إِنْ رَاحَ رَاحَ إِلَى السَّلَاطِينِ لَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ إِلَى حِفْظِ النَّاسِ مُعَسَّرًا  
فَكَيْفَ مِنْكَ يَا سُلْطَانَ الْأَنْبِيَاءِ يَرْجِعُ عَلَى مَا كَانَ مِنْ جَاءِكَ زَائِرًا فَقِيرَ اللَّهِ فَقِيرُكَ جَائِسُ شَفِّعْ  
فَشَفِّعْ لِيصِيرَ بِالْفُقَرَاءِ مُعْطَرًا يَارَبِّ صَلِّ عَلَيْهِ صَلَوةَ دَائِمَةٍ عَدَدَ أَيْكُونَ أَحْصَاءَ مُنْعَذَرَاتِ  
وَعَلَى آيِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ أَرْجُو مِنْكَ يَا مَنْ كُنْتُ رَحِيمًا وَقَادَرًا عَلَيْهِمْ وَعَلَيْسَا مَا عُنْتُ مَطْلُوقَةً  
وَسَرَّ دَسَارًا وَكَانَ الطَّيْرُ طَائِرًا الْمَقْصِدُ الْحَادِي عَشَرَ فِي ذِكْرِ طَرِيقِ الْمَشَائِخِ الصُّوفِيَةِ رَضِيَ  
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ فِي السِّيَرِ وَالسُّلُوكِ بِأَسَانِيدِهَا مَعَ ذِكْرِ الْأَدَابِ وَالْأَذْكَارِ وَالْأَشْغَالِ وَالْمَعَارِفِ  
فِي بَعْضِهَا وَفِيهِ فُصُولٌ أَعْلَمُ أَنَّ أَكْثَرَ الْمَشَائِخِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ عَيْنُ أَيْدٍ تَقْصِيحِ الْعُقَائِدِ  
أَيَّانَ الْفَرَائِضِ وَالْوَاجِبَاتِ وَمَا هُوَ مِنْ مَنُورِيَّاتِ الْإِسْلَامِ مَنَازِلِ السُّلُوكِ عَشْرَةٌ مِنْهُمْ الْأَمِيرُ  
الْكَبِيرُ السَّيِّدُ عَلِيُّ الْهَمْدَانِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقُطْبُ الْأَقْطَابِ مَوْلَانَا خَيْرُ الدِّينِ الْكَبِيرِ رَحِمَهُ اللَّهُ  
تَعَالَى قَالَ وَالطَّرِيقُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بَعْدَ دَانِ فَاسِ الْخُلُوقَاتِ فَطَرِيقَتُنَا الَّتِي نَشْرَعُ فِي شَرْحِهَا أَقْرَبُ  
الطَّرِيقِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَأَوْفَىهَا وَارْشَدُهَا وَذَلِكَ لِأَنَّ الطَّرِيقَ مَعَ كَثْرَةِ عَدَدِهَا مَحْصُورَةٌ فِي  
ثَلَاثَةِ أَنْوَاعٍ أَوْهَا طَرِيقُ أَرْبَابِ الْمَعَامَلَاتِ بِكَثْرَةِ الصُّومِ وَالصَّلَاةِ وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَالْحُجِّ  
وَالزَّكَاةِ وَالْجِهَادِ وَغَيْرِهَا مِنْ الْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَهُوَ طَرِيقُ الْأَخْيَارِ فَالْوَا صَلَوْنَ بِهَذَا الطَّرِيقِ  
فِي الْوَسْمَانِ الطَّوِيلِ أَقْلُ مِنَ الْقَلِيلِ وَثَانِيهَا طَرِيقُ أَرْبَابِ الْمَجَاهِدَاتِ وَالرِّيَاضَاتِ فِي تَبْدِيلِ

و  
المقصد الحادي عشر في ذكر  
طرق المشايخ الصوفية رضي  
الله تعالى عنهم ١٢ ١٣ ١٤

و  
الطرق إلى الله بعد دافاس  
المخلوقات ١٢

و  
الطرق مع كثرتها محصورة  
في ثلث ١٢

الاخلاق وتركبة النفس وتصفية القلب وتحلية السر وتحلية الروح والسعي فيما يتعلق  
 في عمارة الباطن وهو طريق الابرار فالواصولون بهذا الطريق اكثر من ذلك الفريق ولكن  
 وصول ذلك من النوادر كما سال ابن منصور ابراهيم الخواص قدس سرهما في اي مقام تروض  
 نفسك قال اروض نفسي في مقام التوكل منذ ثلثين سنة فقال افيت عرك في عمارة الباطن  
 فاين انت من الفناء في الله وثالثها طريق السائرين الى الله تعالى والطائرين بالله تعالى وهو  
 طريق الشطار ومن اهل المحبة والسالكين بالمجذبة فالواصولون منهم في البدايات اكثر من غيرهم  
 في النهايات وهذا الطريق المختار مبني على الموت بالارادة قال النبي صلى الله عليه وسلم مَوْتُوا  
 قَبْلَ أَنْ تَمُوتُوا وهي محصورة في عشرة اصول اولها التوبة وهي الرجوع الى الله تعالى بالارادة  
 كما ان الموت رجوع بغير الارادة لقوله تعالى ارجعي الى ربك راضية مرضية وهي الخروج عن  
 الذنوب كلها والذي يجب عن الله تعالى من مراتب الدنيا والاخرة فالواجب على الطالب  
 الخروج عن كل مطلوب سواه حتى الوجود كما قيل شعرا اذا ما قلت ما اذنبت قالت محبة : و  
 جودك ذنب لا يقاس به ذنب : وثانيها الزهد في الدنيا وهو الخروج عن متاعها وشهواتها  
 قليلها وكثيرها ماله ما لها وحاجتها كما ان بالموت يخرجون منها حقيقة الزهد ان ترهه عن الدنيا  
 والاخرة قال النبي صلى الله عليه وسلم الدنيا حرام على اهل الاخرة والاخرة حرام على اهل  
 الدنيا وهما حرامان على اهل الله وثالثها التوكل على الله وهو الخروج عن الاسباب والتسبب  
 بالكلية ثقة بالله تعالى كما هو بالموت ومن يتوكل على الله فهو حسبه ورابعها القناعة وهو  
 الخروج عن الشهوات النفسانية والتستعات الحيوانية كما هو بالموت الا ما اضطر اليه من الحاجة  
 الانسانية فلا يفسد في الماكول والملبوس والجلوس والمساكن ويقتصر على ما لا بد لقوته وخامس  
 العزلة وهي الرجوع الى الله تعالى عن مخالطة الخلق بالانزواء والانقطاع كما هو بالموت الا  
 عن خدمة الشيخ الواصل المرئي وهو كالغسل للميت فينبغي ان يكون بين يديه كالميت بين يدي  
 الغسل يتصرف فيه كما شاء ليغسل بماء الولاية جنابة الاخبثة ولوث الحدث واصل العزلة  
 عزل الحواس وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلوة عن التصرف في المحسوسات  
 فان كل افة وفتنة وبلاء ابتلي الروح بها وكانت تقويت النفس وتربيتها صفا فيها دخلت  
 من روزنة الحواس وبها استتبع الروح النفس الى اسفل السافلين وقيدته بها فيها  
 زحمت واستولت عليه فبالخلوة وعزل الحواس يتقطع عن عزور الدنيا والشيطان باعانة الهوى

### اصول الطريقة عشرة ١٢



الحمية رأس كل دواء ١٢

والشهوة كما أن الطبيب في معالجة المريض يأمره أولاً بالاحتواء بما يضرة <sup>البريد</sup> ويزيد في علل مرضه  
فينقطع بذلك عنده المواد الفاسدة ويبقى به بقية المواد الصالحة وقد قيل الحمية رأس  
كل دواء ثم يعالج بما يسهل ويزيل عنه المواد الفاسدة ويتقوى به القوى الطبيعية و  
الحرارة العنصرية ليزول عنه المرض بدفع مرض الطبيعية فيجذب الصحة والمسهل ههنا  
بعد الاحتواء وتنقية المواد المذكورة أثم وسادسها ملازمة الذكر وحقيقته الخروج عما  
سوي الله تعالى بالسيان قال الله تعالى وأذكر ربك إذا نسيت أي إذا نسيت غير الله  
تعالى كما هو بالموت وإنما شئت المسهلية للذكر وهو كلمة لا اله إلا الله لأنه معجون مركب  
من النقي والاثبات فبالنقي يزول المواد الفاسدة التي يتولد منها مرض القلب وفقر الروح  
وقوة النفس وتربية صفاتها وهي الأخلاق الذميمة الفسادية والأوصاف الشهوانية  
الحيوانية وتعلقات الكونين وبالثبات إلا الله وحده يحصل صحة القلب وسلامة البدن  
عن سوء الأخلاق بلخلافه مزاجه الأصلي واستواء مزاجه بنوره وحيوته بنور الله فينتج  
بشواهد الحق وتحلياته وصفاته وشرقاته الأرض بنورها وزالت عنها صفاتها يوم تبدل  
الأرض غير الأرض والسماوات وبرز الله الواحد القهار فعلي قضية قوله تعالى فأذكر وفي  
الذكر كيتبدل الذكورية بالذكورية والمذكورية بالذكورية فيفني الذكر في المذكور فيبقى  
المذكور خليفة الذكر فإذا طلبت الذكر وجدت المذكور وإذا طلبت المذكور وجد الذكر  
فإذا أبصرتني أبصرته وإذا أبصرته أبصرتني وسأبعها التوجه إلى الله تعالى بكليته  
وهو الخروج من كل داعية تدعوا إلى غير الحق كما هو بالموت فلا يبقى له مطلوب ولا محبوب  
ولا مقصود إلا الله ولوعرض عليه مقامات جميع الأنبياء والمرسلين لا يلتفت إليها بالاعراض  
عن الله تعالى لحظة قال الجنيد قد مررت بأقبل صديق على الله تعالى ألف ألف سنة  
ثم أعرض عن الله تعالى لحظة واحدة فمافات أكثر مما ناله وثأمنها الصبر وهو الخروج  
عن النفس بالمجاهدة والمكابرة كما هو بالموت والاجتناب عن مآلوفاتها ومجوباتها ليزيلها  
والاستقامة على الطريقة المثلى بتصفية القلب وتحلية الروح قال الله تعالى وجعلنا  
منهم أئمة يهدون بأمراً لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وتأسعها المراقبة وهو الخروج  
عن حوله وقوته كما هو بالموت مراقباً للمواهب الحق متعرضاً لنفحات الطائفة معرضاً عما  
سواه مستغرقاً في بحر هوالة مشتقاً إلى لقاء الله قلبه يحسن لديه وروحه يأت إليه ويستعين

له نفع بخشيد ولبوى ١٢ رشيدي

له حين ليباري كرية ١٢ رشيدي

له ابن نالدين ١٢ رشيدي

عليه ومنه يستغث إليه لأمته القرار ولا منه الفراق حتى يفتح له باب رحمة لأمسك لها وتعلق  
عليه باب عذاب لا مفتح له وتزول قلمة أمارية النفس في لحظة ما تزول بتلثين سنة بالمجاهدة  
والرياضات فهم الأخيار الذين يبذل الله سيئاتهم حسنات ويزيدهم من فضله ما يشاء ذلك فضل  
الله يؤتيه من يشاء وعاشها الرضاء وهو الخروج عن رضاء نفسه بالدخول في رضاء الله  
بتسليم الأحكام الأزلية والنقولين إلى تدبيراته الأبدية بلا أعراض ولا اعتراض كما هو بالو  
كما قال بعضهم شعروا وكلت إلى المحبوب أمرى كله فإن شاء أحياني وإنشاء أهلكني فمن يموت  
بارادته من الأوصاف البشرية الظلمانية يحياه الله بنور عيائته كما قال الله تعالى أومن كان  
ميتاً فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس أي من كان ميتاً من الأوصاف الظلمانية  
في الشجرة الإنسانية لحييناه بالأوصاف الربانية وجعلنا له نوراً من أنوار جمالنا يمشي به أي  
بذلك النور في الناس أي في سائر الناس يمشي بالفراصة ويشاهد أحوالهم فإذا عرفت أن  
الطرق إلى الله تعالى كثيرة بل بعدد أنفاس الخلق كما تقدم علمت أن تحصيل النسبة و  
هي كيفية حاله في النفس الناطقة من باب التشبه بالملائكة والتطلع إلى الجبروت ليست بمحصول  
بالأذكار والأشغال الباطنية كما زعم البعض من الصوفية الجاهلة بل هذه طريقة لتحصيها  
من غير حصر فيها فان الصمابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين على غالب الرأي  
يحصلون السكينة بطرق أخرى أيضاً كالمواظبة على الصلوات والتسبيح في الخلوة والجلوة  
على شريطة الخضوع والحضور والامداومة على الطهارة وذكرها ذم الذات الموت وما عدا  
المطيعين من الثواب وللعاصيين من العذاب والمواظبة على كتاب الله والتدبر فيه  
واستماع كلام الواعظ وما في الحديث من الرقائق وبالجملة فكانوا يواظبون على هذه الأشياء  
مدة كثيرة فتحصل لهم ملكة راسخة وهيئة نفسانية فيحافظون عليها بقية العمر و  
هذا المعنى هو المتوارث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق مشائخنا الذين لا  
شك في ذلك وإن اختلفت ألوان واختلقت طرق تحصيلها فراجع الطرق كلها إلى تحصيل  
هيئة نفسانية تسمى عند القوم بالنسبة لأنها انتساب وارتباط بالله سبحانه بالسكينة و  
بالنور نعم طريقة اختيار الأذكار والأشغال بعد تصحيح العقائد وإتيان الفرائض والواجبات  
والسنن المؤكدة أن كانت مأخوذة من الشيخ الكامل المكمّل أقرب الطرق إلى الله تعالى  
فصل أعلم ان المشيخة وأخذ البيعة شروط منها علم الكتاب والسنة لأن الغرض من

تحصيل النسبة ليست بمحصول  
بالأذكار والأشغال الباطنية

فصل ١٢



و  
شروط المشيخة ١٢

البيعة أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وأرشاده إلى تحصيل السكينة الباطنية وإزالة الزواجر  
والكتساب الخمار ثم أمثال المسترشدين به في كل ذلك فمن لم يكن عالماً فكيف يتصور منه  
هذا وقد قال الله تعالى أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة واتفق المشايخ  
كلهم على أن لا يتكلم مع الناس إلا من القرآن وكتب الأحاديث والرقائق وحكايات المشايخ حتى  
لا يعرفهم العامة إلا بأنهم نقلة لا يتكلمون من أحوالهم وعلى هذا أقدم كان كثير من  
المشايخ اللهم إلا أن يكون رجلاً صاحب العلماء الاتقياء دهرًا طويلًا وتادب عليهم وكان  
متفصصاً عن الحلال والحرام وقافاً على كتاب الله وسنة رسوله فغسي أن يكفيه ذلك والله  
تعالى أعلم ومنها العدالة والتقوى فيجب أن يكون مجتنباً عن الكبار غير مصر على الصغائر  
ومنها الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة والحوص على الطاعات المؤكدة والأذكار الماثورة  
والمواظبة على تعلق القلب بالله سبحانه ومنها الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومنها محبة  
المشايخ والتأدب بهم دهرًا طويلًا وإخذ نورا باطن والسكينة منهم وهذا لأن سنة الله  
جارية بأن الرجل لا يفلح إلا إذا راي المفلحين كما أن الرجل لا يتعلم إلا بصحبة العلماء وعلى  
هذا القياس غير ذلك من الصاعات ومنها أن لا ينام قلبه بحكم الأرض لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم وذلك لأن الكامل مطالب بحفظ ذاته الباطنة من الغفلة كما يحفظ باليقظة ذاته  
الظاهرة ومنها عدم الطمع قط في مال المدعوين ولا في حدهم ولا ثباتهم عليه فان مرتبة الداعي  
شرطها أن تكون أعلى من مرتبة المدعو فلا ينبغي له أن يخلع ثوبا لبسه الله سبحانه آياه ولا  
يجوز أخذ طريق الفقر من الناقص لأن الناقص صاحب هوى متبع وما يشوب بالهوى لا يؤثر  
وإن أثره أعان على الهوى فيحصل ظلمة على ظلمة ولأن الناقص لا يميز بين الطرق الموصلة إلى  
الحق سبحانه أذ هو غير واصل وما حصل له الفناء والبقاء قط وكذا لا يميز بين استعدادات  
المختلفة للطلبة وإذا لم يميز طريق الجذبة عن طريق السلوك فربما سلك به طريق السلوك و  
كان استعداداً مناهياً الطريق الجذبة فاضل عن الطريق كما ضل والشيخ الكامل المكل الذي  
رجع بعد الفناء والبقاء لتكثير الناقصين يعرف استعداد المرید فيعامله مناسباً لاستعداد أداته  
لنفسه استعداداً لا بالتلقي من الناقص يصلح به بإزالة ما أصابه من الناقص فيعامله حسب  
استعداد أداته كالطبيب الحاذق يبذل جهده أولاً في تشخيص المرض ثم يدوي ويؤنضه قابلية  
إزالة المرض من دواء الطبيب الناقص يعالج الحاذق أولاً في إزالة أثر دواء الناقص ثم يتوجه

الى ازالة المرض من دواء الطبيب الناقص ثم يتوجه الى ازالة المرض فصحبة الشيخ الناقص الذي  
لم يتم امرا بالسلوك والجذبة منهم قاتل والاثابة اليه مرض مهلك يضيع استعداد الرافع والتكامل  
لا يتصور الا من الشيخ الكامل المكمل فلا يجوز اخذ الطريق الى الله سبحانه من الناقص لما مر ولا  
من المقلد بآبائه الكاملين المكملين غير سالك مسلكهم وغير اصل مبلغهم لان نسبة الارادة لا تصح  
الا بالتعليم والتعلم وحصول درجة التكامل وليس فيه شئ من ذلك واجازة بعض الكل لاهل  
الجذبة ليست هي للتكامل بل انما هي لرفع الغفلة الشائعة في الخلق فانهم لما راوا الغفلة في الناس  
وعدم نورهم انما هي لخالق الخلق والى العبادات يأمرون بعض اهل الجذبة ان يبلغهم شفقة عليهم  
فيستفيدون بها من نورها فيسري نور الخيال اليهم فينبتهون عن نومة الغفلة وان لم  
يحصل لهم الكمال وكذا اجازتهم للبستدي الذي لم يكن من اهل الجذبة وهو وان لم يكن له ظن  
الانوار الباطنية لكن ينتفع الناس بتلقيه كالمروءة فانه لا تنتفع من الناقص التي هي مودعة فيها انما  
ينتفع بها الناس باخراجها عنها فاجازة والتاثير مطلقا لعلامة الكمال بل كونها علامة انما  
هي بعد الرجوع لتكامل الناقصين بخلاف الناقص الغير المجاز له وان كان صاحب الجذبة فان في  
تلقينه نقصان ومن كان منهيا للتكامل فله علامات منها ما تقدم ومنها ان لا تشغله الاعمال الظاهرة  
عن الاعمال الباطنة وكذا العكس ومنها اخذ الحظ والذوق من العبادات الظاهرة من المكتوبات  
والواجبات والسنن الرواتب والزوائد وتلاوة القرآن والادعية الماثورة الموقرة وغير الموقرة و  
منها ظهور المناسبة بالناس في جميع الامور من المباحات وتحصيل المال وتضييعه فلما راي الشيخ  
في المريد هذه الحالات فله ان يميزه للدعوة الى الحق واذا كان هذا من شوط المشيخة وعلامتها  
فينبغي للمريد ان يجتهد في معرفة ان يصلح شيئا ويجوز الاقتداء به فان هلك اكثر الطالبين بل  
عموم الناس كان بالافتداء بالامة المضلين واقتراق الامة الى ثلث وسبعين فرقة نشاء من  
الصوفية الذين ما كانوا على ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وان يقصد شيئا من اهل زمانه  
هو موثمن على دينه وقد قال صلى الله عليه وسلم العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم وان  
يكون معروفا بالنصح والامانة عارفا بالطريق ومن القرائح الدالة على كماله ان تشهد ذات  
المريد له بالتقديم وسره بالاحترام والتعظيم وقد ورد في الحديث استفت قلبك وان افتاك  
المفتون وهذه الفرجة كالاب لا يمكن للمريد ان يدخل منزل فواتد الشيخ الا منها وان يهذب  
بالاخلاق الحميدة على صاحبها الصلوات والتسليمات فمن جالسه سرته فيه شمائله وان يجتمع في

لا يجوز اخذ الطريقة من  
الناقص ولا من المقلد بآبائه ١٢

والاجازة لبعض الناقص انما  
تكون لرفع الغفلة عن الخلق  
لا لتكاملهم ١٣

علامات التكامل ١٢



حضوره قلبه وحفظه من التفرقة في مقببه آثار نوره وأما الأشراف على الخواطر فليس بشرط في الصحيح كما هو مقرر عند المحققين أما الشرط الذي لا بد منه سلوك الطريق ومعرفة المنازل و المناهل ليدل عليها السالك وكذا لا يشترط ظهور الكرامات وخوارق العادات ولا ترك الأكتساب ولا يؤثر ذلك في الولاية بشئ لأن الأول ثمرة المجاهدات لا شرط المكالات والثاني مخالف للشرع وكذا لا يشترط علم الولي بنفسه أنه ولي لكن أن علم بولايته فالشرط أن يتصحب الخوف ولا يفارقه ولا يلاحظ الكرامات مخافة أن تكون استدراجاً وإذا أوجب الطالب شيخاً موصوفاً بهذه الأوصاف المذكورة فليعض بالنواجذ على أخذ متبه ويراع آداب الصحبة وحسن الخلق معه حتى يتم له من ملازمته ما يروى منه فإن المريد الصادق إذا سمع من شيخه كلاماً وعمل به على وجه الجزم واليقين ساوي شيخه في الرتبة وما بقي له على المريد زيادة الألكونه هو الفائز عليه ومن هنا قالوا بآية المريد نهاية الشيخ فإن ما قاله الشيخ أو فعله أو أخر عمره هو زيادة جميع مجاهداته طول عمره ومن آداب الصحبة أن يراقب أحواله ويحتهد في حصول مرضيه وينكر ويخضع له في كل حين ويرى الترياق والشفاء فيه فان قبول قلوب المشايخ ترياق الطريق ومن سعد بذلك تم له المطلوب وخلص من كل تعويق قال بعض المشايخ رحمهم الله تعالى من أشد الحرمان أن تجع بأولياء الله تعالى ولا ترزق القبول منهم وما ذاك إلا لسوء أدب في الباطن أو الظاهر والأفلاجل من جانبهم ولا نقض من جهة قال في الحكم ليس الشأن أن ترزق الطلب لما الشأن أن ترزق حسن الأدب زار بعض الملوك تبرأي يزيد رضي الله تعالى عنه فقال هل هنا أحد ممن اجتمع به وسمع كلامه فاشاروا إلى شخص من هناك فقالوا هذا ممن اجتمع به وسمع كلامه فقال له الملك أما سمعت من كلامه قال سمعته يقول من رأي لا تحرقه النار فاستعظم الملك هذا المعنى وقال محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم رأه أبو طيب والنار تحرقه فكيف يقول أبو يزيد من رأي لا تحرقه النار فقال ذلك الشيخ إن أباه طيب ما رأي محمد رسول الله وأما رأي يتيم أبي طالب فلذلك تحرقه النار ففهم الملك المراد وأذن عن أنه لم يره بالتعظيم والأكرام واعتقاد أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوراه بهذا العين لم تحرقه النار وانت يا أخي لو اجتمعت بقطب الوقت ولم تتأدب معه لم تنفعك تلك الوية بل كانت مضرتها أعظم من منفعتها وبالجملة فالترقي قط لا يكون للمريد إلا أن يلزم حرمته الشيخ قال الشيخ أبو مدين في حكمه من ظهر له نقص لم يتفق به ولذا كان من مشروط المريد أن لا يدخل فيه صحبة أحد من الشيوخ

و  
آداب الصحبة مع الشيخ ١٢

و  
لا يحصل الترقى إلا بملازمة  
حرمته الشيخ ١٢

حتى لا يقع في قلبه حزمة فوق حزمة شيخه فيقدر ما تسقط عنه حزمة الشيخ يطول عليه الطريق  
 ويعدم النفع وقد قال بعض المشايخ من لم يعظم حزمة من تادب به حرم بركة ذلك الأدب وإن قال  
 لشيخه لم يفعل قط في طريق القوم قال الغزالي في الأحياء سمعت الشيخ أبا علي الفارمدي رحمه  
 الله تعالى يصف لي حسن أدب المريد لشيخه وإن لا يكون في قلبه أنكار بكل ما يقوله ولا في  
 لسانه مجادلة عليه فقال حكيت لشيخني أبي القاسم الكركاني منامي وقلت رأيت كأنك قلت لي  
 كذا فقلت لم ذلك قال ففجرني شهرا ولم يكلمني وقال لولا أنه كان في باطنك تجوز المطالبة و  
 أنكار ما أقوله لك لما جري ذلك على لسانك في المنام وهو كما قال أذ قلنا يري الإنسان في منامه  
 خلاف ما يغلب في اليقظة على قلبه ومن كلام إبراهيم بن شيان من ترك حزمة المشايخ ابتلى بالدين  
 الكاذبة وافتنح بها وهب بعض الأشيخ لمريده رداء فرأى الشيخ ذلك المريد بسط ذلك  
 الرداء على رجله فقال له يا ولدي احفظ الأدب مع أئمة الفقهاء ومن الأدب أن لا يبسط المريد  
 سجادة مع وجود الشيخ إلا لوقت الصلوة فإن المريد من شأنه التبتل للخدمة وفي السجادة إيماء  
 إلى الاستراحة والتعزز وإن لا يتغير على شيخه إذا نقصه بين أخوانه أو نهوا ويمثل أمر شيخه  
 إذا منعه مباحا من المباحات لأن المباح لا ترقى فيه والشيخ إنما يقصد منه الترقى فليس للمريد أن  
 فيه سبيل والذي غالب أحواله في المباح فهو في المذارج كاذب بخلاف الأشيخ فانهم في مرتبة  
 الشارع وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتي المباح توسعة على أمته وكذلك الأشيخ ياتونه أحيانا  
 توسعة للمريد ولو وقعوا فيه ومتى احتج المريد على الشيخ بأقوال العلماء في جواز المباح لم يفعل  
 أبدا وإذا تركه الشيخ يحتج ولم يجرأ عن ذلك فقد مكربه ومن الأدب أن لا يسأل عن شيخه  
 قط لم فعلت يا سيدي كذا أو لم تركت كذا أما قري سمعت حديثا خضر مع موسى صلوات الله على  
 نبينا وعليهما فإن أتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا فلا تعترض علي بشيء في  
 شيء أن كنت تابعا صادقا وإن لم تستطع معي صبرا ففراق بيني وبينك وإذا سافر معه لا يفارقه  
 طرفه عين ويتعفف عن أطعمة الناس الذين يغرمون على شيخه في البلاد ولا يأكل معه في السفر  
 الأسد الرمق واشتد بعض العارفين في التادب مع الشيخ واستغفر في العمر في أدب صحبتته  
 وحصل الدماء والياقوت من فيه أدرك مرادك واستسلم له أبدا وكن كيتنجي في ياربه  
 أعدم وجودك لا تشهد له اثره ودعه يهدمه طورا ويبنيه متى رأيت شيئا كنت تحبها  
 بروية الشيء مما أنت ناويه ويبنني أن يكون بين يدي الشيخ كالميت بين يدي الغسال يتصرف

من تركه الحزمة المشايخ

استعار كذا الشيخ



فيه كيف يشاء فإنه اعرف بمصالح المرید ومفاسده ومراشده لا فقد جرت الامور وما رس الاحوال  
وركب الأحوال وبلغ مبلغ الرجال ولا يعترض عليه فان وقع في نفسه فليمسك عن السؤال  
فلعله يبين له بعد ذلك وان دعت حجة الى معرفة ما سمع فيعرضه على الشيخ على وجه  
السؤال لا على وجه الاعتراض فمن صحب شيخا من المشايخ ثم اعترض عليه ولو بقلبه فقد نقض  
عقد الصحبة لانه بذلك ترك تقليد ما رزقه تقليده ووجب عليه التوبة من ذلك والرجوع  
الى تقليد شيخه على ان الشيوخ قالوا عقوب الاستاذين لا توبة عنه وذلك لا يعني انه معصية  
لا يتوب الله على فاعلمها فانه يقبل التوبة عن عباده في الكفر فادونه بل يعني انه لا ينبغي  
للشيخ ان يعفو عنه بل يؤدبه لان العفو عنه يجزئ به من حرمته الشيخ من قلبه  
بالكلية قال الامام القيسري رحمه الله تعالى سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول بدو كل  
فرقة بينك وبين غيرك بالخالفة ويعني به ان من خالف شيخه لم يبق على طريقته وانقطعت  
العلاقة بينهما وان جمعتما البقعة لتغير قلب الشيخ عليه ونفرت عنه ولانه لا يرا الا اهل  
الانقياد به وبالحجة فالصحبة مع الشيخ باتباع امره ونهيه وهي من حيث الحقيقة ضد الصحبة  
قبل لا ي منصور المغربي كرمحت ابا عثمان قال خدمته لا صحبته فالصحبة مع الاخوان والاقران  
ومع المشايخ خدمة فالقيام بخدمته واجب والصبر تحت حكمه وترك مخالفته ظاهرا وباطنا و  
قبول قوله والرجوع اليه في جميع ما عرض له وتعظيم حرمة ومجانبة الانكار عليه سرا وجهرا  
لانهم قالوا الاعتراض على الشيوخ سم قاتل قال في الخلاصة المرضية في معرفة سلوك طريقة  
الصوفية وكل مرید راي في شيخه نقصا وقعد عنده فهو منافق مطالب عند الله تعالى استغنى  
وما ينكره المرید فلقللة علمه بحقيقة ما يوجد من الشيخ فالشيخ في كل شيء عذر بلسان العلم  
والحكمة سأل بعض اصحاب الجريد مسألة عن الجريد فعارضه في ذلك فقال الجريد فان لم  
تؤمنوا لي فاعتزلون ويكون في صحبته كان لصحابة مع النبي صلى الله عليه وسلم وتوكل ما  
اشكل عليه من امره ويعلم ان للشيخ انظارا دقيقة لا تضل معرفة المرید اليها ويعتقد انه  
لا اكل من شيخه حسب علمه بزمانه ويدوم على ربط القلب به بالاعتقاد والتسليم والمحبة  
بحيث يعني ارادته في ارادته ورضائه في رضاه ويراعي ادا به في الحركات والسكنات من  
العبادات والعبادات حتى يترشع في وعائه كما فيه وكلما يزداد وجه المناسبة مع الشيخ  
يزداد بحسبه اخذ الفيض من باطنه وينبغي ان يكون في اعتقاده ان هذا المظهر هو الذي

# لا يحصل لي الفوض الآن شي

رابطة الشيخ

يجب قبل حصول  
الشيخ رعاية أمور

## الفصل

عَيْنَهُ الْحَقَّ سَجَانَهُ لِلدَّافِضَةِ عَلِيٍّ وَلَا يَحْصِلُ لِي الْفَيْضُ إِلَّا بِوَسْطَتِهِ دُونَ غَيْرِهِ وَأَوْ كَانَتْ لِي  
مَلُوءَةٌ مِنَ الْمَشَاحِجِ وَمَتَى يَكُونُ فِي بَاطِنِ الْمُرِيدِ تَطَلُّعٌ إِلَى غَيْرِ شَيْخِهِ لَمْ يَنْفَتْحْ بَاطِنُهُ إِلَى حَصْرَةِ الْحَقِّ  
سَجَانَهُ وَأَذًا خَطَرَ بِأَلِّهِ أَنْ فِي الْعَالَمِ أَحَدٌ يُوصِلُهُ إِلَى اللَّهِ غَيْرَ شَيْخِهِ تَصَرَّفَ فِيهِ الشَّيْطَانُ  
أَزْعَجَهُ عَنِ الْخُلُوعِ أَنْ كَانَ فِيهَا لَا سِيَّمَا عِنْدَ ظُهُورِ الْقَبْضِ وَالْإِبْطَاءِ وَأَشَدُّ رُوزَنَةِ الْقَلْبِ وَ  
بِالْجُمْلَةِ فَلَا يَدُ الْمُرِيدِ أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى شَيْخِهِ بِرِبْطِ قَلْبِهِ مَعَهُ بِحَقِّقِ أَنْ الْفَيْضُ لَا يَحْصِلُ إِلَّا بِوَسْطَانِهِ  
وَأَنْ كَانَ الْأَوْلِيَاءُ كَلَامَ هَادِينَ مُهْتَدِينَ وَيَعْتَقِدُ فِيهِمْ كَلَامَ وَيَدْعُوهُمْ وَلَكِنْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ اسْتِمْدَادُ  
الْخَاصِّ وَاسْتِفَاضَةُ مَنْ رُوحَانِيَّةِ شَيْخِهِ وَحَدَاةً وَيَعْلَمُ أَنْ اسْتِمْدَادَهُ مِنْ شَيْخِهِ اسْتِمْدَادٌ مِنَ  
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ مُسْتَمِدٌّ بِالْحَقِيقَةِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنْ شَيْخُهُ فَإِنْ فِي  
شَيْخِهِ وَشَيْخُهُ فِي شَيْخِهِ هَكَذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْحَقِّ سَنَةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَّتْ  
مِنْ قَبْلِ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا فَالْربُّ بِالْقَلْبِ مَعَ الشَّيْخِ أَصْلٌ كَبِيرٌ فِي الْاسْتِفَاضَةِ بَلْ هُوَ  
أَصْلُ الْأَصُولِ وَهَذَا بَالِغُ الْمَشَاحِجِ قَدْ سَأَلَ اللَّهُ أَسْرَارَهُمْ فِي رِعَايَةِ هَذَا الشَّرْطِ وَقَالُوا الرَّاِبِطَةُ  
لِلْمُرِيدِ أَنْفَعُ مِنَ الذِّكْرِ وَبِهَا يَحْصِلُ الْفَنَاءُ فِي الشَّيْخِ حَتَّى الْفَنَاءُ فِي اللَّهِ وَالْفَنَاءُ عِنْدَ رَبٍّ وَاحِدَةٍ  
الشَّهَادَةُ عِبَارَةٌ عَنْ نِسْيَانِ مَاسُوِيٍّ وَزَوَالِ عُلُومِ مَاعَدِيٍّ وَالْمُرَادُ مِنْ نِسْيَانِ مَاسُوِيٍّ قَطْعُ الْعِلَاقَةِ  
عَنْهُ قَالُوا وَيَجِبُ عَلَى كُلِّ مَنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَيْخٌ أَنْ يَعْمَلَ بِهَذِهِ الْأُمُورِ التَّسْعَةِ حَتَّى يَجِدَ شَيْخًا وَهِيَ  
الْجُوعُ وَالسَّهَرُ وَالصَّمْتُ وَالْعَزَلَةُ وَالصَّدَقُ وَالصَّبْرُ وَالتَّوَكُّلُ وَالْعَزِيمَةُ وَالْيَقِينُ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ  
الفصل ان العلماء من المتكلمين والفقهائ والمحدثين المجتهدين والصوفية الوجودية و  
الشهودية اجمعوا على ان طريق الصوفية اصوب الطرق الى الله دائر على الكتاب والسنة غا  
عن البدع والضلال وهم يوقرون الصوفية ويعطونهم اشد التعظيم قال الامام الغزالي بعد  
ما ذكر مبادي احواله اتي علمت يقيناً ان الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة وان سبيلهم  
احسن السبيل وطريقهم اصوب الطرق واخلاصهم اركي الاخلاق فان حركاتهم سكناتهم في  
ظاهريهم وباطنهم مقتبسة من مشكوة النبوة وليس وراء النبوة على وجه الارض نور يستضاء به  
فماذا يقول القائلون في طريقة اول شريعتها تطهير القلب بالكلية عما سوي الله تعالى و  
مفتاحها الجاري مجري التحريم من الصلوة استغراق القلب بذكر الله تعالى واخرها الفناء  
بالكلية في الله عز وجل وهذا اخرها بالاضافة الى ما يكاد ان يدخل تحت الاختيار والكسب  
وهي على التحقيق اول الطريقة انتهى وقال في فصل الخطاب ومن جملة علماء المجتهدين ابو



للعباس أحمد بن الشيخ وكان مجتهداً وأاية في العلوم الشرعية وبه انتشر مذهب الشافعي في  
 الأفاق كان يعظم المشايخ وأرباب الأحوال ويعتزمهم ويقول عن كمال ورعه وعلمه هذه رموز  
 قوم لا تعرفها للقائم وكلامهم صولة ماهي صولة مبطل وقال إمام المحدثين السيوطي رحمه الله  
 تعالى في تمام الدراية ونعتقد أن أماننا الشافعي ومالكاً وأبا حنيفة وأحمد وسائر الأئمة على  
 هدي من ربهم في العقائد وغيرها ونعتقد أن الإمام أبا الحسن الأشعري إمام في السنة  
 أي الطريقة المعتقدة مقدم فيها على غيره ونعتقد أن طريقة أبي القاسم جنيد سيد الطائفة  
 الصوفية علماء وصحبة طريق مقوم فهو خال عن البدعة وأثر على التقويض والتسليم  
 والتبري عن النفس مبني على الكتاب والسنة وفي الرسالة القيسرية قد جعل الله تعالى هذه  
 الطائفة صفوة أوليائه وفضلهم على الكافة من عبادة بعد رسوله وأنبياءه وجعل قلوبهم  
 معادن أسراراً واختصهم من بين الأمة بطوارع أنوار فهم الغياث والداثرون في عموهم  
 مع الحق بالحق صفاهم من الكدورات البشرية ورقاهم إلى محال المشاهدات بما تجلى لهم من  
 حقائق الأحادية ووقفهم بالقيام بأداب العبودية وأشهدهم بمجاري أحكام الربوبية فقاموا  
 بأداء ما عليهم من واجبات التكليف وتحققوا بما منه سبحانه لهم من التقليل والتصرف انتهى  
 قال بعض العرفاء أن مشايخ الطريقة قدس الله تعالى أسرارهم كباراً الدين ومقتد أهل  
 اليقين جامعون بين علم الظاهر والباطن هم أرباب الأحوال وأصحاب الكمال عقائد هم  
 الصافية مبنية على أصول صحيحة صريحة من الكتاب والسنة وإجماع الأمة مؤيدة بالأدلة العقلية  
 وشواهد عقلية ومع ذلك هم أهل الذوق والوجدان والكشف والعيان يحققون مؤيدون  
 مذاهب أهل السنة والجماعة وعقائدهم بعيدون عن البدعات والضلالات هم نجوم سماء  
 الهداية ورجوم شياطين الغواية انتهى وذكر الشيخ أبو العجيب السهروردي قدس سره في  
 أداب المريدين العلماء المجاهدين في متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم المقتدات بالصحابة  
 الثلاثة أصنافاً أصحاب الحديث والفقهاء والعلماء الصوفية فاما أصحاب الحديث فانهم تعلقوا  
 بظاهر الحديث فاستغلوا به ما عهده ونقله وتميز صحيحه من سقيمهم وهم حراس الدين ورعائه  
 واما الفقهاء فانهم فضلوا على أصحاب الحديث بعد قبول علمهم باخصوائه من الفهم والاستنباط  
 في فقه الحديث والتحقق بدقيق النظر واما الصوفية فالتفقا مع الطائفتين في معتقداتهم  
 وقبول علمهم ولم يخالفواهم في معانيهم ورسومهم ثم انهم خضعوا بعد ذلك لعلوم وأحوال

ثلاثة اصناف

سنية كالنوبة والزهد والورع والصبر والرضا والتوكل والمحبة والمجاهدة واليقين والفتنة  
والصدق والاخلاص والشكر والذكر والفكر والمراقبة والاعتبار والوجد والجمع والتفكير  
والفناء والبقاء ومعرفة النفس ومجاهداتها ورياضاتها ودقائق الرياضة والشهوة الخفية  
والشرك الخفي وكيفية الخلاص منها انتهى وهذا العلم أي علم الصوفية مقرب إليه تعالى  
ظاهرا وباطنا بخلاف غيره إذ قد يبعد عنه سبحانه لما يشتمل عليه من أنواع التقصير واصناف  
التكدير من الرياء والسمعة والعجب والغرور في التقدير قال في العوارف كل حقيقة رتبة  
الشرعية فهي رتبة وفي شرح هداية الأزلياء كل المشايخ العارفون كانوا على السنة و  
الجماعة موافقين للعلماء المجتهدين وهل رأيت أو سمعت أن مبتدعا وصل إلى مقام من مقامات  
الرجال من أرباب الكمال وقال الشيخ عبد الله بن أبي بكر العيدروس قدس سره ما عندنا من  
طريق إلى الله إلا الشريعة وهي الأصل والفرع وقال أبو الحسن النوري من رأته يدعي مع  
الله حالة يخرج به عن حد العلم الشرعي فلا تقرين منه وفيه والحقيقة بلا شريعة ضائعة فاطمة  
لطريق المرء وقال الفسري قدس سره كل حقيقة غير مقيدة بالشرعية فغير محسولة انتهى و  
في الرسالة القيسرية ومن شرط الولي أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما  
فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مخادع قصد أبو يزيد البسطامي قدس سره لا بعض من  
وصف بالولاية فلما دنا من مسجد لا فقد ينتظر خروجه فخرج الرجل ورمي بذاته تجاه القبلة  
فانصرف أبو يزيد ولم يسلم عليه وقال هذا رجل غير مأمون على آداب الشريعة فكيف  
يكون أمينا على أمر الحق انتهى هذا كلام المقلولين من الفقهاء والمحدثين والصوفية في  
حق الصوفية وأما الفقهاء والمحدثون الذين وقعوا في الصوفية وطعنوا فيهم أما وقيعتهم  
وطعنهم في أرباب التوحيد الوجود لا أصحاب توحيد الشهود على ما فصلوا في كتبهم وأرباب توحيد  
الوجود طائفتان طائفة الموحدين وطائفة المحدثين وقد ذكرنا معتقداتهم مع تحقیقات  
رائدة في مقدمة الفتوحات الغيبية فارجع إليها وقد أخذ طريقة الصوفية كثير من العلماء  
الثقات من الشرح وعبيد الله صاحب التوضيح وابن الملك شارح القدوري والوقاية من  
العلماء المجتهدين والمرجحين ومثل القسطلاني والشيخ ابن حجر والنوي والشيخ جلال الدين  
السيوطي والسخاوي والدمياطي والذهبي والعلاني وغير ذلك من المحدثين ومثل الأمام  
الغزالي وغيره من المتكلمين ويعنيك من ذلك كله قبول أئمة المذاهب الأربعة أيها وأخذوا

و  
قد أخذ طريق الصوفية كثير  
من العلماء الثقات



هذه الطريقة وحصل لنا الاتصال بهم بفضل الله تعالى من طريق سلسلة الصحبة في جميع  
طرق المشايخ الى اخير البرية صلى الله عليه وسلم وهي مقبولة عند اصحاب الجرح والتعديل  
ومع ذلك افردها تبعا لافراد بعض المشايخ الكرام لها في فهارسهم مقتصر على ثلاثة اسانيد  
السند الاول للصحبة قد صحبت بفضل الله تعالى كثير من خيار عباده منهم قطب الاقطاب  
مرشد الشيخ والشاب محمد مسعود البشاري قدس سره وهو صاحب جامع البحرين مكن النور  
محمد سعيد اللاهوري قدس سره وهو صاحب العالم الرباني السيد محمود بن السيد علي الشيجان  
الشافعي وهو صاحب الشيخ عبد الرزاق والد السيد السند الشيخ شرف الدين وهو صاحب السيد  
السند الشيخ جلال الدين وهو صاحب الشيخ شهاب الدين احمد وهو صاحب اخاه وشقيقه الشيخ  
جمال الدين عبد الله وهو صاحب الشيخ صفى الدين ابالوفا وهو صاحب اخاه وشقيقه الشيخ شهاب  
الدين احمد وهو صاحب والده الشيخ شهاب الدين ابا العباس احمد وهو صاحب الشيخ شرف الدين  
يحيى وهو صاحب والده السيد السند قضاة المسلمين عمام الدين ابا الصالح نصر وهو صاحب والده  
وقد وقته وبركته وسيلته الى الله تعالى السيد السند الشيخ عبد الرزاق وهو صاحب والده  
وشقيقه وقد وقته الى الله تعالى سيدنا وقبلتنا وامامنا حجة الحق على الخلق ابا محمد محي السنة  
الشيخ عبد القادر بن صالح الجيلي ثم البغدادي رضي الله تعالى عنه وهو صاحب ابا الخطاب  
محفوظ الكوراني وهو صاحب ابا يعلى وهو صاحب مولينا الحسن بن حامد وهو صاحب مولينا ابا بكر  
عبد العزيز وهو صاحب احمد بن محمد الخلال وهو صاحب ابا بكر المروزي وهو صاحب الامام عبد  
الله احمد ابن محمد بن حنبل وهو صاحب سفيان بن عيينة وهو صاحب عمرو بن دينار وهو صاحب  
سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما وهو صاحب سيدنا وقبلتنا وركن ايماننا وزخرنا  
وشفيقنا وقد وثنا الى الله تعالى النبي الامي العربي محمد صلى الله عليه وسلم عد دخلق وز  
عرشه ورضاء نفسه ومداد كلماته حتى قبضه الله تعالى ثم صاحب خليفته ابا بكر الصديق ثم  
بعده عمر الفاروق ثم بعده صاحب عثمان ذي النورين ثم صاحب عليا رضي الله تعالى عنهم  
السند الثاني للصحبة وقد صحبت الشيخ محمد هاشم التوي وهو صاحب شيخه عبد القادر بن الشيخ  
ابي بكر الصديقي مفتي الحنفية بمكة المعظمة وهو صاحب كثير من المشايخ الكرام العظام و  
العلماء الفخام منهم احمد بن محمد الخليلي والشيخ حسن بن علي العجمي المكي والشيخ عفيف الدين  
عبد الله بن سالم البصري ثم المكي وهم محبوبوا الشيخ ابا مهدي عيسى بن محمد الثعالبي الجعفري

الحمد لله  
والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد  
والآله الطيبين  
الطاهرين

المغربي والشيخ محمد بن سليمان المغربي وهما صاحبا شيختهما العارف بالله تعالى ابا عثمان الجراحي  
 وهو صاحب ولي الله ابا عثمان المقرئ وهو صاحب الولي الصالح سيدي محمد بن علي الخروزي الطرسي  
 وهو صاحب ولي الله ابا العباس احمد زروق وهو صاحب ابا يزيد بن عبد الرحمن النعالي وهو  
 صاحب ولي الدين العراقي وهو صاحب الصالح بن ابي عمر وهو صاحب الفخر بن البخاري وهو صاحب  
 حنبل بن عبد الله الرصافي وهو صاحب ابا القاسم هبة الله بن محمد الشيباني وهو صاحب الحسن  
 بن محمد التميمي المعروف بابن المذهب وهو صاحب ابا بكر احمد بن جعفر القطيعي وهو صاحب عبد الله  
 بن الامام احمد بن حنبل وهو صاحب والده الامام احمد بسند لا المتقدم الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم السند الثالث بهذا بين السندين الى الامام احمد وهو صاحب الشافعي وهو صاحب مالكا  
 ومحمد بن الحسن الشيباني وهو صاحب الامام ابا حنيفة وهو صاحب مالكا وهما صاحب الامام جعفر  
 الصادق وهو صاحب والده محمد الباقر وهو صاحب والده زين العابدين وهو صاحب والده الامام حسين  
 بن علي وهو صاحب والده النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وهذه السلسلة اثنتي عشرة مع علوها  
 فيها من اللطائف الاتصال بالخلفاء الاربعة وائمة المذاهب واهل البيت فانهم ورايت في بعض  
 الرسائل ان لسيدنا ابي حنيفة رحمه الله تعالى صحبة بفضيل بن عياض وحكي انه قال بعد ما  
 حصل له هذه النعمة العظمى والغنية الاسني لولا السنتان لهلك النعمان انتهى وحصل لنا نسبة  
 الصحبة من طريق الشيخ محمد حيات المدني ومن طريق السيد عمر المكي رضي الله تعالى عنهما ايضا  
 والله الحمد وينبغي ان يعتقد ان اوامر المكل من المجتهدين كالائمة الاربعة على مشرب هذا  
 القوم داخل في اوامر الاولياء كما قال الشيخ الاندلسي رحمه الله تعالى في باب الوصايا من  
 الفتوحات حاصله احفظوا انفسكم من الطعن على احد من المجتهدين من ان تقولوا انهم كانوا  
 محجوبين من المعارف والاسرار كما يقوله الجملة من المتصوفة لان ذلك جهل بمقام الائمة لان  
 للائمة قد ما راسخا في علوم الغيب فانهم وان كانوا يحكون بالظن فهو العلم وليس فيما بينهم  
 وبين اهل الكشف الاختلاف الطريق والمجتهدون في مقام الرسل من حيث التشريع للامة كما  
 شرع الرسل للامة انتهى حاصله فعلى هذه الوصية ليس من شان العرفاء ان يتكلموا بامثال  
 هذا الشعر بوجيف زعشق درس نكفت به شافعي راووروات نيت به ومنه قول العار الشيرازي  
 منصور بر سر وار خوش گفت اين چكانت به كز شافعي مير سيد امثال اين مسائل به لان البيت الاول  
 والثاني وان يقبل التوجيه بان يقال ان ابا حنيفة والشافعي رهما الله تعالى من حيث

لولا السنتان لهلك  
 النعمان

اوامر المجتهدين دخل في  
 اوامر الاولياء



انهما فقيهان ليس لهم رواية ولا دراسة في العشق والمحبة فلم يخرج العشق والمحبة من علم  
الفقه من حيث عرف بان هي معرفة النفس مالهها وما عليها عملا لا خروجها من الله تعالى  
عن زمرة العرفاء العشاق لكن البيت الاخير يفسد هذا التوجيه <sup>له</sup> ماله ازرع عشق نخراست به  
صنيلي راوران رايت نيست وان لم نزل على ما نقل عن الامام اهلهم ابي حنيفة رحمه الله تعالى  
في تعريف الفقه قولنا عملا فالزم خروج العشق من علم الفقه وسيظهر لك في قيا في القيامة  
مقام الائمة المجتهدين من مقام من هو امام الائمة العارفين وستعلم من هو اعزهم عند  
الله قدرا ومنزلا ولا يغرنك ما صدر من اصحاب الوقت في غلبة الحال كما قال السيد حسين  
في نزعة الارواح لان عند حدة الوقت يظهر منهم اعظم من هذا القول ابي يزيد البسطامي  
ما اعظم شائي وليس في جنتي سوى الله الى غير ذلك والتكلم بامثال هذه الاشعار حرام  
ولا يتكلم بها احد الا لقله مبالاة في الدين وجعله بمقام ائمة الشريعة الغرافة عليهم  
امهاتنا وابائنا والابناء طابا بنا فاذا نسخ لك الحال فاحملك على الوقية في طريق اهل  
الكمال عمننا الله تعالى عن الانكار فيهم وعن زيف الابصار فانه يذهب الانوار ويجزب  
الديار ربنا لاترغ قاوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب فصل  
ان العناية الالهية اذا دعت العبد الى سلوك طريق الحق وانجذبه به انشرح صدره وانفسح  
قلبه قال الله تعالى افمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وقال صلى الله  
عليه وسلم ان اذ ادخل القلب انفسح وانشرح قيل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذلك  
من علامة يعرف بها فقال التجاني عن دار الغرور والاناثة الى دار الخلود والاستعداد  
لموت قبل نزوله فاذا رغب امره في السلوك فلترتيبه درجات مرتبة فاول ما يجب  
ان ينظر الشيخ فيه العقيدة في امره ولا يتصحيح العقائد على موافقة السلف الصالح ثم  
يامره بالتوبة والاجتناب عن الكبار والندم على الصغائر لان المصير على المعصية متلظ  
بها فلا يصلح للخدمة وبساط القرب فيجب ان يتوب اليه ليغفر له ويطهره من اقذارها  
ثم يامره بالتجرد والزهد عن الدنيا والتفرد والعزلة والتبتل عن الخلق والمخاربة مع  
الشیطان والمخالفة مع النفس لانها مانعة عن سلوك طريق الحق ثم يامره بالتقوى لان  
النفس جملة لا يمكن التجرد عنها ولو في النهاية الا بان تصير مغلوبة فيجب ان تلجأ الى  
التقوى لتلاطفني ثم يامره بالتوكل على الله تعالى في امر الرزق والتقوى اليد في الخط

وقد خطر بالبال <sup>له</sup> وجه وجهه وهو ان  
العلماء المجتهدين وصلوا الى الحق سبحانه  
من طريق قرب النبوة والاولياء من  
طريق اوليات والوجد واليهان  
والاضطراب وفناء الاشياء باثرها  
في الحال ومشاهاة الوجد واليهان  
غير ذلك في هذا الطريق اما طريق  
النبوة فيهما من هذه الامور عار ولهذا  
لا يسل منها عنهم انما يسل من الواصلين  
بطريق قرب الولاية لانهم عند غلبة العشق  
والمحبة لا يرون الامور وواحد افشكوت  
بامثال سجاني ما اعظم شائي وليس في جنتي  
سوى الله والائمة المجتهدين فاقالوا  
بامثال هذه الكلمات لكونهم في مرتبة  
الصمود وقياهم في مقام العبودية الصرفة  
فيحصل توارك العشق الحق على انهم لم  
يوجد عنهما الوجد واليهان ومشاهاة  
الوجد والواحد والكل هو اختصاصها  
بقرب الولاية عند غلبة السكر على هذا

### ترتيب السلوك درجات

البيت الاخير لا يفسد ذلك التوجيه  
وليس الحكم بها والله تعالى اعلم  
وعليه احكم ٢ فتوحات غيبية شرح  
عقائد صوفية لولينا فقير الله قدس

من كل ما يخافه ويرجوه من ملائمة أو مكروء ولا يعلم صلاحه وفساده في ذلك والبصير  
 عند نزول الشدائد والمصائب والرضا عند القضاء ثم يأمركم بالخوف عما أوعده الله  
 تعالى من العقوبات لأنه إذا جرى زجر النفس عن المعاصي والرجاء فيها أوعده من ضرر  
 النعم لأنه سائق إلى الخيرات ثم يأمركم بالأخلاص ليحصل له الخلاص من النفاق ويسلم  
 له العمل من الرياء والعجب لأنه ربما يري بطاعته الناس فيفسدها ويستعظم ذلك ويكره  
 نفسه فيه فيعجب فينتلفها ثم يأمركم بالحمد والشكر لأنه يحتاج إليهما من كثرة ما أنعم الله  
 تعالى عليه لتلايقع في الكفران فيحط عن تلك المرتبة الرفيعة ثم يأمركم بالاستقامة فيما  
 أمر به ثم يأمركم بالأخلاق الحميدة والكلمات المرضية والخصائص الانسية التي قد منّا  
 فإذا انتهى أمره إلى هنا سأل أن يلقنه الشيخ الأذكار والأشغال الباطنية وبعض المشايخ  
 يوصون بتصحيح العقائد وإتيان المأمورات والآنزجار عن المنهيات بعد السلوك لما رواه  
 رغبة المريد فيهم والبعض الآخر يرعون هذا الترتيب وعندي رعاية هذا الترتيب  
 أولى وإن حصل له هذه الأمور حقيقة عند سلوكه وفاته وذلك لأن السالك إذا حط  
 عن درجة والعباد بالله بسبب ارتكاب أمر مبعّد إذا لم يكن له قدم راسخ فيما تقدم هبط  
 إلى أسفل السافلين فيقع في دائرة الغفلة فهلك وإن كان له قدم راسخ فيما مر فلا يكون  
 كذلك وإن ذهب عنه الحال فيعيش باتيان العبادات والمأمورات والآنزجار عن المنهيات  
 لصبر ورتها <sup>يد</sup> يدب إليه فينفي عن ورطة الغفلة فافهم فصل وما ينبغي أن يعلم أن انتساب  
 المريد إلى المشايخ بثلاثة طرق بالخرقة والتلقين والصحة ومعنى الانتساب بالخرقة  
 هو أن الشيخ المري إذا نظر بصيرته النافذة في حال المريد يعرف من جملة العلم للذي  
 ما يحتاج إليه المريد بحسب استعداد ادلاوح يتلبس الشيخ بتلك الحالة التي يحتاج المريد إليها  
 في زوال ذلك الحجاب حتى يتحقق بتلك الحال فيغمركم فيسري قوة تلك الحال في الثوب  
 الذي على الشيخ ثم يجرد في الحال ويلبسه كذلك المريد فيسري فيه الحال فيغمركم تلك الحال  
 ويتم له حصول المرام ومعنى انتساب المريد بتلقين الذكر هو أن حكم النفس وكدها  
 في مبداء الأرادة تكون مستولية على الظاهر والباطن ولا يحصل له الميل إلى عالم الأنوار  
 بل يكون راجعاً عنه والشيخ لما غلب عليه الصفاء والنورانية بواسطة تلقينه سرّي الصفاء  
 والنورانية من باطن الشيخ إلى قلب المريد فينور بباطنه ويسري أثر النورانية إلى جميع



بدنه ومعنى الانتساب بالصحة هو ان المرید لما تشرف بصحة صاحب الدولة ويكون  
 في خذ منه بشراف صحة ذلك الولي يسرى النور الذي كان في باطنه الى باطن المرید و  
 يجد حلاوة نور الباطن وللصحة تاثيرات قيل نسبة الصحة اتم واكمل في الارتباط  
 وشيخ الصحة هو الشيخ الحقيقي انتهى اقول كل واحد منهما اتم في الارتباط الا ان بعض  
 المحدثين وبعض الصوفية ذهبوا الى ان نسبة الصحة صحيحة وبعض المحدثين والكل  
 من المشايخ على ان هذه النسب الثلاثة كلها صحيحة والمثبت مقدم على النافي اذا كان  
 معه زيادة علم والافضل منها عندي نسبة التلقين وذلك لان سرية الحال في نسبة  
 الخرقه والصحة من غير اكتساب بالباس الخرقه فيها والتجلي المتقابلة في الصحة وقد  
 تقرروا ان العصمة مخصوصة بالانبياء فصاحب الحال والوجدان بهتين النسبتين ان حط  
 عما عليه من الدرجة لا يرجع اليها لانه لا يعرف طريق الاكتساب بخلاف نسبة التلقين  
 فانه اذا دام على الازكار والاشغال الماخوذة من الشيخ الكامل المجازله بهما يرجع اليه  
 ويرد عليه الحال ويرتقي منها الى الاعلى وان غاب عن الشيخ غيبة منقطعة او لم يكن  
 شيخه حيا وايضا في نسبة التلقين نسبة الصحة ثابتة واللائق بلاس خرقه القوم ان  
 يتادب بادابهم ليصح له اللباس ظاهراً وباطناً ومذهباً وان ياخذ من صورة ستر الخرقه  
 ستر السوات ستر سوء الكذب بلباس الصدق وسوء الخيانة بثوب الامانة والغدر  
 بخرقه الوفاء والرياء بخرقه الاخلاص وسفساف الاخلاق بخرقه المكارم الاخلاق والمقام  
 بخرقه المحامد وكل خلق ديني بخرقه كل خلق سني وترك الاسباب بتوحيد التجريد والتوكل  
 على الاكوان بالتوكل على الله وكفر النعمة بشكر النعمة ثم يتزين بزينة ملابس الاخلاق  
 الحميدة كالصمت عما لا يعني وعض البصر عما لا يحل اليه النظر وتفقد الجوارح بالورع وترك  
 سوء الظن بالناس وتصفح ماضت به الايام والقناعة بيسير الرزق وتفقد اخلاق النفس  
 وتعاهد الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبوية على صلاحها الصلوات و  
 التسليمات وتعرف اخلاق الصالحين والمناسبة في الدين وصلة الرحم وتعاهد الجيران بالرفق  
 ونحوه النفس وهوان يبذلها في قضاء حوائج الخلق واصطناع المعروف الى الصديق والعدو  
 والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذي والتغافل عن ذل الاخوان وترك مجالسة الغافلين  
 الا ان يذكرهم او يذكر الله تعالى فيهم الى اخر ما يذكره في ذلك واذا اراد الرجل اخذ طريق

الافضل نسبة التلقين ١٢

اذا اراد الرجل اخذ طريق الفقر ١٢

الفقير عن الشيخ العارف بالله يستخير أو لا ثم يأخذ الطريق عنه ان دلت اليه وتقدم الاستخارة  
 ويحيب ان يكون الطالب للبيعة عاقلاً بالغارغباً الى الخيرات وقد روي انه عرض على النبي  
 صلى الله عليه وسلم صبي لبياعه فسمح راسه ودعاه له بالبركة ولم يبياعه وتبعض المشايخ جوز  
 بيعه الصغار تبركا والبيعة المتعارفة بين طوائف الصوفية على رجول منها بيعه التوبة من  
 المعاصي كلها ومنها بيعه تأكيد العزيمة على التجرد لا مثقال امر الله تعالى ظاهراً وباطناً وترك ما  
 نهي عنه كذلك وتعليق القلب بالله تعالى وهو الاصل والوفاء فيهما بترك الكبار وعدم  
 الاصرار على الصغائر والاعتصام بالطاعات من الفرائض والواجبات والسنن الرواتب والنكاح  
 بالاخلال فيما ذكر في الثانية الوفاء بالبقاء على هذا المجاهدة والجهوة حتى يكون منوراً بنور  
 السكينة ويصير ذلك ديدناً وخلقاله وعند ذلك قد يرخص فيما اباحه الشارع من اللذات و  
 الاشتغال ببعض ما يحتاج اليه الى طول التعهد كالدرسين والتكسب بالاخلال في ذلك ومنها  
 بيعه التبرك بالدخول في طريقة الصالحين دخولهم سلسلة اسناد الحديث التبرك وكفي بشارته  
 لمن دخل في طريقة الصوفية ما عطره ولا الجاري ومسلم عن سهل بن سعد رضي الله تعالى  
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من صاحني اوصاح من صاحني الى يوم القيمة دخل الجنة و  
 هذا المصافحة يوجد في الطائفة العلية الصوفية ايضا وقد اتصلت بنا من الاحاديث السلسلة  
 من طريق الشيخ محمد هاشم التتوي مائة وثلاثة واربعون مسلسلة ومن تلك المسلسلة  
 انس رضي الله تعالى عنه والمصافحة المعربة والمصافحة الحضرية امام مصافحة انس رضي  
 الله تعالى عنه فاخذتها عن الشيخ محمد هاشم التتوي المذكور وقد صاحني بيده قال اخذتها  
 عن شيخنا عبد القادر المذكور وقد صاحني بيده قال قد صاحني الشيخ عبد الله بن سالم  
 البصري قال صاحني الشيخ محمد بن علاء الدين البابلي قال صاحني ابراهيم بن ابراهيم اللقاني  
 قال صاحني ابراهيم بن عبد الرحمن العلقي قال صاحني ابو الفضل جلال الدين السيوطي قال  
 صاحني النقي احمد بن محمد الشمني قال صاحني ابو الطاهر بن الكوكب قال صاحني ابو اسحق  
 ابراهيم بن علي قال صاحني ابو عبد الله الخولي قال صاحني ابو المجد محمد بن الحسين القرظي  
 قال صاحني ابو بكر بن ابراهيم الشخادي قال صاحني ابو منصور عبد الرحمن بن عبد الله  
 البزاري قال صاحني عبد الملك بن جنييد قال صاحني ابو القاسم عبد ان بن حميد المنيجي قال  
 صاحني عمر بن سعيد بن سنان المنيجي قال صاحني احمد بن دهقان قال صاحني خلف بن

كفي بشارته لمن دخل في طريقة

الصوفية ١٢



تميم قال دخلنا على أبي هريرة نعوده فقال دخلنا على أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه  
 نعوده فقال صاغت بكفي هذه كفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما مسست خرا أو  
 لا حبراً أين من كفه صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة قتلنا أنس بن مالك صاغت  
 بالكف التي صاغت بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاغت وقال السلام عليكم قال  
 خلف بن تميم قتلنا أبي هريرة صاغت بالكف التي صاغت بها أنس فصاغت وقال السلام  
 عليكم وهكذا قال كل واحد من الرواة إلى آخر السند وأما الصالحة المعمرية فقد  
 صاغت الشيخ محمد هاشم القنوي رحمه الله تعالى قال صاغتني الشيخ عبد القادر مفتي  
 مكة المعظمة سلمه الله تعالى قال صاغتني الشيخ محمد بن سليمان المغربي قال صاغتني  
 شيخنا أبو عثمان سعيد بن إبراهيم الجزائري وشد على يدي وقال لي المراد بهذا الشد  
 الاشتداد في تأكيد الصحبة ومن صاغتني أوصاغت من صاغتني إلى يوم القيمة دخل  
 الجنة وهكذا روي كل شيخ هذا الفعل عن شيخه مع ذلك القول منه إلى النبي صلى الله  
 عليه وسلم فالجزائري رواه عن شيخه أبي عثمان المقرئ عن أبي العباس أحمد بن  
 حجي الوهرازي عن سيدي أبي سالم إبراهيم التازي عن سيدي صالح بن محمد بن موسى  
 الزادوي عن الشريف أبي البركات محمد بن أبي زيد عبد الرحمن الفارسي المكناسي نزيل  
 الإسكندرية عن والده الشريف عبد الرحمن وقد عاش من العمر مائة وأربعين سنة  
 عن أحمد بن عبد الغفار بن نوح القومسي عن أبي العباس أحمد الملقم وكان من المعمرين  
 يقال أنه عاش ثمانمائة سنة قال صاغتني المعمر وهو صاغت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقال له من صاغتني أوصاغت من صاغتني إلى يوم القيمة دخل الجنة وأخذناها أيضاً  
 عن الشيخ محمد هاشم المذكور قال أخذناها عن شيخنا عبد القادر المذكور قال صاغتني  
 شيخني الملا إبراهيم بن حسن الكوراني الكردي قال صاغتني العارف بالله محمد بن محمد  
 الدمشقي قال صاغتني الشيخ شمس الدين محمد بن يونس الدمشقي المعروف بالميداني وهو  
 صاغت كمال الدين محمد بن محمد وهو صاغت عبد الرحمن بن محمد التوسني وهو صاغت محمد  
 بن عبد الرحمن بن يونس الحسني المكناسي قال صاغتني الشيخين أحمد هاشم الشيخ أبو  
 العباس أحمد بن عبد الغفار القومسي صاغتني بمدينته قوماً أو آخر سنة ثلاث وعشرين  
 وسبعمائة وهو يروي سلسلة المصاحفة بسنده السابق ذكره وتأتيهما الشيخ أبو الحسن

له

صقلي لفتح اوله والقاف واللام الى  
جزيرة صقلية في بحر الروم والمغرب ١١

منه

على الخطاب صاغت به مدينة تونس وأكمل سنة عشرين وسبعائة وقد قال الحافظ ابن حجر  
يقال أنه عاش مائة وثلاثين سنة قال صاغت ابا عبد الله محمد الصقلي وقد عاش ثلثمائة  
سنة وفي رواية الحافظ ابن حجر أنه عاش مائة وستين سنة قال صاغت الشيخ المعمر وقد  
عاش ثلثمائة سنة وفي رواية ابن حجر وكان عمه اربعائة سنة قال صاغت النبي صلى الله  
عليه وسلم وقال النبي صلى الله عليه وسلم صاغتني فان من صاغتني ارضا من صاغتني الى  
يوم القيمة دخل الجنة قال شيخ شيخنا الملا ابراهيم الكوراني في كتابه المنسب بمسالك الابرار  
بعد نقل هذا الطريق وقد رايت النجم بن البدر بن الرضي بد مشق وحضرت درسه سنة ثمان  
وخمسين اوتسع وخمسين بعد الاف با لجامع الاموي تحت قبة النسر وهو يروي عن والده  
البدر بن الرضي بسند لا فعلى هذا يكون عيني عاش عشرين رات رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سلم وانا الآن في سنة الف وست وثمانين فالحمد لله على ذلك كثيرا انتهى وقال الشيخ محمد  
التوي رحمه الله رايت الشيخ عبد القادر وغيره من تلامذة الشيخ الملا ابراهيم وهم راو  
رحمه الله تعالى فعيني ثاني عشر عشرين رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى قلت وانا  
رايت الشيخ محمد هاشم المذكور فعيني ثالث عشر عشرين رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سلم والله الحمد حمد كثيرا طيبا مباركا فيه تبيينه ثم هذا المذكور من المصاحفة المعربة مبني  
على ثبوت المعمر ورويته للنبي صلى الله عليه وسلم وقد انكر بعض الحفاظ منهم الحافظ ابن  
حجر واستدلوا على ذلك بحديث صحيح البخاري عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم  
العشاء في آخر حيوته فلما سلم قام فقال ارايتكم ليلتكم هذه فان راس مائة سنة منها لا  
يبقي من هو اليوم على ظهر الارض احد قال الحافظ ابن حجر في الاصابة بعد ما اطل الكلام  
فيه ان العلو الواقع في سند المعمر لا يفرج به من له غفل انتهى قال شيخ شيخنا الملا ابراهيم  
الكوراني في مسالك الابرار بعد ما بسط الكلام في هذا المقام ان طريق المصاحفة المعربة  
وان لم يجز ويصحتها اهل الحديث لكن لا وجه للجرم بعدم الصحة بناء على حديث انجرام  
القرآن على راس مائة سنة لما ذكره الحافظ ابن حجر بنفسه في فتح الباري ناقلا عن النووي  
وغيره انه قد احتج البخاري ومن قال بقوله بهذا الحديث على اموت الخضر والجهور على خلا  
واجابوا بان الخضر كان ح من ساكني البحر فلم يدخل في الحديث قالوا ومعني الحديث لا يبق  
من ترويه او تعرفونه فهو عام اريد به الخصوص فيخص منه الخضر كما خص منه ابليس

حديث العشاء آخر حيوته  
صلى الله عليه وسلم ١٢

الخضر كان ح من ساكني  
البحر ١٢



بالاتفاق الى هنا كلام الحافظ فعلى تفسير اجهور لا يشمل الحديث المعر كما لا يشمل الخضر  
 فلا بأس بذكر شئ من طريق المصاحفة المعرية بناء على تحسين الظن به انتهى ما افادنا  
 الملك ابراهيم رحمه الله وأما المصاحفة الخضرية فاخذناها عن الشيخ محمد هاشم التوي  
 رحمه الله تعالى قال اخذناها عن شيخنا عبد القادر عن شيخه محمد بن سليمان المغربي  
 بسند الماضي في المصاحفة المعرية الى سيدي الصالح بن محمد الزوادي وهو صاحب شيخه  
 ابا محمد عبد الله بن محمد بن موسى العبدوسي عن ابي عبد الله محمد بن جابر الغساني  
 عن ابي عبد الله محمد بن علي المراكشي يعرف بابن عليوات عن ابي عبد الله الصدفي  
 عن ابي العباس احمد بن البناء عن ولي الله ابي عبد الله الصدفي عن ابي العباس عن  
 ابي العباس احمد بن البناء عن ولي الله ابي عبد الله الهزيمري عن ابي العباس  
 الخضر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ما ذكرنا من المصاحفة الخضرية مبني على  
 ثبوت امرين بقاء الخضر حيا ولقاءه لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ذكرنا في الفصل الثاني  
 من المقصد الخامس فارجع اليه قلت صاغت عمدة الحديثين الشيخ محمد حيات المدني في السيد  
 عمر المكي وسندهما مسلسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا واما تكرار البيعة فاثور  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك عن المشايخ الصوفية اما من شيخ واحد فظاهر  
 واما من الشيخين فان كان لظهور الخلل فيمن تبعه فلا بأس وكذلك بعد موته والغيبة  
 المنقطعة واما من غير عذر فلا لانها شبيهة بالتتابع وتذهب بالبركة وتعهد قلوب  
 المشايخ لان قلوبهم تصرف عن تعهده وهي سنة ليست بواجبة لان الناس يبيعوا النبي  
 صلى الله عليه وسلم وتقربوا بها الى الله تعالى وما وجدنا الدليل على تأثر تاركها ولم  
 ينكر احد من الائمة المهديين من الصحابة والتابعين على تاركها فكان الاجماع السكوتي  
 على انها ليست بواجبة واللفظ الماثور عن السلف رضي الله تعالى عنهم عند البيعة ان  
 يخطب الخطبة السنونة وهي الحمد لله محمد وآلنا ونستعينه ونستغفره ونؤمن به ونؤكل عليه  
 ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات اعمالنا من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل  
 فلا هادي له ونشهد ان لا اله الا الله ونشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه  
 وآله وسلم ثم يلقنه الايمان الاجمالي فيقول امنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد  
 الله وامت برسول الله وبما جاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على مراد رسول

و  
تكرار البيعة ماثور ١٢

و  
البيعة سنة ليست بواجبة

١٢

و  
اللفظ الماثور عن السلف

عند البيعة ١٢

✽✽✽

الله صلى الله عليه وسلم وتبرأت عن جميع الأديان وجميع العصيان واسلمت الآن و  
أقول أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يقول الشيخ قل فيقول  
بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة خلفائه على القيام بقواعد الإسلام التي  
بني عليها الإسلام شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلوة وآتاه  
الزكاة وقصوم رمضان وحج البيت أن استطعت إليه سبيلا ثم يقول قل فيقول بايعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بواسطة خلفائه على أن لا أشرك بالله شيئا ولا أمرك ولا أني  
ولا أقول نفسا بغير حق ببهتان أفترية بين يدي ورجلي ولا أعصيه في معروف ثم  
يقول له الشيخ تبالغ في القيام بحق جارك لا تحصل له بائقة من بوائقك وإن سلم المسلمون  
من لسانك ويدك وكل ما يعد رعنك من سوء وعلى أن تكون من الأخلاق الكريمة و  
الحضال الحميدة بالمحل الأعلى للطعام الطعام وصلة الأرحام وإقرار السلام وأن لا يري  
موليك حيث نهاك ولا يفقدك حيث أمرك ثم ينزلوا هذه الآيات لكونها مذكورة ومحدثة في  
يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيل الله لعلكم تفلحون

أن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنا نيكث على نفسه  
ومن عوفي بما عاهد عليه الله فسيؤتيه الله أجرا عظيما ثم يقول الشيخ اللهم اجعل هذه الآيات  
متصلة بجملتك المنيع الذي لا ينقطع حصنة بحصنك الذي لا ينصدع واجعل هذا العهد  
مقربا إليك يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة تجمعنا الكتاب  
والسنة وتفرقنا الضلالة والبدعة وحسبنا الله ونعم الوكيل ثم يدعو الله لنفسه وللمستأمنين  
ومن هو حاضر في المجلس فيقول بارك الله لنا ولكم ونفعنا وإياكم وإن قال اخترت الطريقة  
القادرية أو النقشبندية أو غيرها فلا بأس تنبيه قال الشيخ العارف بالله أبو اسحق  
إبراهيم أن الطرق إلى الله تعالى كثيرة كالشاذلية والشهروردية والقادرية إلى غير  
ذلك حتى قال بعضهم أنها بعدد أنفاس الخلائق وهي وإن تشعبت فهي واحدة في الحقيقة  
أز مطلب الكل واحد انتهى وهذا أمر لا يشك فيه إلا سنان بل لا يختلف فيه الاثنان ومع  
ذلك فالأخذ عن الطرق الكثيرة حسن بل هو ريب لما فيه من التعلق بأذيال الاختيار والتوسل  
بجناب الأبرار وجميع الطرق التي حصل لي الإجازة بطرائق المشايخ الصوفية نفعنا الله تعالى  
ببركاتهم وافاض علينا من فتوحاتهم ثلثة وثلثين والله الحمد وهما أنا الآن أشرح في ذكر

له

نكت بالكرتاب بازكر كن ازر  
رسن وشكستن عهد ارشيد

الطرق إلى الله تعالى بعدد  
أنفاس الخلوقات ١٢



اسانيدى الى المشايخ الصوفية في هذه الطرق مع بيان الاذكار والاشغال في بعضها فاقل  
وبالله تعالى استعين فصل في سند الطريقة القادرية واذكارها واشغالها اخذتها  
بعشرة اسانيد اقتصرت منها في هذه الرسالة على سنيين وهذان السندان مسلمات  
بلبس الخرقه ايضاً السند الاول اني اخذت الطريقة القادرية مع اجازة تلقين الذكر  
عن قطب الاقطاب مرشد الشيخ والناش محمد مسعود البشاري قدس سره وتادبت عليه  
باداب الطريقة والبست منه الخرقه وهو اخذها عن الغوث الامل قدوة المشايخ مجمع  
الطرق الالهية جامع البحرين مكن النورين محمد سعيد اللاهوري قدس سره وهو من العالم  
الرباني السيد محمود بن السيد علي الشيناني الشافعي المدني وهو من شيخه عبد الرزاق وهو  
قبله من والده السيد شرف الدين والشيخ شرف الدين من عمه السيد السند الشيخ جلال  
الدين وهو من عمه السيد السند الشيخ شهاب الدين احمد وهو من اخيه وشقيقه الشيخ  
جمال الدين عبد الله وهو من عمه السيد السند الشيخ شمس ابوالوفا وهو من اخيه وشقيقه  
السيد السند الشيخ شهاب الدين احمد وهو من والده السيد السند الشيخ قاسم وهو من  
ابن عمه السيد السند الشيخ عبد الباسط وهو من والده السيد السند الشيخ شهاب الدين  
ابي العباس احمد وهو من والده السيد السند الشيخ بد الدين الحسن وهو من والده  
السيد السند الشيخ علاء الدين وهو من والده السيد السند الشيخ شرف الدين عجي وهو  
من والده السيد السند قاضي القضاة عماد الدين ابي صالح نصر وهو من والده وقدوته  
وبركته ووسيلته الى الله تعالى السيد السند الشيخ عبد الرزاق وهو من والده وشيخه وقدوة  
الى الله تعالى سيدنا وشيخنا ودينا وقدوتنا وامامنا ومرشدنا وهادينا ومهدينا الى الله  
حجة الحق على الخلق ابي محمد عجي السنة والدين الشيخ عبد القادر جيلاني قدس سره الله تعالى  
روحه ونور ضريحه وهو من الشيخ ابي سعيد المبارك بن علي الحرّمي بالضم والفتح وبكسر  
الراء للهملة المشددة منسوب ابي الخزمية محلة بعباد فيها نزول بعض ولد ابن الخزم  
فنسب اليه وهو من الشيخ ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف الطهاري الكردي القرشي  
وهو من شيخه الشيخ ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي وهو من الشيخ ابي الفضل  
عبد الواحد بن عبد العزيز بن الحارث القمي وهو من والده عبد العزيز بن الحارث القمي  
وهو من الشيخ ابي بكر محمد الشبلي وهو من الشيخ ابي القاسم بن محمد بن جنيد القواريري

جميع الطرق التي حصل لمولينا  
فقير الله ثلثة وثلثين ١٢٠

البغدادي الزحاج لقب بذلك لان اياه كان يبيع الزحاج ولذلك يقال له القواريري و  
 اصله من نهاوند ومولده ومنشأه بالعراق توفي ببغداد سنة ثمان وتسعين ومائتين  
 وهو عن حاله الشيخ ابي الحسن السري بن المفليس السقطي وهو عن الشيخ ابي محفوظ معرو  
 بن فيروز الكرخي وهو عن الشيخ داود الطائي وهو عن الشيخ حبيب العجمي وهو عن الشيخ حسن  
 البصري وهو عن الشيخ الامام والاسد الصرعان زوج البتول و اخ الرسول علي بن ابي طاب  
 كرم الله وجهه ورضي عنه وهو عن ابن عمه سيد المرسلين محمد المصطفى صلى الله عليه وآله  
 واصحابه ومن تبعهم اجمعين والحمد لله رب العالمين السند الثاني للطريقة القادرية  
 اجاز لنا بها شيخنا ومولانا الشيخ عبد القادر بن ابي بكر الصديقي مفتي الحنفية بمكة رحمه الله  
 تعالى وايضا اجاز لنا الشيخ العلامة محمد هاشم التتوي رحمه الله تعالى قال اخذتها عن  
 شيخنا عبد القادر مفتي مكة المذكور وهو اخذها عن شيخه الشيخ حسن بن علي العجمي عن  
 العارف بالله تعالى صفي الدين احمد بن محمد المديني القشاشي عن والده العارف بالله تعالى  
 محمد بن يونس الملقب بعبد النبي بن احمد الدجاني القشاشي وشيخه ولي الله ابي المواهب  
 احمد بن علي الشناوي وهما عن السيد السند صيغة الله بن روح الله عن الشيخ المعتمد  
 وجيه الدين العلوي عن السيد محمد الغوث بن السيد ظهير الدين الملقب بقطب العالم عن الامام  
 مظهر النور الحاج الحضور لانه مات زوج ابد اوبلغ من العمر مائة وعشرين سنة عن الشيخ الكلل  
 ابي الفتح هدية الله سر مست عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاض القادري عن  
 الشيخ عبد الوهاب القادري عن الشيخ عبد الرؤف القادري عن الشيخ محمود القادري  
 عن الشيخ عبد الغفار الصديقي عن الشيخ محمد القادري عن الشيخ علي الحسيني عن الشيخ  
 عبد الله الحسيني القادري عن الشيخ عبد الرزاق القادري عن ابيه شيخ الطريقة الشيخ  
 القطب عجي الدين عبد القادر الجيلاني قدس سره بسند المتقدم الى النبي صلى الله عليه وآله  
 سلم فائدة جليلة وحصلت لي نسبة تلغين ذكر النفي والاثبات اصالة عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من غير واسطة رآته صلى الله عليه وسلم في الشكاربوري في مسجد  
 الجامع جالساقربا من الركن اليماني كانه ملاصق ظهره بالجدار متوجها الى المشرق وكنت  
 جالسا بين يديه على الركبتين متوجها اليه صلى الله عليه وسلم فشرعت في ذكر النفي والاثبات  
 مبتدئا من القلب قائلا لا اله الا الله ابراسي الى المنكب الايمن ضاربا على القلب بالآلة الله

فائدة جليلة ١٢



فقلت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا ألقيتي فقرره صلى الله عليه وسلم وهذه  
نسبة عالية جدا وكذا سمعت عنه صلى الله عليه وسلم قراءة القرآن في الحصارك من قواع  
الجلال آباد وهو في الصلوة والحمد لله على ذلك أعلم ان اول ما يلقتونه مشايخ هذا المظهر  
رضي الله تعالى عنهم بالجهر بذكر الله تعالى والذكر الخفي وان كان غزيرة لكن للجهر خاصية  
في دفع الخطرات وتنوير الباطن وجدها المشايخ تجربة والمبتدي لما غلب عليه الغفلة اول  
الحال يلقتونه الجهر بالذكر لدفع الخطرات وهو المعمول في جميع السلاسل وفي سلسلة العلية  
التقشيدية عليه كان عمل المتقدمين ولما وصل الفيض الى حضرة الخواجه بهاء الدين  
التقشيد ترك الذكر بالجهر وامر اصحابه بتركه والجهر بالذكر مشروعا بلا شبهة لقوله عليه  
الصلوة والسلام حاكيا عن الله تعالى ومن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني  
في ملأ ذكرته في ملأ اعلى منه ومن ادته كذا كرم اباكم او شد ذكر اقال ابن عباس  
ما كنت اعرف انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالذكر ورواه البخاري والجهر  
في ذكر العبد وفي ادبار الصلوة الى غير ذلك حتى قال عليه الصلوة والسلام ارجعوا على  
انفسكم فانكم لا تدعون اصناما ولا غائبيا ومضمون ارجعوا يدل على النع للمشفقة عليهم لا  
لعدم الجواز وقد جهر صلى الله عليه وسلم باذكار وادعية في مواطن جملة وكذا السلف  
وكل هذه دالة على الجهر والجمع لكن في قضايا غير مخصوصة يكون وجودها مستند الا  
دليلا لاحتمال قصرها على ما وقعت فيه فمن نظر الى المعنى والعللة اجازها على العموم و  
من نظر الى الخصوص قصرها على موارد الاول اوفق لمطلب الشرع ومقاصده فظهر  
ما ذكره صحة ما استحسن بعض المشايخ عن الصوفية من الاجتماع للذكر والحزب الواحد و  
التخليق لذلك ومنه حديث خلق الذكر وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذ امر ربه برياض  
الجنة فارتعوا قيل يا رسول الله وما رياض الجنة قال خلق الذكر واما مذهب مالك فلكوا  
فيه لعدم عمل السلف وسد ذريعة الاتباع بالزيادة على ذلك من اجتماع الذكور والاناث  
والخروج الى غير الحق والتجاوز عن الحد وقد وقع ما اتقاه رضي الله تعالى عنه وقال  
بعض المتأخرين والاجتماع وان كان بدعة فهو مختلف فيه وغاية القول فيه الكراهة  
فصح العمل به على قول من يقول به ولعل الشارع انما قصد بترغيبه من هو بعد الصد  
الاولى لاحتياجهم اليه وقد يختلف الحكم بالايجاب والندب باختلاف الأزمان والامكنة

بل الأشخاص فعين القول بجوازها مع رعاية الشروط والآداب وقد بينا هذه المسألة بآيين  
 البيان وأحسن التبيين في مكتوب له سب إلى الشيخ الفقيه الملا فيض الله فان شئت زيادة  
 اطلاع فارجع إليه فمن الأذكار النفي والاثبات وطريق ذكرها في هذه الطريقة على النوع  
 النوع الأول ان يجلس مريعا والترع سنة وقد بينته في الفصل الرابع من المقصد الثاني  
 ويأخذ العصب الذي تحت الركبة اليسرى ويسمونه ببند كيماس بابهام الرجل اليمنى بشدة  
 ليظهر الحرارة في القلب ويتأثر بالذكر فانه متصل بباطن القلب ويضع اليدين على الركبتين  
 ويفرج بين الأصابع حتى يظهر منها نقش لفظ الجلالة وهي لفظة الله ويحضر صورة شيخه في  
 قلبه ويستمد منه فيدبر برأسه من الركبة اليسرى قائلا لا اله الا هو يا ذا الجلال والإكرام  
 المنكب الأيمن فيضرب الرأس على الركبة اليسرى قائلا لا اله الا الله وعند النفي ينفي الخاطر الشيطاني  
 على الركبة اليسرى وينفي الخاطر النفساني على الركبة اليمنى وينفي الخاطر المملكي على الكتف  
 الأيمن وعند الاثبات يثبت الخطرة الرحمان على القلب ويرفع اصابع اليدين والرجلين  
 عند النفي ويضعها عند الاثبات لطابق القول بالفعل في التوحيد والتفريد ويصير ذكرا لله  
 تعالى باحد وعشرين لسانا والتحرير بمئة وليس له جائر بل مستحب على الظن الغالب اذا كان  
 مع النية الصالحة فيخرج عن حد العبث واللعب كذا في الطريقة المحمدية ويفتح العينين حين  
 النفي وينفي ما يحسه وينفض ما عند الاثبات ويثبت موجودا موصوفا بجميع صفات الكمال  
 والطريق المذكور يراعي في جميع الأذكار المجهرية وليكن ذكر النفي والاثبات كل يوم طيلة أربعة  
 وعشرون ألف مرة وكذا الاثبات واسم الذات وان لم يساعد الوقت فنصفها والأخرى بها  
 وينبغي ان يواطى عليه في جميع الاوقات والانات والحكمة في الضرب ومراعات الأماكن سد  
 التوجه الى غير نفسه ليتدرج منه الى قصر التوجه الى الله جل مجدلا وعند الفراغ من الذكر  
 يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرفع يديه ويدعو بهذا الدعاء اللهم انك قلت فاذا ذكر  
 اذكركم وقد ذكرناك بقدر قلة عقلنا وعلما وفهما فاذا ذكرنا على قدر رسة رحمتك وفضلك ومغفرتك  
 اللهم افتح منا قلوبنا لذكرك يا خير الذكريين ويا ارحم الراحمين ويدعو بما شاء ثم يحمد الله  
 ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم النوع الثاني ان يبدا بلفظة لا اله الا الله من القلب وهو اللحم  
 الصنوبري الشكل المودع في الجانب الأيسر من الانسان وهو المنصبة للقلب الحقيقي ويدبر برأسه





الذكر جبروتيا وبعد تحصيل الملكة الراضية في ذكر اسم الذات بان يصير الذكر صفة لازمة له  
كالقوة الباصرة للبصر تشع في ذكره وطريقه ان يجلس على الركبتين ويضع يديه عليه ما يجعل  
رأسه قريباً من الركبتين ويبدأ من تحت السرة بذكره بصوت جلي وجلس نفس الى ان يبلغ  
الى ام الدماغ ويمكث به هناك لحظة ثم يعود ويفعل هكذا وسمون هذا الذكر لاهوتيا  
وبعد الفراغ من ذكره يشتغل بالذكر الخفي وهو على ضربين الضرب الاول ان يكون مرغبا  
لانفاسه بان يقول لا اله بلسان القلب عند خروج النفس بطبيعته من غير قصد له ويقول لا  
الله عند دخوله وبعضهم يقول مكان لا اله هاو مكان لا الله هو ثم يقول عند دخوله و  
خروجه لا الله ثم يقول عند دخول النفس صدر اسم الذات وعند خروجه تمامه ثم  
يقول عند خروجه هو وعند دخوله ايضا يقول هو ويصير نحو في هوته الذات وسمون هذا  
الذكر بپاس انفاس قالوا وله اثر عظيم في نفى الخطرات الضرب الثاني اما ان يحبس نفسه  
تحت السرة ويلصق لسانه بجذعه ويغض عينيه والسمع عما سوي الله ويضم شفثته ويتوجه الى  
قلبه الذي تحت الشدي الايسر ويقول بقلبه لا اله الا الله من غير تحريك الراس ثم يقول  
بقلبه لا اله الا الله ثم الله ثم هو كذلك ويكررها على مقدار طاقته واذا لم يبق الطاقة يرسل  
نفسه بالتدريج ثم يعود ويفعل هكذا واما ان يغض عينيه ويضم شفثته ويقول بلسان  
القلب الله سميع الله بصير الله عليم الله يخرجها من سرته الى صدره ومن صدره الى  
دماغه ومن دماغه الى العرش ثم يقول الله عليم الله بصير الله سميع الله باطاع تلك النازل  
كما سعد عليها وهذه دورة واحدة ثم يفعل هكذا وهكذا ومن اهل الشأن من يريد الله  
قدير قالوا حبس النفس في أثناء الذكر سبب لا تار اللطف ومفيد لشرح الصدر وموثر في نفى  
الخواطر ومتى شوهد اثر الذكر الخفي في السالك وهو الشوق وغلبة الحب وانصراف عنان  
الغزوة الى الفكر وايتار الحق جل جلاله على ما عداه واجتماع الهممة على طلبه ووجدان  
الحدوة في السكوت والفرقة عن الكلام والاشتغال باموال الدنيا امر بالمراقبة والاشتغال بالظاهر  
اثر المراقبة فيه امر بالتوحيد الاعمال والاصل في المراقبة والاشتغال قوله صلى الله عليه و  
سلم في سوال جبرئيل الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وهي عند  
على انواع كثيرة الامر الكلي الجامع لها واحد وهو ان يتلفظ بآية او كلمة باللسان ويتخيّلها  
في الجنان ويفهم معناها فهما جيد الاغبار عليه ثم يتصور كيف هذا المعنى وما صوتة تحققة



ثم يجمع الخاطر على تلك الصورة بحيث لا يخطر خطرة سواها حتى يتحقق الاستغراق فيها ونزع  
ذهول عما سواها واكتفي فيها بالاختصار الشغل الأول شغل قطع العلائق والتجرد التام  
والسكر والمحو طريقه ان يلاحظ يعني هذه الآية الكريمة كل من عليها فان ويبقى وجه  
ربك ذو الجلال والاكرام ويتصور نفسه كالميت بلى وصارت اباته دوة الرياح من جانب  
الى جانب والسماء قد انشقت وبطل تركيب جميع الاشياء وهياتها الا ان الحق سبحانه باق  
يلتزم هذا التصور في جميع الاوقات حتى يتحقق المحو والسكر ويفيد قطع العلائق وكذلك  
يفيد معنى قوله تعالى ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم وايضا تكونوا يدرككم  
الموت ولو كنتم في بروج مشيدة والاشغال الآتية لتعليق القلب بالله جدمجدة الشغل  
الثاني الخلوة في الجلوة وفي الفارسية يسمونه خلوة در انجن وهي عبارة من ان يرى  
الحق سبحانه حاضرا ناظرا شاهدا بمعنى انه هو المولى جود يكون مع الخلق ظاهرا ومع الحق  
باطنا اليد بالشغل والقلب بالحق وما احسن ما قيل في هذا المعنى شعر من داخل كن  
صاحباً غير غافل ومن خارج خالط كعبض الاجانب وهذا معنى قولهم الشيخ هو الكائن و  
البائن في هذا الشغل الجمعية في الجلوة والفرقة في الخلوة الشغل الثالث ان يشتغل  
بالصفات السبعة وهي الحيوة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام وعمارة  
هذا الشغل على ثلاثة انواع النوع الاول الطريق العوام الذين يعتقدون الكل من الحق  
وملاحظة تلك الصفات ينزجرون عن القبايح والمعاصي النوع الثاني طريق الخواص و  
هو انهم يشاهدون ان الحق سبحانه في جميع الاحوال الاله والعبد فاعل ويسمون هذا الشغل  
بقرب النوافل كما نطق به الحديث القدسي رواه البخاري عن ابي هريرة رضي الله تعالى  
عنه وما تقرب الى عبدي بشئ احب الي مما افترضت وما يزل عبدي يتقرب الى بالنوافل  
حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي  
يبطش بها ورجله التي يمشي بها الحديث النوع الثالث طريق لخص الخواص الذين  
يشاهدون ان الحق سبحانه فاعل والعبد المكنى عليه الحديث النبوي الحق نطق بلسان  
عم ويسمون هذا بقرب الفرائض وهذا الحال افضل من الاول فان في تلك الحالة نسبة  
الفعل ليست بمنقطعة وفعله عين فعل الحق وهذا دليل على فناء العبد في الحق وبقائه  
به وفوق هذه المرتبة مرتبة اخرى هي جامعة للمرتبتين واليها اشارة في قوله تعالى

وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى وفي قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم  
 وفوقها مرتبة أخرى في القرب وهي ارفع المقامات واعلاها لا يشاهد العبد المقرب فيها  
 الفاعلية والالوية ولا يكون مقيد ابهما ونهاية كمال هذه المرتبة المنيفة والدرجة الشريفة  
 مخصوصة بحضرت خاتم النبيين عليه افضل الصلوة والكل الخفيات وهي مرتبة الخلاف  
 واليه اشار قوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم  
 وقوله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله فعلى هذا ينبغي ان يتقسم الشغل على  
 خمسة اقسام قال بعض المتأخرين من المشايخ الصوفية ان في قرب الفرائض فناء الذات  
 وفي قرب النوافل فناء الصفات وفي مقام قاب قوسين يعني مرتبة جمع الجمع فناء كل واحد  
 منهما ومقام اوارني هو مرتبة اطلاق الذات وما ينبغي ان يعلم ان السالك اذا بلغ  
 مبلغ النهاية يرى الرب رب امرئ العبد عبد اذا ما ويرى نفسه وغيرها من الصفات  
 الحق ومظهره له وبه يحصل له التزقي عن مقام الفناء والسكر والحوية الى مقام البقاء  
 بالله ومنح الوجود الموهوب الحقاني والصحو والشعور وهو مقام كالات طاهر النبوة  
 فيحكم فيه بمسار ووت ويعتقد ان الكل من الحق كما قال الله تعالى قل كل من عند الله  
 فما هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا وفي نسبة شهود الكل منه العوام واهل  
 البداية والنهاية سواء لان شهود العالم نصيب لهما وهذا هو معني قولهم النهاية  
 هي الرجوع الى البداية والفرق بين العوام واهل النهاية هو ان علم العوام وشهودهم  
 مقنون بالتعلق بالعالم والحب لم فصاروا محجوبين وعلم اهل النهاية وشهودهم بري  
 عن هذا التعلق والحب فنجا عن هذا المرض وتحققوا بصفة الكمال الذي هو العلم  
 والشعور بان الرب رب سرمد او العبد عبد دائما وهذه المرتبة هي مرتبة العبودية الخالصة  
 المتوجهة الى المعبودية الصرفة في هذه المرتبة يحصل له الايمان بالغيب ويتشرف  
 بالاسلام الحقيقي واما الخواص وخواص الخواص فهم وان حصل لهم الخلاص من هذا  
 المرض لكن ليست فيهم صفة الكمال الذي هو العلم والشعور بالعالم وخالقه والقيام  
 في مرتبة العبودية المحضة لا يحصل بدونها فان في ذلك شفاء للصدور والشغل  
 الرابع شغل الوحدة قال ارباب توحيد الوجود هو عبارة عن ارتباط الذات بالذات و  
 الصفات بالصفات والظل بالاصل بانه اذا نظر السالك الى شيء او صفة يتصور في القلب



ان هذه الذات تلك الذات وهذه الصفات تلك الصفات وهذه الاسماء تلك الاسماء وهذه الافعال  
 تلك الافعال او بالعكس يداوم عليه حتى تحصل نتيجة كل شئ هالك الا وجهه وهذا  
 القول منهم لانهم لما لم يجدوا في العلم والخارج غير ذات الواجب وغير اسمائه وصفاته  
 والصومر العلية عندهم عين ذي الصورة والصومر المنعكسة للاعيان عندهم عين الاعيان  
 حكموا بالاتحاد وقالوا بهم اوست وعندنا وجود الممكن في العلم والخارج اشر حضرة الوجود  
 وظل الشئ ليس هو عين الشئ بل هو شئ<sup>الابنودية ١٢</sup> ومثال له وحمل كل واحد منهما على الآخر  
 ممتنع فالممكن ليس هو عين الواجب لعدم ثبوت الحمل فيما بينهما لان حقيقة الممكن  
 والعكس الذي انعكس فيه من الاسماء والصفات هو شئ الاسماء والصفات لا عينها  
 فلا يصح الكل هو بل يصح الكل منه ففي هذا الشغل يظهر على السالك ان لا توحيد<sup>جود</sup> لوجود  
 ثم يظهر توحيد الشهود فعندنا طريق هذا الشغل ان يتصور السالك ان هذه الذات  
 ظل تلك الذات وهذه الصفات ظلال تلك الصفات وهذه الاسماء ظلال تلك<sup>الاسماء</sup> الاسماء  
 وهذه الافعال ظلال تلك الافعال او بالعكس يلزم هذا التصور حتى يحصل له  
 نتيجة كل شئ هالك الا وجهه وقال قبلتنا الروحاني الجدل للثاني في بعض  
 مكاتيبه اعلان من الصوفية العلية من قال بوحدة الوجود وباري الاشياء  
 عين الحق تعالى وحكم ان الكل هو ليس مراده ان الاشياء متعدية مع الحق جل وعلا وان  
 التنزيه نزل وصار تشبيها وجعل الواجب ممكنا لانه كفر والحاد وضلالة وزندقة  
 ليس ثم اتحاد ولا عينية ولا تنزلا ولا تشبيها فهو سبحانه الان كما كان فسبحان  
 من لا يتغير ذاته ولا صفاته ولا اسمائه بحدوث الاكوان هو تعالى على صرانه  
 اطلاقه ما<sup>نفسه</sup> مال من اوج الوجوب الي حضيض الامكان بل معنى قوله الكل هو  
 ان الاشياء ليست بموجودة ابي بالوجود الاصل انما الوجود هو الله تعالى وتقدس  
 الشغل الخامس شغل لعينين ويسمونه بالفارسية شغل دوعين غير الظاهر  
 وعين الباطن ينبغي ان يغض السالك عينيه ويلاحظ ويتصور معنى قوله تعالى  
 كل شئ هالك الا وجهه وهو عين مرتبة الذات مادام لم يخطر بباله شئ  
 اخر ويكون في كل لحظة ولحظة حاضر الوقت واذا فتح عينيه يطالع معنى  
 قوله تعالى فايما تولوا فثم وجه الله يعني الذات الذي كان في سداد قات

### الشغل الخامس

## الشغل السادس

البطون ظهر وتجلي بجميع الصفات في الظاهر **الشغل السادس** شغل المية ينظر السالك الى السماء ويتصور الله حاضري حتى تصير عينه كلاله ثم ينظر الى حرف انفه ويتصور الله ناظري كذلك ثم يغض عينيه ويقول بلسان القلب الله معي ويلاحظ معنى قوله تعالى وهو معكم اينما كنتم وليكن تصور حضوره تعالى ونظرة ومعيته تصورا جيدا مستقيما مع تنزيهه عن الجهة والمكان في جميع الاحوال قائما كان او قاعدا او مضطجعا في الخلوة والجلوة والشغل والدعة حتى يستغرق في هذا التصور **الشغل السابع** شغلا لا حاطة الذاتية يتصور معنى قوله تعالى والله بكل شئ محيط وكان الله بكل شئ محيطا والقائلون بالاحاطة الذاتية هم الضمير الوجودية واما الشهودية فذهبا الى لا حاطة العلمية كالعلماء ونحن قلنا به **الشغل الثامن** شغل مرايا الحقائق صفتها ان يجعل المرآة مقابل عينيه وينظر الى عكسه فيها ويعلم ان حركة العكس وسكونه من الشخص الراي كذلك بحكم الله من مرآة المؤمن جميع الافعال والصفات البرية في المرايا الممكنات من الحق سبحانه يستغل به الى ان يتحقق من العلم بالعين ومن العين بالحق ويصير نصيب عينه لا تتحرك ذرة الا باذن الله **الشغل التاسع** شغل المعرفة صفتها ان يعلم ان وجود جميع الاشياء بانعكاس الوجود والصفات حصل لعكسها في مرتبة الخيال والحسن ظهور فيرتقي الى وراء الورا و يتصور هو العالم هو العلوم هو الاول هو الآخر هو الظاهر هو الباطن يلزم هذا الشغل حتى تنكشف عليه المعرفة الحقيقية **الشغل العاشر** شغل البدء والمعاد صفتها ان يغفل لسالك نفسه اولا في التراب ويرى انه عين التراب فاذا فني في التراب يفني في الماء ويجد نفسه انه عين الماء فاذا فني وتحقق فناءه في الماء يفني في الهواء وهكذا في النار والنور والحق عز وجل فهذا هو العروج ثم ينزل في هذه المراتب على هذا الترتيب وهكذا ينزل ويعرج ان شاء وان شاء يكون فانيا في الحق ولا ينزل وقد اشبعنا الكلام في هذا المقام في مقدمة الفتوحات الغيبية في شرح عقائد الصوفية فان شئت زيادة اطلع فارجع اليها وللمشاخخ الجبلانية تصديقا لدفع اللوض ان يغتسل ويلبس احسن ثيابه ويتطيب ويعتكف ويجلس على السجدة مستقبل لقبله ويدكر الله سبحانه باربع ضربات يضرب على الايمن قائلا يا احد و

## الشغل السابع

## الشغل الثامن

## الشغل التاسع

## الشغل العاشر

ف

للمشاخخ الجبلانية تصرفات



على الايسر قائل يا صمد وعلى الفرق قائل يا وتر وعلى القلب قائل يا فرد  
 : : : ولتحصيل الامور المهمة الصعبة بهذه الشرط ان يصلي من الليل ما قد  
 له ثم يضرب في الايمن يا حي وفي الايسر يا وهاب يفعل ذلك الف مرة ويفتح الامور  
 المغلقة يذكر الله سبحانه بعد التهجد باربع ضربات الف مرة يضرب على لطف  
 الايمن قائل يا حي وعلى لطف الايسر قائل يا قيوم وعلى الفرق الى السماء قائل  
 يا وهاب وعلى القلب يا الله وتحصول جميع الحاجات يذكر الله خلف كل صلوة يقول  
 بعد الصبح هو المحي القيوم الف مرة بالضرب وبعد الظهر هو العلي العظيم الف مرة كذلك و  
 بعد العصر هو الرحمن الرحيم الف مرة كذلك وبعد صلاة المغرب هو الغني الحميد الف مرة  
 كذلك وبعد العشاء وهو اللطيف الخبير الف مرة كذلك ويطلب منه تعالج حاجاته  
 يستجاب وكشف الوقائع بتلك الشرائط المذكورة يضرب على الجانب الايمن قائل  
 يا عليم يا مبين يا خبير وكذلك يضرب على الجانب الايسر وكذلك بين يديه وخلفه  
 وان اكتفى على ضربة او ضربتين فعلى الخيار وكشف الارواح بالشرط المذكورة ان يضرب  
 في الجانب الايمن سبوح وفي الايسر قدوس وفي السماء رب الملائكة وفي القلب والروح والافتش  
 الخاطر ودفع البلاء وان يضرب الله في القلب ولا اله الا هو كما وصفنا في النفي والاثبات  
 والمحى في الجانب الايمن والقيوم في الايسر قالوا اذا اراد ان يدعوا الله سبحانه لشفاء مريض  
 او دفع جوع او توسيع رزق او قهر عدوا او زيادة عزة او مراجعة آتبق فيطلب الاسم  
 المناسب لمقصده وحاجته من اسماء الله المحسنى فليذكر الله بذلك بضربتين او ثلث  
 ضربات فيقول يا شافي او يا جواد او يا رزاق او يا مذل او يا معزا او يا معيد الي غير  
 ذلك وقالوا اذا دخل المقبرة قرا سورة انا فتحنا في ركعتين ثم يجلس مستقبل الميت  
 مستدبر القبلة فيقرأ سورة الملك ويكبر ويهمل ويقرأ سورة الفاتحة احدى عشرة  
 مرة ثم يقرب من الميت فيقول يا رب احدى وعشرين مرة ثم يقول يا روح الروح يضربه  
 في القلب حتى يجيد انشراحا ونورا ثم ينتظرا فيفيض من صاحب القبر على قلبه  
 هو تعا علم وعلمه احكم وصل اعلم ان الخلوة عند الصوفية على قسمين حية  
 ومعنوية اما الحسية فهي البيت الصغير الذي طوله بقدر السجود وارتفاعه بقدر  
 القيام للصلاة ويكون مظلما بعيدا عن الحس المشوش على لظاظن به وهي مباركة

ف  
 لكشف القبور

ف  
 بيان الخلوة

جَرَّبَ بركتها غير واحد من اهل الصدق والاخلاص كما هو معلوم واصلها ما جاء  
 عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يتعبد بغير حوائد الايام ذوات العدد وهي متفق عليها  
 ولا يقال ان تعبد صلى الله عليه وسلم كان قبل البعثة فلا يجتنبها الا نأقول ان تعبد  
 عليه الصلوة والسلام كان بالوحي المنامي وهو حجة فدل على ان الخلوة حكم مرتب  
 على لوجي وعدم اختيار الصحابة رضي الله عنهم لعدم احتياجهم اليها لانهم كانوا  
 في مرتبة الكمال ببركة صحبته صلى الله عليه وسلم بل في مرتبة التكامل ولهذا  
 اشتغلوا باعلاء كلمة الاسلام وارشاد الضال وتعلم الشرع ونشر احكام الدين والتأني  
 لا شغلهم تنبيه الغافلين ونصح العباد وافادتهم في معنى الصحابة رضوان تعالى  
 اجمعين واما الخلوة المعنوية فهي خلوة القلب مما سوي الله سبحانه هذه الخلوة  
 خلوة باطنة وتلك الخلوة خلوة ظاهرة فالظاهرة لاهل البداية والباطنة لاهل  
 النهاية صاحب هذه الخلوة في بدايتها مع الخلق كائن بآئن وفي نهايتها كائن  
 معائت اذا صح له مقام الفناء والفناء عن الفناء والبقاء ببقاء البقاء فعند ذلك  
 يغيب عن السوي والاعيار ويصطلم في حضرة الانوار فلا يبري مع الحق احدا  
 من الخلق اصلا قال المشايخ من اراد دخول الاربعينة يلزمه مراعات امور <sup>الصيام</sup> وادام  
 القيام وتقليل الكلام والطعام والنمائم والصعبة مع الانام والمواظبة على الوضوء  
 في حالات اليقظة وعند المنام وربط القلب مع الشيخ المرشد على الدوام وترك الغفلة  
 ما ساحتى تكون عنده كالحرام واذا اراد الدخول في الخلوة ادخل في الحجرة ولا مرجله  
 اليمنى وتعود ويسمي وقراء سورة الناس ثلاث مرات واذا ادخل دجله اليسرى قال  
 اللهم انت وليي في الدنيا والاخرة كن لي كما كنت لمحمد صلى الله عليه وسلم  
 وارزقني محبتك اللهم وارزقني حبك واشغلي بجمالك واجعلني من المخلصين  
 اللهم اح مح نفسي بجذبات ذاتك يا انيس من لا انيس له رب لا تذرنى فرما  
 وانت خير الوارثين فيقوم على الصلي ويقول ابي وجهمت وجهي للذي فطر <sup>السموات</sup>  
 والارض حنيفا وما انا من المشركين احدي وعشرين مرة ثم يركع ركعتين يقرأ  
 في الاولى اية الكرسي وفي الثانية من الرسول ثم يسجد سجدة طويلة ويجتهد  
 في الدعاء ثم يقول يا فتاح خمسمائة مرة ثم يشتغل بالاذكار التي مر ذكرها



فصل في سند الطريقة النقشبندية وأدكارها وأشغالها وما يناسبها قد أخذتها  
 بخمسة أسانيد واكتفى منها هيبتها على سدين السند الأول وهو مسلسل بالصحة  
 في أخذتها عن الشيخ العالم قطب الاقطاب محمد مسعود البشاورى قدس سره مع <sup>حاشية</sup>  
 في تلقين الذكر وهو عن الغوث الأكل محمد السعيد اللاهورى قدس سره وهو عن  
 مولانا الشيخ سعد الله وهو عن السيد آدم البنورى الحسنى المتوفى بالمدينة المدفون  
 في جوار اشرف الصحابة بعد الشيخين سيدنا عثمان ذي النورين رضي الله عنه تحت  
 ميزاب قبه وهو عن الشيخ احمد السرهندي وحصلت لي نسبة الصحة له اصاله بالو<sup>حاشية</sup>  
 ايضا وهو عن خواجه محمد باقى وهو عن المولى خوجكي الامكنكي وهو عن ابيه  
 مولينا مدر ولىش محمد وهو عن المولى محمد الزاهد وهو عن مولينا خواجه عبيد<sup>الله</sup>  
 الاحرار وهو عن شيخ الشيخ يعقوب الجرجاني وهو عن حضرة الخواجه الكبير شيخ  
 الطائفة الخواجه بهاء الدين محمد بن محمد البخاري المعروف بنقشبند وهو عن السيد  
 امير كلال وهو عن الخواجه محمد بابا السماسي وهو عن حضرة الخواجه على الرايني  
 وهو عن الخواجه انجير الفغنوي وهو عن الخواجه عارف الربوكري وهو عن الخواجه عبد الخالق البغدادي  
 وهو عن الخواجه يوسف الهادي وهو عن ابي على الفارسي وهو اخذ عن شيوخ كثيرة اجلم اثنا احدى<sup>الاسانيد</sup>  
 ابوالقاسم الشيرازي وهو عن ابي على المداق وهو عن ابوالقاسم البزازي والحضر وهو عن الشيخ وهو عن سيد الطائفة  
 البغدادي والثاني خواجه ابوالقاسم الكركاني وهو عن ابي عثمان المغربي وهو عن ابي على الكا وهو عن ابي على الرودباري  
 عن جنيد البغدادي وهو عن خاله السري السقطي وهو عن المرحوم الكرخي وهو اخذ عن شيوخ اجلم<sup>الاسانيد</sup>  
 احدهما الامام علي بن موسى الرضي وهو عن ابيه الامام موسى الكا وهو عن الامام جعفر الصادق وهو عن<sup>ابيه</sup>  
 محمد باقر وهو عن ابيه الامام زين العابدين وهو عن ابيه الامام حسين وهو عن ابيه امير المؤمنين علي بن  
 ابي طالب رضي الله تعالى عنهم اجمعين وهو عن سيد الانبياء والمرسلين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم وثانيهما داود  
 الطائي وهو عن فضيل وحبيب الجعفي وذي النون وهم اخذوا عن شيوخ  
 كثيرة من التابعين وتبعهم اجلم الحسن البصري وهو اخذ عن  
 هؤلاء الصحابة انس خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحافظ سنته  
 وابي موسى وابن عباس وهم عن النبي صلى الله عليه وسلم واخذوا جعفر الصادق  
 ايضا عن جده ابي امه القاسم بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهم

وهو عن سلمان الفارسي وهو عن أبي بكر الصديق وهو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 السند الثاني للطريقة النقشبندية وهو مسلسل باجازه الذكر الخفي بالجلالة  
 وذلك في اخذتها مع اجازة الذكر الخفي بالجلالة عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة  
 وايضا عن الشيخ محمد هاشم التوي رحمه الله تعالى قال اخذتها عن شيخنا عبد القادر  
 المذكور عن الشيخ الحسن العجمي عن صفى الدين القشاشي عن ابي المواهب النساوي  
 عن الشيخ محمد البهسي قال تلقت الطريقة السادة النقشبندية واجزت الامر شاد  
 بها عن سيدي وسندي العارف بالله مولينا محمد امين ابن اخت ملا جامي عن  
 مولينا غياث الدين احمد عن مولينا علاء الدين محمد عن نور الدين مولينا عبد الرحمن  
 بن احمد الجامي قدس سره عن سعد الدين الكاشغري عن مولينا نظام الدين  
 عن الخواجه علاء الدين محمد العطار عن شيخ الطائفة خواجه بهاء الدين نقشبند  
 قدس سره بسند يه المتقدمين من جمعتي الصديق والمرفضي رضي الله تعالى عنهما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت واخذ الشيخ محمد امين ابن اخت الملا جامي  
 عن خاله الشيخ عبد الرحمن الجامي ايضا بهذا الوجه يكون اعلى بدرجتين  
 من السابق قال مشايخ الطريقة النقشبندية رضوان الله تعالى عليهم اجمعين  
 ان طرق الوصول الى الله تعالى ثلاثة احدها الرابطة بشيخه وشرطها ان يكون شيخه  
 واصلا الى مقام المشاهدة وتحقق بالتجليات الذاتية وكان قوي التوجه فان  
 رويته بمقتضى هم الذين اذا راوا ذكر الله تفيد فائدة الذكر وصحبته بموجب هم  
 جلساء الله لا يشقي جليسهم تنتج صحبة المذكور واذا صحبه خلى نفسه من كل  
 شيء الا محبته وينتظرا بفيض منه ويغض عينيه ويفتحهما وينظر بين  
 عينيه فاذا فاض شيء فليستفد بجماع قلبه وليحافظ عليه بقدر الامكان  
 ويجب عليه اذا كان على هيئته وحصل له شيء من هذا المعنى ان لا يغير  
 تلك الهيئة فان كان قائما لم يقعد وان كان قاعدا لم يقيم وان حصل له في ذلك  
 المعنى فتور فليراجع الى مصاحبته حتى يرجع له ببركته ذلك الا ثرو هكذا  
 يفعل مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى حتى تصير الكيفية ملكة له واذا غاب  
 الشيخ عنه يخيل صورته في خياله بوصف المحبة والتعظيم فانه يفيد فائدة

ف  
 طرق الوصول الى الله تعالى  
 ثلاثة احدها الرابطة



صحبته وتحصل له كيفية الغيبة والفناء عن نفسه يكرر هذه المعاملة حتى يصير  
تلك الحالة ملكة له ولا طريق اقرب من هذا لمن عرف شروطه وادابه ومن ذلك  
كان تربيته صلى الله عليه وسلم للصحابة رضي الله تعالى عنهم فكانوا يستفيضون  
بروية طليعته الشريفة ويتفحون بانوار طاعته المنيفة أكثر مما ينتفعون بالرياضات  
والمجاهدات والاذكار في مدة مديدة ولهذا كان درجة الصحبة افضل ومن هذا  
الطريق يحصل الفناء في الله وذلك لانه يقني في شيخه وشيخه في شيخه وهكذا الاشياء  
كلهم يفتنون على حسب اسانيدهم في الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة رضوان الله  
تعالى عليهم اجمعين وهم في محمد صلى الله عليه وسلم وهو فان في الله سبحانه بلا  
واسطة بينه وبين الحق تعالى وطريق الفناء في الشيخ لزوم محبته بحيث يصير عاشقا  
عليه ومراعية ادابه ومتابعته في العبادات والعبادات ويكون تابعا لهواه حتى يشرح  
في وعائه كل ما فيه وثانيها الذكر فنه النفي والاثبات وهو لما ثور عن متقائم  
وطريق ذكره على نوعين النوع الاول ان ينتهز فرصة من التشويشات الخارجية  
كاضعاء الي احاديث الناس واستماع كلامهم والاخلية كالجوع المفرط والغضب  
والالمر والشبع المفرط ونحو ذلك ثم يذكر الموت والبلي ويحضّر بين يديه و  
يستغفر الله تعالى مما صدر منه من العاصي ثم يجعل لسانه ملتصقا بسقف <sup>الفم</sup>  
ويلصق الشفة بالشفة والاسنان بالاسنان ويحبس نفسه في بطنه تحت سرته  
ويتوجه الى القلب الصنوبري الشكل المتعلق للقلب الحقيقي ثم يبتدي بذكر الامن  
السرّ صاعدا بها الى الدماغ من غير تحريك اللسان والراس ثم يميل بكلمة اله  
منه الى لكتف الايمن ويضرب كلمة الا الله منه على القلب فيصير نقش مجموع لا  
معكوسة ويجري الكلمات المذكورة من محل الى محل بحمد الخيال حتى لا تكون  
لحركة الاعضاء والنفس فيها مجال ويكون النفس محبوسا تحت السرّ ولا يزال  
يشغل بتكرار ما دام النفس محبوسا ولا بد من ان يكون عدد الذكر وترافي  
كل نفس ويقال لهذا الذكر بهذا الترتيب وقوفا عدويا ثم اذا ضاق بترك  
النفس ويقول محمد رسول الله ثم يحبس النفس ويذكر قالوا يحبس النفس  
خاصيته عجيبه في تسخير الباطن وجمع العزيمة وقطع احاديث النفس ويتدرج

في الحبس انما يتقل عليه والمراد بالحبس غير المفروض فيه وبين ما يامر الجوكية  
 بتوث بعيد اقول وقد رايت بعض السالكين يحبس النفس ويتدريج في الزيادة  
 الي ان يقول في نفس واحد الف مرة <sup>١٠٠٠</sup> ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠ ١٠٠٠  
 فالانزدياد محمود وقالوا للعدد الوتر خاصية عجيبه فيقولوا هذه الكلمة  
 مرة في نفس واحد ثم يقول ثلاث مرات في نفس واحد وهكذا يتدريج الي احد  
 وعشرين مرة مع مراعات عدد الوتر وقال بعض الاكابر مراعاة العدد ليست بشرط  
 اقول وذلك لان الغرض الحضور وجمع الخواطر وفي مراعاة العدد والوتر ينشئت  
 الخاطر والشرط الاعظم ملاحظة نفي العبودية او المقصودية او الموجودية  
 عن غير الله تعالى واشباتها له علي وجه التاكيد واجتماع الخواطر لا كما يدور  
 في النفس من الخطرات والاحاديث الباطنة ويسمونه هذا ابازاكشت وقال  
 بعض اكابر هذه الطريقة العلية في معناها ان المبتدي يتصور في لاله  
 لا موجود والمتوسط يلاحظ مقصود والتمهي يلاحظ لا موجود الا الله  
 وقال بعضهم ما لم ينته السير الي الله ولم يوضع القدم في السير في الله  
 تكون ملاحظة لا موجود الا الله كفا اقاوا ومن بلغ الي احدى وعشرين  
 مرة ولم يفتح له باب من الجذب ولم يحصل له انصراف الباطن <sup>تعالى</sup> الي الله  
 وجب الاشتغال باسمه سبحانه والنفرة عن الاشغال الاخرى فليعلم ان  
 عمله لم يقبل فليست ان هذه الشروط من الثلاثة الي احدى وعشرين  
 وليجتهد في مداومة الذكر غير تارك له وفي اي شغل كان في اي حال كان  
 من الرواح والجمي والحديث والسكوت والقيام والقعود وان حصل له فتور  
 عن التكرار في بعض الاوقات بواسطة بعض الاشغال فلتكن عين قلبه  
 حينئذ ناظرة الي لذكر ولا يكون غافلا عن ذلك بالكلية واذا واظب على  
 تكرارها بالوجه المذكور يحصل له في بعض الاوقات كيفية عجيبية عن  
 نفسه وعدم شعوره وهو مقدمة الجذبة فاذا حصل له ذلك فليسلم <sup>نفسه</sup>  
 لذلك الحال ويحافظ عليه ما يمكنه قال بعض الاكابر اذا حصلت في الذكر  
 وفي مجالسة الشيخ حالة وكيفية يفرضها كالخط المستقيم فان تحيّل هذا



للعنف وشغل الخيال بامر واحد مد البهية وقال بعضهم اذا تغيرت شعرة بن من  
 السالك بواسطة الحال وتأثر ينبغي له ان ينبع تلك الشعرة حتى يحصد التعطل  
 كما قال بعضهم الشغل هو عدم الشغل وعدم الشغل هو الشغل وقال سيد الطائفة  
 الحنيد رحمه الله تعالى تصوف هو ان تجلس ساعة متعطلا من ملا حظرة الشئ واذا  
 انترعت تلك الحالة والكيفية بالنقصان فليراجع الي تلك الكلمة او ذكر اسم الذات  
 واذا حصل هذا المعنى مرة بعد اخرى يرجي ان يصير ملكة وان لم تحصل <sup>للفعل</sup> با  
 تحصل با <sup>توجه</sup> في النوع الثاني هو ان يراعي الآداب المذكورة فيقول القلب لا يخرجها  
 من سرته الي الايمن ويمد ها الي منكبها ثم يحرك منكبها الي راسه فيقول الله ثم  
 يضرب في قلبه بالشدة الا الله ومنه الاثبات المجردة كانه لم يكن عند المتقدمين  
 وانما استخراج خواجه باقى بالله قدس سره او من يقرب منه في الزمان والله تعالى  
 اعلم قيل النفي والاثبات افيد للسلوك والاثبات المجردة لاجل الجذب ومنه اسم الذات  
 صفته ان يخرج لفظة الله من سرته بالشدة التام ويمد ها الي ان يصل الي <sup>الذراع</sup> مع الحبس والتدريج في الزيادة ومن علامات جريان الذكر القلبي هو ان يرجع  
 الي القلب بعد النوم ويمد قلبه في مقام الذكر وقد يتحرك راسه موافقا للقلب  
 من غير اختيار ومنها ان يستمع هو فقط من قلبه صوت الذكر وقد يسمع غيره  
 ايضا واما حركة القلب فلا يتوقف الكمال عليها فليست بضرورية وان كانت فليد  
 تنزيه في الكمال وثالثها المراقبة وهي اشرف اسباب الوصول واسهل طرق حصول <sup>فيه</sup> اللوح  
 واقربها وهي مشتقة من الترقب وهو انتظار المطلوب او من الرقيب وهي محافظة  
 القلب وفي جامع العلوم بالمراقبة ملازمة العلم بان الله تعالى مطلع عليه وفي  
 اسرار الفاتحة المراقبة عبارة عن مراعاة السر بملا حظرة الحق وقال الخواص المراقبة  
 خلوص السر والعلائية لله تعالى وقال بعضهم هو خروج النفس عن حولها وقوتها متعزها <sup>ت</sup> النفحات  
 لطنه معرضا عما سواه مستغرقا في بحر هوام مشتاقا الي لقاء وقال حضرة الخواجه عبيد الله  
 احذر قدس <sup>س</sup> الرقابة من اللغاة فلا يد من الترقب من الجانبين فعلى هذا المراقب ان يكون مراقبا لا <sup>عنه</sup> اطلا  
 على موجد الاطلاع الحق سبحانه على احواله ويدوم على ذلك ويكون مراقبا لا اطلاعه على موجد بلا فتور  
 وتنشئت خاطرو قال الشيخ الاجل الخواجه بهاء الدين النفسبند رحمه الله تعالى

وافاض علينا من بركاته يمكن وصول السالك الي مرتبة التصرف في الملك والمذكوت  
 بالمراقبة ويحصل بهما الاشراف على الخواطر وتنوير الباطن والجمعية من الخواطر  
 ودوام قبول القلوب وهذا المعنى يسمى جمعا وقبولا وصفته ان يجلس النفس تحت  
 الشجرة حبسا يسيرا ويغض عينيه ثم يتوجه بجماع ادراكه الي المعنى المقدس  
 الجرد البسيط الذي يتصوره كل احد عند اطلاق اسم الله تعالى ولكن قل من  
 يجرد عن اللفظ فيلجئ هذا الطالب في ان يجرد هذا المعنى من الالفاظ العربية  
 كانت او عبرية او فارسية او غيرها ويتوجه اليه من غير مزاحمة الخطرات  
 والتوجه الي الغير ويدوم عليه حتى تذهب الكلفة من البين ويصير هذا الامر  
 ملكة له ومن الناس من لا يمكنه هذا النحو من الادراك فن المشايخ من ياء  
 مثل هذا بالذمام وصمه ان لا يزال يدعوا الله بقلبه يقول يا رب انت مقصودي  
 ومرضاك مطلوبني قد تبرأت اليك من كل ما سواك ونحو ذلك من المناجات  
 ومنهم من يامر بتخييل الخلاء الجرد الذي هو مظهر لاسم الباسط والمحيط والنور  
 البسيط المحيط بجميع الموجودات العلية والعينية فيتدرج الطالب من هذا التحيل  
 الي التوجه المذكور وصل في الكلمات القدسية وهي احدى عشرة كلمة عليها  
 بناء الطريقة النقشبندية في بعضها اشارة الي هذه الاشغال وفي بعضها الي شروط  
 تأثيرها فلندكرها وهي هذه هوش دردم نظر بر قدم سفر در وطن خلوة در  
 انجمن ياد كرد بارگشت نگه داشت ياد داشت فهذه هي الماثورة عن الخواجه  
 عبد الخالق الفجدواني وبعد ما ثلثة ماثورة عن الخواجه بهاء الدين <sup>نقشبند</sup>  
 رحمه الله تعالى وهي وقوف زماني ووقوف قلبي ووقوف عددي اما هوش  
 دردم فعناه اليتقظ في كل نفس بان يكون متفحفا في كل نفس هل هو غافل  
 او ذاك وهذا المبتدي والمتوسط ان يكون متفحفا بعد كل ساعة هل دخلت  
 فيها عليه غفلة ام لا فان دخلت استغفر وعزم على تركها حتى يصل الي الله  
 وهذا الاخير يسمى بوقوف زماني وقال الخواجه بهاء الدين نقشبند قدس سره  
 ان بناء الامر في هذا الطريق على النفس فينبغي ان يجتهد على حفظ النفس  
 حتى لا يدخل بغفلة ولا يخرج بغفلة واستخرجه رحمه الله لما راى ان التوجه



الى علم العلم في كل نفس يشوش حال المتوسط فاللائق به الاستغراق في التوجه الى الله تعالى  
 بحيث لا يراحمه علم هذا التوجه واما نظر برقدم فعناء بالنسبة الى البتدي ان ينظر  
 الى قدميه حال مشيه وبين يديه حال عودته فان النظر الى النقوش والالوان  
 المختلفة يفسد عليه حاله ويمنعه مما هو في سبيله وفي حكمه استماع اصوات الناس  
 واحاديثهم وبالنسبة الى المنتهى ان ينظر الى قدمه الذي هو عليه ولا ينظر الى ما هو  
 قبل ان يحصل له الكمال فيه لان النظر الى الفوق يوجب التقصان واما سفر در وطن  
 فعناء الانتقال من الصفات البشرية الخسيسة الى لصفات الملكية الفاضلة بان  
 يتفحص عن نفسه هل فيها بقية حب الخلق فاذا عرف شيئا من ذلك استأنف التفت  
 ثم ليقل لا اله الا الله ويد خط في جانب النفي نفى الشئ الغلابي عن قلبه وفي جانب  
 الاثبات يثبت حب الله تعالى مكانه وان يتفحص هل في قلبه حسد لاحد او قد  
 او اعتراض فليكسر لا بمد وامة هذه الكلمة اقول ويحتمل ان يكون معناه الانتقال  
 من ظل الى اصل وهو ظل بالنسبة الى ما فوقه ومنه الى اصله فلم جازي الى المنتهى  
 دائرة الظلال ولم يبق ما وراء هارمي واما خلوة دراجن فعناء ان يشغل بقلبه بالحق  
 في الاحوال كلها من الدرس والكلام والاكل والشرب والنعوذ والقيام والحركة والسكون  
 واليه الاشارة في قوله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قال الخواجه  
 بهاء الدين نقشبند رحمه الله تعالى ان التوسم بزي الفقروء وام التعلق بالله تعالى يكون  
 غالباً مظنة الرياء والسمعة فالاولي ان يكون الزبي بزي العلم ويكون القلب مع الحق دائماً  
 وما احسن ما قيل في ذلك شعر فمن داخل كن صاحباً غير غافل ومن خارج  
 خالط بعض الاجانب واما يا دكود فعناء ذكر الله تعالى دائماً بك غفلة باللسان  
 او بالقلب اما بالنفي والاثبات او بالاثبات المجرد كما استفادة من الشيخ المرشد وقال  
 حضرة الخواجه بهاء الدين نقشبند رحمه الله تعالى ان المقصود من الذكر ان يكون القلب  
 دائماً حاضراً مع الحق بوصف المحبة والتعظيم لان الذكر طرد الغفلة واما يا زكشت فعناء  
 ان يرجع الذكر بعد كل طائفة من الذكر ثلث مرات او خمس مرات الى المناجات فيدعو الله  
 سبحانه بجماع همة الهي انت مقصودي ورضاك مطلوبي تركت الدنيا والاخرة لك  
 اتم علي نعمك وامرهن قني الوصول التام وهذا الدعاء بعد يفيد نفي كل خاطر من

مبلع وقبيح حتى يخلص الذكر ويتفرغ السر عما سوي الحق وان لم يجد الذكر له اخلاصا  
 في هذا الكلام قاله تقليدا من الرشد فانه يحصل له ببركة ذلك الاخلاص ان شاء الله تعالى  
 واما نكاه داشت فعنا رقب القلب وطرد عنه الخطرات واحاديث النفس فينبغي للشا  
 ان يكون متيقظا فلا يدع خطرة يخطر في قلبه ساعة ولمحة ويجهتد في ذلك فانه  
 ذلك مهم عند الاكابر قال الخواجه بهاء الدين نقشبند رحمه الله تعالى ينبغي  
 ان يصعد هاهنا السالك في اول ما تظهر لانها اذا ظهرت مالت اليها النفس واثرتها  
 فيعسر زوالها فهذه الطريق تحصيل مائة خلوة للذهن عن خطور الخطرات و  
 احاديث النفس واما ياد داشت هو عبارة عن التوجه الصرف المجرى عن الالفاظ  
 في التخيلات الي واجب الوجود والحق انه لا يستقيم الا بعد الفناء الا تم والبقاء  
 الاكمل وقال بعض الاكابر في شرح هذه الكلمات ياد كرد يعني تكلف في  
 الذكر بازگشت يعني رجوع الى الحق سبحانه على وجه الانكسار نكاه داشت  
 يعني حافظ على هذا الرجوع ياد داشت يعني رسخ في هذه الحافظ واما  
 وقوف نهائي فعنا ان يحاسب اوقات نفسه هل مرت باعمال الخيرة فيشكر  
 او باعمال الشر فيستغفر بحسب مراتبهم فان حسنات الابواب سيئات المقربين  
 واما وقوف عدد دي فعنا المحافظة على العدد الوتر في الذكر القلبي و  
 قد مر بيانها واما وقوف قلبي فعنا التوجه الى القلب الذي هو مودع في الجانب  
 الايسر تحت الشدي وجعله مشغولا بالذكر على وجه لا يكون غرضه غير الحق  
 سبحانه والحكمة في هذا التوجه كالحكمة في مراعات الضربات عند القادمية والنجسية  
 وغيرهما وحضرة الخواجه بهاء الدين نقشبند رحمه الله تعالى لم يجعل حبس النفس  
 ولا رعاية العدد لانها في الذكر واما الوقوف القلبي فهو لازم عند في أثناء الذكر  
 والمقصود من الذكر الوقوف القلبي وما احسن ما قيل في ذلك شعر على بيض  
 قلبك كن كأنك طائر: فن ذلك الاحوال فيك تولد وصل للقطب الصمداني  
 المجدد للولف الثاني رحمه الله تعالى اذ كان واشغال اخري نذكرها على حدة اعلم  
 ان الله تعالى خلق في الانسان ستة لطائف بل عشرة الخمسة منها من عالم الآ  
 وهي القلب والروح والسر والخفي والاخفي والخمسة من عالم الخلق وهي النفس



والعناصر الاربعة واختلافها اعتبارات وجهات للنفس الناطقة وحقائق منفردة  
بجبالها ذهب قبلتنا الروحاني الجسد. دلالة الثاني الى ان اللطائف الستة هي حقائق <sup>علمية</sup>  
منفردة بجبالها كما هو ظاهر كلامه وكلام اتباعه وذهب الشيخ ابن العربي الاندلسي  
الى انها اعتبارات وجهات للنفس الناطقة وتبعه كثير من العلماء ولكل لطيفة من هذه  
اللطائف ارتباط بعضو من الجسد فالقلب تحت الشدي الايسر باصبعين والروح تحت  
الشدي الايمن بجذء القلب والسر فوق الشدي الايمن ما يلا الي وسط الصدر والخفي  
الايسر ما يلا الي الوسط والاخفي فوق الخفي والسر في الوسط والنفس في البطن الاولي  
من الدماغ وقال الخواجه قيوما الزمان محمد معصوم قدس سره القلب تحت القلب باربعه  
اصابع تحت الروح بجذء السر كذلك والاخفي فوق القلب والروح بثلاث اصابع في  
وسط الصدر وتسمية هذه المواضع باسم اللطائف مجاز من قبيل تسمية المجد باسم  
الحال كما في قوله تعالى واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله اي الجنة التي  
تخل فيها الرحمة ولكل لطيفة منها نور يظهر في عالم المثال عند صفائها وظهور  
ذلك النور علامة صفاتها فنور القلب احمر ونور الروح اصفر ونور السر ابيض و  
نور الخفي اسود ونور الاخفي اسود غاية السواد وقيل اخضر ونور النفس على لون  
رمادي وقال البعض اللطائف الخمسة العالم الامر ي ليست بداخلة في الجسد ولا  
خارجة عنه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه بل لها معية بالجسد كله لكن لما كان  
مظهرية بعض اجزاء الجسد لها من ائدة على البعض وايضا مظهرية بها بالنسبة  
الي استعداد السالكين متفاوتة لهذا قرر بعض الحضرات تسهيل على السالكين  
لمقام القلب تحت الشدي الايسر ومقام الروح تحت الشدي الايمن بجذء القلب والسر  
فوق القلب باربعة اصابع ما يلا الي وسط الصدر واما قمر هذا الموضع للسر لان  
للاسر مناسبة تامة بالقلوب والخفي فوق الروح ما يلا الي وسط الصدر والاخفي  
في الصدر لانه كثر الرخن والنفس في الدماغ وذلك لان اخر ما يخرج عن رؤس  
الصد يقين حب الجاه ولما كان حب الجاه الذي هي صفة النفس في الدماغ فوضعا  
ايضا يكون ذلك ومحمد بعض الحضرات مقام الخفي في السواد الاعظم الذي هو منشأ

في بيان اللطائف الستة

ف  
في بيان اللطائف الستة

فائدة

سواد العين ومقام الاخفي في مؤخر الراس وراء نقطة سويداء ام الدماغ وقال  
 بعض الاكابر افاض الله سبحانه علينا من بركاته موضع السر وسط الصدر ومائلا  
 الي القلب ونمسك فيه بقول الاكابر وهو ان صدور الابرار كنوز الاسرار والخي في  
 والاخفي فوق الدماغ والنفس تحت السرة واستاناده فيه الي قوله صلى الله عليه وسلم  
 اعدني عدوك نفسك التي بين جنبيك وبهذا اخذ بعض خلفاء سيدنا النبوري  
 وكل ذلك بمكشوفاتهم وهذه الطرق كلها موصلة الي المقصود والاختلاف منهم  
 بمأزلة اختلاف المجتهدين فانهم اذا وصلوا الي مبلغ الرجال فلهم العمل بمكشوفاتهم  
 كالمجتهدين لخروجهم عن دائرة التقليد هذا وانوار للطائف التي تظهر للسالك  
 في اثناء السلوك خص بعض المشايخ بعض الانوار ببعض اللطائف كما تقدم وقال  
 بعض المشايخ بالعكس ومن هذا يقع السالك في التردد قال احسن ان يقال ان كان  
 في ابتداء الحال والتلون والتجالي سكر وشوقا وفي الانتهاء مراقبة وكشف فتعلقه  
 بالقلب غالبا وان كان صحو وتلذذا واسنا بالطاعات فتعلقه بالروح غالبا والفقير  
 تكون شريكا في كمالتهما في حين مغلوبيتهما وهما يشتركان في كمالتهما في حالة  
 مغلوبيتهما فاذا عرفت هذا فنقول ان العدة لحصول كالات الولاية الصغرى والترقى  
 فيها بعد الايمان بالله وحده ورسوله وما جاء به من عند الله واثبات الفرائض  
 والواجبات والسنن الرواتب الاذكار القلبية من ذكر اسم الذات والنفي والاثبات  
 اما ذكر اسم الذات فطريقه ان يلصق الطالب لسانه بالحنك الاعلي ويتوجه بجمع  
 المهمة الي القلب الصنوبري الشكل الواقع تحت الشدي الايسر وهو متعلق القلب  
 الحقيقي الذي هو من عالم الامر ويقال له الحقيقة الجامعة ويخطر بباليه اللفظ  
 المبارك الله ويتكلم بهذه اللفظة من غير ان يتصور صورة ولا يحبس النفس  
 اذ ليس له في الذكر مدخل بل يتخيل يجري بحاله وقيل يحبس النفس لانه يعين  
 على التأثير بالسرعة اقول وهو كذلك وقد جربته مرة بعد اخري ويريد باللفظ  
 المبارك الله الذات البعث ولا حظ معه صفة من الصفات لتلا ينزل من ذم  
 الذات الي حضيض الصفات ولا يميل من التنزيه الي التشبيه ويدوم على الذكر  
 حتى تحصل للقلب ملكة راسخة من الذكر ويصير الذكر صفة لازمة له كالسمع



صفة السامعة والبصر صفة الباصرة ولا يذول الذكر من القلب وإن تكلف في إزالته  
وهذه الحالة تسمى عندهم بالحضور ثم يلاحظ اسم الذات في اللطيفة الروحية الواقعة  
تحت الشدي الأمين حتى تحصل للروح ملكة راسخة ثم توجه إلى اللطيفة السرية  
الواقعة فوق الشدي الأمين مائلة إلى وسط الصدر كذلك إلى حصول الملكة ثم إلى  
الغني الواقع فوق الشدي الأمين مائل إلى الوسط كذلك إلى أن تحصل الملكة ثم إلى الأخفي  
الواقع في الوسط فوق الغني والسر حتى تحصل الملكة الراسخة ثم يلاحظ ذكر اسم الذات  
في اللطيفة القلبية وهي جميع البدن وإذا ضلّب الذكر وأحاط البدن كله جزء من <sup>مختص بكل البدن</sup>  
ذكر مثل القلب تسمى هذه الحالة بسلطان الذكر وأما ذكر الغني والاثبات فطريقه  
أن يتوجه إليه بأدنى اللفظة لا من السرة ذاهبا بها على اللطائف كلها إلى الدماغ نازلا <sup>لفظ</sup>  
إله على الكف الأمين ضار باللفظة إلا الله على القلب ويلاحظ معناه كما قد مناه ولا <sup>يجوز</sup>  
عليك أن لكل لطيفة من اللطائف الستة سلطان عليها فإذا ورد وأورد أو حال  
قوي على لطيفة منها أخذ كلية السالك مثل أخذ تلك اللطيفة فتصبح بصيغ تلك  
اللطيفة لساتيه فيها فيبقى في جميع اللطائف <sup>التي هي</sup> إلى بقاء سلطان تلك اللطيفة ويزول  
بانقضاء سلطانها إذا رجع ذلك الحال أو الوارد فلا يخلو ما أن يرجع إلى اللطيفة  
الأولى فذلك دليل على سد طريق ترقى السالك وإما أن يرد على لطيفة أخرى  
فذلك قريحة على فتح طريق ترقيه وهكذا حال اللطائف كلها ثم إن سري ذلك  
الوارد والحال إلى جميع اللطائف بطريق الأصالة فانتقل من الحال إلى المقام وحفظ من  
الزوال بلطف ذي الفضل والأفضال والله تعالى أعلم وعلمه أحكم بحقيقة الحال وأما  
المراقبات فكثيرة منها أن يغض عينيه ويتصور في نفسه الله حاضري الله ناظري  
الله شاهدي الله معي من هذه المراقبة يحصل للسالك الفناء في الله ويكشف عليه  
أحوال أهل القبور ومنها أن يتصور وجوده عدما ويرى الحق سبحانه موجودا  
ويتصور حقيقة العدمية مراتل الكالاته تعالى من الحيوة والعلم والقدرة والإرادة  
والسمع والبصر والكلام وغير ذلك فيؤد بها إلى صاحبها وفي هذه الحالة تكشف  
عليه الحقائق وتحصل له الولاية الصغرى التي هي عبارة عن ولاية الأولياء الشرط  
للوصول إلى هذه الولاية قطع دائرة الامكان المشتملة على لا فاق ولا نفس وقطعها

ف  
ذكر الغني والاثبات

ف  
مراقبات

مربوط بالسلوك والجذبة السلوك سيرا فاقى والجذبة سيرا نفسي وهما ركنا لحصول الولاية  
وكل ما يظهر في مرآة الافاق والانفس متمسكة بسمكة الظلمة فلا بد من فيها حتى يثبت الاصل ولما  
عبر السالك عن الافاق والانفس خلص عن قيد الظلمة وشرع في تجلي الافعال والصفات وما ظهر له  
قبل هذه في السير الافاق والانفس وان زعمه تجلي الذات كان ذلك متعلقا بظلال الاسماء والصفات  
لانفس الافغان والصفات فماله بالذات تعاضدا وتقدسا لان دائرة الظلمة تنتهي بنهاية الانفس  
فكل ما ظهر في الافاق والانفس داخل في دائرة الامكان والافعال والصفات ولما كانت <sup>المرتبعة</sup> في  
ظلال حضرت الذات تعاضدا وتقدسا لكان داخله في دائرة الاصل وولاية هذه المرتبة ولاية  
اصلية بخلاف ولاية المرتبة السابقة التي تتعلق بالافاق والانفس وهي الولاية الظلمية  
التجلي البرقي الذي هو ناش عن مرتبة الاصل يتسلسل للاولياء والواصلين الي اخر نقطة دائرة  
الولاية الصغرى التي هي دائرة ظلال اسماء الواجب تعاوبه يحصل لهم الخلاصة والنجاة عن قيد الافاق والانفس  
والذين عبروا عن دائرة الافاق والانفس ووصلوا من الظل الى الاصل التجلي  
البرقي في حقهم داعي لان مسكنهم دائرة الاصل الذي التجلي البرقي ناش منه بل  
معاملة هؤلاء الاكابر فوق التجليات والظهورات لان التجلي والظهور باي مرتبة تتعلق لا يخرج  
عن شائبة الظلمة ووصولهم الى اصل الاصل فخرجهم عن الظل وخلصهم عن زيغ البصر  
ونهاية الكمال في الولاية الصغرى بالتجلي البرقي وهذا التجلي البرقي قدم اول في الولاية <sup>الكبرى</sup>  
وهي ولاية الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومن هذه معرفة الفرق بين الولايتين فان نها  
ولاية الاولياء بديلة ولاية الانبياء عليهم الصلوة والسلام واما كمالات النبوة فبدايتها  
نهاية هذه الولاية فاحفظ واعلم ان حصول نفس الولاية التي هي عبارة عن الفناء  
والبقاء منوط بالسير الى الله وفي الله السير الى الله عند ارباب توحيد الشهود الذي  
قلنا به عبارة عن الحركة العلمية من الاسفل الى الاعلى الى ان ينتهي الى علم الواجب <sup>تعالى</sup>  
بعد طي علوم الممكنات كلها وزوالها باسمها وهذه الحالة هو المعبر بالفناء هو  
السير في رب حقيقته وعينه الثابت هو السير في الله وهو عندهم عبارة  
عن الحركة العلمية في مراتب الوجوب من الاسماء والصفات الى ان ينتهي الى  
المرتبة التي لا يمكن التعبير عنها بعبارة ولا ينشأ اليها باشارة ولا يسمى باسم  
ولا يكتفي بكناية ولا يعلمها عالم ولا يدركها مدرك وهذا السير يسمى بالبقاء والسير <sup>التالي</sup>

ف  
السير الى الله الخ



عندهم هو السير عن الله بالله وهو عبارة عن الحركة العلمية من العلم الاعلى الى العلم الاسفل  
ومن ذلك الاسفل<sup>الاسفل</sup> الاخر الى ان يرجع الى الممكنات بالرجوع الفهفري وينزل عن علوم مراتب<sup>ثب</sup>  
الوجوب كلها وهذا السير يسمى بالرجوع عن الله ببقاء الله وهو الواحد الفاعل وهو الواحد  
المهجور وهو القريب البعيد والسير الرابع عندهم السير في الاشياء وهو عبارة عن حصول  
علم الاشياء شيئاً تشيئاً بعد زوال علوم الاشياء كلها في السير الاول فالسير الرابع مقابل  
السير الاول والسير الثالث للسير الثاني السير الاول والثاني لتحصيل نفس الولاية كما في<sup>فت</sup>  
الثالث والرابع لحصول مقام الدعوة واما عند ارباب توحيد الوجود فالسير الى الله عباً  
عن رفع حجب الكثرة من وجه الوحدة والسير في الله عبارة عن رفع حجاب الوحدة  
عن وجه الكثرة العلمية الباطنية والسير الثالث وهو الى احدى الذات عبارة عن زوال<sup>ل</sup>  
التقييد بالصدين الظاهر والباطن بالحصول في احدى عين الجمع والسير الرابع اعنى  
من الله الى الخلق في مقام الاستقامة وهو عبارة عن احدى الجمع والفرق بشهود اندراج  
الحق في الخلق واضمحلال الخلق في الحق حتى يري العين الواحدة في صورة الكثرة  
والصور الكثيرة في العين الواحدة فالسير عند ارباب توحيد الشهود سلوكي وهو  
عبارة عن قطع العارف المنازل ومظاهر حضرات الاسماء باعتبار العلم والشهود بسبب  
التزام طريق الفقر والفناء الذي اخذ به اهل الخرقه والدلق من اسرار الناس الالهية<sup>م</sup>  
والوحي المنزل والسنة النبوية وعند ارباب توحيد الوجود وجودي وهو  
عبارة عن التنفلات والتنزلات الحقيقية والنزول والعروج مثله ينزل من حقائق<sup>ثب</sup>  
الموجودات من مرتبة بطون العلم حتى في جميع الحضرات ويظهر باطوار الوجود ثم  
يعرج ويرجع الى حيث اني وهذا السير في الحقيقة عين تنزل حضرات الاسماء في  
مراتبها كما ان السير الاول علم ذلك التنزلات مفصلاً بعرفان كل منزل واحكامها  
فافهم والفناء والبقاء الذين هم جزآن للولاية شهود يان الفناء علمي والبقاء ذوقي والفناء  
مربوط في السير الى الله والبقاء منوط بالسير في الله الاول في مراتب الامكان والثاني<sup>ثب</sup>  
في مراتب الوجوب والاوّل شرط الحصول الثاني والبقاء كالسير في الله موهبة صفة  
بعد الفناء الا ان يحصل فضلاً وكرماً والفناء وان كان موهبة لكن مقدّمه كسبية  
فان الفناء الذي هو الاتفاء نتيجة النفي والنفي كسبي لان النفي طرية والاتفاء حقيقة

والطريقة مربوط بالكسب والحقيقة موهبة معرفة فيجب على السالك ان يسعى في المقدّمات حتى  
بلغ النفي الي الكمال وحصل الانتفاء على الوجه الكامل والكمال الاول والنهاية الاولى هذا الفناء  
الذي هو عبارة عن نسيان ما سوي وزوال علم ما عدي ان كان زوال العلم المحصولي فهو  
فناء القلب وان كان زوال العلم الحضورى فهو فناء النفس وهذا الفناء في نفسه كمال  
في قرب الولاية وايضا هو شرط للكمالات الاخر التي هو فوقه فلا بد من سعي السالك  
كله فيه والسعي في الفناء افضل من السعي في البقاء لان المقصود من السير والسلوك  
زوال التعلق عما هو غير الحق سبحانه والخلوص من شرارة النفس ورعونتها وانا  
نيتها وهو يحصل في الفناء وبعد حصول الفناء لا يسعى في البقاء وان اعطي تلطفا  
من غير طلب فهو نعمة عظيمة ويكون صاحبه محفوظا عن الذلة والابتلاء ولا يؤكل  
الى نفسه وان سعي واعطي البقاء حسب طلبه ففيه توهم خطر واحتمال ضرر ومن  
هذا عرفت ان الفناء لا يستلزم البقاء وقيل يستلزم العلم ان انتهاء السير الى الله  
الي اسم هو مرلي حقيقة السالك وحقيقته مظهر له ولما وصل اليه يكون سائر فيه  
واذا جاز من ذلك الاسم وما يتعلق به مما ينكشف على الارباب الواصلين اليه ووصل  
الي المسمى الحقيقي وحصل له الفناء فيه والبقاء به فصارت منتها حقيقيا وفي الحقيقة  
انتهاء السير الى الله في هذا الموطن والنهاية الاولى التي هي نهاية الى الاسم ايضا اعتبارها  
نهاية السير الى الله وباعتبار حصول الفناء والبقاء في هذه المرتبة اطلقوا اسم الولاية  
على الواصل اليها واما ما قال بعض المشايخ من السير في الله لانهاية له هذا السير  
في وقت البقاء وبعد طي منازل العروج ومعنى عدم نهايته هو ان السير ان وقع  
في ذلك الاسم وتجلي الشيونات والاعتبارات المندرجة فيه على تفصيل فلا يصل  
الي نهاية ذلك السير لان كل اسم لا شمله على الشيونات المندرجة غير متناه نعم في  
وقت العروج لو عبروا السالك من ذلك الاسم بفضل الله وعونه لعبود منه بخطوة  
واصلوا الي نهاية النهاية فان استهلك فيها وفني فشراف ولطف وان ارجعوا  
تكميل الناقصين ففضل وكرم فعدم الوصول الي نهاية النهاية وعدم انقطاع  
مراتب الوصول مبني على السير التفصيلي الواقع في الاسماء والصفات والشيونات اعتبارا  
وهذا السالك لا يتصور في حقه نهاية والوصول الي نهاية النهاية مبني على السير الاجمالي



فالساكنون في الصفا مفصلا والساكنون في الشيونات ولا اعتبارات مرتباً محبوبون في التجليات  
 الصغائية ابد الابدين ومرتب الوصول في حقهم ليست الا الوصول الي الصفات فان العرج  
 الي حضرة الذات لا يتصور الا بالسير الاجمالي في الصفات والشيون لا اعتباراً ولما وصل السالك  
 بالسير الاجمالي الي نهاية النهاية وهو الوصول الي حضرة الذات حصل له الوصل العرفي  
 ونعني بالوصل العرفي رفع الحجب كلها وزوال المانع بأسرها ولما كان اعظم الحجب واتواها  
 هي التجليات المتنوعة والظهورات المختلفة لا بد ان تنقضي رتبة تلك التجليات والظهورات  
 في المراتب المكانية والوجودية فانها في الجسمية سواء وان كانت متفاوتة بينهما في الشرف  
 والرتبة وهو خارج عن نظر السالك والسالك الواصل الي نهاية النهاية اذا حصل له  
 الرجوع لا يكون فيه شوق لان الشوق يقتضى الفقد والفقد في حقه مفقود لا ينزي ان  
 التخص لا يشتاق الي نفسه مع افراطه في حبه لعدم تحقق فقد في حقه فالمقرب الواصل  
 الباقي بالله سبحانه الغافي عن نفسه حاله مع الله سبحانه كحال الشخص مع نفسه  
 فلا جرم لا يكون المشتاق الا البرار لانه محب فاقد وقد ورد في حديث القدسي الاطال  
 شوق البرار الي لقاءي وانا اليهم لاشد شوقاً ولما بالابرار غير المقرب الواصل سواء كان  
 في الابتداء او في الوسط ولو بقي منه مقدار حبة من خردلة نقل عن راس الصديقين  
 رضي الله تعالى عنه انه راي قارياً يقرأ القرآن ويبكي فقال هكذا كنا نعمل ولكن قست  
 قلوبنا قال قدوة الا ولياء المتأخرين خواجه عبد الباقي الدهلوي قدس سره المنتهي الي  
 ربما ينتمي الشوق والطلب الذي كان له في الابتداء ولفق الشوق مقام آخر اكمل من الاول  
 واتم منه وهو مقام الياس والعجز عن الدرك فان الشوق يتصور في المتوقع فحيث لا  
 توقع لا شوق واذا رجع هذا البالغ الكامل نهاية الكمال الي العالم بالرجوع القهقري لا يعود  
 اليه الشوق ايضا مع وجود الفقد بالرجوع لان زوال شوقه ما كان لوجود الفقد بل لوصول  
 الياس وهو موجود بعد الرجوع بخلاف الكامل الاول فانه يعود الشوق اليه بوجوه  
 الي العالم لوصول الفقد الذي نزل من قبل فحين وجد الفقد بالرجوع حصل الشوق  
 الذي نزل بزواله لا يقال ان مراتب الوصول لا تنقطع ابد الابدين فيتوقع بعض تلك  
 المراتب فيتصور الشوق حينئذ لاننا نقول عدم انقطاع مراتب الوصول مبني على السير  
 التفصيلي وهذا السالك لا يتصور في حقه نهاية ولا يزول عنه الشوق ابد ولما انتهى

الواصل الذي قطع تلك الراتب بالسير الاجمالي وبلغ الي ما لا يمكن التعبير عنه بعبارة ولا يشاء  
اليه باشارة فلا يتصور ثمة في حقه توقع اصلا فلا جرم يزول عنه الشوق وهذا حال  
الخواص من الاولياء الكرام لانهم عرجوا عن ضيق الصفات ووصلوا الي حضرة الذات  
تعالى وتقدر بخلاف السالكين في الصفات مفصلا فانهم محبوبون في التجليات الصفاتية  
والتلوينات الشيونانية ابد الابدين فراتب الوصول في حقهم ليست الا الصفات ومن وقع سير  
فيها بالتفصيل حبس فيها فلم تزل عنه الشوق والطيب لم يهاجر الوجد والتواجد فاصحاب الوجد  
والتواجد ليسوا الا اصحاب التجليات الصفاتية وليس من التجليات الذاتية لهم نصيب  
ما داموا في الشوق والوجد والتواجد وقد عرفت مما مر ان اهل الوصول الي نهاية النهايات  
الذين احياهم الله تعالى بعد الموت احي ابقاهم الله سبحانه بعد الفناء لا تم وهو الفناء  
في الذات هم اهل التكين واما اهل التلوين فهم ارباب القلوب وفناء القلوب في الصفات  
وتخلصها اليها فهم في وسط الطريق لهذا تلونوا ولم قال الله تعالى في ذلك لذكر  
لمن كان له قلب او لقي السمع وهو شهيد واهل الوصول الى الذات البحت العارية عن الصفات  
لا تلون لهم ولا يحصل الخلاص من التلوين الا لمن حصل له العروج من القلب الي الخفي  
وخرج من تحت تصرفات تعدد الصفات وتمكن في فضاء قرب الذات ثم اعلم ان القلب  
اذا عرج من مقامه الي مقام الروح فتعرج النفس من مقامها الي مقام القلب فاذا التلون  
الذي كان للقلب من قبل من القبض والبسط والحزن والسرور والخوف والرجاء ونحو  
ذلك يعرض للنفس وهي تقبله باليناية فتصير ذات تلون هكذا الحال في جميع مراتب  
الوصول الي ان تبلغ نهاية النهاية وفنيت وتلاشت لكن التلوين الذي وجد بعد  
عروجها الي الذات وفنائها فيه ليس بقارح في التكين لعدم احتجاب نور الكشف بوجود  
هذا التلوين ولا يمكن ان يرتفع التغير من الطبيعة بالكلية ما دام اسم البشرية باقيا  
لكن هذا التغير لا يخرج صاحب التكين عن مقامه فانهم وبالله التوفيق وينبغي ان يعلم  
ان السالك ان وجد نفسه يفتنة مثل الجراد خاليا عن المحسن والحركة او ثوبا خاليا  
او ظرقا خاليا وان ادي جميع الكمالات من الوجود وصفاته الى الاصل ولم يبق من  
الوجود وتوابعه فيه اثر واضح كل منهما في الاصل وبقي عينه الذي كان مرآتا  
للكمالات خاليا عن الكمالات ووجد عدم ما محضا استسعد بالفناء الحقيقي وح

ف

علامات الفناء



يلحق العدم للقيّد بالعدم المطلق وهذا المحرق مثل لحق الوجود وكما لانه التابعة بالاصل وهذا النوع  
من القناء درجة اعلى في القناء فانه لا يبقى فيه اثر الوجود والعدم ثم ان وجد العدم مجاورا وقربنا له  
بصفة الطف من العدم السابق بحيث لا يدرك ببصر البصيرة فهو علامة البقاء وان وجد نفسه نورا  
ومحاط الاوار ومهبطها ومحيطي بجيلة الذهب والفضة مكللة باليوافق واللاقي او وراء العالم او  
وجد جميع الانوار اجزائه استسعد بالبقاء وان فقد نفسه ووجد الحق سبحانه بحيث لو سعي  
في وجد ان النفس لم يجد الا الحق تعالى فهو حالة العروج والصعود وان انعكست  
هذه الحالة بان وجد نفسه وفقد الحق وان سعي في وجد ان الحق سبحانه لم يجد الا  
نفسه فهي حالة الرجوع والتوجه الي البوط فقد تقرر نزوله قبل هذه الحالة كان يجد  
قيام العكس بذلك العدم وفي هذه الحالة يجد تلك المعاملة بالعكس  
وعبر الشايع عن هذه الحالة بالسير عن الله وهذا السير بالله والسير في الاشياء  
بالله لمقام الدعوة الذي مخصوص بالانبياء المرسلين عليهم الصلوة والسلام  
ولغيرهم من اولياء الامة من الكمل بالتبعية وحيثما يحصل حقيقة اطمينان  
النفس والخلاص عن شرارتها وحصول الاسلام الحقيقي في هذا الموطن يتصور  
وفي توسط الحال وهو اوان العروج قد يشاهد العالم موجودا وقد يشاهد  
معدوما واذا حصل له القناء لا تم يجد معدوما مستمر العدم ولم يجد موجودا  
الا الحق سبحانه ولما رجع فح قد يجيء في نظره موجودا وقد يجيء الي ان يحصل له  
التزول فيجد موجودا ويكون رجوعه بالوجود الموهب الحقاني وهو عندهم عبارة عن الكشف العيني  
الثابتة التي هي من مقام الجمع بعد القناء بحض موهبة الحق سبحانه والتشبيه الذي  
يظهر بعد التنزيه هو عبارة عن هذا الانكشاف والتشبيه الذي قيل انه يجمع بالتنزيه  
هو هذا الذي من مقام الجمع والتشبيه الذي قبل ظهور التنزيه هو مقام الفرق  
بحو ذلك عند ظهور التنزيه ويتلوا شي ليس له قوة الجمع ومعنى الجمع بين  
التشبيه والتنزيه ان متعلق الادراك البسيط وهو ذلك التنزيه بعد التنزل  
يحتجب بحجب الصفات الالهية التي اشتمل عليها العين الثابتة وينزل في العالم  
ويصير متعلق الادراك المركب فمقام التكميل هو الجمع بين التنزيه والتشبيه وذلك  
لان صاحب التنزيه فقط ليس بقادر على احضار الذات في المدركة فان علم الذات

ف  
معنى الجمع بين التشبيه  
والتنزيه آله

٢  
برنمیدارند بخششهای باو شاه را  
مگر شتران باو شاه ١٢

لا يكون الا في حجب الصفات الالهية التي اشتمل عليها العين الثابتة وهو ما انكشفت عليه  
فمن لم يكن له علم بطلوبه كيف يدل الآخريه والمطلوب الحقيقي لا يعلم من حجب لصفاته  
الكونية وليس لها طاقة للرؤية لا يحمل عطايا الملك الامطايا والمراد من مظهرية  
العالم ومراتبه للصفات مراتبة لصور الاسماء والصفات لا الاسماء والصفات  
باعينها لان الاسم كالمسي لا يكون محاط المرآت والصفة كالموصوف لا يقيد مظهرها  
هذا واثرة ظلال اسماء الواجب تعال التي تسمى بدائرة الولاية الصغرى هي مقام  
البدلاء والاولاد والقطب والغوث والافراد وسائر فرق الاولياء من اهل المناصب  
بالاصالة للبدلاء تجلي الصفات والاقطاب والافراد تجلي الذات لان القطب محوري  
للمشرب وكذا الفرد نعم في تجلي الذات درجات درجة الافراد اعلى من درجة الاقطاب  
مع ان لهما من تجلي الذات نصيبا ونهاية عروج الافراد الي مقام الاصل ليس لهم  
وراء ذلك مجال وفوق مقام الولاية مقام الشهادة وفوقه مقام الصديقية وهو  
من مقام البقاء ووجهه الى العالم في هذا المقام يوافق المعارف الباطنية بالعلوم  
الشرعية حد والنعل بالنعل حتى لا يبقى للمخالف في هذه الدرجة مجال وفوق  
مقام الصديقية مقام النبوة والعلوم التي جاءت الي النبي صلى الله عليه وسلم  
بالوحي انكشفت للصديق بطريق الالهام لافرق بين هذين العلمين الا بالوحي  
والالهام والفرق الاختلاف في الوحي قطع وفي الالهام ظن لان الوحي بتوسط  
الملك والملك معصوم ليس فيه احتمال الخطاء والالهام وان كان له محل عال وهو  
من عالم الامر لا ان له بالعقل والنفس نحو من التعلق والنفس وان حصلت لها  
التركيبية وصارت مطمئنة لكن لا ترجع عن صفاتها فظهر الخطاء في تلك الوطن بجوار النفس اذا  
طهر عن ادناس الصفات الذميمة ببراءة عن دعوى الانانية وثابت وتصير مطمئنة ومرضية  
وبمقتضى قول عز من قائل ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها الآية تترك مكانها  
من ارض المعصية وتختار جوار الصلحاء من لطائف عالم الامر وبصدق خياركم في الهمة  
والاسلا اذ افقوا في الدين تصير سيد لطائف عالم الامر وتستقر على سرير الصدق وتمكن وتظهر السلطنة وتصور  
اشرف اللطائف الى ان احرمة الله كيف يحكي في بعد موتها واذا لا يجبي منها الا الخير وتدعو الخلق الى الحق  
اولئك يبداء الله سيئاتهم حسنا وكان حصول العلوم الدنية في دائرة الولاية



الصغرى إلى انتهائها الذي هو مقام الاقطا بواسطة ارواح الكل أما بعد العبور عنها والترقي الى هذه الدائرة وما بعد ها فيكون اخذ العلوم من حقيقة نفسه ليعد مساع الغير في البين وهما يتحقق الخرج من التقليد ويصير من الرجال البالغين وهما عروج الافراد الى مقام الاصل ليس لهم وراء ذلك مجال وهذا الوطن منتهى المولاية الكبرى التي هي ولاية الانبياء عليهم الصلوة والسلام و الى هنا تفصيل الاسم الظاهر الذي هو جناح واحد من الجناحين للطيران والاسم الباطن الذي هو جناح الآخر للطيران الى عالم القدس هو في القدام بعد ويحصل في السير في الاسم الباطن في دائرة الولاية العليا وهذه الدائرة اسماء الواجب تعاقب وتقدم في هي تفصيل الاسم الباطن الذي هو اقرب الى الحق سبحانه درجة واحدة من الاسم الظاهر والسير في الاسم الظاهر سير في الصفات من غير ان يلاحظ في ضمنها ذاته تعالى والسير في الاسم الباطن وان كان سير في الاسماء ايضا لكن يلاحظ في ضمنها ذاته تعالى مثلا صفة العلم لا يلاحظ في ضمنها ذاته تعالى اصلا وفي اسم العليم يلاحظ الذات في مرادقات الصفة لان العليم ذات له العلم فالسير في العلم سير في الاسم الظاهر السير في العليم سير في الاسم الباطن وقس عليه سائر الاسماء والصفات والاسماء المتعلقة بالاسم الباطن مبادي تعيينات الملاء الاعلى من الملائكة فاذا شرع السالك في هذه الدائرة وضع قدمه في الولاية العليا وهي ولاية الملاء الاعلى ويحصل له المناسبة بالملائكة المقربين والذي هو في هذه الدائرة اخرى بالاستعداد فانه من الاسرار والمعاملة في هذه الدائرة بالاجزاء الثلاثة الماء والهواء والنار ومن هذه العناصر الثلاثة نصيب للملائكة وقد ورد ان بعضهم خلق من النار والشلج وتبيحه سبحانه من جمع بين النار والثلج والعدة في حصول هاتين الولايتين الاخر الولاية الكبرى والعليا الذكر للسافي بالنفخ الاثبات وعين بعض لا كابر لحصولها المراقبتين ايضا احدهما ان يتصور اسم من الاسماء المحسنى الذي يناسب حاله فيعلم ويدرك منه مشربه وبهذه المراقبة يحصل له الولاية الكبرى المتعلقة بالاسماء التي هي تفصيل الاسم الظاهر في هذه الولاية حصول لغناء الائم والبقاء الاعم وزوال العين والاشترى وشرح الصدر والاسلام الحقيقي وما يناسب ذلك وثانيهما ان يتصور معنى هذه الآية الكريمة وفي انفسكم افلا تبصرون في هذه المراقبة يتحقق الولاية العليا المتعلقة

ق

والعدة في حصول

الولاية الكبرى والعليا





الى حيث يكون الاصل ولما جاوزت المعاملة من الظلال وخلق الاصل وراءه كالظل  
 تحصل له نسبة غيب لغيب فتصير معاملته السابقة هباءً منشورا <sup>بذلك راجع الى ١٣</sup> ويبدا ايمانه الشهود  
 بالايمان الغيبي وتنوب الحزن والالام والمرارة مناب الشوق واللذة والحلاوة وكان  
 النبي صلى الله عليه وسلم دائمة الفكر متواصل الحزن وهذه الاكابر النازلون في هذه المراتب  
 العظمى غصوا بعينهم عن الشهود وتصوروا الوصال خيالاً وانزلوه منزلة الغيب واختار  
 والايمان بالغيب ولايمانهم بالغيب مزية على ايمان الشهود فان غيبهم نفس الشهود  
 ولذا تهم في طاعة المحبوب وذوقهم منحصرة في صرف العبودية والمحبة في كالات النبوة بعين  
 ارادة الطاعة والشفقة على خلق الله لا غير ولهذا التحريمة الاولى عندهم اولى من التجليات  
 والنظر في موضع السجود افضل من الشهود والمجاهدة واما المحبة في مرتبة الولاية  
 فهي بمعنى القلق والاضطراب والصيحة ونحو ذلك فهي نصيب الواردين على مراتب  
 الظلال ولما ارتقي لسالك منها وجاز اصل الاصل وعلمت معاملته بغيب الغيب سكن  
 القلق والاضطراب فشأن بين معارف مقامات الانبياء والاولياء فان معارف  
 مقامات الاولياء تنبئ عن المشاهدات والتجليات ولا يتهم تثبت الوصول  
 والقرب ولا تعرف القرب بعدا والمعرفة جمالة ومعارف مقامات الانبياء تنبئ عن  
 العبادات ولا يتهم تثبت الاقربية والنسبة المجهولة كيفيتها ومع ثبوت الاقربية  
 تعرف القرب عين البعد والمعرفة عين الجهل في هذا الموضع يرتقي لعارف من  
 صورة الشريعة الى حقيقة الشريعة ومن صورة الاعمال الى حقيقة الاعمال كانت  
 الترقيات قبل هذا مربوطة بصور الاعمال ونتائجها وههنا العروج منوط بحقيقة  
 الاعمال فيحصل له نتائج الحقيقة وثمراتها ومن هنا يعلم التفاوت بين الكالات  
 الولاية وان كانت ولاية الانبياء عليهم الصلوة والسلام وبين كالات النبوة قال  
 قبلت الروحاني المجدد للآل الثاني ان كالات النبوة والرسالة فوق جميع الكالات  
 والعارف والاسرار المتعلقة بذلك الحريم المغم لا يدرك قدر فخامتها وجسامتها  
 كما هي غير المتصف بها ولا يكون لكالات الولاية التي فاضت من حيث الولاية  
 بالنسبة الى كالات النبوة مقدار والاسرار والمواجيد والمعارف والمحققات والدقائق  
 التي ظهرت في مرتبة الولاية ظهورها في كالات النبوة عار وتفضيل الولاية على النبوة

ان اختار الشق الاول يكون مجزأ ان في الولاية يكون الشخص  
غير الانبياء

وان كانت ولايت النبي من عدم ادراك حقيقة الامر وتقدير الجهة الحقيقية للولاية  
والجهة الحقيقية للرسالة من عدم الاطلاع وحقيقة المعاملة ان لها من وجا وهو الجهة  
الحقيقية ونزول وهو الجهة الحقيقية للنبي عروج واقبال الى جناب القدس ونزول  
وتوجه الى الخلق لتبليغ احكام الشرع وتركيز النفس والمولي ايضا عروج على حسب  
استعداد اوله ونزول لتكيد الناقصين وارشاد الضالين ثانيا وكالات تكون كالات النزول  
في الولاية بكالات النزول في النبوة ملائمة فانه يستأنس بذلك العوام من حيث انه اتم  
دعوة واكمل ارشادا كذلك لا تكون كالات عروج الولاية بكالات عروج النبوة مناسبة  
واخذ العروج من الولاية وانيان النزول في مقابلها للنبوة تصرف غير من عدم  
احاطة كمال النبوت حكمه بقطع احدي جناحي بازي وكالات مكان قلت انا اشتغال النبي  
بدعوت الخلق لما كان اهم واغرض ولم يكن الا بالله ومن الله والله مع ما فيه من تحمل  
الاعباء الشاقة على النفس فتوجه الباطن فيه برفع الامور المعترضة عليه اليه تعالى  
سرامع حالة الاضطراب مخافة وقوع التقصير فيها اتم واكثر قربا منه تعالى واجرا وهو  
اصعد وارقى بل هو مع كونه اقل الذ عند العارف وفي العبودية عند تعالى اوفي  
وهو بذلك ارضى من التوجه الذي لم يكن بهذه المثابة ومعلوم ان توجه الشخص  
بالسر على قدر معرفته وكماله واضطراره وخوفه من ذي الجلالة ومطالعة جماله  
والنبي اعرف واكمل واخوف واكثر ادعاء الحق بربه وخوفاته ومطالعة لاوصافه  
تعالى في كل لحظة لاسيما عند الامور العارضة وفي مرتبة النبوة وكالاتها الاشتغال  
به تعالى هو مباشرة ما يرضاه وان الاشتغال بالالزام افرض واوجب للقرب منه بالنسبة  
على ان ظاهر القرآن والاحاديث واقوال الصحابة والتابعين ومشايخ السلف والخلف  
في وصف الانبياء والرسول من حيث الرسالة والنبوة والحكم على فضيلتهم من هذه  
الحيشية ومن تردد فيما ذكرته فلقصور بصيرته وحمود نور سريرته اولقلة فقط  
وجمود قريحته ولا يعرف ذلك الا من خصه الله تعالى بفضل من الافاضا الدينية  
فاوصله اليه بطريق قرب النبوة والذي يقول الولاية افضل من النبوة وفصل النبي  
على اولي اما ان يكون من جهة الجمع بين المنصبين واما من جهة ان ولاية النبي  
مع قطع النظر عن النبوت اكل للولاية في اي مرتبة كانت ولا يصل اليها غير الانبياء



مساوياً بالنبي وفضل النبوة لا يكون إلا بمجموع النبوة والولاية ففي مراتب القرب الإلهي  
 والجمعة الحقانية التي هي مبني لفضل لكل عند هذا القابل جواز مساوات غير الأنبياء  
 بالأنبياء ويكونون مخصوصين بوجه من الوجوه الجزئية عندنا وهو الأنبياء المخصوصين  
 ويعلم الفطن اللبيب أن هذا الفضل راجع إلى الفضل الجزئي الذي هو ساقط عن مرتبة  
 الاعتبار ولا يكون هو مابه الامتياز وفي الفضل لكل الذي يكون قرب الحق جل ذكره  
 وإدراك المعارف والحقائق والأسرار في أقصى مراتب القطع الذي هو مرتبة الوجدان  
 مساوي للنبي غير النبي وأن اختار الشق الثاني قلنا أن تلك المرتبة أعف بها مرتبة  
 اكمل لولايات التي ما وصل إليها أحد غيره أو وصول غير إليه ممكن أم لا ان كان  
 ممكناً لم يجز وصول غير الأنبياء إليها وبستلزم إمكان المساواة في الفضل لكل  
 لأن النبوة كما بينا في الشق الأول عند هذا القائل فضل جزئي خارج عن الاعتبار  
 في التفاضل فيلزم ما لزم على الشق الأول فإن كان ممتنعاً قلنا الذي انعقد عليها  
 الإجماع هو خصوص النبي بمنصب لنبوة وعدم شريك الغيرية في هذا المنصب لمنيف  
 وعدم وصوله إلى لوازم خاصة هذه الكرامة الشريفة أما امتناع الوصول إلى ولاية  
 النبي فممنوع إلا أن يقيم عليه الدليل من الكتاب والسنة والإجماع فسلم وأن ثبت  
 على طريق الكشف فلما كان الكشف ظنيًا فامتناع المساواة بالأنبياء ظني ولا شك أن  
 من المسائل الكلامية المتعلقة بالعقائد تكون قطعية على نه لو تم هذا وكان  
 افضلية النبي باعتبار كونه اكمل الأولياء لكان مابه التفاضل بين الأنبياء في قرب  
 الحق هي الولاية فيلزم ذلك أن يقول صلى الله عليه وسلم كنت ولياً وأدم بين الروح  
 والجسد لا نبيا لأن هذا الحديث مسوق في بيان افضلية والقرب من الله تعالى  
 دون بيان فضل جزئي وهو الإبناء على مسلك هذا القائل كما لا يخفى وأيضاً  
 النظر الدقيق الغائر حاكم على أن على مذهب ذلك القائل يلزم أن تكون الولاية  
 مطلقاً افضل من النبوة لا ولاية النبي فانه لما رجع الولاية على النبوة من جهة  
 كونها جمعة حقانية فهذه الولاية من تقييد بولاية النبوة افضل لعموم الدليل  
 ولا يسبغ في خاطر المنصف تفضيل ولاية غير النبي على النبوة كيف وهل رابت  
 كيف يؤمن الله سبحانه على الرسل بهذا المنصب المنيف والمقام الشريف فكيف يكون

ادنى مما اتصف به افراد من امته وهذه المعرفة من الخواص المختصة بقبليتها  
 الروحاني الجدد دلالات الثاني وكم له من هذا القبيل مما يتجيب فيه <sup>ظهور</sup> الثاني  
 وبراءة من معارف الانبياء عليهم الصلوة والسلام واصحابهم رضي الله تعالى  
 عنهم والمعاملة في دائرة النبوة بالعنصر الترابي واما غير ذلك من الاجزاء <sup>النبوة</sup> الاثنا  
 سواء كانت من عالم الامر ومن عالم الخلق في هذا المقام كلها تابعة للعنصر  
 الترابي بنوسطه ينتشر فون بهذه الدولة العظمى والرتبة القصوى وفي  
 مراتب العروج كما كان عروج هذا العنصر الترابي اعلى من جميع العناصر  
 في منازل الهبوط كان نزوله اسفل من العناصر كلها وكيف لا فان مكانه  
 الطبيعي اسفل منها ولما كان نزوله اسفل منها يكون دعوته اتم وافاوتة  
 اكمل والعروج والنزول كما كانا في مراتب الولاية كذلك كانا في النبوت  
 في العروج كليهما متوجهتان الى الحق وفي الهبوط كليهما متوجهتان الى الخلق  
 الا ان النبوت في الهبوط متوجهة الى الخلق بكليتهما بخلاف الولاية فان بالنها  
 الى الحق وظاهريها الى الخلق والسران صاحب الولاية نزل قبل اتمام مقامات  
 العروج فلا بد ان يكون ناظرا الى الفوق بخلاف صاحب النبوت فانه نزل  
 بعد اتمام مقامات العروج لهذا بكيته متوجه الى دعوة الخلق والمراد  
 بهذه الكلية هي عالم الخلق والامر جميعا وهذا الظاهر والباطن في  
 حق العارف الذي هو اهل كمال هذه الدرجة بمنزلة الظاهر وباطنه  
 هو الاسم الذي مبداء لتعينه وقيومه <sup>ملائكة</sup> له مع الاسماء والشيونات حتى انتهت  
 الى الذات المعرّات عن الشيون والاعتبارات وهذا العارف الذي تام المعرفة  
 لما طوى جميع المراتب الامكانية وانقطع اناؤه عنها حصل له الانطباق  
 بذلك الاسم وهو بالترتيب على سبيل العروج ينطبق على الاسم الذي هو  
 فوق ذلك الاسم وكالاصل له وكذلك الى ان ينتهي الى لاحدية المجرّدلة  
 فهذا المراتب التي انطبق عليها اناؤه صارت حقيقة له وباطنا والخلق  
 والامر كليهما صورت فلا يصدق عليه ما قالوا الشيخ هو الكاين والباين  
 فانه يصدق فيمن كان ظاهرا لخلق وباطنه الامر ولا معنى لتوجه حقيقة



هذا العارف وباطنه الى الحق لان حقيقته وباطنه من مرتبة الوجوب والتوجه يطلب  
 البعد وهو نصيب من يطلبه ولا يتوجه احد الى نفسه فيكون رجوعه فيكون رجوعه  
 بالكلية والعارف الذي يكون جامعا بين التوجهين هو في توسط السبيل لكنه اعلى  
 من الذي وجهه الى الحق سبحانه لانه ناقص في اداء العبادات بخلاف الجامع  
 بين الجهتين فانه اري حق الله وحق عباده بالدعوة الى الحق وان دفع به ما  
 البعض ان في عرجات النبوة التوجه الى الخلق وفي عرجات الولاية التوجه  
 الى الحق وبني عليه الولاية افضل من النبوت وقد عرفت ما فيه فافهم وهذا  
 العنصر لما كان مخصوصا بالبشر فحصل به فضل خواص البشر على خواص الملك  
 والممد في حصول الكمالات المربوطة بمرتبة النبوة تلاوة القرآن وكثرة الصلوة  
 بطول القنوت خصوصا المفروضة وتكرار الكلمة الطيبة بنية القرآن مبتديا بالتعريف  
 فقيد فائدة القرآن وبعد حصول كمالات النبوت يرتقى الى دائرة كمالات الرسالة  
 وهذه الكمالات اصالة مخصوصا بالرسول عليهم الصلوة والسلام ولا خص  
 خواص اولياء الامة بتبعيتهم منها ايضا نصيب وان كان اقل قليل وكانه  
 الى هذه المرتبة الرفيعة يشترك في قصيدته حيث قال **أَمْسَتْ سَعَادُ**  
**بِأَرْضٍ لَا تَبْلُغُهَا إِلَّا الْعَتَاقُ النَّجِيْبَةُ الرَّاسِلُ** وما احسن حيث جاء بالعناق  
 والمراسيل اذا البلوغ اليها يمنع من غير العتيق الرسل المطلق عن كل صفة واسم  
 وشان واعتبار ومن كل قيد الهى وكوفي من الوجوب والقدم والامكان والحدوث  
 صاحب هذا المقام متبوع براسه وبأخذ من حضرت الذات اصالة وان وجد  
 هذه المرتبة بالتبعية وينسخ من الجزئيات ويتصرف فيها باذن الله سبحانه  
 وفي هذا المقام يصبح وصنع الطرق الجديدة الدائرة على الكتاب والسنة للافادة  
 في هذه الدائرة وما بعد ها المعاملة بالهيئة الوجدانية الانسانية التي حصلت  
 ونشأت من تركيب الاجزاء العشرة العالم الخلق والعالم الامري ومع ذلك  
 الرئيس في هذا الموطن وما بعد ها ذلك العنصر التراخي والترقي فيها مربوط  
 ببعض التفضل والاحسان لا بالعمل ثم يرتقى الى دائرة كمالات اولي العزم والعزم  
 مد العنق الى الارسال والاطلاق وهو يعلم الحق من ذاته بذاته وهو خصوص

نظرة الى بطن بطون الغيب لا يوجد من الرسلين الا في الخمسة وهو سيدنا محمد الصفي  
 صلى الله عليه وسلم و خليل الرحمن ونوح وموسى وعيسى على نبينا وعليهم الصلوة  
 والسلام على تفاوت الدرجات وهذا العزم مطلقا لان عزمهم في الامور المأمورة  
 وغير المأمورة يقع برضاء الحق سبحانه بخلاف غيرهم فانه من الرخصة الى العزيمة  
 فهذا الكمال المخصوص ارفع من الكمالات كلها وهي النقطة الاخيرة من كمالات الرسالة  
 وصل اليها اولوا العزم عليهم الصلوة والسلام وللبعض منها نصيب وصاحب هذا  
 المقام مجاهد بالجهد الجسماني ومنتصر في الخلق باذن الله واقربية الذات في هذا المقام  
 معدوم الكيفية وفي مقامات كمالات النبوت مجهول الكيفية ثم يرتقي الى دائرة  
 كمالات خاتمية الرسالة فيحصل له المحظ منها على حسب مناسبته وموافقته  
 بخاتمة فص الرسالة عليه الصلوة والسلام لان حقيقته صلى الله عليه وسلم مشتملة  
 على حقائق النبوت والولاية كلها فاحدية جمع حقائق النبوت ظاهرها واحدية جمع  
 حقائق الولاية باطنها فالانبياء من حيث انهم اولياء مستمدون من شكوت ولائهم  
 الباطنة وكذا الاولياء التابعون مستمدون من شكوة ولايتهم فالانبياء والاولياء  
 كلهم مظاهر لحقيقته الانبياء لظاهر نبوته والاولياء لباطن ولايتهم وخاتم الاولياء  
 مظهر احدية جمعه لحقائق ولايته الباطنية اقول ان لولايتهم صلى الله عليه وسلم  
 وجهين ظاهر وباطن فبدأ تعيينه من حيث ظاهر ولايته الاسم الظاهر ومن حيث  
 باطن ولايته الاسم الباطن لان رب حقيقته صلى الله عليه وسلم اسم الجلالة وهو  
 جامع لجميع الاسماء والصفات فظهران ولايته جامعة لولاية الملائكة وولاية الاله  
 وهما جزآن لولاية المطلقة وتقدير الولاية العليا على لولاية الكبرى من قبيل تقدير  
 الكل على الجزء فاحفظ فان هذه اللطيفة غريبة جدا وبعد حصول كمالات  
 هذه الرتبة اللينة يفتح له باب الترقى بالتفضل فيدخل في دائرة مقام القيومية  
 والخلافة هذه الدائرة وما فوقها وان كانت ناشية من دائرة اولي العزم لكن  
 لعلو شأنها عدت خارجة عنها كأنها ليست منها وخصت بالافراد للتعظيم  
 كما خص جبرئيل عليه السلام من الملائكة كما في قوله تعالى تنزل الملائكة والروح  
 ليعلم ان منصب القيومية انما هو في هذه الدائرة واما ما يوجد قبلها فهو ظل و



وعكس وحظ من ذلك المقام قل اوكثر وكذا الحال في الخلة المحببة والمحبوبة الواقعة بعد  
 هذه الدائرة فلا ساغ فيها لاحد الا بكمال لوراثته وكمال متابعة سيد الكل عليه افضل  
 واحسن التحييت وهذا المقام جامع للتراتب الاربعة المتقدمة ومرتبة اخص الخواص  
 في مراتب النبوت وبالاصلالة مخصوصة بخاتم الانبياء الذي هو اخص خواص الممكنات  
 وحقيقة تلك الخلافة حقيقة الخلة المحبوبة التي خصت بالحبيب صلى الله عليه وسلم  
 لاخللة المحبي وفي اولياء الامة من الصحابة بحسب الاولوية من هذه المرتبة نصيب  
 للصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه ثم للخلفاء الباقية من الاربعة والاولياء الاخر  
 من اولياء الامة المرحومة بعد ما جازوا عن مرتبة القطبية والغوثية والامامة  
 يلحقون بمرتبة الخلافة ويحصل لهم من كمالها نصيب لكن بالطريق الخفي  
 لا بالطريق الجلي لان الخلافة الظاهرة مع الخلافة الباطنة انتهت الى ثلاثين  
 سنة وعموم ظاهر الخلافة بمعنى ظاهر الحكم شاملة للسلاطين وتحقيق المقام  
 ان السالك اذا حصل له الفناء الاثم الذي هو مربوط بذهاب حقيقة العدمية  
 التي هي مورد اناة وصار باقيا بالاسم الالهي جل سلطانه ونابت حقيقته الثبوتية  
 مناب حقيقته العدمية يكون المتصرف فيه والمديرة لك الاسم الالهي ويصير  
 متصفا بصفاته فيكون بحياة ذلك الاسم وعلمه وقدرته ارادته وسمعه وبصره  
 وكلامه جيا عليهما قادرا مريدا سميعا بصيرا متكهما لان كل اسم الالهي متضمن  
 للاسماء والصفات ولما كان ذلك الاسم ظل اسم آخر وجزء من جزئياته فيصل من  
 طريق الظل الى الاصل فيتصف باوصاف هذا الاصل ويحصل له البقاء بجميع الاسماء  
 الاخر وان كانت مبائنة من اصوله وذلك من طريق ما به الاشتراك لان لكل  
 اسم مشاركة مع الاسماء وهذه الاسماء الغير المحصورة تصير في شهود كاجزاء السالك  
 الى ان ينتهي الى حضرة الذات تعالى وتقدس فتوهب له في هذه المرتبة المقدسة  
 ذات وهي كنه السالك فتقوم بها تلك الصفات وكذا افراد العالم كلها لان افراد  
 جميع العالم مظاهر الاسماء والصفات ليس فيهم ذات انما هم اعراض واوصاف  
 فلا بد لها من الذات والجوهر لتقوم به وعادة الله جارية في اعطاء الذات  
 العارف بعد قرون متطاولة عند حصول النصيب من الاصل فيصير هو بحكم

الخلافة قيوم العالم والعالم يقوم به ونسبة القيومية لا يحصل الا لمن كان له نصيب  
 من الاصاله وعلى قدر نصيبه من الاصاله يكون المحبوبة الذاتية مودعة  
 في وجوده فانظر الى اثار رحمة الله تعالى كيف يحيي الارض بعد موتها فالآن تنو  
 ذلك الذات مناب حقيقة الثبوتية في التصرف والتدبير فعلى هذه الجامعة سائر  
 الافراد بالنسبة اليه كالجزم المحض والقطرت بالنسبة الى البحر لان نسبة الاوصاف  
 الى الذات نسبة التلاشي والاستهلاك وفي هذا المقام يكون ذكره بمثابة ذكر  
 جميع افراد العالم لانه بحسب الجامعة كانه يذكر الله بالوف لسان فان كل اسم  
 يذكر الله سبحانه بلسانه وصاحب هذا المقام بمنزلة الكل وهكذا حاله في الصلوة  
 واركائها والتسبيح والتلهيل وغير ذلك من العبادات وقد ورد في الحديث العظيم  
 سبحانه الله وبجده عدد خلقه ورضاء نفسه وزينه عرشه ومداد كلماته وحقق  
 عالم الا مكان في هذه الامر لتشارك بالعارف يذكر الله سبحانه كل واحد منهم  
 بلسان واحد لكن لما لم تترك من انانية الامارة ذكرهم عائد اليهم فانه لا يليق  
 بجانب قدسه سبحانه وهذا العارف الانسان الكامل لما اخلص من الانانية  
 ذكر باللسان وليس هو في البين وفي نظر العوام كل واحد منهما عابد وذكر  
 وليس لهما اطلاع على حقيقة الامر فان العارف كله صار حضورا وفي الغفلة  
 ايضا حاضر لان في العلم الحضور لا تكون غفلة في وقت من الاوقات فهو في الغفلة  
 بالحضور وغيره في عين الحضور غافل وهذا العارف لما نزه نفسه عن اطلاق انا  
 وخلص من انانية الامارة على الاستقصاء يقتضي هل جزاء الاحسان الا احسان  
 اقسمه المحبوب في انا وسكن واستراح في بيت المحبوب فمن كان نظره مقصورا  
 على صورت السالك وزعمه كصورته بلا حقيقة حرم من بركاته ويؤيدا قوله عز  
 من قاتل ما لهذا الرسول يا كل لطعام ويمشي في الاسواق وما ذكر حصلت التقاؤ  
 بين عبادة الخواص والعوام فبين العبادتين بون بعيد وعلى ما قلنا في صبره  
 بحكم الخلافة قيوم العالم والعالم يقوم به فالاقطاب والابدال يكونون في  
 دائرة ظلالة مندرجة والافراد والاولاد في محيط كماله مندرجة واذن العالم  
 كلهم يكونون متوجهة اليه وهو قبله توجه العالمين علوا ولا ونسبة القيومية



في كل عصر واحدة ليست بمتعددة وهي مخصوصة بواحد من اكابر اولياء الله تعالى  
 وقطب الارشاد في عصره هو لا غيره الا قطب المدار فانه غيره والاقطاب الذين من  
 قبيله هم اجزاءه ان كانوا في عصره وهو بمنزلة الكل وهم يستقيضون من انواره وله  
 مزية على الافراد لان في الفردية عروج وتوجه الى الحق سبحانه فحسب ليس لها  
 مقام التكبير وهو النزول والتوجه الى الخلق للدعوت الى الحق سبحانه والجامع بينهما  
 كبريت احمران وجد وكان قبلتنا الروحاني المجد دلالات الثاني قدس سره في الا  
 جامع هاتين النسبتين ثم انتقل الى كمالات الوراثة وكان سيد الطائفة قدس سره  
 ايضا جامعة لنسبة الفردية حصلت له من الشيخ محمد قصاب ونسبة القطبية  
 حصلت له من الشيخ سري التقي رحمه الله تعالى لكن نسي نسبة القطبية  
 في جنب نسبة الفردية حيث قال يزعم الناس اني مريد السري لا اني مريد شيخ محمد قصاب  
 ونسبة القيومية لما لم تكن متعددة في عصر واحد فالعارف ان وجد الافعال والصفات  
 التي وجدها قائمة بالذات الموهوب التي نسبة القيومية عبارة عنها يكون له حصول  
 هذه النسبة من طريق الفناء في الشيخ الذي هو صاحب هذه الالة العظمى والرتبة  
 العليا ويستفيدون من بركات انواره وبهذا المعنى النسبة الى الذات الموهوب  
 واقعة لا غير وعلى هذا الوصول الى حقيقة الحقائق ان كان محمدي المذهب يحصل  
 له من طريق الوصول وان كان غيره من طريق الفناء في الشيخ وللسالكين من فوضا  
 صاحب مقام القيومية نصيب عرفوة اولا وصلوا اليه اولا فكيف لم حصلت له نسبة  
 العتبة والتلقين والحرمان كل الحرمان لم يكن معتقد جنابه وانكر عليه بل من  
 انكر عنه يسلب منه ما كان عنده ويسد عليه طريق الوصول عصمنا الله سبحانه  
 وجميع احبائنا عن هذا الابتلاء العظيم بنبيه الكريم وجميع انبيائه عليهم الصلوة  
 والسلام وفوق دائرة مقام القيومية تعين حبي وهو التعيين الاول لان اول مظهر  
 من الكثر الخفي حب وهو سبب ظهور الخلائق ولولم يظهر الحب لم يفتح باب  
 الابداء ولم يزل العالم في كثر العدم كما يشعر اليه حديث كنت كنترا مخفيا فاجبت  
 ان اعرف الحق سبحانه يجب ذاته وفي المحبة الذاتية لذات الحق سبحانه يشا  
 اعتبار ان المحبوبة والمحبية اعتبار المحبوبة مبدء تعيين نبينا صلى الله عليه وسلم

اي قصبة والفردية  
 ١٢

ومنشأ لولايته والراد بالولاية ههنا الحقيقة لاما هو يقابل النبوت وكذا في  
 اخواتها فافهم وظهور كمالات هذا الاعتبار اصاله مخصوص به صلى الله عليه وسلم  
 وبالتبعية والطفيل لغيرة ايضا رجاء واعتبار المحبة مبداء لتعين حضرت موسى عليه السلام  
 على نبينا وعليه الصلوة والسلام ومنشأ لولايته وظهور كمالات اعتبار المحبة اصاله  
 مخصوص به وبالتبع لغيرة ايضا نصيب واعتبار نفس المحبة مبداء لتعين حضرت  
 خليل الرحمن ومنشأ لولايته صلوة الله على نبينا وعليه وابو البشر النوح عليها الصلوة  
 والسلام ايضا يشاهدان في اعتبار نفس المحبة لكن اولاً ابو البشر وثانياً ابراهيم خليل  
 وثالثاً نوح عليهما الصلوة والسلام والحق سبحانه كما يجب ذاته كذلك يجب اسمائه  
 وصفاته وافعاله وكذا يجب ظلال اسمائه وصفاته وافعاله وفي هذه المرتبة من  
 كل فرد من افراد المحبة يظهر اعتبار المحبوبة والمحبة اعتبار محبوبة الاسماء والصفات  
 والافعال مبداء تعين الانبياء الاخر ومنشاء ولايتهم على نبينا وعليهما الصلوة  
 والسلام وظهور كمالات اعتبار محبوبة الاسماء والصفات والافعال فيهم متحقق  
 واعتبار محبوبة ظلال الاسماء والصفات والافعال مبداء تعين الاولياء المحبوبين  
 ومنشاء ولايتهم وظهور كمالات اعتبار محبوبة هذه الظلال بتوسط اصولها  
 في الاولياء المرادين كائن واعتبار محبة تلك الظلال مبداء تعين المحبين ومنشاء  
 ولايتهم وظهور كمالات اعتبار محبة تلك الظلال في الاولياء المرادين كائن وفوق  
 مقام المحبة الذاتية مقام الحب الذي هو جامع للاعتبارات الثلاثة واجمالها ولما  
 نظرنا في التعيين المحي بالاستقصاء فظهر الاعتبارات بعضها فوق بعض بصورة الدائرة  
 ونقطة اعتبار الخلة الذي امتازت عن سائر النقط بالمحبة وان كانت بسيطة لكن لما  
 تضمنت اعتبار المحبة والمحبوبة تظهر منها صورت الدائرة التي هي منشأ لولاية  
 الخليل ومبداء لتعيينه على نبينا وعليه الصلوة والسلام ولهذا صار امام الامة  
 كما قال الله تعالى اني جاعلك للناس اماما وصار نبينا صلى الله عليه وسلم  
 والانبياء الذين بعثوا بعده ما مورين بتابعة ملته عليه وعليهم الصلوة والسلام  
 فان جميع التعينات في ضمن هذه التعينات الاول المحبي مندرجة لعل من هذا عاه  
 سر الله الاعظم بالابوت وسائر الانبياء بالاخوت عليهم الصلوة والسلام ولو



دعاهم بالنبوت لساع ايضاً ولعل ان يكون امره تعالى المحيى بمتابعة الخليل لان  
يصل بمتابعته الى ولايته ومنها يصل الى ذات الحق واستقلال شريعة نبينا  
صلى الله عليه وسلم والامر بمتابعة ملة ابراهيم عليه الصلوة والسلام ليسا بمعارضين  
لانه جاز ان يكون نبينا صلى الله عليه وسلم اخذ الشريعة اصالة لكن لحصول امر من  
الامور كان ما مولى بتبعية الخليل عليه الصلوة والسلام ويكون ذلك الامر الخطير  
من خصائص ذلك المتبوع وحصول ذلك الامر يكون منوطاً بمتابعته ولا يلزم  
من هذا فضل الخليل على سيد المرسلين كيف وهو افضل باجماع الامة وكون  
تجلى لذات اصالة نصيب للخليل وللغير بالتبعية فانما هو باعتبار النظر  
وباعتبار التقدم اصالة مخصوصاً بحضرت المحيى صلى الله عليه واله وسلم والثاني  
اقوي وادخل في مراتب القرب ففضل هو صلى الله عليه واله وسلم على ابراهيم  
وغيره من الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام ومما ينبغي ان يعلم ان للانبياء  
من حضرت الذات تعالى نصيب ولا يكون النبي الذي وصل الانبياء بتوسله  
حائلاً بين حضرت الذات وبين الانبياء غاية ما في الباب ان وصول الانبياء  
الى تلك الدرجة يكون بتبعية ذلك النبي عليه وعليهم الصلوة والسلام  
بخلاف الامة فانه يكون ذلك النبي الذي وصلت الامة بتوسله حائلاً  
لكن في بعض افراد الامة الذي يكون له نصيب من حضرت الذات اصالة  
تلك الميولة مفقودة ايضاً والتبعية موجودة وقيل ما هم ولا يلزم من هذا  
عدم الفرق بينهما لان التبعية في افراد الامة باعتبار التشريع حتى لو لا اختار  
شريعة ذلك النبي لا يفوز بتلك الرتبة وان حصل لفرد العلويكون راسه  
تحت قدمه وفي الانبياء باعتبار ان وصول النبي المتبوع الى تلك الدرجة اولاً بالذات  
وللغير ثانياً بالعرض مثل لشخص الذي دعي اصالة والاخرون طفيلاً وان تنال  
الكُل من قصعة واحدة وكانوا جلساء وبعد حصول كمالات هذه الدائرة  
يفتح له الباب الى دائرة المحيية الصرفة التي هي منشأ الولاية الموسوية  
على نبينا وعليه الصلوة والسلام والمراد بالولاية ههنا ايضاً الوصول الى  
مبدأ التعيين والحقيقة ومراد الحقيقة وهذه الدائرة التي هي منشأ الولايات

الخليل ظهرت بصورت الدائرة وحصول كمال هذا المقام اصالة مخصوص بحضرت  
 موسى الكليم على نبينا وعليه الصلوة والسلام ولغيره بتبعيته وليعلم ان  
 النسبة بين الخلة والمحبة عموم وخصوص الخلة عامة والمحبة فرد ها الكامل  
 فان افراط الانس والالفة المحبة التي تجعل الحب في القلق والاضطراب ولهذا  
 في كل فرد كانت شدة المحبة غالبية يكون الحزن فيه أكثر ولعل من هذا كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصل لحزن دائم الفكر وقال ما اودني نبي  
 مثل ما اوديت لان الفرد الكامل من افراد الانسان في حصول المحبة بيننا صلى الله  
 عليه وسلم ولما جاءت نسبة المحبة في البين يكون المحبوب كالمحب واياه والخلة  
 بالكلية انس في انس والفة في الفة وفرح في فرح ولهذا في كل فرد ظهرت  
 نسبة الخلة يكون راحته دائما في العيش والفرح ولعل من هذا يكون اعطاء  
 حضرت الحق سبحانه اجر العمل لل خليل في دار الدنيا التي هي دار الحزن وفي الدار  
 الآخرة ايضا قال الله تعالى وآتيناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين  
 ولعل حصول كمالات دائرة المحبة الصرفة يرتقي الى حصول كمالات دائرة المحبة  
 المترتبة التي هي مركز دائرة المحبة الصرفة ظهرت بصورة الدائرة ايضا وهي مبدأ  
 للتعين المحمدي ومنشأ لولاية صلى الله عليه وسلم والمركز قرب ما ليس للدائرة  
 فالولاية المحمدية من الولاية الموسوية اقرب ايضا لان الكمال الذي ظهر في  
 محيطها هو بطريق التبعية ولا شك ان للاصل سبقة وقرب ليس للتبع والفرع  
 وهذه الدائرة مترتبة بالمحبة التي هي نصيب فرد من افراد امته صلى الله عليه  
 وسلم بالتبعية والطفيل ولما كانت مبتدأة للحقيقة المحمدية وجميع حقائق الانبياء  
 الكرام والملئكة العظام كالظلال للحقيقة المحمدية على صاحبها الصلوة والسلام  
 فمن جميع الحقائق الحقيقة المحمدية اسبق ومنشأ حقائق اخرى ايضا ولهذا  
 يقال لها حقيقة الحقائق ولعل من هذا ورد في شأنه لولاك لما خلقت الافلاك  
 ولما اظهرت الربوبية وقال صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله نوري ولما لم  
 تكن حقيقة من حقائق الممكنات فوق الحقيقة المحمدية فانها مركز التعين المحمدي  
 وهو منتهي سلوك محمد بن المشرق فالترقي منها لا يجوز لان رفع القدم من ذلك

قد علم من هذا ان الحقيقة  
 المحمدية ممكنة مخلوقة وكذا  
 سائر الحقائق وهذا مذهب  
 المحققين من المتأخرين  
 بمثل قبلتنا الروحاني المجد



الموضع ووضعهُ الى قدام خروج من دارت الامكان ودخول في الوجوب وهو محال  
عقلي وشرعي والعروج فوق التبعين الاول الحبي هو العروج النظري لا القدي فانه  
ممنوع لا التطري والسالك يعرج فوقه بالنظر الى مقام حقيقة الكعبة والى مقام  
الصفات الحقيقية التي هي موجودة بالوجود الزائد والى اصول هذه الصفات وهي  
الشيونات الذاتية والاعتبارات الجردة التي في لذات تعالى وتقدس اعلم ان الوصول  
الى حقيقة الحقائق والاتحاد بها وحصول الكمالات المتعلقة بها يحصل لبعض افراد  
الامة بطبيعته ووراثته صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من هذا عدم الفرق بين  
التابع والمتبوع وفقدان المزية في المتبوع بل في هذا شرف المتبوع بالحاق التابع و  
ارتفاع شأنه لان كمال المتبوع في ان يصل التابع الى جميع درجات الكمال بطبيعته  
وتبعيته ولا يترك دققة من دقائقها وهذا المعنى في عدم التوسط كائن لاني  
التوسط والاتحاد بحقيقة الحقائق باعتبار الشهود لاني نفس الامر فانه في الحقيقة  
من المتنوعات ورفع التوسط والجبلولة ايضا باعتبار شهود السالك مع وجودها  
في نفس الامر يعني وصول الفيض الى السالك بطبيعته وتبعيته لا باعتبار استغناء الله  
عن تلك الجبلولة او ترقية عن حقيقة الحقائق فانه كفر صراح ولكن امر الجبلولة  
اذا انتهى حصل له الفناء لانه قد تندمج كلية ولا يبقى منه اسم ولا رسم اذ جاء  
نهر الله بطل نهر عيسى نعم في هذه الدرجة لا تبقى للسالك حاجة الى المرشد  
الظاهر كما قل غوث الثقلين رضي الله تعالى عنه في فتوح الغيب اذ ابلغ المرید حال  
شيخه افرغ عن الشيخ وقطع عنه فيتولا الحق فيكون الشيخ كالظن والداية  
لارضاع بعد الحولين انتهى ومن ثمرات الحقوق بحقيقة الحقائق ان السالك  
لما نزل فيها يحصل التمكن للقلب والاطمينان للنفس واعتدال الاجزاء الجسدية  
على الكمال لكن لما لم تكن لهذه الاجزاء بواسطة اتيان الاحكام الشرعية  
التي مبناها على الصحو مناسبة بالاستهلاك يسبح ان يظهر منه صورة  
المخالفة بواسطة المنافع والمصالح لكن هذه المخالفة بفضل الله وعونه  
لا يكون زائدة على ترك استتباب وارتكاب كراهة تنزيه وهذه الدرجة  
من المتابعة جامعة لجميع الدرجات السابقة والدرجات السابقة كانتها

للالف الثاني قدس سره و  
ذهب الشيخ الاندلسي  
واتباعه الى انها قد يمد غير  
مخلوقة بل هي عين ذات  
الواجب تعالى وكذا سائر الحقائق  
فاحفظ ١٢ منه روح الله  
روحه

اجزاء هذه المتابعة وفي هذا المقام يظهر للتابع بالمتبوع مشابهة بحيث كان اسم  
 التبعية يرتفع وذلك لعدم مساع نسبة تغاثر في الاتحاد وبعد حصول كمالات  
 دائرة المحبوبة المنتجة يرتقي الى دائرة كمالات المحبوبة الخالصة دائرة للمحبوبة  
 المنتجة تظهر هنا بصورة محيط الدائرة ايضا ودائرة المحبوبة الخالصة مركزها  
 وهي منشأ الولاية الاحمدية على صاحبها الصلوة والسلام والمراد بالولاية  
 الحقيقة لا ما يقابل النبوت كما عرفت والولاية الاحمدية التي منشأها محبوبة  
 خالصة عالية جدا من الولاية المحمدية فانها وان كانت ناشية من محبوبيته  
 صلى الله عليه وسلم لكن معها مزج من المحبة وذلك المزج وان لم يكن لها  
 ثابت بالاصالة لكنه مانع من المحبوبة الخالصة والولاية الاحمدية ناشية  
 عن المحبوبة الخالصة التي ليست فيها شائبة من المحبة فقد مت على الولاية  
 المحمدية وقرب منها الى المطلوب مرحلة والنبوت المذكورة له صلى الله عليه وسلم  
 التي اخبر عنها بقوله كنت نبيا وادم بين الروح والجسد تتعلق باسمه الاحدي  
 الذي له تعين واحد ونبوته الناسوتية تتعلق باسمه المحدي الذي له تعين  
 وهو ذو الحقيقتين لهذا دعوته انه فان دعوة هذه المرتبة شاملة لعاملي  
 الامر والخلق وتربيتها تشتمل الاشباح والارواح بخلاف دعوة الاسم الاحد فان  
 دعوته مخصوصة بعالم الامر وتربيته مقصورة بالروحانية ولا يخفى عليك  
 ان الفناء والبقاء الذين قربهما المشايخ وربطوا بهما الولاية شهوديان وباعتبار  
 النظر هناك للصفات البشرية استتار لا زوال وفناء التعين المحدي في التعين  
 الاحدي ليس كذلك بل هو بوزوال وجود الصفات البشرية والانخلاع الجسدي  
 بالروحي ولهذا لم يكن له صلى الله عليه وسلم ظل وفوق دائرة المحبوبة الخالصة  
 دائرة المحب المطلق التي هي مركزها وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم من حيث  
 كلا الاسمين المباركين والحقيقة صلى الله عليه وسلم اطلاقا ان الاول هو الله  
 ذكر في مقابلة الحقيقة احدى والثاني هو الجامع بين الحقيقتين وكل  
 واحدة من هاتين الحقيقتين جزاء له وذلك الاطلاق معبر بحقيقة الحقائق  
 والحب المطلق مرتبة هذه الحقيقة الجامعة لجميع الحقائق كلها وليس فوقها



حقيقة من حقائق المبكيات الى هنا دائرة التعيين الجبي ويرتقي لعارف في كماله التعيين  
 الجبي من التفضل الى المحبة والترقي في حصول هذه الكمال منوط بالمحبة الصرفة  
 على تفاوت الدرجة لا بالاعمال الصورية ولما وقعت معاملة العارف بالمحبة الصفة  
 ينفع له الذكر اللساني وتلاوت القرآن لرفع الدرجات الاخرية وكفارت الخطيات  
 وازالة الكدورات البشرية والظلمات الجسمانية وقد ورد انه ليغان على قلبي  
 واني لاستغفر الله كل يوم سبعين مرة وهذا المحبة لا يزيد بالوفاء ولا ينقص بالان  
 ومن هنا قال بعض العارفين **س** وكلت الى المحبوب امرى كله فانشاء احببني  
 وانشاء اتلفنا به وفوق المحبة والحب مقام الرضاء لان في المحبة وجود النسبة اجمالاً  
 وتفصيلاً وفي مقام الرضاء حذف النسب يناسب حضرت الذات تعالت وتقدست  
 وفوق مقام الرضاء ليس لاحد مجال القد الا لما تم فصل الرسالة عليه الصلوة والسلام  
 ولعل في هذا المقام قال لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل  
 والى هذه الخصوصية يشير ما ورد في الحديث القدسي يا محمد انا وانت وما  
 سواك خلقت لاجلك فقال صلى الله عليه وسلم اللهم انت وما انا وما سواك  
 تركت لاجلك وعلم من هذا ان مقام الرضاء فوق جميع مقامات الولايات وحصول  
 هذا المقام بعد تمام السلوك والجذبة والرضاء الذي لعامة المؤمنين منه حظ هو  
 صورة الرضاء لا حقيقة لان له صورة وحقيقة ففي الابتداء تحقق الصورة  
 كسائر اركان الايمان وفي الانتهاء تحقق الحقيقة وفي مقام الرضاء الذي هو منتهى  
 المقامات اعتباران الاول اعتبار رضاء الحق سبحانه عن العبد والثاني رضاء  
 العبد عن الحق تعالى والاعتبار الثاني فوق الاول فان اول رضاء الحق بعد ذلك  
 رضاء العبد كمال قال الله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وفوق مقام الرضاء  
 دائرة اللاتعيين وهذه الدائرة عبارة عن المقام الخاص للمهدي على صاحب الصلوة  
 والسلام المعبر بفرق حقيقة الحقائق والنور الصرف ومتعين باللاتعيين والترقي  
 اليها والى ما فوقها بالاقدام ممنوع انما هو بالنظر ولا تحياله ذاتاً بحتاً ولا احدية  
 مجردة لانه ايضا حجاب من الحجب النورانية الصرفة وورد في الحديث ان الله  
 سبعين الف حجاب من نور وظلمة وان لم تكن نعيمنا لكنه حجاب للمطلوب الحقيقي

**ف**  
 هذا ينفع للعارف هنا  
 يرفع الذكر اللساني وتلاوت  
 القرآن ١٢

وان كانت اخيرا المحجب وهو تعالى ورام الورا وهذا النور الصافي لما لم يكن داخلا  
 في دائرة التعيين ومنزلة عن ظلمة العدم والله المثل الاعلى مثله مثل شعشان  
 نور الشمس الذي حاجب لجرم الشمس انتشاء من جرمه وصار حجابا ووردا  
 في الحديث وحجاب النور وهذه الدرجة العليا فوق التجليات الذاتية <sup>والملائكة</sup> وملائكة  
 للتجليات الفعلية والصفاتية لان التجلي لا يتصور من غير شوب التعيين وهذا  
 المقام فوق جميع التعيينات ومنشاء للتجليات الذاتية ولا يتصور التجلي من  
 غير توسطه ولولاه لما حصل التجلي <sup>والملائكة</sup> ولما وصل عارف ما من الالوف بعناية  
 ولطفه الى هذه الدرجة النيفة وشرف بالفناء والبقاء في هذا الموطن ينبغي  
 ان ياخذ بالبقاء بهذا النور حظا واذا من فوق وفوق الفوق الى ما شاء الله  
 تعالى ولا يتوهم من ههنا ان خرق جميع المحجب يتحقق في حقه فانهم قالوا  
 ان اخرا المحجب هذا النور وعند الترقى الى اللاتعيين تنكشف حقيقة الكعبة  
 التي هي ناشية من مقام النور الصافي بل من مقام العبودية والمسجودية  
 التي هي شان من شئون الحق فحقيقتها مسجودة لمحقق الاشياء و  
 صورتها مسجودة لصور الاشياء وهذا المقام مقام ظهور سرادقات <sup>القطعة</sup>  
 والكبرياء المخصوصة بالهيئة الوجدانية الانسانية الناشئة عن مجموع عالمي  
 الخلق والامر مع ذلك الرئيس العنصر الترابي واذا غوصنا في حقيقة  
 القبلة تظهر بصورة الدائرة يرى محيطها حقيقة العرش ومركزها حقيقة  
 صخرة بيت المقدس وذلك المركز ايضا تظهر بصورة الدائرة يرى محيطها  
 حقيقة صخرة بيت المقدس ومركزها حقيقة كعبة سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم ولهذا رجعت كالات قبلة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وظهوراتها  
 الى كالات الكعبة المحسنى لان الاطراف لا بد من اللوح الى المركز والاطراف  
 متى لا تصل الى المركز لا تصل الى المطلب فالعاملية المربوطة بحقيقة الكعبة  
 وكذا حقيقة صخرة البيت المقدس وحقيقة العرش فوق الظهورات والتجليات  
 ايضا بل في ذلك الموطن من اثبات الظهور والتجلي عار وما كانت حقيقة  
 الكعبة من مقام حضرة الذات فتكون فوق الحقيقة الحمدية لان على صاحبها <sup>الحقيقة الحمدية</sup>

ف  
 اخرا المحجب نور اللاتعيين



ف  
حقيقة الكعبة فوق  
حقيقة المحمدية

الصلوة والسلام ناشئة من مراتب النعيمات ان قيل لما كانت حقيقة الكعبة فوق الحقيقة المحمدية لزم منها فضل حقيقة الكعبة على الحقيقة المحمدية والحال انه صلى الله عليه وسلم افضل المخلوقات كما ورد لولاك لما خلقت الافلاك ولما اظهرت الربوبية وعليه الاجماع قلنا اولاً ان تفوق حقيقة على حقيقة اخرى لا يوجب افضلية صاحب الحقيقة الاولى على الثانية فانه ينبغي ان تحصل العروجات لصاحب الحقيقة الثانية على صاحب الحقيقة الفوقانية ويحصل له القرب و صاحب الحقيقة الفوقانية يكون محبوباً في حقيقته ولا يحصل له العروج والقرب الذي مدار الفضل عليه وثانياً ان نبينا صلى الله عليه وسلم سمي باسمين محمد وولاية هذا الاسم ناشئة عن الاسم الالهي الذي يناسب لتربية هذا العالم السفلي وسمي بالحقيقة المحمدية واحمد وولايته ناشئة عن الشان الجامع الذي هو مبداء واصل للحقيقة المحمدية ويناسب لتربية ذلك العالم النوراني وسمي بالحقيقة الاحمدية وايضاً ذلك الشان معبر بحقيقة الكعبة ونبوته التي تتعلق بالانشاء والعقوبة باعتبار الحقيقتين ليس لها خصوصية بحقيقة واحدة وربه في هذه المرتبة ذلك الشان وايضاً مبداء ذلك الشان فتكون حقيقة الكعبة جزءاً من الحقيقة الجامعة له صلى الله عليه وسلم للمساواة بفوق حقيقة الحقائق الحاوية لجميع الشبونات وفوق هاتين الحقيقتين له عروجات لا تعد ولا تحصى وقد عرفت ان منات الفضل والاصطفاء عليها على ان حقيقة الكعبة وان كان لها تفوق فهي مندرجة في حقيقته صلى الله عليه وسلم فالافضلية ممنوع لان الجزء تقدم وتنفوق على الكل وهو لا يستلزم الافضلية وفوق مرتبة حقيقة النعبة مرتبة الحقيقة القرآنية وهي عبارت عن مبداء الوسعة الداكيف والامتيان الداكيف لحضرت الذات تعالى وتقدس والكعبة المعظمة بحكم القران صارت قبلة الاتاق وشرفت بدولة مسجودة الاسافل والاعالي فالامام القران والماموم الكعبة في هذه المرتبة لا يوسع اطلاق النور كسائر الكمالات الذاتية غير الوسعة الداكيف والامتيان الداكيف ولما كانت الحقيقة القرآنية فوق حقيقة الكعبة فكانت فوق الولايات الثلاثة وكمالات النبوت النبوة وفي هذه المرتبة تنكشف دائرة المقطعات القرآنية والمتشابهات الفرقانية

وايضا تظهر دائرة فاتحة الكتاب النصف الاول منها بيان الالهية والربوبية  
والنصف الثاني مشترك بين الله وبين العبد والنصف الثالث بيان العبودية <sup>التي</sup>  
والهداية العليا والمحبة العظمى وايضا تلوح دائرة بسم الله الرحمن الرحيم المشتعلة  
على جميع اسماء التورات والانجيل والزبور وعلى الاسماء الاخرى وهي حاوية لجميع اسرار  
القران المجيد وفاتحة الكتاب وايضا تتبين دائرة بسم الله الرحمن الرحيم وسر من  
نواضع لله رفعه الله اليه وايضا تجلي دائرة نقطة بسم الله الرحمن الرحيم التي هي  
اصل حقيقة الحقائق فحسب وتظهر الاسرار الغامضة المتعلقة بهذه الدرجة  
العليا على سعة استعداد السالك واقتضاء وقته وفوق درجة الحقيقة القرآنية  
درجة حقيقة الصلوة التي هي من كمال الوسعة اللائكة والامتنياز اللا كيف  
فحقيقة الكعبة جزء حقيقة الصلوة وحقيقة القران بعضه فالصلوة جامعة لجميع  
الكلمات مراتب العبادات فعلى هذا وان كانت ركناتنا من الاركان الخمسة  
وجزء منها لكنها من حيث الجامعة لها حكم الكل وتفوق على جميع القربات  
والقرب الذي يحصل في الصلوة لا يحصل في عبادة اخرى والالتذاذ في الصلوة  
خصوصا في الفرائض من خصائص الانتهاء والالتذاذ الذي يحصل للمنتهي حين  
اداء الصلوة ليس للنفس فيه خط اصلا بل هي في عين الالتذاذ في المجزع و  
الفرح والعارف قد يجد لسانه في الصلوة عند القراءة وتبيان التسيحات والتكبير  
كالشجرة الموسوية ولا يجد قواه وجوارحه الا اللات والوسائط وقد يجد باطنه  
وقت ادائها منقطع التعلق عن الظاهر والصورة ملحقا بعالم الغيب محصلا  
نسبة <sup>مؤمن</sup> مجهولة <sup>صفت</sup> كقيمتها بالغيب وهذه الكلمات كلها نصيب المنتهى والمبتدي منها  
بجيد ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى <sup>يا ايها النبي</sup> وانها الكبيرة الاعلى لخاصة الذين يظنون  
انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون ومنتهى اقدام كمال الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام واكابر الاولياء كالقوم ومن في ضمنهم من الاولين والاخرين الى نهاية  
مقام حقيقة الصلوة التي هي بهاية مرتبة عبادة العباد وفوق دائرة حقيقة الصلوة  
دائرة المعبودية الصرفة وفي هذا الموطن لا يكون للوسعة والامتنياز مساع وان  
كانا بلا كيف وليس لاحد فيه بوجه من الوجوه شركة حتى يرفع قدمه اليه



والى ما كان شوب العباداة والعابدية يسع فيه القدم كالنظر ولما بلغت المعاملة الى المعبودية  
 الصرفة يقتصر القدم وينهى لسائر لكن لم يمنع عن الوصول النظر بفضله الله ولطفه  
 فيسبح ذلك بقدر الاستعداد فيستهلك في المعبودية الصرفة استهلاك القطرة في اليم ولا ينفذ  
 يتوجه الا اليها وهذه الاستهلاك والعرق والمحو والتلاشي بإعلاء الشارح عليه افضل  
 الصلوة واكمل لتعيات في صورة الصلوة وكيفية ادائها اشد مراعات ولا حظه أكد ملا<sup>حظة</sup>  
 اذ قد حرم فيها على الجسم الشغل بكل مالوف من شرب واكل وكلام من ترحيب<sup>مفعول عام عطف على اعاءه</sup>  
 قادم وتوديع راجل حتى حرم الالتفات يمنة ويسرة بل كره تجاوز النظر عن محله  
 وكل حركة تبني عن بقية عوج فهذه التحريم اظهر صلى الله عليه وسلم عن كونها  
 حالة بوزنية بين الكونين ودع فيها الدنيا والاخرة كما اشار اليه بقوله عليه الصلوة  
 والسلام صل صلوة مودع ويستفاد من هذه الصورة الاستهلاكية ان معناها  
 وروحها ليس الا اضمحلال الباطن ومحو وفناء في لعبودية الصرفة والظاهر  
 عنوان الباطن مع انه قال صلى الله عليه وسلم فيمن قل استغراقه في لصلوة وخشع  
 قلبه لخشع جوارحه والباطن سابق لكن سبقه لمسبق مقدمة الجيش السلطاني  
 ليس الا لتكميل الظاهر فالصلوة فناء وهلاك في لعبودية الصرفة واذا تخلص الروح  
 بالاستهلاك الصلوتي عن الاحكام الظلمانية البدنية وانغمس في عالم الحياة القدسي  
 رجع الى البدن مفيضاً بما أفيض عليه فيحيا الحق تعالى البدن الميت بحيوته فيقوم  
 في لعبودية الخالصة والمودع في سرادقات عظوات اليومية الازلية وهو السر  
 مدية نبينا صلى الله عليه وسلم فهو سابق في حقيقة الصلوة ومعناها واما غيره  
 فانياً ما كان من نبي او ولي فهو على تلاوة صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى التحقيق  
 بمقام العبودية والبلوغ الى غايتها بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم  
 ينل من ناله الالهية من الله سبحانه لاعمالاً وهو اختصاص الهي والواصل اليه  
 هو العبد الخالص المخلص له تعالى ورتنا الله خطأ وافرامتها واذا وقع معاملة العا<sup>رف</sup>  
 برتبة العبودية يحصل له القيام بحقوقها بان يعتقد ان له اله واحد كامل في  
 كماله مقدس عما لا يليق بذاته وصفاته ويملاء قلبه من حبه ويطرح  
 نفسه على بابه ويخاف من سطوات جلاله ويرجو صلات جماله ويكون له

ونه يافته است بركة يافته است  
 مكر يافته است بختين حق  
 سبحانه وتعالى نه بعمل ١٣

في باطنه وظاهره في جميع احواله ومع ذلك يرى انه لم يقم بشئ من حقوق  
 الربوبية فان حقوق رب الارباب اجل من ان يقدر على القيام بها التراب ومن  
 ههنا قيل سبحانه ما عبدناك حق عبادتك سبحانه ما شكرناك حق شكرك  
 وفي هذه المرتبة يحصل له الصدق في لعبودية الخالصة التي هي صفة العبد  
 والصدق فيها ان يرى العبد انه عبد محض لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا وانه  
 ليس له من الامر شئ وان سيده ومولاه خلقه لخدمته فيسعى بكمال المحبة  
 والتعظيم في تحصيل ما يحبه من طاعاته مع قطع النظر عنها واعتزائه بقصود  
 فيها ويجتهد في الاحتراز عما يكرهه عن الاضرار والاقدام مع خوفه على نفسه  
 واذا تمكن العبد في هذه المرتبة يرى نفسه عبدا مسكينا ذليلا حقيرا وفي هذه المرتبة  
 قال صلى الله عليه وسلم انما انا عبد آكل كما يأكل العبيد وقال اللهم احبني  
 مسكينا وامتنني مسكينا واحسنني في رمة السالكين واذا تحقق بالعبودية الخالصة  
 وقعت معاملته بالمعبودية الصرفة ويتحقق في هذا المقام حقيقة الكلمة <sup>الطاهرة</sup> لا اله الا الله  
 وههنا يتفق حقيقة نفي الآلهة الغير المستحقة للعبادة ويحصل اثبات  
 المعبود الحقيقي المستحق لها ويظهر كمال الامتياز بين العابدية والمعبودية فينفرد  
 العابد عن المعبود حق الانفraz فمن ههنا علم ان معنى لا اله الا الله بالنسبة  
 الى المنتهى لا معبود الا الله كما هو مقرر في الشرع ولا موجود ولا وجود بالنسبة الى  
 الابتداء والوسط ولا مقصود فوق لا موجود فانه رزنة لا معبود الى الله وليعلم  
 ان في حدة البصر الترتي في ذلك الموطن مربوط بعبادة الصلوة التي هي شان <sup>الرب</sup> اسمي  
 لا العبادات الاخرى التي تعين في تكميل الصلوة وتجبر نقصها ومن هذا يكون  
 ما قيل للصلوة حسن لذاتها كالإيمان بخلاف العبادات الاخرى ان قيل لما لم يمنع  
 النظر عن مرتبة العبودية الصرفة فينبغي ان تقع الروية في الدنيا وهي غير  
 واقعة في الدنيا لغير نبينا صلى الله عليه وسلم بالاجماع اجيب ان حصول اصل  
 الشئ امر آخر وجد ان الضبيب منه شئ آخر والممنوع اصل الروية وحقيقتها  
 فانها موعودة في الاخر وفي الدنيا ليست بواقعة وفي حقه صلى الله عليه وسلم  
 في الدنيا مخصوص به وبعد الوصول الى دائرة المعبودية الصرفة يحصل النزول



والهبوط في مرتبة الجزء الارضي والاستقامة على درجة العبدية والهداية والارشاد  
واعلاء كلمة الله سبحانه والعارف الذي قطع منازل السلوك ووصل الى اصل <sup>صل</sup>  
انوار الحق سبحانه ارجاعه الى العالم للتكميل والارشاد ووضع في قلبه الذي هو  
روزن غيب الهوية نوراً من اشعات انوار القدم وابقاه بذلك النور المستفاد من  
مرتبة الوجوب فيتلون العارف بصبح ذلك النور ويَلَوْنُ الطَّلَبَ ايضاً بذلك الصبح  
والى ما كان حيا في هذه النشأة الدنياوية ومتعلقاً بالعلقة البدنية يكون فرجا  
بذلك النور وقناعه وفي هذه المرتبة مع وجود النسبة ولونسية العبودية يكون  
جانب التكميل والارشاد غالباً والنزول الى الرخص والمباحات وارتكابها يقوي  
جانب البشرية الذي ممد للتكميل والى العزمية والمستحبات وارتكابها يربي  
جانب الملكية الذي ليس له من الكمالات البشرية والدعوة الى الحق خط والمخو  
لما جمع فيهم جانب الملكية والبشرية يحصل منهم تكميل لجانين فإيتان الرخص  
والمباحات والمستحبات في حقهم على سواء ومع ذلك ميلهم الى ارتكاب المباحات  
أكثر لما ذكرنا ولولم ينزلوا اليها ليهين معاملتهم التكميل والحق سبحانه كما يجب  
ان يؤتي بالعزمية يجب ان يؤتي بالرخصة والمباح لما كان مقرراً بالنية الصالحة  
يكون داخل في المستحبات ويصير الرخصة عزيمة خصوصاً المباح الذي امر به  
الحق سبحانه يدخل في القرائض والواجبات ولا ينبغي للبتي ان يقيس نفسه  
بالمنتهى في ارتكاب المباحات فان ارتكابها في حقه سم قاتل وفضائل كمال  
الرجوع كثيرة وصاحب التوجه بالنسبة اي صاحب الرجوع كالقطرة بالنسبة  
الى البحر المحيط والرجوع من فضائل النبوة والتوجه من اثار الولاية شتاً ما بينهما  
والرجوع مع تحقق النزول في تلك المرتبة ليس بينه وبين الله حجاب بل المحجب  
كلها مفقودة وتوجهه اليه سبحانه ثم بهتمام الخلق وقراءة بعض السور  
القرآنية كالم نشرح تفيد النزول وبعضها تتر العروج كسج اسم ربك الاعلى فانهم  
وبالله التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصل في اذكار النظر  
النقشبندية الاحسنية التي هي طريقة القطب الفرد السيد آدم النبوري  
رحمه الله تعالى وافاض علينا من بركاته وهو من اكرم خلفاء جددنا الروحاني

ف  
وصل في اذكار النقشبندية  
الاحسنية ١٢

قد سنا الله تعالى بسره الا قدس اعلم ان قطع بوادي اللطائف الى اصولها واصل  
 اصولها في هذه الطريقة بذكر اسم الذات في اللطائف كلها والنفي والاثبات الا  
 ان ذكر النفي والاثبات في هذه الطريقة العلية بعد الملكة في اللطيفة القلبية  
 ثم يسير فيما عداها من اللطائف الستة بعد حصول الملكة في كل واحدة منها  
 ثم يلاحظ ذكر اسم الذات في اللطائف كلها بل في جميع البدن واستيلاء الذكر  
 في اللطائف كلها سمي بسلطان الذكر ولا يترك الذكر لعدم الحضور مع الله فيه  
 وقد يحصل في الذكر وبعد كيفية غيبية في النفس وعدم الشعور وهذه الحالة هي  
 مقدمة المجذبة فليست لنفسه لتلك الكيفية وليحافظ عليها واذا شرعت في التقصا  
 يرجع الى الذكر واذا حصل ذلك المعنى مرة بعد اخرى يرجي ان تصير ملكة واذا  
 حصل استيلاء الذكر لشربه القلب بل اللطائف كلها ثم يتجهر في القلب بل في  
 اللطائف كلها ويسكن نور اليقين في القلب حتى اذا ذهب صورة الذكر من القلب  
 وغيرة من اللطائف لا يزول نوره فلا يبقى في حضوره الا المذكور فاذا اتم يا د  
 كره الذي هو عبارة عن ذكر اللسان والقلب على استغراق الاوقات ثم ينتزع  
 في يادداشت الذي هو عبارة عن حضور القلب مع الله سبحانه على سبيل الذم  
 مع الذوق والوجدان من غير فترة وتشتت خاطر وعزيمة وهذا الحضور اذا صار  
 ملكة لنفس السالك سماء البعض بالمشاهدة والمكاشفة والمعاينة وهو على  
 نوعين النوع الاول دوام حضور الاسم وهو ان يصعد باسم الذات من القلب الى  
 الدماغ بالمد المتد من غير نهاية بان لا يتكرر ويكون في ذلك في حضور الحق سبحانه  
 على وجه لا يكون له غرض من غير الحق سبحانه والنوع الثاني دوام حضور السمع  
 وهو عبارة عن الوقوف القلبي بالحق سبحانه على وجه لا يكون له غرض غير الحق  
 سبحانه ويعلم بالعلم البديهي في باطنه ان ذات الحق سبحانه مطلق بلا كيف  
 وتيقن انه حاضر بلا جهة وزمان ومكان واقرب الي ظاهره وباطنه ومحيط  
 كذلك يدوم على هذا الشغل حتى يحصل لباطنه الانس والالتئام بالحق  
 جل جلاله بحيث لا يشغله الغفلة لحظة ولحظة والمقصود من الذكر الوقوف القلبي  
 فاذا يكمل سلوك يادداشت وهي مقدمة الحضور وان كان هذا حضورا في طريق



أخرى لكن عند اكابر النقشبندية المحضورية فوق هذه المرتبة ثم يسير في صفات  
سبحانه سير الاجالي فيشتغل اولاً بهذا الشغل وهو ان يعلم باليقين الكامل انه  
تعالى عالم علي وعلى احوالي لظاهره والباطنة فاذا حصلت له الملكة فيه فيعلم  
انه تعالى بصير مطلقاً بلا كيف يبصر في جميع احوالي واذا حصلت له الملكة  
فيه فيعلم انه تعالى ظاهر بنفسه مطلقاً بلا كيف ثم يعلم ان الحق سبحانه  
اقرب الي مني مطلقاً بلا كيف وحقيقة هذه الاقربية ان وجودنا ليس منابل  
شيء لمع التعالى منه علينا وتبدلت ظلمة عدمنا بنور وجوده كقوى الشمس  
لمع على الارض وتبدلت ظلمتها بالضياء فاذا حصلت له الملكة فيعلم ان الحق  
سبحانه محيط بي مطلقاً بلا كيف واذا حصلت له الملكة فيه فيعلم في باطنه  
كانه يراه مطلقاً بلا كيف لا بهذا العين وهذه مرتبة عرفان الاحسان الذي  
نبه عليه سراسه الاعظم صلى الله عليه وسلم في سوال جبرئيل على نبينا  
وعليه الصلوة والسلام حيث سال ما الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه  
اي تعبد الله وتشاهده مشاهدة شبيهة بالروية لا امتناع تعلق الروية  
بتلك المرتبة المقدسة وهذا حال كل يندرج فيه جميع الاحوال الكلية والجزئية  
لاهل كمال لمشاهدة واذا حصلت له الملكة فيعلم ان الكل هو بل لكل منه يعني  
عالم الخلق والامر منه والكل صورة لان الغيب والشهادة من غيب الغيب لانفس  
الغيب لانه ليس لا شرعين الوثر ولا الظل عين الاصل واذا حصلت له الملكة  
يشغل بالصور التخيلية وتحقيقها ان الصور التخيلية للشخص اذا ثبتت وظهرت  
فيخيلها فما كان من الوجود وتوابعه ليس هو من انفسها انما هو من مبداء  
فياضها وهي ذات ذلك الشخص وصفاته وجود هذه الصور من ظهور كمال  
من كماله ذات ذلك الشخص وصفاته ومن تجلي وجوده وتوابع وجوده  
وهذه الصور بجميع اجزاءها مظاهر كمالات وجوده وتوابع وجوده وكلها  
ظلاله وعكوسه وهو اصلها وعلى هذا اذ لك الشخص اقرب الى تلك الصور  
من الصور لان كمال الوجود عين ذلك الوجود الذي هو قيوماً ومحيطاً على  
صورها ومن هذا الاحكام الطريق الى حقائق الاشياء وصور عليه حضرة الحق

سبحانه وظهورك معاملة الكل هو والكل منه وصفة احاطته سبحانه بكيف بالخلق  
 وقرب الحق ومعينته بهم وسر من عرف نفسه فقد عرف ربه واحاطة ذلك الشخص  
 على تلك الصور وراء تلك الصور ومع وجود كمال الاحاطة والمعية ذات ذلك  
 الشخص ما صارت مقيدة بتلك الصور لان كل ما ظهر في تلك الصور من الخير  
 والشر والمخاسنة واللطافة ظهور كالات صفاة لطيفة ذلك الشخص وصفة  
 قهرية لا نفس كالات صفاة ذلك الشخص فكالات الصفاة لا تكون مقيدة  
 فكيف تكون الذات والصفة مقيدة وان صارت مقيدة فلا تظهر في مظهر آخر  
 لان المقيد لا يقيد وعلى هذا تندفع الاعتراضة الواردة على وحدة الوجود  
 ويجب على السالك ان يلتزم عقيدة الكل منه الذي نطق به الكتاب والسنة  
 حتى يرتفع الحجاب عن حقيقة الكل منه فان نتائج النهايات مبنية على  
 البدايات فانهم ولما حصل للسالك في هذه المراتب المذكورة ملكة واسحة  
 توجهت اليه التجليات والواقعات وهذه كلها في مراتب الظلال لا الاصل وفيها  
 تحصل التزكية والتصفية والتجلية لا التخيلية وكثير من السالكين يعقبون  
 في هذه المراتب بزعم الوصول الى اصل وهي فرية بلامرية فان الوصول  
 الى المطلوب الحقيقي وراء الورا فلهذا الوجدان عدم الوجدان <sup>قبيح</sup> ان فاتقر في الذهن  
 من وجدان الحق والوصول والشهود ولو مجهول كقيته والطف يزيله عن مرات  
 الشرو يسقط همته على فقدان التوجه السابق حتى لا يبقى التوجه الى الطالب  
 والمطلوب وحصل النسيان عن الشاهد والشهود وهذا النسيان في الحقيقة  
 يتعلق بتخيلية السر وتخليية السر عبارة عن خلو التخيلية من حصول المطلوب  
 وغير المطلوب لا نفس وجدان المطلوب من حيث الاطلاق الا قدس والخلو  
 هو عزل الخيال عن التخيلية والخروج عن المدركات العشرة ونهاية التخيلية  
 تحصل في مرتبة الخفي بل الاخفي ومن كرم بتوسطه صلى الله عليه وسلم  
 بهذه النعمة العظمى التي هي خاصة الانبياء عليهم الصلوة والسلام فقد فاز  
 بالحضور المطلق بحضرة الحق ووصاله بالصدق فلا بد للسالك ان يصرف  
 سعيه في خلو التخيلية حتى لا يبقى سوى الايقان واطمينان والايمان بالغيب

ف  
 شغل خلو  
 تخيله



ويجد الوجدان في بصيرته عدم الوجدان الذي عبر عنه باليقين بعدم اليقين من  
 غير توجه وشهود فيظهر معنى قوله تعالى يؤمنون بالغيب ومعنى يهديهم ربهم بإياتيهم  
 فيصل الى غير المعلوم الذي هو ذات الحق سبحانه بالعرفان الايقافي الحضورى  
 فان الوصول الى المعلوم وصول الى المثل فما وجد السالك قبل هذا وحصل له من ذكر  
 الحق والوصول حصولي لانه موصوف واذا حصل خلو المتخيلة بتخيلة السر وصل  
 الى لولاية الاخص وهي لولاية العليا واذا حصل خلو المتخيلة بتخيلة الخفى حصل  
 به الفناء الاثم ووصل الى لولاية الكبرى ومن هذا عرفت ان حقيقة التخلية على انها  
 هو التحقق بمقام الفناء الاثم وههنا يحصل لتلك حقيقة التخلق بالاخلاق التي  
 بعث صلى الله عليه وسلم لتكميلها وتتميمها كما ورد بعثت لاتيتم مكارم الاخلاق  
 والفوارز لحكمة بعثه والتبعية لشريعته على التحقيق وتنكسر سورة النفس اذا لا  
 لا يزول الابزوال عينه وعين الاثر هي الصفة وكذلك الصفة لا يزول الابزوال  
 عينه وعين الصفة الشئ وهو الوجود الوهم فانه بالتحقيقة والعدم منشأ  
 كل شئ ونقص ولما كان هذا الوجود حقيقة عدما صرنا هالكا محضاً <sup>بالتة</sup> مقنا  
 بالوجود الموهوب ومضادته ولهذا صرح ما قلنا ان حقيقة التخلية هو التحقق  
 بمقام الفناء الاثم اعلم انه ذكر في الحكمة الرسمية ان القوة الفائضة على البدن  
 بأسرها تنقسم الى مدركة ومحركة والمدركة الى قوي ظاهرة وباطنة اما  
 الظاهرة فهي المشاعر الخمسة الاول البصر والثاني السمع والثالث الشم والرابع  
 الذوق والخامس اللمس واما الباطنة فخمسة الاولى الحسن المشترك وهو  
 قوت تدرك صور المحسوسة بالحواس الخمسة الظاهرة بأسرها فانا نحكم على  
 هذا بانه ابيض طيب الرائحة حلو والحاكم لا محالة بحضرة المحكوم به وعليه  
 فلا بد من قوة تدركها جميعها ومحلها مقدم البطن الاول من الدماغ  
 وهو التجويف الاول من التجاويف الثلاثة للدماغ الحامل كل واحد منها  
 لقوة اولقوتين على ما استعرفه الثانية الخيال وهي قوة تحفظ تلك الصور  
 بعد غيبة المحسوسة عن الحسن المشترك وهو الخزانة له واستدلوا على مغائرتها  
 للحس المشترك بان الحسن المشترك مدرك والخيال حافظ والمدرك غير الحافظ

لان المدرك قابل والعايد غير المحافظ فان الماء يقبل الاشكال ولا يحفظها ومحلها  
 مؤخر البطن الاول من الدماغ الثالثة الواهة وهي قوة تدرك المعاني الجزئية  
 كصداقة زيد وعداوة عمرو محلها آخِر البطن الاوسط وبه نصن الشئخ الرئيس وعند  
 البعض مقدم البطن الاخير ولها سلطان على جميع اجزاء الدماغ فجميعه محل  
 لها الرابعة المحافظة وهي قوة تحفظ ما يدركه الوهم ومحلها البطن الاخير وقال البعض  
 محلها مؤخر هذا البطن والخامسة المتصرفة التي تخلل وتركب الصور الماخوذة من  
 الخيال والمعاني المحفوظة من المحافظة كما تصور انسانا عديم الراس وهو التحليل  
 وكما تصور انسانا ذا راسين وهو التركيب وتسمى متفكرة ان استعملها النفس لناطقه  
 بواسطة القوة العقلية ومجيلة ان استعملها النفس بواسطة القوة الوهمية المراد من  
 الاستعمال ان يتصرف النفس بواسطة القوة العقلية او الوهمية في المدركة ومحلها  
 مقدم البطن الاوسط من الدماغ لتكون متوسطة بين الصور والمعاني والدليل  
 على اختصاص القوى بهذه المواضع اختلاف العقل بمحلها انتهى فينبغي للسالك  
 ان يجهد في خلو التخليية حتى تتعطل المدركة العشر ومما ينبغي ان يعلم ان  
 الكمال في مرتبة الولاية الخاصة التي عبر عنها قبلتنا الروحاني بالولاية الصغرى  
 بالوجدان ولوصل ومشاهدة المطلوب والكمال في مرتبة الولاية الاخص التي عبر  
 عنها قبلتنا الروحاني بالولاية العليا وهي ولاية اللام الاعلى وولاية خاص  
 الخواص التي عبر عنها جندنا الروحاني بالولايت الكبرى بالفصل واليباس والفقد  
 وعدم الوجدان والتفاوت بين هاتين الولايتين ان المطلوب في الولاية الاخص عدم  
 الوجدان وفي ولاية خاص الخواص معرفة حقيقة عدم الوجدان وعدم الوجدان  
 والعجز عن معرفته تعالى بالعلم المحضوري من غير حصول المعروف معرفة  
 كما قال الصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه العجز عن درك الادراك في هذا المعنى  
 اصالة واقع في معرفة ولاية الانبياء ولما كملت نسبة عدم الوجدان بان ناب  
 اليقين الصريح بالغيب مكان الشهود والعيان وحصل الايمان بذات المستقلى  
 بلا واسطة الظهور والشهودي ولم يبق في بصر بصيرته من التوجه والتوجه  
 اليه فلز بكمال الولاية الاخص والوصل العرياني فليرتق من هذه النسبة والترقي

ف

فينبغي للسالك ان يجتهد  
 في خلو المتعيلة ١٢



## ف

### شغل جزء لا يتجزى

منها قرر واشغل الجزء <sup>ف</sup>اللا يتجزى وطريقه ان يرفع النظر من المرتبة الجسمانية وينظر الى اصلها وهي لعناصر ويرى نفسه عين العناصر ومنها يرتقى الى اصلها وهي المرتبة الروحانية ويرى نفسه عين تلك الروحانية ومنها يرتقى الى اصلها وهو النور الاول فيرتقى الى النور المحدي على صاحبها الصلوة والتسليم ويرى نفسه في تلك المرتبة هي وهذه المرتبة آخر المراتب المخلوقة ونهاية سلسلة الممكنات وليس وراء هذه المظاهر للشهود ونفس للشهود قدم ثم يكون في نسبة الامر التقديري وهي مرتبة ظهور الامر التقديري الذي هو عبارة عن مرتبة معلومة للحق سبحانه مقدورة مرادة له تعالى المعروفة عندهم بالعين الثابتة اقرب الى الصفة العلم وصفت العلم وكذا الصفات الاخر اقرب الى ذات الحق فيعلم انه الى ذات الحق وصفاته حاضرا جاب والقصود من هذا الشغل وهذه النسبة هو ان في مرتبة الفقدان وعدم الوجدان وان حصل للعارف بعد مرتبة الوصل بالشهود وناب الايمان والاطمينان بالغيب الحقيقي مناب الشهود ووجه الوصل العرياني وحصل المخلو لكن توجه الخفى كان باقيا فلم يحصل خلو المتخيلة حقيقة فلنفي توجه الخفى وحصول خلو المتخيلة قرر وهذا الشغل وحاصله ان اصل كل شئ غير الحق سبحانه وذلك لان تنتهى مرتبة الشهود ويصير هذا مقاما للعارف بالسير النظري ويكون ناظرا الى الغيب وح ينكشف عليه ان في ظهور النور الحقيقي ليس شئ مّا واسطة لان في آخر مرتبة الشهادة وهي لمرتبة التي تعين كل شئ مندرج في النور الاول ظهور مرتبة الغيب الحقيقي بلا واسطة وهي معلومة الحق سبحانه فباقي غير ليصير واسطة وحينئذ يحصل خلو المتخيلة من توجه الخفى ويكون في نظر العارف ان وجودة الاصلي وتعيينه الاول في ضمن النور الاول منتهى المراتب الجسماني والروحاني الذي هو مثل جزء لا يتجزى وهذه المرتبة هي ظهور الامر التقديري الذي هي مرتبة المعلومات في هذه الحالة ناب مناب اليقين الفقدان وعدم الوجدان والورائية التي كانت في مرتبة الولاية الاخص <sup>ناب</sup>ناب مناب الحضور وعلم المحض في جنات الحق سبحانه ويرد علم الحضور للواجب تعالى على مرات علم العارف وحينئذ يحصل خلو المتخيلة بفناء الخفى فلا يبقى دخلا للخيال وتصرف العلم المحض في اصلا لان قبل

هذا وان كان خلو المتخيلة حاصلا لكن كان بفناء السرو كان تعلق الخفي بالظل على  
 الخفاء ولما انتهت سلسلة الظلال حصل الوصول الى مرتبة الواجب تعالى من غير  
 توسط شئ من الظلال فهنا يخرج العارف عن دائرة الظلال ويدخل في دائرة  
 الاصل التي هي اول المراتب الثلاثة للوجوب وهي مرتبة الكمالات ويظهر العلم  
 الحضورى بالحق سبحانه بتوسط مرتبة الكمالات في هذه المرتبة يجد نفس  
 الحضور بحضور الذات تعالى وتقدس لكن بواسطة الكمالات والصفات ولا  
 يتكشف عليه غير هذا الحضور الصوفى امر آخر ولما ظهر وتجلي فضل خاص  
 الخاص الذي هو من مرتبة ولاية الانبياء على نبينا وعليهم الصلوة والسلام  
 يدرك ان الحق سبحانه حي بالحياة قد ير بالقدر لا يريد بالارادة عليم بالعلم  
 سميع بالسمع الى غير ذلك من الصفات والافعال وايضا يعلم بالنظر الكثيف  
 حيثما وجد بعلم هو ظهور العلم الالهى وايضا كان السمع هو ظهور السمع  
 الالهى الى غير ذلك في هذه المرتبة يجد جميع صفاته وافعاله متقنيا  
 عنه منتسبا الى الحق وباقياته هذه المرتبة سميت بحضور العلم ووصول  
 الصفاة ولما ظهر وتجلي فضل اخص الخواص يتكشف عليه ان في هذه المرتبة  
 وان كان حضور العلم والوصول الى مرتبة الصفاة بالاصالة لا بالظلية لكن  
 عليهما بالعلم وسميعا بالسمع الى اخر الصفاة وجدت راحة زيادة الصفاة  
 على الذات فيجد ان ذات الحق سبحانه كما هو عليم بصفة العلم عليم بذاته  
 من غير صفت العلم ايضا وكما هو سميع بصفة السمع سميع بذاته من  
 غير صفة السمع ايضا الخ فذات الحق سبحانه بكالاته حاضرا بالصفة  
 والشان بل بالوجدان المحض الذي هو مظهر لشان العلم ولذلك المظهر  
 خصوصية بالاخفى وهذه الحالة سميت بالحضور في الحضور وهذا الحضور  
 الصوفى من غير علم الحضور وحضور العلم سر الحضور في الحضور وهذا  
 يكون في مرتبة الوصول الى كمالات النبوة وهذا هو حق اليقين الذي هو  
 في مرتبة كمالات قرب النبوة للانبياء عليهم الصلوة والسلام ويتعلق  
 بالحضور الصوفى واما حق اليقين الذي هو في مرتبة ولاية الانبياء



عليهم الصلوة والسلام يتعلق بحضور العلم وعلم المحضور وحق اليقين الذي هو في مرتبة ولاية  
 الاولياء يتعلق بحصول مجهول كقيته وفي كل مرتبة يكون وصول السالك بالحصول العلم  
 المحصلي سميت تلك المرتبة بمرتبة علم الله في الظلي واذ انزقي الى لفوق ووصل بالعلم  
 المحصور والمحضور العلمي شرف بمرتبة العلم فان وصوله ههنا الى غير معلوم وغير  
 محصور وهذه المرتبة تسمى بالعلم الله في الاصل فافهم واعلم ان زوال العلم المحصور  
 متعلق بقاء القلب وهو يتحقق بعد اتمام السير الاثافي والدخول في السير الانفسي  
 واما زوال العلم المحصور فهو متعلق بقاء النفس وتحققه بانتهاء السير الانفسي  
 والدخول في مراتب القرب والوصول الى المطلوب الحقيقي فيزول بزوالها وزواله بمعنى  
 ان العلم الذي كان متعلقا بذات العارف انقطع عنه ولحق باصله الذي هو العلم  
 المحصور الذي انبثاقه للواجب تعالى وذلك لان الكمال الكائنة في الممكن المستفادة  
 من الواجب تعالى وظلال كماله فالعلم المحصور ايضا ظل كسائر الظلال فلحقه بالاصل  
 كالحق سائر الظلال بالاصول ولا يقال ان لمحق كل كمال من الكمال المستفادة باصله  
 الذي هو مبداء تعينه كائن باهويات من اصله ومبداء تعين حقيقة كل شخص صفة  
 من الصفات لانا نقول ان الحقيقة المحمدية على صاحبها الصلوة والتحيات كما هو  
 مقر عند القوم اجمال حضرت العلم وحقائق الخلائق تفصيل هذه الحقيقة فصر  
 لمحق العلم المحصور في الظلي بالعلم المحصور الذي به هذه النسبة فافهم وبالله  
 التوفيق **وصل** للنقشبندية تصرفات عجيبه من جمع الهمة على مراد فيكون  
 على وفق الهمة والتاثير في باطن الطالب ورفع المرض عن المريض وافاضة التوفيق  
 على لعاصي والتصرف في قلوب الناس حتى يحبوه ويعظموه وفي مداركهم حتى  
 تتمثل فيها واقعات عظيمة فيخافوه والاطلاع على نسبة اهل الله من الاحياء  
 واهل القبور والاشراف على خواطر الناس وما يحتاج في الصدور وكشف الوقائع  
 المستقلة ودفع البلية النازلة وغيرها واصحاب هذه التصرفات انواع منهم من هو  
 ماذون مختار باذن الله سبحانه يتصرف باختياره كما اراد وبما اراد وحيثما اراد  
 يوصل الى الفناء والمحو ومنهم من لا يتصرف في احد وامر الا بما اراد الله تعالى ومنهم  
 من يغلب عليه حاله فيتصرف في غلبة الحال فيتأثر المرهون بتصرفه فمن لم

**ف**  
 العلم المحصور ايضا ظل  
 كسائر الظلال

**ف**  
 للنقشبندية تصرفات  
 عجيبة

يكن ما ذونا ونختار ولا مغلوبا لم يتوصل منه التصرف والتصرفات الموجبة للكمال عند  
 كبراء المشايخ وسائرهم تصرفات اصحاب الفناء في الله والبقاء به ولها شأن عظيم فالتأثير  
 في باطن الطالب ان يتوجه الشيخ الى نفسه الناطقة ويصادمها بالهمة التامة القوية  
 ثم يستغرق في نسبتها بالجمعية وهذا بعد ان تكون نفس الشيخ حاملة نسبة من نسب  
 القوم وكانت له ملكة راسخة فيها فينتقل نسبتها الى الطالب على حساب استعدادة ومنهم  
 من يشوب بهذا التوجه الذكر والضرب على قلب الطالب واذا غاب الطالب فانهم يقتلون  
 صورته ويتوجهون اليها واما الهمة فعبارة عن اجتماع الخواطر وتاكيد العزيمة بصوت  
 القمعي والطلب بحيث لا يخطر في القلب خاطر سوى هذا المراد كطلب العطشان الماء  
 واما رفع المرض فطريقه ان يتخيل نفسه المريض وان به هذا المرض ويجمع الصحة  
 بحيث لا يخطر في قلبه خطرة دون هذا فان المرض ينتقل اليه وهذا من عجائب <sup>الله</sup> صنع  
 سبحانه في خلقه ثم يتشفي منه نعا ويتوجه الى رفع ذلك المرض عنه واما افاضة  
 التوبة فطريقه ان يتوضأ وبصلي ركعتين ويتوجه بالتضرع والانكسار الى الله سبحانه  
 ويطلب منه ان يظهر ذلك ما عرضه له ويزيله عنه وان يتخيل نفسه ذلك العايب  
 الى ان افاضة نفسه الى نفسه ووقع بين النفسين اتصال ما ثم يستأنف ويرجع  
 قينداً ويستغفر الله فان ذلك العاصي يتوب عن قريب بعون الله سبحانه واما الله  
 في قلوب الناس حتى يحبوه او في مدركهم حتى يتمثل فيها الواقعة فطريقه ان يصا  
 النفس لطالب بقوة الهمة ويجعلها متصلة بنفسه ثم يتخيل صورة الواقعة والمحبة  
 ويتوجه اليها بجماع قلبه فان هذا التوجه اليه يتأثر فيه الحب ويتمثل فيه الواقعة  
 واما الاطلاع على نسبة اهل الله فطريقه ان يجلس بين يديه ان كان حيا وعند قبره  
 ان كان ميتا ويقرأ لسرو روحه آية الكرسي وسورة الاخلاص اثنا عشر مرة ويفرغ  
 نفسه من كل نسبة ويفضي روحه الى روح هذا الشخص زمانا حتى تنصل بها  
 وتختلط ثم يرجع الى نفسه فكل ما وجد فيها من الكيفية فهي نسبة هذا الشخص  
 لا محالة ان وجد كيفية الايمان والصلوة والصوم والعلم اللدني يقولون حصل  
 منه نسبة الاسلام والديانة والعلم وان وجد المحبة والعشق يقولون وجد منه  
 نسبة الجذبة واما الاشراف على الخواطر فطريقه ان يفرغ نفسه من كل حديث وخال

ف  
 مرفق المرض



ويفضي نفسه الى نفس ذلك الشخص فان اختلج في نفسه حديث قبل الانكسار  
 فهو خاطرة واما كشف الوقائع المستقبلية فطريقه ان يفرغ نفسه من كل شيء الانتظار  
 معرفة هذه الواقعة فاذا انقطع عنه كل حديث وكان الانتظار كطالب العطشان الماء  
 جعل يربو بنفسه زمان بعد زمان الى الملاء الاعلى والسافل بقدر استعداده و  
 يتجرد اليهم فانه من قريب ينكشف عليه الامر بهتف هاتف اوروية واقعة  
 في اليقظة اوروياني المنام واما دفع البلية النازلة فطريقه ان يخيل تلك البلية  
 بصورتها المثالية ويخيل مصادمتها ودفعها بقوة ثم يجمع همته على ذلك ويربو  
 بنفسه زمانا بعد زمانا الى حيز الملاء الاعلى ويتجرد اليهم فانها عن قريب يدفع  
 وشرط هذه التصرفات وما يجري مجراها انصال نفس لما اثر بنفس المؤثر فيه والامانة  
 بها والافصال اليها واصحاب التجريد عن غواشي البدن يعرفون هذا الاتصال  
 ويقدرون على تحصيله وصل في طريق تربية نسبتهم الباطنية هو ان السالك  
 لما اراد ان يشتغل بها يخيل اول صورة الشخص الذي وجد منه تلك النسبة الى  
 ان يظهر اثر حرارة كفييتهم العهودية فيحفظ ذلك الخيال ولا ينفيه ويتوجه بجمع  
 الهممة مع محافظة ذلك الخيال الى القلب الحقيقي في هذه الحالة تتوجه كيفية  
 الغيبة والسكر فتلقم نفسه تلك الغيبة والتسكّر وكلما تزداد تلك النسبة وصلت  
 قوتها يقل شعوره بهذا العالم وسموها بالعدم والغيبة واذا وصلت الى ان لم يبق  
 له على وجود الغير شعور سموها فناء وان دخلت في هذه الاثناء ونحوه تفرقة  
 او وسوسة او قبض ينيها بالتوجه الى حقيقة القلب وان لم ينف التجا الى صورة  
 ذلك الشخص الى ان تظهر تلك النسبة فتندفع ولا يغتسل بالماء البارد وان لم ينف  
 على ذلك لعدم مساعدة المزاج فبالحار فيدخل الخلو ويصلي ركعتين ويستغفر  
 بالتضرع والاستكانة ويتوجه الى حاله ووقته وان لم يجد الوقت واستمرت التفرقة  
 فيقول يا فعال بالقلب بالشد والمد وان لم ترتفع بذلك فليعلم ان هذه التفرقة منه  
 نعا وليكن في ذلك الفرق ويستغرق فيه فيصير في عين الجمع **ح** وقد ان تبقى مع  
 هذه الملاحظة وان لم ترتفع فيشتغل بالنفي والاثبات خفية بملاحظة لا موجد  
 الا الله فانها ترتفع بعون الله وقوته لانها لما كانت موجودا من الموجودات كانت

من ظهور الحق وان كانت باطلة قال الشيخ ابو يزيد قدس سره لا تنكر الباطل في ظهوره  
فانه من بعض ظهوراته ولا شك انه يحصل له الذوق وتحصل النسبة وتغلب  
وان لم ترتفع بذلك خفية يشتغل به جهر او يدخل اسم الذات في القلب يشتغل به الى  
ان لا يمل وان كانت الخطرة متعلق بالاعمال كالليل الى شرايئ ونحوها ما هو مباح شرعا  
فليبادر بفعله او يخرجها من قلبه حتى يكون كعدو يبذل جهده في دفعه واسبابها  
الصحة والتعلق بالاعيان ولهذا منعوا منها ونفي ثلثة خواطر لازمة على المرید  
الخطورة النفسانية والشيطانية والملكية وثبات الخاطر الحقاني واجب عليه فيمكن  
دائما مراقبها وطرده لا يترك خطرة تمر على قلبه والمقصود ان يكون مراعي الوقت فليس  
شيئ اعز من الوقت فان الوقت سيف قاطع واذا فاة الوقت لا يستدرك ولا مافاة  
فيه ويمكن حفظ الاوقات بالذكر والمراقبة والصلوة وتلاوة القرآن وغيرها من العبادات  
وبالله التوفيق **فصل** في سند الطريقة الجشتية واذكارها وهي منسوبة الى  
الخواجه معين الدين حسن الجشتي وجشت قرية شيوخه رضي الله تعالى عنهم  
اخذتها بثلثة اساسين السند الاول في اخذ الطريقة الجشتية مع تلقين الذكر  
عن قطب الاقطاب قبلتنا محمد مسعود البشاورمي عن الشيخ يحيى الجشتي بواسطة  
وسند معروف وايضا عن الغوث الحاج محمد سعيد اللاهورمي بك واسطة وهو  
عن الشيخ سعد الله الوزير آبادي عن الامام الفخر الاعظم السيد ادم النبوري  
قدس سره عن امامنا وقبلتنا المجد دلائف الثاني الشيخ احمد الكابلي قدس سره  
بسره الا قدس وهو عن ابيه عمدة الكاملين اسوة المحققين الشيخ عبد الاحد  
قدس سره وهو عن قطب الكامل الشيخ ركن الدين وهو عن ابيه شيخ الاسلام  
الشيخ عبد القدوس وهو عن ابيه الشيخ محمد عارف وهو عن ابيه الشيخ احمد  
عبد الحق وهو عن الشيخ جلال لپاني بتي وهو عن الشيخ شمس الدين الپاني بتي  
وهو عن الشيخ علاء الدين علي احمد صابر وهو عن الشيخ فريد الدين مسعود  
المشتهر بكنج شكر وهو عن الخواجه قطب الدين بختيار الدهلوي وهو عن الخواجه  
معين الدين الجشتي وهو عن الشيخ عثمان الهاروني وهو عن الشيخ الحاج  
شريف زندي وهو عن الشيخ مودود الجشتي وهو عن والده الشيخ يوسف

والشيخ يحيى المديني الجشتي قد اخذ  
عن الشيخ محمد الجشتي عن الشيخ  
حسن محمد الجشتي عن الشيخ  
جمال الحق والدين عرف شيخ من  
جشتي عن الشيخ محمود عرف شيخ  
راجن جشتي عن الشيخ علم الحق  
والدين جشتي عن الشيخ سراج  
الحق والدين جشتي عن الشيخ  
كمال الحق والدين المشهور بملا  
جشتي عن الشيخ نظام الحق والدين  
محمود چراغ دهلوي اود هي جشتي  
عن نظام الحق والدين محمد سيد  
احمد بدوني جشتي عن الشيخ  
فريد الدين مسعود شكر كنج  
اجوداني بسند المذكور الى اخره ١٢  
٥٢  
والشيخ يوسف قد اخذ عن ناصر



الحق والدين ابي محمد ابن ابي  
احمد الجشتي وهو قد اخذ  
عن ابي احمد بن فرشناخت  
جشتي ١٢ : ١٣

بن محمد الجشتي وهو عن الشيخ محمد الجشتي وهو عن الشيخ ابي اسحق الجشتي وهو  
عن الشيخ مشاد العلوي الدينوري وهو عن الشيخ هبة البصري وهو عن الشيخ  
حذيفة المرعشي وهو عن الشيخ سلطان البلخ ابراهيم الادهم وهو عن الشيخ فضيل  
بن عياض وهو عن الشيخ عبد الواحد بن زيد وهو عن الشيخ الامام حسن البصري  
وهو عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه وهو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهذا السند مسلسل بلبس الخرقه ايضا والسند الثاني بهذا السند الى قطب الحاج  
محمد سعيد اللاهوري عن الشيخ محمد اشرف الشطاري اللاهوري عن الشيخ فريد  
الثاني عن ابي يزيد الثاني عن وجيه الدين العلوي عن السيد محمد غوث الملقب  
بقطب العالم عن الامام مظهر النور الحاج المحصور لانه مات زوج ابداً وبلغ من العمر  
مائة وعشرين سنة عن هدية الله سر مست عن الامام محمد علاء المعروف  
بقاضن الشطاري عن السيد الزاهد عن الشيخ محمد عيسى الجونيوري عن  
الشيخ فتح الله الجشتي عن الشيخ صدر الدين شهاب الناكوري عن الشيخ نصير الدين  
محمود الاودهي عن الشيخ نظام الدين اولياء عن الشيخ فريد شكر گنج بسند المتقدم  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **السند الثالث** اني اخذتها عن الشيخ  
عبد القادر مفتي مكة وايضا عن الشيخ محمد هاشم التتوي رحمهما الله تعالى  
قال اخذتها عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة المذكور عن الشيخ حسن العجمي  
عن صفى الدين القشاشي عن والي احمد بن يونس القشاشي عن ولي الله احمد  
بن علي الفناوي عن السيد صبغة الله عن وجيه الدين العلوي بسند المتقدم  
قال المشايخ الجشتية للذكر شروط منها ان المرء قبل البيعة يصوم يوماً وان كان  
يوم الخميس فهو افضل ويستغفر عشراً ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
عشرًا وعند البعض يصوم ثلاثة ايام ويستغفر فيها مائة الف مرة ويصلي على النبي  
صلى الله عليه وسلم عشر مرة الى مائة ثم يغسل او يتوضأ فيحضر عند الشيخ  
ومنها رعايت ترتيب الذكر في الانتقال من موضع الى موضع ومنها اعتقاد ان  
الذكر الذي يلقنه الشيخ انما وصل اليه معنونة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وانا سائر على اثرهم سائل الى دولة الجمعية بطيبلهم ولا ارجع منهم في حال

من الاحوال الى لا بد ومنها سد حواس الباطن وتعطيلها بالذكر حتى يستولي  
 الذكر ظاهرا وباطنا ومنها المداومة على الذكر ليلا ونهارا خصوصا بعد صلوة المغرب  
 جهرًا ومنها جمع الهمة وفهم المعنى وهو اعظم الشرائط في الذكر فعلى المريد بهذا الشرا<sup>ط</sup>  
 واذا حضر الى الشيخ ليلقنه يا مولا الشيخ ان يجدد الوضوء ويقول استغفر الله الذي  
 لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه واسأله التوبة ثلاثا ويقول سبحان الله والحمد لله  
 ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثلاثا ويصلي على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ثلاثا والا فصل ان يصلي عليه مائة ويقول واحدا يا جليل من كل جليل وباعتر<sup>ف</sup>  
 من كل عزيز وبيا قديم من كل قديم خلصنا من النار ويقول لا اله الا الله محمد رسول<sup>الله</sup>  
 ثلاثا ثم يقول ان الله سبحانه قال في محكم كتابه فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى<sup>كم</sup>  
 فاجتهد ان لا ياتي عليك زمان الا وانت ذاكر **ومر**د في الصحيح اذكروا الله عند  
 كل حجر ومدرو ووراد ان تموت ولسانك رطب من ذكر الله ثم يقول اعلم ان اللطيفة  
 القلبية موضوعة تحت الشد يا لايسر يا صبعين ولها بابان باب فوقاني وهو ما<sup>يلي</sup>  
 الجسد وباب تحتاني وهو ما يلي الروح واما الباب الفوقاني ففتحه بالذكر  
 المجلي واما الباب التحتاني ففتحه بالذكر الخفي ثم يلقنه الشيخ وينبغي ان يذكر  
 الشيخ اولا ثلاثا والمريد يسمع ثم يذكر المريد ثلاثا والشيخ يسمع وطريق الذكر  
 المجلي ان يجلس متربعًا وياخذ العصب الذي يسمي ببند كيماس بابها م الرجل  
 اليميني والتي تليها ويجلس جلسة الصلوة مستقبلا لقبله باجتماع العزيمة  
 ثم يقول لا اله الا الله بالشدة والمد واخراج القوة من داخل القلب يخرج لفظه لا  
 من الشدة ويدها الى المنكب الايمن ولفظة اله من امام الدماغ يشير بذلك  
 انه يخرج حب من سوي الله سبحانه من الباطن ويلقيه خلفه فتتنفس  
 نفسا آخر فيضرب في القلب بالشدة والقوة قائلا لا اله الا الله ويلتفت الى يمينه  
 نفيا لعبودية عن غير الله تعالى والتوسط نفيا لقصودية والتمهي نفيا لوجود  
 ويراعي في الذكر الشروط المذكورة واعظمها جمع الهمة وفهم المعنى وينبغي للذكر  
 ان يقل لطعام جدا بل يكفي ان يخلى ربع العدة وينبغي له ان ياكل شيئا من الد<sup>ن</sup>  
 لئلا يتشوش دماغه واذا اراد ان يشتغل بحفظ الانفاس ويمونه بالفارسية



بياس انفاست فليكن متيقظا واقفا على انفاسته فكما خرج النفس فيقول مع  
 خروجه لاله كانه يخرج محبة كل شئ سوى الله تعالى سبحانه من باطنه واذا  
 دخل النفس فيقول مع دخوله الا الله كانه يدخل ويثبته محبة الله تعالى في  
 قلبه قالوا والركن الاعظم في السلوك ربط القلب بالشيخ على وصف المحبة والتعظيم  
 وملاحظة صورته فاذا تنور باطن المريد بنور الازكار امرة بالمراقبة وهي مشقة  
 من الرقيب سميت بهذا الاسم لان السالك يراقب قلبه او يراقب الله كما ان الله  
 سبحانه يراقبه فيقول بلسانه او يخيله بقلبه الله حاضري الله ناظري الله شأ  
 الله معي واذا حصل له الملكة يقول بلسانه او يخيل الا انه بكل شئ محيط يشغل  
 بها الى ان حصلت له الملكة فيها ثم يقول بلسانه او يخيل بقلبه انه حاضر وهو  
 يشاهده قالوا اذا اراد ان ينكشف عليه حال الميت او ان يستفيض من اهل القبر  
 عليه شئ فطريقه انه اذا اراد ان يدخل القبر يصلي ركعتين يقرأ فيهما سورة  
 انا فتحنا ثم يجلس مستقبل الميت مستند برقبته فيقرأ سورة الملك ويكبر ويهلل  
 ويقرأ سورة الفاتحة احدى عشرة مرة ثم يقرب من الميت فيقول يا رب يا رب  
 احدى وعشرين مرة ثم يقول يا روح يضربه في السماء ويا روح الروح يضربه في  
 القلب حتى يجرد اشراها ونورا ثم ينتظرا يفيض من صاحب القبر على قلبه  
 ويدفع عروضا لمخارج الصعبة وحل المشكلات العظيمة عندهم صلواتي  
 صلواتي كن فيكون وطريقها ان يركع كل ليلة من ليالي الاربعة والخميس والجمعة  
 ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة مرة والاخلاص مائة مرة وفي الثانية الفاتحة  
 مائة مرة والاخلاص مرة ويقول مائة مرة يا مسهل العثرات ويا منور الظلمات  
 ويستغفر مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو الله  
 عز وجل بحضور القلب فاذا كانت الليلة الثالثة فعل هذا ثم حصر العمامة عن  
 راسه ويجعل كفه في عنقه وبكى ودعى الله لحاجته خمسين مرة فانه يرجى ان  
 له بفضل الله واطفه هو تعالى اعلم وعلمه احكم **فصل** في سند الطريقة  
 الشاذلية المنسوبة الى السيد ابي الحسن علي بن محمد الشاذلي واعمالها  
 واذا كاريها وقد اخذتها باسناد كثيرة ذكرتها بعضها في مکتوب الخرقه واقتصر

**ف**  
 طريقة صلوة  
 كن فيكون

منها ههنا على سند وهو مسلسل بلبس الخرقه وتلقين الذكر وذلك اني  
اخذتها عن الشيخ عبدالقادر مفتي مكة وايضا عن الشيخ العلامة محمد هاشم  
التتوي عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن الجمعي عن صفى الدين القشاشي عن  
ابي المواهب احمد الشناوي عن الشيخ احمد بن محمود العمري عن محمد المدعو بقاسم  
المغربي نسبته الى شقيقه عن سيدي محمد المغربي شيخ السبوطي ولم يكن مغربيا  
بل انما رباة زوج امه وكان مغربيا عن ابي العباس السوسي عن شمس الدين  
محمد بن الحسن التميمي عن ابي المعالي محمد بن عبد الدائم عن جد لامه <sup>الدين</sup> شهاب  
احمد بن الملق عن تاج الدين بن عطاء الله الاسكندري عن ياقوت بن عبد الله  
الحبشي العرشي الى عرش بلقيس وهو موضع باليمن وهما عن الشيخ ابي عباس  
الروسي عن الشيخ ابي الحسن الشاذلي قدس سره عن سيدي عبد السلام بن  
بشير بفتح الموحدة وكسر الهمزة عن الشريف الزيات عبد الرحمن المدني عن  
القمي <sup>من الشيخ</sup> الفقير بالتصغير الصوفي عن الشيخ تاج الدين محمد عن الشيخ شمس  
محمد بارض الترك عن الشيخ ابي اسحق ابراهيم البصري عن الشيخ ابي القاسم  
الرواني عن ابي محمد فتح السعودي عن الشيخ سعيد الغزواني عن الشيخ ابي محمد  
جابر عن اولاد قطاب ابي محمد الحسن التمهيد الموسوم ابن علي ابن ابي طالب  
عن سيد الكونين وسند الثقلين سيد نارسول الله صلى الله عليه وسلم بدون  
وساطة ابيه والطريقة الشاذلية تنصل ايضا بسيدنا الحسين المجتبى بن علي  
رضي الله عنهما بهذا السند الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بواسطة ابيه  
وبدون واسطة ايضا لانه زاد الشيخ ابن حجر الملكي في فهرسته الصغرى بين  
تقي الدين الفقير والشيخ ابي الحسن رجلا هو الشيخ قز الدين وكذا زاد بين الشيخ  
شمس الدين وابي اسحق رجلا هو زين الدين القزويني وكذلك تنصل لطريقة  
الشاذلية بالطريقة المدنية والقادرية والرفاعية ذكرته في مكتوب الخرقه واعلم  
هذه الطريقة الرياسة بالزهد والمجاهدة وكثرة الصوم وتقليل النوم والخروج  
الى الصحراء والاقامة عند القبور وترك التسبب واكثرهم تلاوة القرآن و  
قراءة حزب المنسوب اليه والذكر يقول قبل الشروع في الذكر يا رب انت الله ليس لنا



علم لا اله الا الله ثلاثا فصاعدا الى احد عشر مرة ثم يتعوذ قاصدا للتلاوة ثم يقل  
 اشهد قوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله ويقراء سبحان الله والحمد لله ولا اله الا  
 والله اكبر كل واحدة ثلثة وثلثين مرة ثم يقول ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم  
 ثم يقراء الفاتحة والاخلاص لارواح المشايخ وكافة اهل الاسلام رضي الله عنهم  
 ثم يرفع يديه بضمير القلب ويقول يا حي يا قيوم برحمتك استغيث سبعين  
 مرة او سبع مرات ثم يشرع في ذكر النفي والاثبات وطريق ذكره على ضربين  
 الضرب الاول بالخصار معناه بقلبه مع كل مرة يقول بلسانه لا اله الا الله  
 ويذكر بقلبه لا معبود الا الله ثم يقول بلسانه لا اله الا الله ويذكر بقلبه  
 لا مشهود الا الله والضرب الثاني ان يبدأ من تحت السر لا الفانية و  
 تبين الهمزة الكسورة بحيث يقول من اقصى لخلق وبفتح هاء لا اله بسكة  
 لطيفة بنوي نفي الالهة الباطلة ثم يلوي عنقه وينوي اثبات الحق بضرب  
 الجلالة على الجانب الايسر فوق الثدي وبين همزة حرف الاستثناء  
 ويمد على الجلالة مد لطيفا وهكذا يمد على الذكر حتى ينور قلبه قالوا تنوير القلب  
 على اربع دوايم ذكر الله تعالى مع الآية وتلاوة القرآن مع العمل به والصلوة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم مع الاقتداء به والايتار مع عدم المنية اقول  
 وهذا في غير العبادة وهو المذهب عندنا وقال بعضهم المقصود من الذكر  
 الوصول الى حقيقة الكلمة التوحيدية ونفي ذكر الاغيار بالكلية وتكرار  
 ليس بشرط في الذكر وبعد الفراغ من الذكر يقراء هذا الدعاء الالهى بجلال قد  
 وبجمال اكسك وينظرك الى اولياءك وبقربك الى اصفياك وبشوقك الى  
 مشتاقيك وبمحبتك لطالبيك ان تنور قلوبنا بنور معرفتك وتجعلنا  
 من اهل حضورك حتى تليست لنا سباحة بحار الانوار وتليست لنا اخراج  
 دمر الاسرار اللهم شرفنا بمشاهدة جمالك وخلعة وصالك وارزقنا نعمة  
 لقائك واحشرنا في زمرة اولياءك اللهم طهر عن محبة الدنيا قلوبنا وبصر عيوننا  
 بعبودنا اللهم زين ظواهرنا بطاعتك وبواطننا بمحبتك وقلوبنا بمعرفتك  
 اللهم صغر الدنيا في اعيننا وعظم جلالك في قلوبنا ربنا اغفر لنا ولاخواننا

الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم سبحان  
 ربنا رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وبمسح اليدين  
 على وجهه بعد الفراغ من الذكر ونجتم بكلمة التمجيد ثلث مرة وهي سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهذه الآية  
 يكثرتها ان تنسرت للطالب فهو المراد والا فيقول قبل الشروع في الذكر ولا سبحان الله  
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثلث مرة ثم  
 يقول استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثم يقول استغفر الله من  
 جميع ما كره الله قولاً وفعلاً وحاضراً وناظراً ثم يقول اللهم صل على سيدنا محمد  
 النبي الامي وعلى آله وصحبه وبارك وسلم ثلث مرة ثم يقول يا غياث المستغيثين  
 اغثني ثلث مرة ثم يقول سبحان الملك القدوس الخلاق الفعال سبع مرة ويقول  
 في المسابعة ان ينشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز شمر  
 بديعة التلاوة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه لا اله الا الله ثم يقول بعد  
 الذكر اللهم انك قلت فاذكروني اذكركم وقد ذكرناك على قدر قلة عقلنا و  
 علمنا وفهمنا فاذكرونا على قدر سعة رحمتك وفضلتك ومغفرتك وافتح مسامع  
 قلوبنا لذكرك يا خير الذاكرين ويا ارحم الراحمين واذا حصل له الالسن بالذكر و  
 رسوخ معنى الذكر في النفس والقلب والعمل بمقتضى معناه وادفع الخواطر الروية  
 ساغ له ان يشرع في المراقبة لان هذه فوائد الذكر ومن اراد صرف الخواطر فليضع  
 يداً على قلبه وليقل سبحان الملك القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم يقول ان  
 ينشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز ويحفظ آيات المراقبة وهي  
 وهو معكم ايما كنتم ايما تولوا فتم وجه الله ان يعلم بان الله يرى نحن اقرب اليه  
 من جبل الوريد والله بكل شئ محيط وفي انفسكم افلا تبصرون وما يعزب عن  
 ربك من متقال ذرة الآية امن هو قائم على كل نفس بما كسبت **فصل في سند**  
**الطريقة الغزالية** واذكارها وهي المنسوبة الى الامام حجة الاسلام ابي حامد محمد بن  
 محمد بن محمد الغزالي قدس الله سره اخذتها بثلاثة اسانيد اقتصرت منها على سند  
 واحد هو مسلسل بلبس الخرقه وذلك اني اخذت عن الشيخ عبد القادر المكي

ف  
 لصرف الخواطر الخ



شي  
صفي الدين احمد بن محمد القشاشي  
المدني عن الشيخ محمد بن يونس  
القدسسي ثم اليميني عن العارف  
بالله تعالى

وابضا عن الشيخ محمد هاشم التتوي وهو عن الشيخ المذكور عن شيخه ابي البقاء حسن  
بن علي العجمي المكي الخفي عن العارف بالله تعالى الامين بن الصديق اليميني المرواحي  
عن شجاع الدين عمر بن احمد جبريل عن شيخه عبد القادر بن الحنيد بن احمد عن  
ابيه الحنيد بن احمد عن الشيخ احمد بن موسى المشرع عن الشيخ اسمعيل بن ابراهيم  
الجبرتي عن محمد بن ابي بكر الضجاعي عن ابراهيم بن عمر الزبيدي عن ابي العباس  
بن موفق الدين منصور الشامي السعدي عن ابيه موفق الدين عن الحافظ جمال  
بن مسدد عن جعفر بن عبد الله الخراعي عن الشيخ الكبير ابي مدين شعيب بن  
المغربي عن ابي الحسن علي بن حزم عن القاضي ابي بكر محمد بن عبد الله  
الاندلسي عن حجة الاسلام ابي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي وقد لقيه  
بغداد عن عبد الملك بن عبد الله الجويني عن ابي القاسم عبد الكريم بن هوا  
القشيري عن ابي علي الدقاق عن ابراهيم بن محمد النضر اباذي الى نصر اباذي  
بالدال المجمة محلة بنيشا پور عن الاستاذ ابي بكر الشبلي عن سيد الطائفة الجنيد  
البغدادي عن خاله الشيخ سري السقطي عن الشيخ معروف الكرخي عن الاستاذ  
داود الطائي عن الشيخ حبيب العجمي عن الحسن البصري عن امير المؤمنين  
علي بن ابي طالب كرم الله وجهه عن سيد الاولين والآخرين محمد النبي الكريم  
صلى الله عليه وسلم واخذتها ايضا في بند الشجر عن ائمة عليه من سادات  
حضر موت واجاز لي بها واذكار هذا الطريقة على ثلاثة انواع النوع الاول  
النفسي والاثبات والثاني اسم الجلالة والثالث هو وذلك بحسب منازل السالكين  
وهي ثلاثة عالم الفناء وعالم الجذبة وعالم القبضة فيبدأ ويواظب ولا يذكر  
لا اله الا الله لان المستولي عليه عالم الوجود العدي وصفاته مذمومة  
وكلمة لا اله الا الله خاصيتها في النفي والخوف ادام في عالم الفناء فالي النفي  
والمحوا حوج لانه الغالب عليه صفاته المذمومة فاذا واظب على النفي والاثبات  
ينفي وجوده ويحوص صفاته المذمومة الا ان نفسه تبقى فيه وهذا ذكر كما  
للقلوب ثم يواظب على قوله الله الله لان المستولي عليه عالم وجوده الفضلي  
وصفاته المحمودة وكلمة الله خاصيتها في التقوية والتزكية وهو مفتقر اليهما

للقلوب وقوة

وهذا ذكر كاشف للارواح وقوة للارواح فاذا حصل له هذه النعمة يترقى الى ذكر  
هو هو ويغني في الهوية المصلحة واختصاص عالم القبضة بذكر هو لانه متى  
وصل الى هذا العالم تذهب عنه كل ورات صفاته العدمية وتشرق عليه <sup>النور</sup>  
صفاته الفضيلة ويتصل به تصرف الحق سبحانه من غير واسطة ويصير الشا <sup>لك</sup>  
معد وما بالاضافة الى نفسه موجودا بالاضافة الى الله سبحانه فانيا بالاضافة  
الى نفسه باقيا بالاضافة الى الله فجعل ذكر التالك في هذا العالم هو هو لان <sup>الوجود</sup>  
هو والباقي هو وهذا ذكر كاشف للاسرار وقوة للاسرار ولعلك تسال من الوجود  
العدلي والفضلي ما هما فاقول قال قدوة اصحاب هذه الطريقة عالم وجودك  
الفضلي هو الوجود النوراني وعالم وجودك العدلي هو الوجود الظلماني عالم  
وجودك الفضلي هو بمنزلة العالم العلوي وعالم وجودك العدلي هو بمنزلة  
العالم السفلي فوجودك الذموم عدلي ووجودك الحمود فضلي وعالم النفس  
والبشرية والطبع مهتاد ودركات لعالم العدل وعالم القلب والروح والسر  
معارج ودرجات لعالم الفضل فعالم القلب معراج المريدين وعالم الروح  
معراج الصديقين وعالم السر معراج المرادين وان شئت تقول عالم القلب  
معراج عالم البداية وعالم الروح معراج اهل التوسط وعالم السر معراج اهل  
الوصول والنهاية وان شئت تقول عالم القلب معراج التوابين وعالم الروح  
معراج المجبين وعالم السر معراج العارفين انتهى ما قاله **فصل** في <sup>الطريقة</sup> سند  
الخلوتية واذكارها وهي النسوبة الى شيخ محمد الخلوتي اخذتها باسانيد كثيرة  
اقتصرت منها ههنا على سند وهو اخذتها عن شيخنا وسيد عبد القادر  
بن ابي بكر الصديق مكي مكة العظيمة وايضا عن الشيخ العلامة محمد هاشم  
التتوي وهو اخذها عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن صفي الدين  
القشاشي عن ابي المواهب احمد الشناوي عن والد علي الشناوي عن عبد الو <sup>هاب</sup>  
الشعراي عن ابراهيم الكاشي المصري عن الولي الكبير دة عمر الايد يتي  
الى ايد ين بهمة ممدودة ومثناة تحته ساكنة بعدها لفظ دين ناحية  
في بلاد الروم ثم التبرني الخلوتي المعروف بالروشي عن السيد جلال الدين



يجي الشرواني عن صدر الدين الخياوي الشرواني عن عز الدين الشرواني عن  
 اخي عم الشرواني عن عمر الخلوقي عن شيخ الطريقة الخلوتية الشيخ محمد الخلوقي  
 الشرواني عن ابراهيم الكيلاني عن الشيخ جمال تبريزي عن شهاب الدين محمد  
 التبريزي عن ركن الدين محمد السنجاني عن قطب الدين محمد الابهر عن الشيخ ضياء  
 السهروردي عن الشيخ احمد الغزالي عن الشيخ ابي بكر النساخ عن الشيخ ابي القاسم  
 علي الكركاني عن ابي عثمان المغربي عن ابي علي لكانت عن الشيخ ابي علي الروذ  
 هاري الى رودبار بالذال المجمة اسم قرية عن السيد الطائفة الجنيدي البغدادي بسند  
 العروف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ الشيخ محمد الخلوقي ايضا عن  
 نجم الدين الكبري فمن هذه الجهة تتصل طريقه الخلوتية بالكبروية واذكار هذه  
 الطريقة مثل اذكار الطريقة القادرية من النفي والاثبات واسم الجلالة الا ان  
 هذه الاسماء الاربعة وهي الحق والحقي القيوم والقهار زائدة عليها والترقي من ذكر  
 الى ذكر بعد الملكة في الاول واعمال هذه الطريقة الخلقية عن الجمالسة والرسوم  
 والعادات والاكتفاء باقل ما يخلص ذمته عن الواجبات كالجماعة بسجدة البيت  
 مع النساء سيما اذا لم يبرزن الى المساجد والجماعة وترك سعي اسباب المعاش والرزق  
 عند اهل الدولة وادوام الخضوع والخشوع للرب تعالى اعلم انه قال بعض المشايخ  
 من الخلوتية ان النفوس سبعة امارات ولوامة وملهمة ومطمئنة وراضية ومرضية  
 وكاملة ووضع المشايخ بنذاتها اذكار السبعة وهذا حشوفيني ان يعلم ان  
 من عظام اصول مذاهب الصوفية في مسائل عالم الشريعة والطريقة والحقيقة  
 جميعا ان هو معرفة نفس الانسان التي هي مقصود الشارع تعالى بالخلق وبعث  
 الانبياء والكتب والرسول اليه وهو مخاطب والنبي والمؤمن والكافر والعاصي وهو  
 جسماني مخلوق من خلقة لطائف اجزاء العناصر الاربعة في عالم الخلق وما قيل  
 انه مخلوق من التراب والطين والماء والمني عند المسلمين جميعا وعليه اجماع سائر  
 الرسل وامهم وعلماؤهم ليس بمعارض لما قلنا عند التحقيق لان المني لا يخلو  
 من العنصر الناري والهوائي اذا عرفت ذلك فاعلم ان بعض المتأخرين من جملة  
 الاربعة زعموا ان لكل انسان علمية سبعة انفس كما هو قال بعضهم ثلثة امارات

ف

معرفة نفس الانسان

وهي التي ذكرت لترتفع  
 الحجب النفسانية الحاصلة  
 من النفوس السبعة

ولوامة ومطمئنة فالامارة كافرة ولا يأتي منها الا المعاصي واللوامة نادمة على العاصي  
 والمطمئنة مؤمنة لا يأتي منها الطاعات وهذا جعل عظيم مخالف للاسلام والمسلمين  
 جميعا لانه يلزم من ذلك ان يكون كل انسان في الجنة والنار وما بينهما والنفس الكافرة  
 الامارة في النار والنفس المطمئنة في الجنة واللوامة بين الجنة والنار وهذا مع انه كفر  
 فهو تسوية بين الانبياء والكفرة وانه حشوي بعيد من العقل والدين والصحيح ان نفس  
 كل واحد من الناس واحدة وهي توصف باوصاف مختلفة بحسب اختلاف احوالها  
 فانها اذا تخلفت عن الامر التكليفي وعصت وجاءت بالسيئات ورات الثواب في فعلها  
 سميت بالنفس الامارة واذ انقاد للقلب وتقلدته واطاعته وافتقرت الخطيئة والظلم  
 وعرفت ان الثواب في ترك ذلك لكن تجدد في نفسها منازعة من الاقلاق لبقاء ضيائيا  
 ها من التمر والاستعصاء في زواياها ولومها نفسها سميت بالنفس اللوامة واذ  
 تنزعمت منها عروق الكراهة واستاصلت واطمانت مع القلب وسكنت تحت الامر  
 وقامت على الاستدامة على لطاعات بحيث لا تجد سبيلا الى تركها ولا طلبا للنهي  
 من المعاصي والنقائص الطبيعية والعادة المؤذية وقباحتها سميت بالنفس المطمئنة  
 وهي لما اشار اليها بقوله يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي  
 في عبادي وادخلي جنتي فدخولها في العباد والمضامين الى الحضرة هو دخولها في ذرة  
 الارواح المقربين الذين لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وذلك لان  
 هذه النفس باوصاف المعتكفين على خطيئة القدس وتخلقها باخلاصهم فصل  
 في سند الطريقة الشطارية واذكارها وهي المنسوبة الى الشيخ عبد الله الشطاري رضي  
 الله عنه لان الشيخ لما لقنه النفي والاثبات قال له هل غير الله موجود حتى انفيه فقال  
 انت الشطار ومن ثم اشتهر بالشطارية بسندين السند الاول اني اخذتها مع  
 تلقين الذكر عن قدوة المحققين وعمدة العارفين القطب الفرد محمد مسعود  
 البشاوري عن الحاج الاكمل محمد سعيد اللاهوري عن الشيخ محمد اشرف الشطاري  
 اللاهوري عن الشيخ فريد الثاني عن الشيخ ابي يزيد الثاني عن الشيخ <sup>الدين</sup> وجيه  
 العلوي عن الشيخ محمد غوث الشطاري عن الشيخ ظهور الله الحاج حميد حصو  
 عن الشيخ ابي الفتح هدايت الله سمرست عن الشيخ محمد علا المعروف بقاضن



الشطاري عن الشيخ عبد الله الشطاري الذي انتشأت منه الطريقة الشطارية  
 عن الشيخ محمد عارف عن الشيخ محمد عاشق عن الشيخ خد قلبي لما وراء النهر عن  
 الشيخ أبي الحسن الخرقاني عن الشيخ أبي المظفر محمد مولنا ترك الطوسي عن الشيخ <sup>عزالي</sup> <sup>أبي</sup>  
 يزيد العشقي عن الخواجه محمد المغربي وهو من روحانية سلطان العارفين أبي <sup>زيد</sup>  
 طيفورين عيسى البسطامي بكسر الباء وفتحها وهو من روحانية الامام جعفر الصادق  
 عن ابيه الامام محمد الباقر عن ابيه الامام زين العابدين عن ابيه الامام حسين  
 رضي الله تعالى عنه عن ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه عن رسول الله <sup>صلى</sup>  
 عليه وسلم وما قيل من ان ابا يزيد البسطامي صاحب الامام جعفر الصادق وخذمه  
 في حياته فهو غير صحيح السند الثاني في اخذتها عن شيخنا عبد القادر مفتي  
 مكة المذكورة وايضا عن الشيخ محمد هاشم التوي وهو عن الشيخ المذكور عن حسن  
 بن علي العجمي عن صفى الدين القشاشي عن والده محمد بن يونس القشاشي وابي  
 المواهب التناوي وهما عن السيد صبغة الله بن روح الله عن الشيخ معتد وجه  
 الدين العلوي بسند المتقدم وهذه الطريقة طريقة التخلق باخلاق رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم والاستدامة بالشهود والبقاء بحيث ليس له فناء ولهذا  
 قيل بدايتهم نهاية غيرهم وطريق التلقين في هذه الطريقة ان يامر المرشد  
 الكامل المسترشد الصادق بالصيام ثلاثة ايام بالتهليل والاستغفار والصلوة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم كل واحد منهما الف مرة الى ثلاثة ايام ثم يغتسل الطاهر  
 اخر الليلة ويحضر في خدمة الشيخ المرشد ويلبسه الشيخ في الخلوة والاذكار في  
 هذه الطريقة كثيرة منها النفي والاثبات وطريقة على انواع كثيرة تذكر منها قليلا  
 النوع الاول بضربة وطريقة ان يراعي الجلسة المعهودة في الطريقة العلية القادرة  
 وينحط راسه الى ان يصل اسفل ذقنه الى خنصرة يده اليسرى والقلب تحت الثدي  
 اليسرى والكف اليسر ويبدأ منه قائلا لا اله الا الله بالمد والدورمازاً على الركبة اليمنى  
 الى ان يصل الراس الى المنكب الايمن فيجعل الراس مائلا الى الظهر ويضرب من هناك  
 بكلمة الا الله على الذي بدأ منه فيرفع راسه الى ان يكون مثل لهيئة الاولى فيتابع  
 هكذا الى ان يشاء ويفتح عينيه حالة النفي وينفي كل ما وقع عليه النظر ويغض

حالة الأثبات ويثبت الحق وعكسهما لاهل البقاء فاذا اشتغل بهذا الذكر مع هذا الفكر صا  
العبد فانبا وبالحق باقيا والنوع الثاني بضربتين مع دقين وطريقه بعد رعاية الجاسة  
المعهودة والدور المعهود ان يضرب على الفخذ الايسر ثم على المرفق الايسر بالله ثم  
يضرب بطريق اصوله دقتين في نفسه بحبس النفس وكظم الفم وطريق الدق ان  
يخرج راسه من جميع البدن ثم يدخله مع جميع الجنة وله طريق اخر وهو ان يبدأ  
ما بين الركبتين يدا ويضرب على الكتف الايمن الله ثم يضرب على الكتف الايسر <sup>والفخذ</sup>  
الايسر <sup>بالله</sup> النوع الثالث بثلاث ضربات بثلاث دقائق يراعي الجلسة المعهودة والدور  
ويضرب اولاً قائلاً الا الله على القلب ثم على الركبة الايسر ثم على الصدر بين <sup>بين</sup> التدين  
ثم يرفع راسه بطريق الصلوة ويدق ثلاث دقائق في نفسه بحبس النفس فائلاً <sup>الله</sup> الا  
ثم يبدأ هكذا الى ان حصلت له الملكة وله طريق اخر يدبر راسه من الركبة  
اليصري قائلاً لا اله ذاهباً من الركبة اليميني الى المنكب الايمن فيضرب على الركبة اليسرى  
قائلاً الا الله فيذهب ما بين الركبتين قائلاً الا الله فيضرب على السرة فيمد منه هو الى  
ام الدماغ فيدق ثلاث دقائق على الصدر هذه دورة واحدة وافاد سيدنا العارف  
بالله قطب الاقطاب محمد مسعود البشاور رحمه الله واقاض علينا من بركاته  
عند تلقين هذا الذكر ان يدخل السالك عند النفي وجودة تحت لا قدر اصبعين  
والنوع الرابع بارجع ضربات يراعي الجلسة المعهودة والدور يضرب قائلاً الا الله  
على الركبة اليميني ثم على الركبة اليسرى ثم ما بين الركبتين ثم على السرة الضربة  
الاولى بدور الا الله والضربات الاخرى بالا الله متتابعاً ولكن الدال ان تدخل  
الضربة الثالثة في نفس واحدة وفي الضربات الاربعة اشارة الى الخطرات  
الاربعة المخطرة الشيطانية والنفسانية والملكية والروحانية في الضرب الاول  
على الركبة الايمن اشارة الى نفي الخطرة الملكية وفي الثاني على الركبة الايسر <sup>اشارة</sup>  
الى ثبوت الخطرة الروحانية وفي الثالث بين الركبتين اشارة الى نفي الخطرة الشيطانية  
وفي الرابع على السرة اشارة الى نفي الخطرة النفسانية ومما ينبغي ان يعلم انه اذا  
تحركت الخطرة الشيطانية فليكثر في تلك الحالة كلمة التمجيد حتى تندفع الخطرة  
وان تحركت الخطرة النفسانية فليكثر الاستغفار وليقرأ سورة الاخلاص سبعين



مرة ترتفع الخطرة وان تقدمت الخطرة الملكية فليقل احد عشر مرة سبحان ذي الملك والملكوت  
 سبحان ذي العزة والعظمة والهيبة والقدرة والكبرياء والجلالة فترتفع الخطرة وتثبت  
 الخطرة التجمانية يكثر الكلمة الطيبة ولتمكين التجلي يقول ثلثمائة وستين مرة يا الله نور  
 قلوبنا بنور معرفتك يا الله الخامس غير متناه الضرب طريقه بعد رعاية الجلسة  
 والد والمعهودين يوصل الى الله الى القلب والكتف الايمن والركبة الايمن ثم يرفع راسه  
 وينظر الى السماء ويضرب في نفسه ثم ينظر الى الارض ويضرب على الفخذ الايسر ويتابع  
 الضربة على لتعرف قدر الاصبعين او اربع اصابع الى ان يصل الى الفخذ الايمن  
 ثم كذلك الى المرفقين والكتف الايمن ثم على الصدر ثم على المرفق الايسر ثم على الركبة  
 الايسر فيضرب ضربة متوالية عليها ثم يدور كذلك الى ما شاء الله تعالى فاذا  
 اراد ان يختم الدوة يصعد من الفخذ الايسر الى اسرة ثم الى الصدر ثم يخفض عينيه  
 ويضرب في نفسه تسعة وتسعين ضربا كل ضرب باسم من الاسماء التسعة  
 والتسعين المحسنى ثم يفتح ويحصل بهذا الذكر مكاشفة العلوي والسفلي السير  
 فيما لا يتناهي وسر النظر الى السماء هو العروج وسر النظر الى الارض هو النزول واذا  
 حصلت له الملكة في النفي والاثبات يرتقي الى الاثبات فقط وطريق ذكره ايضا على  
 انواع نذكر منها قليلا النوع الاول يضرب مجرد عن الدق مع الفكر وطريقه بعد  
 رعاية الجلسة المعهودة ان يضرب متواليا قائلا الا الله على الفخذ الايسر والقلب  
 او الكتف الايسر ويكون ذكره في عين هذا الذكر على نقش الجلالة في القلب ويراعي  
 هذا الفكر وهذه الجلسة دائما في انواع ذكر الاثبات النوع الثاني بضربة ودق و  
 طريقه بعد رعاية الجلسة ان يضرب على الفخذ الايسر والقلب او الكتف قائلا  
 الا الله ويرفع راسه ويدق في نفسه قائلا الا الله كذلك يشتغل من غير تخلل  
 الغفلة النوع الثالث بضربتين ودقين وطريقه بعد رعاية الجلسة المعهودة  
 ان يوصل راسه الى المرافق الايسر قريبا من الارض ويضرب قائلا الا الله ويرفع  
 راسه منه ويدق في نفسه قائلا الا الله ثم يوصل راسه الى المرفق الايمن قريبا  
 من الارض ويضرب هناك ثم يدق في نفسه يفعل هكذا متواليا النوع الرابع  
 بثلاث ضربات وثلاث دقات طريقه ان يضرب قائلا الا الله على الفخذ الايسر ويدق

في نفسه ثم يضرب على الفخذ الايمن ويدق في نفسه ثم يضرب ما بينهما ويدق في نفسه  
 هكذا يفعل بلا فصل ليحصل له الذوق والشوق واذا حصل له الملكة في الانتباه يرتقي في  
 ذكر اسم الذات وطريق ذكره ايضا على انواع انواع الاول بضرب مجرد بشدة طريقه  
 بعد رعاية الجلسة للعهودة ان يرفع راسه على الكتف الايمن يضرب قائلا الله  
 على الجنب الايسر مع الشدة بحيث يحصل امالة الجنب ويفعل هكذا متواليا بلا فصل  
 ويفتح عينيه في أثناء الذكر ويكون ناظرا الى معن قوله صلى الله عليه وسلم خلق  
 ادم على صورة الرحمن نظر اجيد يحصل له الفناء في الله والبقاء به النوع الثاني بضرب  
 بحبس النفس طريقه بعد رعاية الجلسة للعهودة ان يضع يديه على فخذه  
 ويجذب المعدة الى الفوق بالشدة قائلا الله ثم يرفع راسه مع الظهر والوسط  
 ويضرب تحت السرة بالشدة قائلا الله هكذا يشتغل به الى ان يذهب عن  
 نفسه ويغيب النوع الثالث يضرب مع هويلا مد وطريقه بعد حفظ الجلسة  
 للعهودة ان يجذب المعدة الى الفوق قائلا الله ويرفع الراس والوسط ويضرب  
 في نفسه قائلا هو يفعل هكذا متصلا بلا انفصال ولوفيلد وذلك مشروط  
 ونتائجه عظيمة تظهر بالعمل النوع الرابع يضرب مع مده هو طريقه بعد رعاية  
 الجلسة للعهودة ان يضرب على الكتف والجنب الايمن والايسر قائلا الله ومن  
 هنا يرفع راسه الى الكتف الايمن قائلا هو بنفس رقيق ويوالي بينهما بلا فصل  
 النوع الخامس بثلاث ضربات ودق مع حبس النفس الواحد طريقه بعد رعاية  
 الجلسة للعهودة ان يجذب النفس من تحت السرة الى الفوق ويضرب على الفخذ  
 الايمن ثم على الايسر ثم بينهما ثم يدق في نفسه قائلا الله ثلاثا ثم يستأنف  
 النوع السادس بثلاث ضربات وثلاث دقات طريقه بعد حفظ الجلسة للعهودة  
 ان يجذب المعدة الى الفوق ويحبس النفس ويضرب على الفخذ الايسر ويدق  
 في نفسه ثم على الايمن ويدق في نفسه ثم على الايسر ويدق في نفسه قائلا  
 الله ثم يستأنف كذلك واذا حصلت له الملكة الراسخة في ذكر اسم الذات يرتقي  
 الى ذكره وطريقه ايضا على انواع انواع الاول بمدة الى الدماغ وطريقه ان يراعي  
 الجلسة الصلوتية ويضع يديه على فخذه ويقرب راسه الى ان يقرب الفخذين



ثم يجذب من تحت السرة هو بالصوة الظاهر مع حبس النفس الى ان يصل الى امر الدنيا  
ويقف هناك لحظة ثم يستأنف النوع الثاني بجري النفس مع ملاحظة هو وفكرة لا بد  
طريقه بعد مرهاية الجلسة المجهودة ان يجفض راسه بحيث يصل اسفل الذقن  
على عظم اعلى الصدر ويجذب نفسه من تحت السرة الى الفوق بفكر هو وملاحظته  
لا بد كره ويجلس للنفس بحيث لا يخرج منه شيء ثم يجري النفس ويسريه في جميع  
اجزائه بذلك الفكر ويجبسه الى منتهى طاقته فيخرج النفس من الانف بصوة رقيق  
مع هو ثم يستأنف هكذا النوع الثالث بثلاث ضربات مع هو وحج وطريقه بعد حفظ  
الجلسة المجهودة ان يضرب الى السماء رافع راسه ثم الى الارض خافض راسه قائلاً  
ثم يضرب في نفسه قائلاً يا حي ثم يستأنف ويدوم هكذا واذا حصلت له الملكة في الاد  
الجهرية يرتقي الى الذكر الخفي وهو على ضربين الضرب الاول برعاية حفظ النفس  
ويسمونه بپاس انفاس وطريقه ان يقول بلسان القلب عند خروج النفس صدر الكلمة  
الطيبة او صدر اسم الذات وعند دخوله آخرها او آخر اسم الذات وتصور المعنى على  
ما يقتضيه المقام يعلم من المرشد الكامل وقالوا السالك اذا وجهه مرات الملكة قد يرا  
اي في نظر شهوة العين وقد انعكس فلا بد ان يشتغل بالنفي والاثبات حتى ينتفي  
الغير ويتجلي العين ويعضهم يقول بدل لا اله هاو بدل الا الله هو فلا بد من  
السند من المرشد وقال المشايخ واذا اراد يرتقي الى مرتبة الجبروت وتضمحل  
صفاته في صفات الحق فليكثر ذكر اسم الذات لتظهر له ثمرة تخلقوا بخلق الله  
واذا اراد ان يرتقي الى مرتبة الهوية المطلقة الصرفة ويرتفع الشعور الاجمالي  
والتفصيلي فليكن ذكره هو متصل له الاستقامة في مقام كان الله ولم يكن معه  
شيء واذا اراد ان يشاهد الغيب في مشاهدة الشهادة فليكثر ذكره هو حتى يظهر له  
سر سريهم اياتنا في الآفاق وفي انفسهم واذا اراد ان يري وجود الممكن فانيا  
ووجود الواجب تعال يا قيا فليكن ذكره كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذي الجلال  
والاكرام واذا اراد ان ترتفع نسبة المرات في الغيب والشهادة الوجود واحد  
فليكن ذكره هو الظاهر والباطن واذا اراد ان يري حقيقة وصلة الازل والابد  
متصلة بربقة واحدة فليكن ذكره هو الاول والاخر والضرب الثاني من الذكر الخفي





في هذه المراتب حتى تنكشف عليه حالات هذه اللقائات ويحصل له الوصول الى الا  
صول ثم الى ما شاء الله تعالى الرابع شغل تجليات الاسماء الالهية وطريقته ان  
يفضي في الذات الاحد للتصنف بالصفة الصمدية فيري باطنه الجلال وظاهره الجلال  
واذا اراد ان يتصف بالجلال يغض عينيه ويجعل جميع الاشياء تحت كل من عليها  
فان ويستغرق في هذه الملاحظة حتى يذهب عنه شعوره واذا اراد ان يتصف  
بجمال يفتح عينيه ويشاهد تجليات الجلال في الجملة السبعة بمقتضى قوله تعالى  
فاينما تولوا فثم وجه الله الخامس شغل الصنعة السبعة وطريق شغلها على نوعين  
النوع الاول يكون دائما حاضرا الوقت واذا ظهرت وتجلت له صفة من الصفات السبعة  
يتخلق به ويتحقق النوع الثاني ان يتصف اسم الذات بالصفة بهذا الطريق الله  
سميع الله بصيرا الى اخرها ثم يعرج الى الذات السادسة شغل الصفات السبعة  
بطريق العوام والخواص والخواص قالوا اما طريق العوام فهو ان يرى الكل  
منه كما هو مقتضى قوله تعالى قل كل من عند الله وطريق الخواص هو ان يرى  
الحقالة ونفسه فاعلا ويسمونه قرب التوافل وطريق خاص لخواص هو ان يرى  
الحق فاعلا ونفسه الاله ويسمونه قرب الفرائض السابع شغل الخلوة في الجلالة  
سميت بالفارسية خلوة در انجمن وطريقه ان يكون حاضرا في الخلاء والملاء في  
هذه التصور وهو انه حاضر بحضوره وناظر بنظرة شاهد بشهوده يعني موجود  
بوجوده الثامن شغل العينين اذا جاوز عن هذه الاشغال ينبغي ان يشتغل  
بالعينين لان نهاية الصوفي هو الله سبحانه لان حاله في الغيب والشهادة سواء  
فيكون وصف حاله كل شيء هالك الا وجهه واينما تولوا فثم وجه الله وطريق  
شغله ان ينظر الى شيء فيغض عينيه ويتصور كل شيء هالك الا وجهه الذي  
هين عين مرتبة الذات ويستغرق حتى لا يبقى له شعور على الغير فيفتح عينيه  
ويتصور اينما تولوا فثم وجه الله ويلحظ ان ذلك الذات تعالت وتقدس  
ظهرت وتجلت في الظاهر فاذا حصل له تشويش في الظاهر والكثرة يسير الى الباطن  
ومن الباطن الى الظاهر لا يلحقه التشويش فليكن في شغل المبدأ والمعاد  
مستيقظا في طريق الترتي والنزول وهذا الشغل هو التاسع وقال اهل هذه النظر

ف  
شغل المبدأ والمعاد

طريقه نزولا وعروجا ان يتصور المنزل من المبدأ بان يتصور ان ذات الحق تعاود  
تقدست كانت في الاحدية جامعة لجميع الشبونات وهي غير زائدة عليها واذا تجلت  
ظهرت شيوته في الوحدة بصور الصفاة وفي الواحدية بصور الاسماء الالهية وتسميها  
الصوفية بالاعيان الثابتة والحكماء بصور العلمية وفي مرتبة الارواح بصور  
العقول والنفوس المجردة وفي مرتبة المثال بصور الخيال المنفصل وفي مرتبة العن  
والملك بصور الاجسام الكثيفة فهذه المراتب كلها في الحقيقة تجلي لذات المطلق  
ثم يعرج الى ان يصل الى المبدأ هكذا يكون في العروج والنزول انشاء والا يكون  
فانيا في الذاة المبحث وله طريق آخر وهو ان يغض عينيه ويتصور جميع العالم  
كروة التراب حتى يتقن جميع الحيوانات والنباتات وغيرها ترابا ثم يفتح العينين  
وينظر الى لعالم ويتصور انها كلها في الحقيقة تراب ثم يغض العينين ويتفكر انها  
جميعها ماء حتى يتقن به ثم يفتح وينظر الى لعالم ويتصور ان العالم كله في الاصل  
ماء ثم يغض ويتفكر ان العالم كله هواء ثم يفتح وينظر الى لعالم ويتصور ان  
العالم كله في الاصل هواء ثم يغض ويتفكر ان الكل نار ثم يفتح ويتصور  
ان الكل في الاصل نار هكذا نور وسر ويعلم ان العالم كله في الغيب والشهادة تجلي  
من الذات المطلق الحق ويعني في الحق وبالله التوفيق **فصل** طريق التصرف  
في باطن المريد ين في هذه الطريقة هوان يجلس بالطهارة الكاملة مستقبل  
القبلة في المكان الخالي الذي لا يسمع فيه صوة احد ويتصور نفسه روحا مجردا  
عن البدن مستغرقا في بحر النور الالهي بل يعني نفسه في ذات الحق سبحانه  
ويلازم هذا المعنى حتى يحصل الاستغراق وخلص <sup>باطنه</sup> عن التفرقة والاضطراب  
فيتوجه بهذه النسبة الى قلب السالك وينقلها اليه ويكون عليه حتى يثاثر  
السالك وتحصول الحاجات وحل المشكلات يختار شغل اسم الذات مع اسم من  
الاسماء موافق لحاجته مثلا طالب المغفرة يقول يا الله الغفور وطالب الشفاء  
يقول يا الله الشافي المت الشافي والظلم يقول يا الله المذل على هذا القياس  
وطريقه ان يضرب في الالين اسم الذات مع ذلك الاسماء موافق لحاجته وكذلك  
في الاليس وكذلك في القلب تحصل تلك الحاجة سرعيا بعون الله وقوته وكشف

## ف

### التصرفات في الطريقة الجهشتية



الملكوت وحضور الملكة وكشف الارواح يقول في الايمن سبوح وفي الايسر قدوس  
 والى السماء رب الملكة ويضرب في القلب والروح ولدفع الامراض والاوجاع  
 يقول في الايمن يا احد وفي الايسر يا صمد والى السماء يا وتر ويضرب في القلب  
 يا فرد وكشف حقائق الاشياء يقول لينة ويسرة يا احد يا صمد ولبسط  
 الامور المعقودة يقول بعد صلاة التهجد الف مرة في الجانب الايمن يا حي  
 وفي الايسر يا وهاب ويضرب في القلب يا الله وكشف القبور يقول اولاً  
 يا رب احد وعشرين مرة ثم يقول مشير الى السماء يا روح ثم يضرب في القلب  
 قائلاً يا روح ثم يضرب في القلب قائلاً يا روح والحصول حاجة اي حاجة كانت  
 يقول بعد صلاة الفجر الف مرة هو الحي القيوم وبعد الظهر الف مرة هو العلي العظيم  
 وبعد العصر الف مرة هو الرحمن الرحيم وبعد المغرب الف مرة هو الغني الحميد  
 وبعد العشاء الف مرة هو اللطيف الخبير لا بد نية قراءة هذه الاسماء وذكر الله  
 سبحانه بها قبلت واستجيبت دعوته ويحصل المقصود سريعاً بعبور الله  
 وقوته واذا اسأل شخص من امره انه كيف يكون خيراً او شراً فليراقب  
 وليراجع الى القلب ساعة فاذا انشرح القلب وانبسط ولم يضطرب يكون  
 خيراً وان رعش واضطرب يكون شراً وهذا المن كان قلبه حي مصفى  
 مركب ومظهر انوار اللاهوت فاما كل قلب فلا فاعرفه واغتنم وبالله  
 التوفيق **فصل في سند الطريقة السهروردية الدائرة على الكتاب**  
**والسنة** واذا كانا وهي المنسوبة الى الشيخ شهاب الدين السهروردي  
 اخذتها باسانيد خمسة اکتني منها على سند وهو مسلسل بلبس  
 الخرقه وذلك اني اخذت الطريقة السهروردية عن شيخنا و  
 سيدنا عبد القادر بن ابي بكر الصديقي مفتي مكة للعظة واخذ  
 قها ايضاً عن الشيخ محمد هاشم التتوي وهو اخذها عن الشيخ المذكور  
 وهو عن شيخه الشيخ ابي اليفاح حسن بن علي الجعفي الكبي عن صفي  
 الدين القشاشي عن ابي لواهب الشناوي عن والده علي بن عبد  
 الشناوي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراي عن شيخ الاسنم

القاضي زين الدين زكريا الانصاري عن شهاب الدين احمد الدينابي الشهير بالزلباء  
 عن زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي صاحب الوصايا القدسية عن عبد الرحمن القا  
 عن جمال الدين يوسف الجمعي في طريقة الجنيد بمصر بعد ان درسه عن حسن  
 التمشيري وعن الشيخ نجم الدين محمود الاصفهاني باخذ اولهما عن ثانيهما وكذا  
 عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي وهما اي الاصفهاني والطوسي عن نور الدين  
 عبد الصمد النطنزي عن نجم الدين علي لشيرازي عن شيخ الشيوخ شهاب الدين  
 عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي قدس الله تعالى سره واسرارهم عن عمه  
 ابي الجنيب عبد القادر السهروردي عن عمه عمر السهروردي عن والده المرحوم  
 محمد تمويه السهروردي عن ابي العباس احمد الدينوري عن ابي علي مشاد  
 عن سيد الطائفة الجنيد البغدادي قدس سره بسند السابق الى الحسن البصري  
 عن علي ابن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم والاذكار في هذه الطريقة  
 كثيرة منها النفي والاثبات وطريق ذكره على انواع الاول ان يجلس على الركبتين ويخرج  
 رجله الى اليمين او اليسار او مترجعا ويضع يده اليمنى على اليسرى ويحفظ بصدق  
 النية وحسن الطوية هذه الروابط الثلاثة بالمواجهة رابطة سيد السفراء عليه  
 افضل الصلوة والتسليماته وهي عبارة عن تصور صورته صلى الله عليه وسلم  
 وحفظها والى اليمين رابطة سيدنا علي رضي الله تعالى عنه والى اليسار رابطة  
 المرشد قالوا حفظ صور الوسائط انفع من الذكر وموجب للوصول الى حضرة الحق  
 سبحانه ثم ميلاد قلبه بنور وحدانية الحق سبحانه ويصلي على النبي صلى الله  
 عليه وسلم خمسا وسبعاً وتسعاً واختار البعض هذه الصيغة اللهم صل على  
 سيدنا ونبينا محمد وعلى آل سيدنا ونبينا محمد وبارك وسلم بعد ذلك معلوم  
 لك يا الله يا رحمن يا رحيم يا كريم وصل كذا لك على جميع الانبياء والموسلين  
 والملائكة المقربين والصديقين والشهداء والصالحين وعلى اهل طاعتك اجمعين  
 والمحمد لله رب العالمين رضي الله سبحانه وتعالى عن اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اجمعين ويقول ايع مرأة او اكثر سبحانه الله والحمد لله ولا  
 الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ويقول ثلاثاً او اكثر



استغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم غفار الذنوب ستار العيوب علام الغيوب مقرب  
 والابصار واتوب اليه ويقول مرة واحدة بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة  
 الا بالله العلي العظيم ويقول ثلاثا اللهم صل على النبي وآل النبي الطيبين  
 لساني بالذكر والمجد والشهادة بحمك يا ارحم الراحمين ويقراء هذه الايات ثلث مرة  
 اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم فاذا ذكر وفي اذكركم واشكروني  
 ولا تكفرون والهكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم - واذا سالك عبادي عني  
 فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدوا  
 الم الله لا اله الا هو الحي القيوم - شهد الله انه لا اله الا هو الحي القيوم - وما محمد  
 الا رسول قد خلت من قبله الرسل : هو الحي لا اله الا هو : فان تولو فقل  
 حسبني الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم : اياك نعبد و  
 اياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب  
 عليهم ولا الضالين ثم يبدأ من موضع القلب يد يبرأسه ماراً على الركبة  
 اليسرى واليمنى الى المنكب الايمن فيتم الله ومنه يضرب على القلب بامالة مائلة  
 قائداً الا الله ويلا خط في النفي في جميع الممكنة وفي الاثبات اثبات واجب الوجود  
 جل مجدداً قال مشايخ هذه الطريقة يلاحظ المبتدي في النفي والاثبات لا معبود  
 بحق غير الله واذا اراد الخروج يكون نصب عينه الباطن لا شئ مقصود غير الله  
 وهذا حال المتوسط الذي رفع الحجاب عن بصيرته ولم يبق في سويداء  
 قلبه دون رضائه سبحانه ويلاحظ المنتهي لا ذكرا ولا مذكورا غير الله وقال  
 بعضهم المبتدي هو الذي يكون على مقتضيات النفس وحظوظها والمتوسط  
 هو الذي فنيت حظوظ نفسه وتكون قلة توجهه دار الآخرة والمنتهي هو الذي  
 تهتد عما سوي الله سبحانه واعتصم بحبل متين لا شئ موجود الا الله  
 ولا يبقى في سر الا شرب بي يسمع وفي بصري يتكلم وفي ينشي وعند عي  
 المبتدي هو الذي يشاهد آثار صفاته الفعلية واسمائه في المرايا العدمية  
 والمتوسط هو الذي فنى في لصفاته الذاتية والمنتهي هو الذي يكون نقد وقته  
 تجلي الذات وقالوا لا بد في الذكر من رعاية الزمان والمكان والاخوان وخير

في الأزمان نصف الليل وأحر الليل إلى لاشراق والظهر والعصر وبعد المغرب  
 والعشاء وفي الأماكن المسجدة فالمخافتة والخلوّة وخير والذكر بكثرة الإخوان  
 والحلقة مع التوافق في الأنفاس حالة الذكر وهذه الكيفية عندهم من لوازم  
 الترقّي لأن فيهم من هو من أرباب التقييد ومن هو من أرباب التوحيد فيتأخرون  
 السالك من صحبته وذكره والانس بالآغيار من اسباب التفرقة وهو كذلك  
 وقالوا وبعد الحلقة في هذه الأوقات يشتغل بالذكر بالعدد المعين ورعاية العدد  
 في الذكر مروي عن المشايخ العظام كالشيخ جنيد البغدادي والسري السقطي  
 والمعروف الكرخي رحمهم الله تعالى وهو عند البعض في يوم وليلة اثنا عشر ألف  
 وعند البعض أربع وعشرون ألف بعدد الأنفاس كل يوم وليلة ويقول  
 بعد الفراغ من الذكر والحلقة استغفر الله ثلاثا وسبحان الله ثلاثا وصلى الله  
 على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم ثلاثا ثم يقول وصل على جميع الأنبياء  
 والمرسلين وعلى ملائكتك المقربين وعلى أهل طاعتك اجمعين ثم يرفع يده  
 ويقول اللهم صل على سلطان الرسل ختم الأنبياء محمد مولى الثقلين تاج المؤمنين  
 صلوة دائمة بنور ايدى الابد اللهم يا هادي يا هادي نور قلبي ونور قلوبنا  
 بنور هدايتك ونور معرفتك كنورة الشمس والقمر بنور قدرتك اللهم انك قلت  
 فاذكروني اذكركم وقد ذكرناك على قدر قلة عقلنا وفهمنا ودرأيتنا فاذكرونا  
 يا رب العالمين على قدر سعة رحمتك ولطفك وجودك وميتك وكرمك وعظمتك  
 اللهم افتح مسامح قلوبنا لذكرك يا خير الأكرين يا خير الناصرين يا أرحم الراحمين  
 اللهم ادرنا قناتك وطاعة انبيائك وطاعة اوليائك اللهم اجعل ذكرك  
 أحب اليينا من سمعنا وبصرونا ومن جوارحنا اللهم احبنا ذاكرين وامتننا ذاكرين  
 وابقنا ذاكرين واحشرونا يا الهنا في زمرة الأكرين العابدين العارفين الواصلين  
 الخالصين المخلصين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الصلوة والسلام عليك  
 يا رسول الله الصلوة والسلام عليك يا حبيب الله الصلوة والسلام عليك يا ولي  
 الصلوة والسلام عليك يا سيد الاولين الصلوة والسلام عليك يا سيد الآخرين  
 الصلوة والسلام عليك يا سيد العاشقين الصلوة والسلام عليك يا سيد المعشوقين



وصلى الله على خير خلقه محمد وصلى الله واصحابه اجمعين والحمد لله رب العالمين ثم  
 يقرأ الفاتحة لأرواح المرشدين وترقي درجات الطالبين الحاضرين والغائبين ثم يصلي  
 الاخوان وكذلك الاخوان فيما بينهم وبعض المشايخ يشتغلون في الاوقات الخمسة بعد  
 الذكر بالسبعة العشر والاسماء الاربعين والسيقي وحزب البحر ونحو ذلك من اورا  
 الاسلاف بالعدل للعين للوافق بفانون لدعوة وكل ذلك بحسب الاذواق وعندني  
 استغراق الاوقات بالاذكار افضل وبالله التوفيق وهو نعم الرفيق النوع الثاني  
 ان يراعي الجلسة المعهودة مع ما ذكره ويقول لا اله الا الله بالمد مبالغة ويلاحظ  
 في قلبه لا معبود الا الله ثم يقول بالمد من غير مبالغة ويلاحظ في قلبه لا مطلق  
 الا الله ثم يلاحظ في قلبه لا اله بمعنى لا موجود ويقول بلسانه الا الله النوع  
 الثالث ببدء لامن تحت السرة الى ام الدماغ ويتم اله على الكتف الايمن فيضرب  
 على القلب قائدا لا الله ويسمون ذكر النفي والاثبات ذكرنا سونيا واذا حصل  
 له الملكة الرامحة فيشتغل بالاثبات - صريقه بعد رعاية الجلسة ان يبدأ من القلب  
 بدوران راسه مارا على الكتفين الى الكتف الايمن - اعيان من لحظة لا مقصودا  
 ولا مطلوب او لا موجود ومنه يضرب على القلب قائدا لا الله ويسمون الاثبات  
 ذكرا مبلوتيا ويتعلق بالقلب واذا حصلت له الملكة يشتغل بذكر اسم الذات  
 طريقه ان يبدأ من موضع القلب بدوران راسه الى الكتف الايمن فيضرب  
 على القلب قائدا لا الله ويتصفه بالصفاة السبعة الذبابة ويسمون هذا الذكر  
 خبرونيا ويتعلق بالروح وبعد الملكة فيه يشتغل بذكر هو وطريقه ان يجعل  
 راسه على الصدر ويبدأ من السرة ومن القلب بذكر هو مية الى الدماغ و  
 يقف في هوية الحق سبحانه ويسمونه ذكرا لا هونيا ويتعلق بالسر وبعد الفراغ  
 من الذكر الجلي يشتغل بالذكر الخفي وهي على نوعين النوع الاول هو ان يكون  
 مراعي لا نفاسه ويقول بقلبه من غير تحريك الراس لا اله عند خروج النفس  
 والا الله عند دخوله ثم يقول عند خروجه ودخوله الا الله ثم عند دخوله  
 صدر اسم جلالة وعند خروجه تمامه ثم يقول عند دخوله وخروجه هو  
 يراعي اني المعهودة النوع الثاني ان يغمض العين ويلصق اللسان بالحنك ويتوجه

الى القلب ويقول بلسان القلب ودوران الفكر الا ذكرا لاربعة المذكورة على الترتيب  
المعهود الى ان تحصل له الملكة الراسخة قالوا يفطر السالك في الذكر الجلي بعد ستة  
ايام وفي الذكر الخفي بعد اثنا عشر يوما ليصل من الذكر الى الانس والا لا ينتج نتيجة  
اقول كل ذكر يكون بالحضور ينتج النتيجة الثامنة والرياضة بالجموع ان وقع به  
القصور في اتيان المأمورات كرهت شرعا وقد قرران حقيقة الذكر تعين على  
اتيان الأول والأخير والآن زجارجار عن المناهي فلا بد من الاقتصاد فيها هذا وله طريق  
أخرو هو ان يحبس نفسه ويلصق لسانه بحنكه ويغض عينيه والسمع عما  
سوى الله ويتوجه الى قلبه بالاذكار المذكورة مرا عيا للمعاني المعهودة ورا  
البعض العدد دحقا قال في نفس واحد الى اربعائة مرة والبعض اثنا عشر لاف  
والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ثم يشتغل بشغل  
الحضور كما عرفت في الطريقة العلية النقشبندية وبالله التوفيق **فصل في**  
**سند الطريقة البهائية** واذكارها وهي المنسوبة الى الشيخ العارف بالله القطب  
المفرد بهاء الدين المتاني رحمه الله تعالى عليه اخذتها بالسند الثاني للظ<sup>بقية</sup>  
القادرية الى الشيخ الكامل هدية الله الملقب بسمرست عن محمد علاء المعروف  
بقاضن الشطاري عن ركن الدين المجون پوري عن الشيخ تاج الدين عن جلا<sup>ل الدين</sup>  
البخاري عن الشيخ ركن الدين ابي الفتح فيض الله حفيد عن الشيخ بهاء الدين  
ذكر يا عن ابيه صدر الدين محمد عن والده الشيخ ابي البركات بهاء الدين  
ذكر يا المتاني قدس سره عن شيخ الشيوخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله  
السهروردي بسند المتقدم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واذكار  
هذه الطريقة مثل اذكار السهروردية والبهائية شعبة منها واما هذه  
الطريقة التي باخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر او باطنا  
**فصل في سند الطريقة الكبرى** واذكارها اخذتها بالسند الاول  
اني اخذتها بالسند الاول من السندين المتقدمين في الطريقة الشطارية  
الى الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاضن الشطاري عن ايوب البيكاهي عن  
محمد بهرام البهاري عن حسن بن حسين بن مفر شمس البخني عن حسين بن



مفر شمس البلخي عن مظهر شمس البلخي عن احمد بن يحيى المنيري عن نجيب الدين  
 الفردوسي عن الامام ركن الدين الفردوسي عن بدر الدين السمرقندي عن سعد  
 بن الطاهر باخرزي عن احمد بن عمر الخوارزمي الشهير بنجم الدين الكبري عن ابي يار  
 عمار البديسي عن ابي النجيب السهروردي بسند المتقدم في الطريقة السهروردي  
 السند الثاني هو اني اخذتها بالسند المتقدم في الطريقة البهائية الى محمد  
 علاء المعروف بقاض الشطاري عن ايوب البيكاهي بسند المتقدم والاذن  
 مشغال في هذه الطريقة كالاذكار والاشغال في الطريقة القادرية **فصل**  
 في سند الطريقة الحاقمية المنسوب الى الشيخ محي الدين ابن العربي الحاقمي الاندلسي  
 اخذتها مسلسلة بلبس الخرقه بالسند المتقدم في الطريقة السهروردية  
 الى صفى الدين القشاشي عن والد محمد بن يونس المقدسي عن الامين بن  
 الصديق اليميني عن شعاع الدين عمر بن احمد جبريل عن عبد القادر بن الجنيدي  
 بن احمد عن الجنيدي بن احمد عن ابيه احمد بن موسى للشرع عن اسماء عيل  
 الصديق الجبرقي عن محمد بن ابي بكر الضجاعي الزبيدي عن ابراهيم بن عمر الزبيدي  
 عن عبد الحميد بن عبد الرحمن الاتشكاهي عن عبد الله محمد الاصفهاني عن  
 احمد بن ابراهيم الواسطي عن الشيخ الاكبر محي الدين ابن العربي عن جمال الدين  
 يونس الهاشمي العباسي عن القطب الرباني محي الدين عبد القادر الجيلاني بسند  
 المتقدم في الطريقة القادرية واذكار هذه الطريقة مثل اذكار الطريقة العلية  
 القادرية **فصل** في سند الطريقة الفردوسية واذكارها اخذتها بالسند  
 المتقدم في ضمن الطريقة الكبرى وهي منشعبة منها واذكارها مثل اذكار  
 في الطريقة العلية القادرية جهورا ورعاية للانفاس الذي يسمونها بياس  
 انفاس **فصل** في سند الطريقة الطيفورية الشامية واذكارها وهي النسوة  
 الى الشيخ طيفور الشامي وهي لمعرفة بالمهند بالمدارية نسبتها الى شاه مدار  
 وتسمى الطريقة الصديقية نسبتها الى الصديق رضي الله تعالى عنه فقد  
 اخذتها بالسند المتقدم في الطريقة البهائية الى الشيخ هدية الله مرت  
 عن الشيخ الكبير محمد علاء الدين قاض الشاه مداري نسبة الى شيخه

مولا

بديع الدين الاقي ذكره عن حسام الدين الشاه مداري عن بديع الدين الملقب  
 بشاه مدار عن الشيخ طيفور الشامي عن يمين الدين شامي عن الشيخ الاجل  
 عبد الله حامد راية النبي صلى الله عليه وسلم عن خليفة رسول الله <sup>عليه السلام</sup>   
 ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والاذكار  
 في هذه الطريقة من النفي والاثبات واسم الذاة مثل اذكار الطريقة القديمة  
 النفسانية وطريق ذكره وان يبدأ بذكره من تحت السر إلى ام الدماغ  
 ولا يترك النفس حتى الطاقة وهذه دورة ثم هكذا وهكذا ويبقى في الهوية  
 المطلقة وقد بالغ السيد شاه مدار رحمه الله تعالى في هذه الطريقة بالتقوى  
 والطهارة وقال كبار مشايخ هذه الطريقة من دخل في طريقه وجعل نفسه  
 من مريد به فان خالف دقيقة من دقائق الشريعة يصير مردا فلا بد لمريد  
 هذه الطريقة العلية ان يجتهد طولان لا يفوت شيئا من احكام الشريعة المحمدية  
 على صاحبها الصلوة والتحية وبالله التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
**فصل في سند الطريقة الدينية واذكارها وهي المنسوبة الى الغوث الاكمل ابي**  
**مدين شعيب بن الحسن المغربي** قد من سره فقد اخذتها باسانيد كثيرة اكتفي  
 منها على سند وهو اني اخذتها بالسند المتقدم في الطريقة السهروردية الى  
 الشيخ الاسلام القاضي زين الدين زكريا الانصاري عن ابي العباس احمد الفقيه  
 عن محمد بن مخلص عن الشرف العادلي عن محمد بن يحيى التماساني عن محمد  
 بن موسى عن والد موسى عن ابراهيم بن ابي الجمد الدسوقي عن السيد <sup>السلامة</sup> عبيد  
 بن بشيش عن عبد الرحمن المدني الزياية عن جعفر بن عبد الله الخزاعي عن  
 القطب الكبير امام الطريقة ابي مدين شعيب بن الحسن المغربي عن ابي الحسن  
 علي بن حرزهم عن ابي بكر محمد المغازي عن حجة الاسلام محمد الغزالي عن  
 عبد الملك بن ركن الاسلام الجويني عن ابي طالب المكي صاحب القوت عن  
 سعد بن سلام المغربي عن محمد بن ابراهيم الزجاجي المدي عن ابي القاسم <sup>ابن القاسم</sup>  
 جتيد بسند المعروف واذكار هذه الطريقة غالبا النفي والاثبات واسم الذاة  
 وطريقها كما عرف في الطريقة القادرية والغزالية وغالب اشغالها كاشغالها



قال شيخ شيخ شيخنا عيسى بن محمد الشعالبي واوصي الشيخ ابوسالم التازي نفعنا  
تعالى به كل من دخل في هذه الطريقة دخل بتقوى الله العظيم ولزوم طاعته  
وان يعرف حق الخرقه وان ينزهها عن الامتحان وان يراطب على ذكر الله تعالى  
في كل حين وان قال افضل ذلك لا اله الا الله فانها تجلي عن القلب ما غشيه  
من لوان واوصي باحترام المشايخ وخدمته الاخوان والتواضع للفقراء والرفقة  
بالمؤمنين والشفقة على خلق الله تعالى اجمعين وان يذكر صبيحة كل يوم سبحان  
وبحمد سبحان الله العلي العظيم استغفر الله مائة مرة ولا اله الا الله الملك الحق المبين  
مائة مرة وقال فان في ذلك غناء من الفقر وتيسير الامور وان يقرأ كل يوم وليلة  
اربع سور من القرآن اقربا اسم ربك وانا انزلناه واذا زلزلت الارض ولا يلاف  
قرين فان قراءته تدفع شر الظاهر والباطن وقد جرب ذلك ونص على  
ذلك سيدي عبد القادر الجيلاني قدس سره في فتوح الغيب وقال اقطعوا بالياس  
مما في ايدي الناس تعيشوا عزاء انتهى **فصل** في سند الطريقة الهمدانية  
واعمالها واذكارها وهي المنسوبة الى القطب الرباني السيد علي لهما في اخذتها  
بالسند المتقدم في الطريقة الطيفورية الشامية الى الشيخ هدية الله سر مست  
عن الشيخ قاضى الهمداني عن عبد الله الشطاري عن القطب سيدي علي  
الهمداني عن الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي صاحب الوصايا القدسية  
بسند المتقدم في الطريقة السهروردية واعمال هذه الطريقة التخلق باخلاق  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الزهد والمجاهدة والرياضات الجليلة  
العلية والانقطاعات الجميلة السنية واكثر ذكرهم بعد النفي والاثبات هو  
بسم الله بالحنك وستة الاذنين بالمسبحتين ومد هو من السرة الى الاعلى  
جالسا بملاحظة تسع وتسعين اسما للرب تعالى وتحريك الراس في ملاحظة  
كل اسم وطريق النفي والاثبات في هذه الطريقة العلية هو ان يجلس مستقبل  
القبلة متربعاً واوضاع يديه على فخذه وغامضاً عينيه وضاماً شفثيه  
ناظراً بالهمة الباطنية الى وسط الحاجبين فيخفض راسه الى السرة فيراعي هيئة  
التلفظ بكلمة لا بالمد لتام فيرفع راسه قائلاً له فيشير الى القلب قائلاً الى الله

فيبقى هذه الكلمات الاربعة في نفس واحد ويستغل بالتحفة بالقوة التامة  
 حتى تصل حرارة الذكر الى الاغضاء كلها وتنور الباطن وتخرق الكد ومراة والجهر  
 والكان جائز الا ان الخفي اقرب الى الاخلاص وبعد الفراغ من الذكر يستغل بعد  
 الفجر بقراءة الاداء الفتحية بالحلقة وفيها بركات جزيلة وتقدم ترتيب  
 قراءته في الفصل الاول من المقصد العاشر **فصل** في سند الطريقة الرفاعية  
 واعمالها واذكارها وهي المنسوبة الى لقطب السيد احمد الرفاعي اخذتها بالسند  
 المتقدم في الطريقة الغزالية الى الشيخ احمد بن موسى للشيخ عن اسمعيل بن  
 الصديق الجبرتي عن محمد الزجاجي عن شرف الدين اسمعيل بن ابراهيم الجبرتي  
 عن محمد بن ابي بكر الضجاعي بضم الصاد المجمة وكسرها الزبيدي عن ابراهيم بن  
 عمر الزبيدي عن عبد الحميد بن عبد الرحمن الاتشكاهي عن عبد الله بن محمد  
 الاصفهاني عن عز الدين احمد بن ابراهيم الفاروقي بالتاء المثلثلة في اخرة الى فارة  
 قرية على الدجلة فيما بين واسط والبصرة عن ابيه ابراهيم بن عمر بن الفرج عن  
 ابيه ابي حفص عمر بن الفرج عن شيخ الطريقة القطب الفرم الشيخ ابي العباس احمد  
 بن ابي الحسن الرفاعي قدس سره عن الشيخ علي لقاري عن الشيخ احمد الواسطي  
 عن ابي الفضل بن كاتح عن ابي علي غلام بن تركان عن الشيخ علي البازياري  
 عن الشيخ مملي بفتح الهم الاولي وسكون الثانية المعجمي عن الاستاذ ابي بكر  
 الشبلي عن السيد الطائفة الجنيد البغدادي بسند المعروف واعمال هذه الطريقة  
 الزهد والمجاهدة والستر على عيوب الناس والشفقة عليهم وترك الالتفات  
 الى الدنيا وادوام الاشتغال بالاذكار الجليلة واكثر ذكرهم هو الحي القيوم والله لا اله  
 هو الحي القيوم القابلا ونهارا **فصل** في سند الطريقة الكاثرية واعمالها  
 وهي المنسوبة الى لوحيد الرباني ابي اسحق الكاثر وفي اخذتها عن الشيخ العلامة  
 المحقق محمد هاشم التنوي عن السيد الشريف الجامع بين كمال الظاهر والباطن  
 السيد محمد سعد الله بن السيد غلام محمد بن السيد الصادق الهندي السوفي  
 عن شيخه القطب الكامل مظهر النور شاه عبد لشكور عن شاه مسعود الاسفلي  
 عن الشيخ ابي محمد ابراهيم بن احمد بن طاهر عن الشيخ ابي الفتح عن الشيخ ابي



اسحق ابراهيم بن شهر يار الكاذب وفي عن الشيخ حسين الازكار عن ابي عبد الله  
 محمد بن حنيف الشيرازي عن الشيخ رويم البغدادى عن الشيخ جنيد البغدادى  
 بسند المعروف الى حبيب العجمي عن الحسن البصري عن علي رضي الله تعالى  
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم واعمال هذه الطريقة التخلق باخلاق  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهر وباطن والنسليم والرضا والابتزار والسعة  
 وترك التضييق بقيد ودوام الشهود والاستغراق واكثر ذكرهم بفتح العين هو الظاهر  
 وقارة انت الظاهر وتبغيب عن لعين هو الباطن وقارة انت الباطن وذكر اسم الذي  
 مكررا على قلب وقارة النقي والاثبات ايضا **فصل** في السند الطريقة  
 المحمدية واعمالها وهي المنسوبة الى سيدنا محمد النبي الكريم صلى الله عليه  
 وسلم اخذتها بالسند المتقدم في الطريقة السهروردية الى الشيخ عبد الوهاب  
 بن احمد الشحراني عن الشيخ علي الخواص عن الشيخ ابراهيم المبتولي عن <sup>ل</sup>سيد  
 صلى الله عليه وسلم ما ثم يقظة كما ذكره الشحراني رحمه الله تعالى واعمال  
 هذه الطريقة العلية هو التخلق باخلاق الله تعالى ومحافظة ما هو للنبي  
 الاكرم صلى الله عليه وسلم قولا وفعل وحالا كما ورد في الحديث الصحيح  
 ولا يحصل ذلك الا بالاشتغال بالاحاديث وبالله التوفيق **فصل** وقد  
 اكتفيت بذكر الازكار والاشتغال في الطرق المتقدمة والآن اسرد اسانيد  
 سائر الطرق التي وقع لي من اخذ الاجازة مقتصرا على الاسانيد فاقد  
 اما الطريقة الشريفة القشيرية فاخذتها بخمسة اسانيد اقتصرت  
 منها ههنا على سند وهو مسلسل بلبس الخرقه وذلك لي اخذتها  
 عن شيخنا عبد القادر مفتي مكة وايضا عن الشيخ محمد هاشم التنوي  
 رحمه الله تعالى عن الشيخ المذكور عن الشيخ حسن العجمي عن صفى الدين  
 القشاشي عن ابي المواهب الثناوي عن ابيه علي بن عبد القدوس  
 عن ابيه عبد القدوس عن عبد الوهاب احمد الشحراني عن الحافظ  
 جلال الدين السيوطي عن محمد بن مقبل عن صلاح بن ابي عمرو  
 عن الفخر بن البخاري عن المؤيد بن محمد الطوسي عن هبة الرحمن بن

عبد الواحد بن أبي القاسم القشيري عن جده الأستاذ أبي القاسم بن هوا  
 زان القشيري عن أبي علي لدقاق عن إبراهيم بن محمد بن حموية النضر أبا  
 عن الأستاذ أبي بكر الشبلي عن سيد الطائفة الجعيد البغدادي قدس سره  
 بسند السابق من جهة الحسن البصري عن علي بن أبي طالب عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم وأما الطريقة الطيفورية البسطامية المنسوبة  
 إلى الشيخ أبي يزيد البسطامي فقد أخذتها من هذا السند إلى أبي المواهب  
 الشناوي عن السيد صبغة الله بن روح الله عن الشيخ المعتمد وجيه الله  
 العلوي بسند المتقدم في الطريقة الشطارية إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأما الطريقة الأحمدية المنشعبة من الطريقة المدينية وهي المنسوبة  
 إلى سيدي أحمد البدوي فقد أخذتها بثلاثة أسانيد أكتفى منها على  
 سند وهو أني أخذتها بالسند المتقدم في الطريقة السهروردية إلى  
 الشيخ عبد الوهاب الشعراني عن الشيخ محمد الشناوي الشهير بمحمد  
 الكبير عن والده أحمد البطل الشناوي الشهير بالآخرس لغلبة حمته عن  
 والده علي عن عبد الله الشناوي عن جده لأمه عم الشناوي الشهير  
 باشعث عن أبي العباس أحمد البدوي المغربي عن سيدي عبد الستار  
 بن بشيش الشريف الحسيني بسند المتقدم في الطريقة المدينية وأما الطريقة  
 الخوارية المنشعبة من الطريقة المدينية فأخذتها بالسند المتقدم  
 في الطريقة المجدية إلى الشيخ عبد الوهاب الشعراني عن الشيخ علي الكاوي  
 عن السيد نور الدين علي بن ميمون المغربي الأندلسي الحسيني إمام الطريقة  
 الخوارية عن أبي العباس أحمد بن محمد التونسلي عن الشيخ أحمد بن  
 مخلوف القيرواني عن الشيخ الأديب علي بن المجوب القيرواني وأول  
 عن الشيخ عبد الوهاب الهندي ثانياً وهما عن المشايخ الثلاثة أبي موسى  
 السيداتي وأبي محمد عبد الله بن الأستاذ المروزي والشيخ أبي يعقوب  
 يوسف بن يخلق الكومي القيسي وهم عن القطب الكبير أبي مدين شعيب  
 بن الحسن المغربي قدس سره بسند المتقدم في الطريقة المدينية وأما الطريقة



الطائفة المنسوبة الى الشيخ ابي طالب المكي قدس سره فقد تقدم سندها في ضمن  
 المدينية واما الطريقة الجنيديّة فقد سبقت لها اسانيد كثيرة لان غالب ما ذكرناه  
 من الطرائق واجعة الى سيد الطائفة الجنيدي البغدادي قدس سره فلا حاجة الى التكرار  
 والاعادة واما الطريقة الاويسية فقد اخذتها باسانيد كثيرة اقصرها منها ههنا  
 على سند وهو مسلسل بلبس الخرقه ايضا وذلك اني اخذتها بالسند المتقدم في  
 الطريقة السهرورديه <sup>من السهروردي</sup> عن الشيخ ابي فح الزنجاني عن الشيخ ابي عباس النهاوندي  
 عن ابي عبد الله محمد بن حفيظ الشيرازي عن الشيخ ابي محمد روي بن احمد البغدادي  
 عن سيد الطائفة جنيدي البغدادي قدس سره عن ابي محمد جعفر الخدّاء عن ابي عمر  
 والاصطخري عن ابي تراب عسكر بن الحصين الغنشي عن ابي علي شقيق البلخي عن  
 اسحق ابراهيم بن ادهم بن منصور الجلي وقيل التيمي البلخي الخراساني عن موسى  
 بن يزيد الراعي عن سيد التابعين ابي عمر واويس بن عام القرني عن سيّد بنا عمر  
 بن الخطاب وعلي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وهما عن حضرة النبي الكريم  
 صلى الله عليه وسلم واخذوا ويس القرني عن النبي صلى الله عليه وسلم بلا واسطة  
 ايضا ولكن ذلك بطريق الروحانية واما الطريقة الحضريّة فقد اخذتها مسلسلة  
 بلبس الخرقه بالسند المتقدم في الطريقة الرفاعية الى عز الدين احمد بن ابراهيم الفارسي  
 عن الشيخ الاكبر محيى الدين ابن العربي عن الشيخ علي ابن عبد الله موصلي عن الخضر  
 عليه السلام واما الطريقة الزرقية المشعبة من الطريقة الشاذلية وتصانيف  
 الشيخ زروق ووظائفه ووصاياه فاخذتها عن الشيخ محمد هاشم التنوي رحمه الله  
 تعالى عن الشيخ محمد بن عبد الله المغربي ثم المديني عن محمد بن عبد الرحمن الفاسي  
 عن عبد القادر بن علي الفاسي عن عم ابيه عبد الرحمن بن محمد الفاسي عن اخيه  
 يوسف بن محمد الفاسي عن عبد الرحمن بن عباد الدكالي الشهير بالمجد وب عن  
 علي بن احمد الضهاجي عن ابراهيم بن علي الزرهوني عن شيخ الطريقة ابي العباس  
 احمد زروق عن ابي العباس احمد بن عقبة الحضرمي عن ابي ذكريا عن علي بن  
 محمد الوفاي عن والده محمد وفا عن داود الباخرزي عن احمد بن عبد الكريم بن  
 عطاء الله عن ابي العباس المرسي عن الشيخ ابي الحسن الشاذلي بسند المتقدم

في الطريقة الشاذلية واما الطريقة الراشدية المنشعبة من الطريقة الزروقية  
 فاخذتها بهذا السند الى الشيخ محمد بن عبد الرحمن الفاسي عن ابي سالم عبد الله  
 بن محمد العياشي عن والده عن احمد بن محمد المعروف باذقال عن احمد بن موسى  
 السوسي عن شيخ الطريقة احمد بن يوسف الراشدي الملباني قدس سره عن  
 ابي العباس احمد زروق بسندا واما الطريقة البكرية المنشعبة عن الزروقية  
 ايضا فاخذتها بهذا السند ايضا الى الشيخ ابي سالم العياشي قال اجاز لي بها  
 مع المصاحفة وتلقين الذكر تجاه البيت الحرام سيدي زين العابدين محمد البكري  
 عن ابيه محمد البكري عن صاحب الطريقة ابي الحسن بن محمد البكري قدس سره  
 عن والده محمد بن ابي البقاء البكري عن ابي العباس احمد زروق بسندا واما  
 الجزولية المنشعبة من الطريقة الشاذلية فاخذتها بالسند المتقدم في الطريقة  
 الزروقية الى الشيخ الجذوب عن عمر بن عبد العزيز الزهرهوني عن محمد العزيز  
 بن عبد الحق الحرار الشهير بالتابع عن شيخ الطريقة ابي عبد الله محمد بن عبد  
 بن ابي بكر بن سليمان الحرزولي الشريف الحسيني مصنف كتاب دلائل الخيرات في الصلوة  
 على النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عبد الله اصغار عن سعيد الهرثاني عن  
 عبد الرحمن الرجرجي عن ابي الفتح الهندي عن عتوس البدوي راعي لا بل  
 عن ابي العباس القرافي عن ابي عبد الله المغربي وابي العباس المرسي وهما عن  
 القطب الكبير الشيخ ابي الحسن الشاذلي قدس سره واما الطريقة المهدوية فاخذ  
 بهذا السند الى الشيخ ابي الحسن الشاذلي عن ابي سعيد خلف التميمي عن صاحب  
 الطريقة الشيخ ابي محمد عبد العزيز بن ابي بكر القرشي المهدوي عن القطب  
 ابي مدين شعيب المغربي قدس سره واما الطريقة السهيلية فاخذتها بالسند  
 المتقدم في الطريقة البكرية الى ابي سالم العياشي عن صفى الدين القشاشي عن  
 ابي المواهب الشناوي عن تاج الدين كازروفي عن احمد بن ابي الفتح عن يوسف  
 بن محمد الشنكلي عن والده تاج الدين محمد بن نصر عن والده عز الدين نصر عن  
 ابي المكارم عن نور الدين عن ناصر الدين سليمان عن والده سليمان المشادي  
 عن الشيخ ليكوه عن محمد الشنكلي الحسيني عن ابي بكر بن هواربي عن محمد بن



سهل عن شيخ الطريقة سهل التستري قدس سره عن ابي رجاء العطاردي عن  
 الفضيل بن عياض الخراساني عن العلاء بن المسيب عن ابي بكر وعمر وعلي وولديه  
 الحسن والحسين وابي الدرداء وابي العباس الخضر رضي الله تعالى عنهم كلهم  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخذ التستري ايضا عن ذي النون المصري  
 عن الفضيل بن عباس بسند المتقدم واما الطريقة الخلاجية فاخذتها بهذا  
 السند الى نور الدين احمد بن ابي الفتوح عن محمد بن مسعود البلباني عن زين الدين  
 عبد الصمد عن والد عبد الرحمن عن والد عبد الله صاحب النور المشرق عن والد  
 ابي بكر بن احمد البيضاوي عن والد احمد عن والد عبد الرحيم عن والد الحسين  
 عن والد احمد عن والد احمد عن والد عبد الصمد عن والد ابي ثيس العساق  
 صاحب الطريقة سيدي ابي المغيث حسين بن منصور بن ابي بكر الانصاري الحلا  
 عن السيد الطائفة الجعيد البغدادي بامانيد المتقدمة واما الطريقة الشعبية  
 فاخذتها بالسند المتقدم في الطريقة النزوقية الى الشيخ ابي الحسن الشاذلي عن  
 خليفة بن احمد القمي عن الشيخ الكبير ابي مدين شعيب بن الحسن عن ابي  
 يعزى يلتور عن صاحب الطريقة الشيخ الكبير ابي شعيب ايوب السارية بن  
 السعيد ازموذ عن الشيخ عبد الجعيد عن ابي الفضل الجوهري عن والد الحسين  
 بن بشر الجوهري عن ابي الحسن النوري عن الجعيد البغدادي سيد الطائفة قدس  
 بسند واما الطريقة الصديقية فاخذتها بالسند من المتقدمين في الطريقة  
 النزوقية والجزولية الى الشيخ ابي الحسن الشاذلي قدس سره عن سيدي عبد  
 بن بشيش عن ابي زيد عبد الرحمن الزيات عن جعفر بن عبد الله بن سيد بونه  
 عن ابي العباس احمد الرفاعي عن خاله منصور البطايعي عن محمد الشنكي عن  
 ابي بكر هواري السروجي عن روحانية سيدنا ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه  
 عن النبي الكريم محمد صلى الله عليه وسلم واما الطريقة العلوية البخارية الشاهية  
 المنسوبة الى السيد جلال الدين البخاري والى حضرت شاه عالم فاخذتها بالسند  
 المتقدم في الطريقة الكازرونية الى القطب لكامل مظهر النور شاه عبد الشكور عن  
 السيد الشريف شاه صوفي الجهنجاني عن السيد شاه ابي الوفاء عن السيد





الكانز وفي طيفورية الى الشيخ ابي يزيد طيفور بن عيسى البسطامي ومنها تشعب  
الطريقة الشطارية ويقال لها الطيفورية البسطامية تميز لها عن الطيفورية الشامية  
وفرغوسية ونحن نروي الستة الاول من هذه التسعة بسند واحد جامع لها  
وذلك بالسند المتقدم الى شاه مسعود الاسفرايني عن السيد الشيخ جلال الدين  
النخاري بسند المتقدم في الطريقة البهائية واما الطرائق الثلاثة الاخيرة فالكانزونية  
نحن نرويها بالسند المتقدم في الطريقة الكانزونية واما الطريقة الطيفورية  
البسطامية والطريقة الشطارية المنشعبة منها فنرويها بالسند المتقدم الى شاه  
سعود عن الشيخ عبد الله الشطاري بسند المتقدم في الطريقة الشطارية  
واما الطريقة الفردوسية فبالسند الى شاه مسعود عن الشيخ مظفر شمس الدين  
عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى الميزري عن تاج الدين الفردوسي عن  
الامام مكن الدين الفردوسي عن بدر الدين السمقندي عن سعد بن  
مظهر الباهرزي عن احمد بن عمر الخوارزمي الشهير بنجم الدين البكري عن ابي  
ياسر عماد الدين عيسى عن ابي الجيب السهروردي عن عمه عمر السهروردي  
عن والده المعتمد عموية السهروردي عن ابي العباس احمد الدينوري  
عن ابي علي ممشاد الدينوري عن سيد الطائفة الجنييد البغدادي بسند المتقدم  
في الطريقة النخارية الشاهية فان قلت في هاتين السلسلتين لا ذكر للحبيب  
الجمي فكيف تشعبها منه قلت التشعب من جهة البيعة ثابت اذ ابو يزيد  
البسطامي من مرادي الحبيب الجمي بلاريب وكذا المعروف الكرخي مراد  
داود الطائي وهو من مرادي الحبيب لكنهما لما حصلت لهما سعادة الفيض  
من جهة اهل البيت رضي الله تعالى عنهم لم تذكر في السلسلة النسبة  
الا اليهم فهذا بيان اربع عشر فائدة على ما هو المشهور **الخاتمة**  
في ذكر الاجازة وفيها ثلثة فوائد القائد الاولى قال الامام السيوطي  
في الاتقان الاجازة من الشيخ غير بشرط في جواز التصدي للافادة والاقراء  
فمن علم من نفسه الاهلية جاز له ذلك وان لم يجزه احد وعلى ذلك  
السلف الاولون وصدا الصالح وكذلك في كل علم وفي الاقراء والافتاء

**ف**  
الخاتمة في ذكر الاجازة وفيه  
ثلثة فوائد

ف  
ولا يجوز اخذ مال في مقابلة  
اجازة

خلافا لما يتوهمه الاغبياء من اعتقاد كونها شرطا وانما اصطلاح الناس على الاجازة  
لان اهلية الشخص لا يعلمها غالبيا الا من يريد الاخذ عنه من المبتدئين  
ونحوهم لقصور مقامهم عن ذلك والبحث عن الاهلية قبل الاخذ شرطا  
فجعلت الاجازة كالشهادة من الشيخ للمجان بالاهلية ولا يجوز اخذ مال  
في مقابلة الاجازة اجماعا بل ان علم اهليته وجب عليه الاجازة او عهدها  
حرم عليه انتهى الفائدة الثانية ان كل ما ذكرته في هذه الرسالة  
مما رويته فانما روي بعضهابا الاجازة الخاصة وبعضهابا الاجازة  
العامّة وهي ان يجيز الشيخ لجميع المسلمين من ادرك عيافته وعمولا اجازة  
وان كان دون خصوصها لكن الصحيح جوازها فلا ينبغي طرحه في مثل هذا  
الزمان ولهذا اعتبروا شيوخ شيوخوا واعتمدوا عليه الفائدة الثالثة في  
اجرة الاولادي وجميع المسلمين من ادرك حيويته من هو اهل لها على  
مذهب من يري ذلك من ائمة المحدثين ان يرووا عني جميع ما ذكرته  
في هذه الرسالة لينفع الله به الاقطار والبلاد وكذا اجزيتهم بجميع مروياتي  
مطلقا من منقول ومعقول من فروع واصول وسائر كتب التفاسير والاحاديث  
وكتب الفقه للائمة الاربعة رضوان الله تعالى عليهم واصولها والكلام  
والعقائد والاداب والنحو والتصريف والمعاني والبيان والبدع وكتب السير  
والنوايح والمواعظ والتصنيفات وسلاسل المشايخ الصوفية نفعنا الله تعالى  
بهم وغير ذلك مما اخذته اورويته وتلك الرويات يجمعها كتاب اجازة الشيخ  
عبد القادر مغني مكة وكتاب الاتحاف وزيله كلاهما للشيخ محمد هاشم التتويحي  
وكتاب الاجازة للشيخ محمد حيوة المدني وكذا اجزيتهم بجميع تاليفاتي بالعربية  
والفارسية والسليمانية وبما يتجدد عني فيما بعد جمعه وتاليفه بعون الله  
رب العالمين وكانت الاجازة المذكورة في عزة المحرم الحرام سنة تسعين  
ومائة والف هذا آخر ما اوردناه من الكلام والحمد لله على التمام  
والصلوة والسلام على سيدنا محمد خيرا الانام وعلى  
آله وصحبه البررة الكرام ما دامه الليالي والايام



قد تم بعونه تعالى واداء الشهور والاعوام ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 المستطاب المسمى وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه  
 تصف حضرتنا الحاج ديار الله ابن عبد الرحمن  
 الحفي الرئاسي الجلال ابا محمد والاه وصحبه  
 سبع وعشرين من شهر شعبان المعظم سنة تسع عشر  
 ثلث مائة والاف من هجرة من له وسلم  
 الكرام ماهي النجم وفاح مسك الختام في مطبع گلزار الحسنی الکاین فی البهی

و حضرت سعد الدین حموی قدس سره فرموده اند که هر کس سر لاف را باذن مرشد تلاوت نماید  
 بهی که دوازده مرتبه باشد بر سر او برسد هر چه خواهد بود که از علمای  
 این فن برز و یا نوشتند که هر کس بران وقوف نیابد زیر آن که چون از ان واقف گردند کارهای ناشایسته  
 پیش نرود و در ملکات خلق کوشند بنا بران بزرگان افشای آن نکرده اند و این فقیر بجز مرشد یک مرتبه و عمل  
 آورده بود و مرشد این فقیر نیز بجز مرشد خویش کیبار و عمل آورده بود و ندانم ایضا منع است که جز طالب  
 حق را نیافت جای اول واقع است در میان دو کلمه که مجموع حروف هر دو کلمه ب و ابواب  
 بیست و یک کلمه اول چهار حرف است و هر یک حرف بعد دیگری تکرار یافته و حروف کلمه ثانی او که  
 نیست اگر چه حرف اول از دو کلمه اول تکرار یافته و حرف ثانی او ثانی حرف از کلمه اول است در اعداد  
 و حرف ثالث باز ای حرف اول است در مرتبه ثانی از اعداد و حرف رابع مثل مجموع حرف اول  
 و ثالث است و الله اعلم جای دوم واقع است در سه کلمه که مجموع این کلمات بعدی  
 ابواب نیز ان است و حرف اول و سابع یک مثل اند یعنی در شبیه مانند چنانکه ثانی و سادس و ثالث  
 تا سابع حرف رابع هر که است مجموع را و حرف فیت که باز بر وینات مطابق اسم اعظم است  
 بلکه اسم اعظم از دست او و حرف فیت که بر خاتم و ابواب دارد و در حروف با و فیت می شود و از  
 بیانات او کلمه آخر با و فیت و دیگر آنکه آن عمل از وی آید که در وقت انضمام کلمات از مغلوب و  
 نیز مطلق عمل آید و همان حروف حاصل شوند بغیر کم و زیاده و الله اعلم جای سوم واقع است  
 در مجموع حروف این کلمات بعد تمام ابواب مذکوره است یکی زیاده و حروف کلمتین  
 که موقع تبارت اول است بعینها بر ترتیب کلمه اول و ثانی است غیر مرتب درین کلمات  
 منبر اند و عدد و نقاط که درین کلمات است جمیع جهات را احاطه کرده است نصف فوقانی و نصفی

لک لقی قل

تحتانیه و ظاهر است که اسماء حسنی در آن جلوه فی نهایت دگرگی در اول و یکی در آخر و در شرطی و دوام  
 باتفاق علماء اندراج یافته که اعظم قسم آن است و اسماء دیگر از آن استنباط میآید و آن نمود که بعضی البتة  
 المؤمن الحکیم است و باقی علی هذا القیاس و زیاده ازین نشان را از نگرده اند و بعد از این موضع  
 از مرشد اعظمی بهر چه خواهی جز حصول آن قدرت یابی و الا یضاً درین سوره هفت مبدین که از خضر دست  
 ابتدا نمایند و بهر معنی عقد کنند و با بهایم ختم نمایند و در کشودن از ابهام عقد کشایند پس از خضر پس از  
 پس از بنصر پس از سباز و سباز ختم کنند سوره فاتحه و آیته الکرسی خوانده بشاید و در عقده سوره فاتحه  
 تا تسعین خوانده عقد نماید و بایستد و مطلوب در دل حاضر آر و بعد فاتحه تمام کند و پنج مبدین این عبارت است

وعد و مبدین و خصیم متبیین را در حساب نیارد و الا یضاً در سوره یسین  
 ادعیه است آن محلها را نیز فرست و نگذر اول در آنطعمه من لو محل الدعائین  
 و در من مرقدا محل الدعاء عند الوقف و در شغل قاهمین محل الدعاء  
 بین اللام و الفاء و در سلام قول دین رب سجیم محل الدعاء بین الیاء  
 و الراء و بعد از تمام این دعا بخواند اللهم انی سئلك رزقا واسعا طيبا که  
 استجب دعائی بغیر رد اللهم انی اعوذ بک من الفضيحتین انعدا  
 والدین سبحان المفرج عن کل محزون سبحان النفس عن کل مله و عن  
 سبحان من جعل خلائق علیه حکمت بین الکاف والنون انما امره  
 اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون فسبحان الذی بیده مکنه کل شیء  
 و الیه ترجعون و بدانکه طالب حق را نیست در کافی و شافی است

اذا بلغ النهمان عقیب صوم بسم الله فاللهدی قفا

۱۰۱۰۷۰ ۲۰ ۶۹۰ ۱۴

می نمند آتش جان سوز غم بحر انوار می نماید روی دلبر در چرخ















## **Maktabah.org**

This book has been digitized by [www.maktabah.org](http://www.maktabah.org).

Maktabah.org does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah.org, 2011

Files hosted at Internet Archive [[www.archive.org](http://www.archive.org)]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to [ghaffari@maktabah.org](mailto:ghaffari@maktabah.org), or go to the website and click the Donate link at the top.

[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)